

انعام الہادی

دروس بخاری شریف

افادات

شیخ الاسلام حضرت آغا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب حفظہ اللہ تعالیٰ

جامعہ دارالعلوم کراچی میں درس بخاری شریف کے دوران
حضرت شیخ الحدیث کی جامعہ بصیرت افزا و دروس پر نور تقاریر

صحیح البخاری الجزء الاول

کتاب الزکاة، کتاب الحج، کتاب العمرة، کتاب المحصر
کتاب جزاء الصيد، کتاب فضائل المدينة، کتاب الصوم، کتاب
صلوة التراويح، کتاب فضل ليلة القدر، کتاب الاعتکاف
رقم الحدیث: ۱۳۹۵ — ۲۰۴۶

جلد - ۵

ضبط و ترتیب: فتح و مراجعت

محمد انور حسین عفی عنہ
فاہیل و مفتوحہ جامعہ دارالعلوم کراچی 14

مکتبہ الحراء

Phone: 009-213501039, Cell: 0300-3360816
E-mail: maktabahera@yahoo.com

انعام الالباری

دروس بخاری شریف

افادات

شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہ العالی
جلوسہ دارالعلوم دیوبند میں تدریس فرماتے ہوئے
ضربہ دستاویز کی بناء پر منسلک فراموشی کے آثار

جلد - ۵

صحیح البخاری: الجزء الأول

کتاب الزکاة، کتاب الحج، کتاب العمرة، کتاب المحصر، کتاب جزاء
الصید، کتاب فضائل المدينة، کتاب الصوم، کتاب صلوة التراویح، کتاب
فضل ليلة القدر، کتاب الاعتکاف
رقم الحدیث: ۱۳۹۵ — ۲۰۴۶

ضبط و ترتیب فریق و مرامیت

محمد نور حسین عفی عنہ

فائیل و محفوظ جلد ۱۴ دارالعلوم دیوبند

S 131, Double Room, 36-A, 'K' Area Korangi, Karachi.
Contact: 0092-21-35031039, Cell: 0092-3003360816
Email: maktabahera@yahoo.com & info@deeneislam.com
WebSite: www.deeneislam.com

مکتبۃ الحراء

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

انعام الہادی دروس صحیح البخاری کی طباعت و اشاعت کے جملہ حقوق زیر قانون کاپی رائٹ ایکٹ ۱۹۶۲ء
حکومت پاکستان بذریعہ نوٹیفکیشن نمبر F.21-2672/2006-Copr
رجسٹریشن نمبر 17927-Copr بحق ناشر (مکتبۃ الدعاء) محفوظ ہیں۔

نام کتاب	:	انعام الہادی دروس صحیح البخاری جلد ۵
افادات	:	شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ العالی
ضبط و ترتیب تخریج و مراجعت	:	محمد انور حسین (فاضل و متخصص جامعہ دارالعلوم کراچی نمبر ۱۴)
ناشر	:	مکتبۃ الدعاء، الحراء، ۸/۱۳، ڈبل روڈ "K" ایریا کورنگی، کراچی، پاکستان۔
باہتمام	:	محمد اور حسین علی عنہ
کیوزنگ	:	حراء کیوزنگ سینٹر موبائل نمبر: 0092-300-3360816

ناشر: مکتبۃ الدعاء

8/131 کیٹر 36A ڈبل روڈ، "K" ایریا، کورنگی، کراچی، پاکستان۔

موبائل: 03003360816

E-Mail: maktabahera@yahoo.com & info@deeneislam.com

website: www.deeneislam.com

..... ملنے کے پتہ

مکتبۃ الدعاء۔ موبائل: 03003360816

E-Mail: maktabahera@yahoo.com

- ☆ ادارہ اسلامیات، موبین روڈ، چوک اردو بازار کراچی۔ فون 021 32722401
- ☆ ادارہ اسلامیات، ۱۹۰، انارکلی، لاہور۔ پاکستان۔ فون 042 3753255
- ☆ ادارہ اسلامیات، دینا ناتھ منشن مال روڈ، لاہور۔ فون 042 37324412
- ☆ مکتبۃ معارف القرآن، جامعہ دارالعلوم کراچی نمبر ۱۴۔ فون 021 35031565-6
- ☆ ادارۃ المعارف، جامعہ دارالعلوم کراچی نمبر ۱۴۔ فون 021 35032020
- ☆ دارالاشاعت، اردو بازار کراچی۔ فون 021 32631861



افتتاحیہ

از: شیخ الاسلام مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم العالی

شیخ الحدیث جامعہ دارالعلوم کراچی

الحمد لله رب العالمین ، و الصلاة والسلام علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا
محمد خاتم النبیین و امام المرسلین و قائد الغر المحجلین ، و علی آلہ و اصحابہ
أجمعین ، و علی کل من تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .
أما بعد :

۲۹ رذی الحجہ ۱۴۱۹ھ بروز ہفتہ کو بندے کے استاذ معظم حضرت مولانا ”مسحبان محمود“
صاحب قدس سرہ کا حادثہ وفات پیش آیا تو دارالعلوم کراچی کے لئے یہ ایک عظیم سانحہ تھا۔ دوسرے بہت سے
مسائل کے ساتھ یہ مسئلہ بھی سامنے آیا کہ صحیح بخاری کا درس جو سالہا سال سے حضرت کے سپرد تھا، کس کے حوالہ کیا
جائے؟ بالآخر یہ طے پایا کہ یہ ذمہ داری بندے کو سونپی جائے۔ میں جب اس گرانبار ذمہ داری کا تصور کرتا تو وہ
ایک پہاڑ معلوم ہوتی۔ کہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی یہ پر نور کتاب، اور کہاں مجھ جیسا مفلس علم اور تہی دست
عمل؟ دور دور بھی اپنے اندر صحیح بخاری پڑھانے کی صلاحیت معلوم نہ ہوتی تھی۔ لیکن بزرگوں سے سنی ہوئی یہ بات
یاد آئی کہ جب کوئی ذمہ داری بڑوں کی طرف سے حکماً ڈالی جائے تو اللہ ﷻ کی طرف سے توفیق ملتی ہے۔ اس
لئے اللہ ﷻ کے بھروسے پر یہ درس شروع کیا۔

عزیز گرامی مولانا محمد انور حسین صاحب سلمہ مالک مکتبہ الخراء، فاضل و متخصّص جامعہ دارالعلوم
کراچی نے بڑی محنت اور عرق ریزی سے یہ تقریر ضبط کی، اور پچھلے چند سالوں میں ہر سال درس کے دوران اس
کے مسودے میری نظر سے گزرتے رہے۔ کہیں کہیں بندے نے ترمیم و اضافہ بھی کیا ہے۔ طلبہ کی ضرورت کے
پیش نظر مولانا محمد انور حسین صاحب نے اس کے ”کتاب بدء الوحی“ سے ”کتاب بدء الخلق“ تک
کے حصوں کو نہ صرف کمپیوٹر پر کمپوز کرا لیا، بلکہ اس کے حوالوں کی تخریج کا کام بھی کیا جس پر ان کے بہت سے
اوقات و محنت اور مالی وسائل صرف ہوئے۔

دوسری طرف مجھے بھی بحیثیت مجموعی اتنا اطمینان ہو گیا کہ ان شاء اللہ اس کی اشاعت فائدے سے خالی

نہ ہوگی، اور اگر کچھ غلطیاں رہ گئی ہوں گی تو ان کی تصحیح جاری رہ سکتی ہے۔ اس لئے میں نے اس کی اشاعت پر رضامندی ظاہر کر دی ہے۔ لیکن چونکہ یہ نہ کوئی باقاعدہ تصنیف ہے، نہ میں اس کی نظر ثانی کا اتنا اہتمام کر سکا ہوں جتنا کرنا چاہئے تھا، اس لئے اس میں قابل اصلاح امور ضرور رہ گئے ہوں گے۔ اہل علم اور طلبہ مطالعے کے دوران جو ایسی بات محسوس کریں، براہ کرم بندے کو یا مولانا محمد انور حسین صاحب کو مطلع فرمادیں تاکہ اس کی اصلاح کر دی جائے۔

تدریس کے سلسلے میں بندے کا ذوق یہ ہے کہ شروع میں طویل بحثیں کرنے اور آخر میں روایت پر اکتفا کرنے کے بجائے سبق شروع سے آخر تک توازن سے چلے۔ بندے نے تدریس کے دوران اس اسلوب پر عمل کی حتی الوسع کوشش کی ہے۔ نیز جو خالص کلامی اور نظریاتی مسائل ماضی کے ان فرقوں سے متعلق ہیں جو اب موجود نہیں رہے، ان پر بندے نے اختصار سے کام لیا ہے، تاکہ مسائل کا تعارف تو طلبہ کو ضرور ہو جائے، لیکن ان پر طویل بحثوں کے نتیجے میں دوسرے اہم مسائل کا حق تلف نہ ہو۔ اسی طرح بندے نے یہ کوشش بھی کی ہے کہ جو مسائل ہمارے دور میں عملی اہمیت اختیار کر گئے ہیں، ان کا قدرے تفصیل کے ساتھ تعارف ہو جائے، اور احادیث سے اصلاح اعمال و اخلاق کے بارے میں جو عظیم روایات ملتی ہیں اور جو احادیث پڑھنے کا اصل مقصود ہونی چاہئیں، ان کی عملی تفصیلات پر بقدر ضرورت کلام ہو جائے۔

قارئین سے درخواست ہے کہ وہ بندہ ناکارہ اور اس تقریر کے مرتب کو اپنی دھاؤں میں یاد رکھیں۔ جزا ہم اللہ تعالیٰ۔

مولانا محمد انور حسین صاحب سلمہ نے اس تقریر کو ضبط کرنے سے لیکر اس کی ترتیب، تخریج اور اشاعت میں جس عرق ریزی سے کام لیا ہے، اللہ تعالیٰ اس کی بہترین جزا انہیں دیا و آخرت میں عطا فرمائیں، ان کی اس کاوش کو اپنی بارگاہ میں شرف قبول عطا فرما کر اسے طلبہ کے لئے نافع بنائیں، اور اس ناکارہ کے لئے بھی اپنے فضل خاص سے مغفرت و رحمت کا وسیلہ بنادے۔ آمین۔

جامعہ دارالعلوم کراچی ۱۳

۲۶ شوال ۱۴۳۳ھ

۱۳ ستمبر ۲۰۱۲ء بروز جمعہ

بندہ محمد تقی عثمانی

جامعہ دارالعلوم کراچی

عرض مرتب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

اما بعد - جامعہ دارالعلوم کراچی میں صحیح بخاری شریف کا درس سالہا سال سے استاذ معظم شیخ الحدیث حضرت مولانا صاحبان محمود صاحب قدس سرہ کے سپرد رہا۔ ۲۹ مئی ۱۴۱۹ھ بروز ہفتہ کو جب شیخ الحدیث کا سانچہ ارتحال پیش آیا تو یہ درس ۴ محرم الحرام ۱۴۲۰ھ سے شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم کے سپرد ہوا۔ اسی روز صبح ۸ بجے سے مسلسل ۲ سال تک کے یہ دروس ٹیپ ریکارڈر کی مدد سے ضبط کئے گئے۔ یہ سب کچھ احقر نے اپنی ذاتی دلچسپی اور شوق سے کیا، استاد محترم نے جب یہ صورتحال دیکھی تو اس خواہش کا اظہار کیا کہ یہ مواد کتابی شکل میں آجائے تو بہتر ہوگا اور یہ کہ ٹیپ ریکارڈر سے نقل کر کے تحریر شدہ شکل میں مجھے دکھایا جائے تاکہ میں اس پر سبقاً سبقاً نظر ڈال سکوں، چنانچہ ان دروس کو تحریر میں لانے کا بنام باری تعالیٰ آغاز ہوا اور اب بحمد اللہ اس کی سات جلدیں ”انعام الباری“ کے نام سے طبع ہو چکی ہیں۔

یہ کتاب ”انعام الباری“ جو آپ کے ہاتھوں میں ہے: یہ بڑا قیمتی علمی ذخیرہ ہے، استاد موصوف کو اللہ تعالیٰ نے جس تحریر علمی سے نوازا ہے اس کی مثالیں کم ملتی ہیں، حضرت جب بات شروع فرماتے ہیں تو علوم کے دریا بہنا شروع ہو جاتے ہیں، علوم و معارف کا جو بہت ساری کتابوں کے چھاننے کے بعد عطر نکلتا ہے وہ ”انعام الباری“ میں دستیاب ہے، آپ دیکھیں گے کہ جگہ جگہ استاذ موصوف کا تفقہ علمی تشریحات، ائمہ اربعہ کے فقہی اختلافات پر محققانہ مدلل تبصرے علم و تحقیق کی جان ہیں۔

صاحبان علم کو اگر اس کتاب میں کوئی ایسی بات محسوس ہو جو ان کی نظر میں صحت و تحقیق کے معیار سے کم ہو اور ضبط و نقل میں ایسا ہوتا ممکن بھی ہے تو اس نقص کی نسبت احقر کی طرف کریں اور ازراہ عنایت اس پر مطلع بھی فرمائیں۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسلاف کے ان علمی امانتوں کی حفاظت فرمائے، اور ”انعام الباری“ کے باقی ماندہ جلدوں کی تکمیل کی جلد از جلد توفیق عطا فرمائے تاکہ حدیث و علوم حدیث کی یہ امانت اپنے اہل تک پہنچ سکے۔

آمین یا رب العالمین . وما ذلک علی اللہ بعزیز

بندہ: محمد انور حسین عفی عنہ

فاضل و متخصص جامعہ دارالعلوم کراچی ۱۴

۲۶ شوال ۱۴۳۳ھ بمطابق ۱۲ ستمبر ۲۰۱۲ء - جمعہ

خلاصة الفهارس



تسلسل	كتاب	رقم التجميع	صفحة
	بيش لفظ		٣
	عرض مرتب		٥٥
٢٤	كتاب الزكاة	١٣٩٥ - ١٥١٢	٣٣
٢٥	كتاب الحج	١٧٧٢ - ١٥١٣	١٧٩
٢٦	كتاب العمرة	١٧٧٣ - ١٨٠٥	٣٨٥
٢٧	كتاب المحصر	١٨٠٦ - ١٨٢٠	٤٠٥
٢٨	كتاب جزاء الصيد	١٨٢١ - ١٨٦٦	٤١٩
٢٩	كتاب فضائل المدينة	١٨٦٧ - ١٨٩٠	٤٦٥
٣٠	كتاب الصوم	١٨٩١ - ٢٠٠٧	٤٨٣
٣١	كتاب صلوة التراويح	٢٠٠٨ - ٢٠١٣	٥٧١
٣٢	كتاب فضل ليلة القدر	٢٠١٤ - ٢٠٢٤	٥٧٧
٣٣	كتاب الاعتكاف	٢٠٢٥ - ٢٠٤٦	٥٨٥

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۳	(۹) باب الصدقة قبل الرد	۳	پیش لفظ
	اس زمانے سے پہلے صدقہ کرنے کا بیان جب	۵۰	عرض مرتب
۵۳	کوئی خیرات لینے والا نہ رہے گا	۳۳	۲۴ - کتاب الزکاة
	(۱۰) باب: اتقوا النار ولو بشق	۳۳	(۱) باب وجوب الزکاة
۵۵	تمرّة والقليل من الصدقة،	۳۳	زکوٰۃ کے واجب ہونے کا بیان
	آگ سے بچو اگرچہ کھجور کا ٹکڑا ہو یا تھوڑا سا	۳۳	زکوٰۃ کب فرض ہوئی؟
۵۵	صدقہ دے کر	۳۵	کیا کفار مخاطب بالفروع ہیں؟
۵۶	(۱۱) باب فضل صدقة الشحيح الصحيح	۳۶	کیا کفار کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں؟
	بخیل کی تندرستی کی حالت میں صدقہ کرنے کی	۴۰	خلافت صدیق اکبر <small>ؓ</small> اور فتنہ ارتداد
۵۶	فضیلت کا بیان	۴۱	پانچ گروہ
۵۸	باب	۴۲	(۲) باب البيعة على ابقاء الزکاة،
۵۸	حدیث کی تشریح	۴۲	زکوٰۃ دینے پر بیعت کرنے کا بیان
۶۰	(۱۲) باب صدقة العلانية	۴۳	(۳) باب اثم مانع الزکاة،
۶۰	اعلانہ صدقہ کرنے کا بیان	۴۳	زکوٰۃ نہ دینے والے کے گناہ کا بیان
۶۰	(۱۳) باب صدقة السر	۴۵	(۴) باب ما آذى زكاته فليس بكنز،
۶۰	پوشیدہ طور پر صدقہ کرنے کا بیان	۴۵	جس مال کی زکوٰۃ دی جاتی ہے وہ کنز نہیں ہے،
	(۱۴) باب: إذا تصدق على غني	۵۰	(۵) باب إنفاق المال في حقه
۶۰	وہو لا يعلم	۵۰	مال کا اس کے حق میں خرچ کرنے کا بیان
۶۰	جب کسی بالدار آدمی کو صدقہ دے اور وہ نہ جانتا ہو	۵۱	(۶) باب الریاء فی الصدقة
۶۱	الفاظ حدیث کی تشریح	۵۱	صدقہ میں ریاہ کرنے کا بیان
۶۲	مقصود امام بخاری رحمہ اللہ	۵۱	(۷) باب: لا تقبل صدقة من غلول
	(۱۵) باب: إذا تصدق على ابنه وهو	۵۱	چوری کے مال سے صدقہ مقبول نہ ہوگا
۶۲	لا يشعر	۵۲	(۸) باب الصدقة من كسب طيب.
	اپنے بیٹے کو خیرات دینے کا بیان اس حال میں	۵۲	پاک کمائی سے خیرات کرنے کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۷۹	(۲۸) باب مثل البخيل والمتصدق	۶۲	کہ اسے خبر نہ ہو
۷۹	صدقہ دینے والے اور بخیل کی مثال	۶۵	(۱۶) باب الصدقة باليمين
	(۳۰) باب: علی کل مسلم صدقة،	۶۵	دائیں ہاتھ سے صدقہ کرنے کا بیان
۸۰	فمن لم يجد فليعمل بالمعروف	(۱۷) باب من أمر خادمه بالصدقة	
	ہر مسلمان پر صدقہ واجب ہے جو شخص کوئی چیز	۶۵	ولم يناول بنفسه
۸۰	نہ پائے تو وہ نیک عمل کرے	۶۵	اپنے خادم کو صدقہ دینے کا حکم دیا اور خود نہیں دیا
	(۳۱) باب: قدر کم يعطى من الزكاة	۶۶	(۱۸) باب: لا صدقة إلا عن ظهر غنى
۸۰	والصدقة؟ ومن أعطى شاة		صدقہ اسی صورت میں جائز ہے کہ اس کی
	زکاة اور صدقہ میں سے کتنا دیا جائے اور اس	۶۶	مالدار کی قائم رہے
۸۰	شخص کا بیان جس نے ایک بکری صدقہ میں دی	۷۳	من أحب تعجيل الصدقة من يومها
۸۱	تبدل ملک سے تبدل میں کا حکم	۷۳	جو صدقہ دینے میں عجلت کو پسند کرتا ہے
۸۱	(۳۲) باب زكاة الورق	(۲۱) باب التحريض على الصدقة	
۸۱	چاندی کے زکاة کا بیان	۷۳	والشفاعة فيها
۸۲	(۳۳) باب العرض في الزكاة،	۷۳	صدقہ پر رغبت واس کی سفارش کرنے کا بیان
۸۲	زکوٰۃ میں اسباب لینے کا بیان	۷۴	(۲۲) باب الصدقة فيما استطاع
۸۲	امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال	۷۴	جہاں تک ہو سکے خیرات کرنے کا بیان
۸۲	عرض کے ذریعے بھی زکاة دی جاسکتی ہے	۷۷	(۲۳) باب: الصدقة تكفر الخطيئة
۸۳	زکوٰۃ کی ادائیگی میں اصل مدارقیت پر ہے	۷۷	صدقہ گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے
	(۳۴) باب: لا يجمع بين مفترق،	۷۸	(۲۴) باب من تصدق في الشرك ثم اسلم
۸۵	ولا يفرق بين مجتمع،	۷۸	جس نے حالت شرک میں صدقہ کیا پھر مسلمان ہو گیا
۸۵	تجمع کی دو تشریح	(۲۵) باب اجر الخادم اذا تصدق	
۸۵	انہما ثلاثان تشریح	۷۸	بامر صاحبه غير مفسد
۸۷	”خلطة الجوار“ کا مطلب		خادم کے اجر کا بیان جب وہ اپنے مالک کے حکم سے
۸۷	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تشریح	۷۸	خیرات کرے بشرطیکہ گھر بگازنے کی نیت نہ ہو

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۰۴	زکوٰۃ میں بکری کا بچہ لینے کا بیان	۸۸	حدیث کی تشریح ائمہ ثلاثہ کے ہاں
۱۰۴	امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال	۸۸	حدیث کی تشریح امام ابوحنیفہ کے ہاں
	(۳۱) باب: لا تؤخذ کرائم أموال	۸۸	"فانہما یتراجعان بالسویۃ" کی تشریح
۱۰۵	الناس فی الصدقة	۹۰	کمپیوں کے شیئرز پر زکوٰۃ کا حکم
۱۰۵	زکوٰۃ میں لوگوں کے عمدہ اموال نہیں لئے جائینگے	۹۵	زکوٰۃ کی ادائیگی میں احوط طریقہ
۱۰۵	(۳۳) باب: زکاة البقر،		(۳۵) باب: ماکان من خلیطین فانہما
۱۰۵	گائے کی زکوٰۃ کا بیان	۹۶	یتراجعان بینہما بالسویۃ،
۱۰۶	(۳۴) باب الزکاة علی الأقارب		کسی مال میں دو شخص شریک ہوں تو دونوں
۱۰۶	رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے کا بیان	۹۶	زکوٰۃ دے کر اس میں برابر سمجھ لیں
	(۳۵) باب: لیس علی المسلم فی	۹۷	(۳۶) باب زکاة الإبل
۱۰۹	فرسہ صدقہ	۹۷	اونٹ کی زکوٰۃ کا بیان
۱۰۹	مسلمان پر اس کے گھوڑے میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے		(۳۷) باب من بلغت عنده صدقة
	(۳۶) باب: لیس علی المسلم فی	۹۸	بنت مخاض ولیست عنده
	عبدہ صدقہ	۹۹	(۳۸) باب زکاة الغنم
۱۱۲	(۳۷) باب الصدقة علی الیتامی	۹۹	بکریوں کی زکوٰۃ کا بیان
۱۱۲	یتیموں پر صدقہ کا بیان	۱۰۱	ائمہ ثلاثہ اور حدیث کا ظاہری مفہوم
	(۳۸) باب الزکاة علی الزوج	۱۰۱	امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک
۱۱۴	والایتام فی الحجر،	۱۰۲	امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کی بنیاد
۱۱۴	شوہر اور زیر تربیت یتیم بچوں کو زکوٰۃ دینے کا بیان		(۳۹) باب: لا یؤخذ فی الصدقة
	(۳۹) باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَفِی		ہرمۃ ولا ذات عوار، ولا تیس
۱۱۷	الرَّقَابِ وَالْعَامِیْنِ وَفِی سَبِيلِ اللّٰهِ﴾	۱۰۳	ولاماشاء المصدق
۱۲۰	امام شافعی رحمہ اللہ کی تردید		زکوٰۃ میں نہ بوڑھی اور نہ عیب دار بکری اور نہ نر لیا
۱۲۲	احسن واقعہ کیا ہے	۱۰۳	جائے نگریہ کہ زکوٰۃ وصول کرنے والا لینا چاہیے
۱۲۴	امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال	۱۰۴	(۴۰) باب أجزء العناق فی الصدقة

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۳۰	امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک	۱۳۲	جہور کا عمل
۱۳۰	جہور کا مسلک	۱۳۵	(۵۰) باب الاستغفار عن المسألة
۱۳۰	امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال	۱۳۵	سوال سے بچنے کا بیان
۱۳۱	”عشری“ زمین	(۵۱) باب من اعطاه الله شيئاً من	
۱۳۱	وجہ استدلال	غير مسألة ولا إشراف نفس ﴿وَفِي	
۱۳۱	جہور کا استدلال	۱۳۸	أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾
۱۳۲	امام بخاری رحمہ اللہ کی تائید	اس شخص کا بیان جس کو اللہ تعالیٰ کچھ بغیر سوال	
۱۳۳	حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی توجیہ	اور طمع کے دلا دے	
۱۳۳	امام شافعی رحمہ اللہ کا قول	(۵۲) باب من سأل الناس تكثراً	
۱۳۳	امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک	اس شخص کا بیان جو مال بڑھانے کے لئے	
۱۳۳	امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال	لوگوں سے سوال کرے	
۱۳۶	لیس فی مادون خمسة أو سق صدقة	(۵۳) باب قول الله عز وجل :	
(۵۷) باب أخذ صدقة التمر عند		﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾	
صرام التخل وهل يتزك الصبي		اللہ ﷻ کا قول کہ لوگوں سے چٹ کر نہیں مانگتے	
۱۳۶	فيمسّ تمر الصدقة	۱۳۳	ایک اشکال اور جواب
۱۳۶	پھل توڑتے وقت کھجور کی زکوٰۃ لینے کا بیان	(۵۴) باب خوص التمر	
۱۳۷	حنفیہ کی دلیل	کھجور کا اندازہ کر لینے کا بیان	
۱۳۷	خارص کی شہادت / ناظر کی رپورٹ	۱۳۸	نشاء بخاری
(۵۸) باب: من باع ثماره أو نخله أو		۱۳۹	ائمہ کے اقوال
۱۳۸	أرضه أو زرعه، الخ	(۵۵) باب العشر فيما يسقى من ماء	
جس نے اپنا پھل، درخت، زمین یا کھیتی کو بیچا		۱۳۹	السماء الجاري،
اور اس میں عشر یا زکوٰۃ واجب تھی تب		آسمان کے پانی اور جاری پانی سے سیراب کی	
دوسرے مال سے زکوٰۃ دے، یا پھل بیچے جس		۱۳۹	جانی والی زمین میں دسواں حصہ واجب ہے
۱۳۸	میں صدقہ واجب نہ تھا	۱۴۰	اختلاف ائمہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	(۶۳) باب صلاة الامام ودعائه	۱۴۸	امام شافعی رحمہ اللہ کی تردید
۱۵۷	لصاحب الصدقة،		(۵۹) باب : هل يشتري صدقته ؟ ولا
	امام کا صدقہ دینے والے کے لئے دعائے خیر	۱۵۰	ہاں ان یشتري صدقة غیرہ
۱۵۷	وبرکت کرنے کا بیان		کیا اپنے صدقہ کے مال کو خرید سکتا ہے ؟ اور
۱۵۸	(۶۵) باب ما يستخرج من البحر	۱۵۰	غیروں کے صدقہ کو خریدنے میں کوئی مضائقہ نہیں
۱۵۸	اس مال کا بیان جو سمندر سے نکالا جائے	۱۵۱	ائمہ کی آراء
۱۵۹	(۶۶) باب : في الركاك الخمس،	۱۵۱	محاباة
۱۵۹	رکاز میں پانچواں حصہ ہے	۱۵۱	مسئلہ : مکروہ تنزیہی
۱۵۹	ترجمہ الباب کا پس منظر	۱۵۲	امام شافعی رحمہ اللہ کا استدلال
۱۶۰	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک	۱۵۲	حنفی کی توجیہ
۱۶۰	ائمہ ثلاثہ کا مسلک		(۶۱) باب الصدقة على موالی
۱۶۰	اختلاف کا مدار	۱۵۳	ازواج النبی ﷺ
۱۶۱	"قال بعض الناس"		ازواج نبی کریم ﷺ کے غلاموں کو صدقہ دینے
۱۶۱	رائج قول "لغة" "رواية" "درایة"	۱۵۳	کا بیان
۱۶۳	تنقیح	۱۵۴	موالی کی تعریف اور صدقہ کا حکم
	(۶۷) باب قوله (وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا)	۱۵۵	(۶۲) باب : إذا تحولت الصدقة
۱۶۷	ومحاسبة المصدقين مع الامام	۱۵۵	جب صدقہ محتاج کے حوالہ کر دیا جائے
۱۶۷	صدقہ وصول کرنے والے سے امام کے محاسبہ کا بیان		(۶۳) باب أخذ الصدقة من الأغنياء
	(۶۸) باب استعمال ابل الصدقة	۱۵۶	وتروى في الفقراء حيث كانوا
۱۶۷	والبائنا لأبناء السبيل		بالداروں سے صدقہ لینے کا بیان اور فقراء کو دیا
	صدقہ کے اونٹ اور اس کے دودھ سے	۱۵۶	جائے جہاں بھی ہو
۱۶۷	مسافروں کے کام لینے کا بیان	۱۵۶	منشاء بخاری
	(۶۹) باب وسم الامام ابل الصدقة	۱۵۶	زکوٰۃ کی منتقلی کا حکم
۱۶۸	بیہدہ	۱۵۶	مسئلہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	(۷۸) باب صدقة الفطر علی		صدقہ کے اونٹوں کو امام کا اپنے ہاتھ سے نشان
۱۷۶	الصغير والكبير	۱۶۸	لگانے کا بیان
۱۷۶	ہر چھوٹے بڑے پر صدقہ فطر واجب ہونے کا بیان	۱۶۸	(۷۰) باب فرض صدقة الفطر،
۱۷۶	امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب	۱۶۸	صدقہ فطر کے فرض ہونے کا بیان
۱۷۷	حنفیہ کا مذہب	۱۶۹	صدقہ فطر کا حکم
۱۷۹	۲۵ - کتاب الحج		(۷۱) باب صدقة الفطر علی العبد
۱۷۹	(۱) باب وجوب الحج وفضله	۱۷۰	وغیره من المسلمين .
۱۷۹	حج کے واجب ہونے اور اس کی فضیلت کا بیان		صدقہ فطر کے آزاد اور غلام تمام مسلمانوں پر
	(۲) باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَأَذِّنْ	۱۷۰	واجب ہونے کا بیان
۱۸۱	فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ الْخ	۱۷۰	کا فرض مملوک کی طرف سے صدقہ الفطر نکالنے کا حکم
۱۸۲	(۳) باب الحج علی الرجل		(۷۲) باب صدقة الفطر صاع من
۱۸۲	پالان پر سوار ہو کر حج کرنے کا بیان	۱۷۱	شعیر
۱۸۳	حدیث کا مفہوم	۱۷۱	صدقہ فطر میں جو ایک صاع دے
۱۸۳	(۴) باب فضل الحج المبرور	۱۷۱	(۷۳) باب صدقة الفطر صاع من طعام
۱۸۳	حج مقبول کی فضیلت کا بیان	۱۷۱	صدقہ فطر میں ایک صاع کھانا دے
۱۸۴	(۵) باب فرض مواقيت الحج والعمرة	۱۷۲	(۷۴) باب صدقة الفطر صاعاً من تمر
۱۸۴	حج و عمرہ کی میقاتوں کا بیان	۱۷۲	صدقہ فطر میں ایک صاع کھجور دے
	(۷) باب مهل أهل مكة للحج	۱۷۲	(۷۵) باب صاع من زبيب
۱۸۶	والعمرة	۱۷۲	مقی ایک صاع دینے کا بیان
	حج و عمرہ کے لئے اہل مکہ کے احرام باندھنے کی	۱۷۴	(۷۶) باب الصدقة قبل العيد
۱۸۶	جگہ کا بیان	۱۷۴	عید کی نماز سے پہلے صدقہ دینے کا بیان
۱۸۷	مواقیات کی تعریف اور مواضع میقات		(۷۷) باب صدقة الفطر علی الحر
	(۸) بناب میقات أهل المدينة ولا	۱۷۵	والمملوك،
۱۸۹	يهلون قبل ذی الحليفة	۱۷۵	آزاد اور غلام پر صدقہ فطر واجب ہونے کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۹۸	تلبید کر کے احرام باندھنے کا بیان	۱۸۹	اہل مدینہ کے میقات کا بیان اور یہ لوگ ذوالحلیفہ پہنچنے سے پہلے احرام نہ باندھیں
۱۹۹	(۲۰) باب الإہلال عند مسجد ذی الحلیفہ	۱۸۹	(۹) باب مہل اہل الشام
۱۹۹	ذی الحلیفہ کے نزدیک لبیک کہنے کا بیان	۱۸۹	اہل شام کے احرام باندھنے کی جگہ
۲۰۰	(۲۱) باب ما لا یلبس المحرم من الثیاب	۱۹۰	(۱۱) باب مہل من کان دون المواقیف
۲۰۰	محرم کون سا کپڑا نہیں پہن سکتے	۱۹۰	جو لوگ میقات کے ادھر رہتے ہوں
۲۰۱	(۲۲) باب الرکوب والارتداد فی الحج	۱۹۰	(۱۳) باب : ذات عرق لأهل العراق
۲۰۱	حج میں سوار ہونے اور کسی کو پیچھے بٹھانے کا بیان	۱۹۰	عراق والوں کے لئے میقات ذات عرق ہے
	(۲۳) باب ما یلبس المحرم من الثیاب والأردیة والأزر،		(۱۵) باب خروج النبی ﷺ علی طریق الشجرة
۲۰۱	محرم کپڑے، چادر اور تہبند میں سے کیا پہنے	۱۹۲	نبی اکرم ﷺ کا شجرہ کے راستہ سے جانے کا بیان
	(۲۴) باب من بات بذی الحلیفہ حتی أصبح	۱۹۲	(۱۶) باب قول النبی ﷺ: ((العقیق واد مبارک))
۲۰۳	اس شخص کا بیان جو صبح تک ذی الحلیفہ میں ٹھہرے	۱۹۲	حضور ﷺ کا فرمانا کہ عقیق مبارک وادی ہے
۲۰۳	(۲۵) باب رفع الصوت بالاہلال	۱۹۲	(۱۷) باب غسل الخلق ثلاث مرات من الثیاب
۲۰۳	بلند آواز سے لبیک کہنے کا بیان	۱۹۲	کپڑے سے خلوک کو تین مرتبہ دھونے کا بیان
۲۰۳	(۲۶) باب التلبیة	۱۹۳	احرام سے پہلے خوشبو کا حکم
۲۰۳	تلبیہ کے الفاظ		(۱۸) باب الطیب عند الإحرام، وما یلبس إذا أراد أن یحرم، ویترجل ویذہن
۲۰۵	تلبیہ مسنونہ کے الفاظ	۱۹۵	احرام کے وقت خوشبو لگانے کا بیان اور جب احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو کیا پہنے اور نکلتی اور تیل ڈالے
۲۰۵	تلبیہ کے الفاظ میں کمی زیادتی کا حکم		جیہ الوداع کے واقعات
	(۲۷) باب التحمید والتسبیح والتکبیر	۱۹۵	(۱۹) من اهل ملبدأ
۲۰۵	قبل الاہلال عند الرکوب علی الدابة لبیک کہنے سے پہلے جانور پر سوار ہونے کے وقت تحمید، تسبیح اور تکبیر کہنے کا بیان		
۲۰۵	وقت تحمید، تسبیح اور تکبیر کہنے کا بیان		
۲۰۶	(۳۰) باب الاہلال مستقبل القبلة		
۲۰۶	قبلہ رو ہو کر احرام باندھنے کا بیان		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۲	عطاء بن ابی رباحؓ کا مقام	۲۰۷	(۳۰) باب التلبیۃ اذا انحدر فی الوادی
۲۲۳	منشأ حدیث	۲۰۷	وادی میں اترتے وقت تلبیک کہنے کا بیان
۲۲۴	(۳۵) باب من لبی بالحج و سماء	۲۰۷	(۳۱) باب کیف فہل الحائض والنفساء؟
۲۲۴	اس شخص کا بیان جو حج کا تلبیک کہے اور حج کا نام لے	۲۰۷	حیض و نفاس والی عورت کس طرح احرام باندھے
۲۲۴	(۳۶) باب التمتع علی عہد رسول اللہ	۲۰۸	اہل جاہلیت کے عقیدے کی تردید
۲۲۴	نبی کریم ﷺ کے زمانے میں تمتع کرنے کا بیان	۲۰۸	قارن کے ذمہ طوافوں کی تعداد
۲۲۴	(۳۷) باب قوله ﴿ذَلِكْ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ	۲۰۸	اختلاف فقہاء
۲۲۴	أَفْلَهُ﴾ حَاضِرِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴿	۲۰۸	مسئلہ: ائمہ ثلاثہ
۲۲۵	(۳۸) باب الإغتسال عند دخول مكة	۲۰۹	مسئلہ: احناف
۲۲۵	مکہ میں داخل ہونے کے وقت غسل کرنے کا بیان	۲۱۰	احناف کے دلائل
۲۲۶	تلبیہ کا حکم	۲۱۱	(۳۲) باب من اهل فی زمن النبی ﷺ
۲۲۶	(۳۹) باب دخول مكة نهراً اولیلاً	۲۱۱	کاہل لال النبی ﷺ ،
۲۲۶	مکہ میں دن یا رات کو داخل ہونے کا بیان	۲۱۱	اس شخص کا بیان جس نے نبی ﷺ کے زمانے
۲۲۷	(۴۰) باب : من أين يدخل مكة ؟	۲۱۱	میں آنحضرت ﷺ جیسا احرام باندھا
۲۲۷	مکہ میں کس جانب سے داخل ہو؟	۲۱۵	(۳۳) باب قوله ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مُعْتَمَرَاتٌ﴾
۲۲۷	(۴۱) باب : من أين يخرج من مكة ؟	۲۱۶	حائضہ بیت اللہ کا طواف نہ کرے
۲۲۷	مکہ سے کس طرف سے نکلے؟	۲۱۶	(۳۴) باب التمتع ، والقران ،
۲۲۹	(۴۲) باب فضل مكة وبنیانها	۲۱۶	والإفراد بالحج ، وفسخ الحج لمن
۲۲۹	مکہ کی فضیلت اور اس کی عمارتوں کا بیان	۲۱۶	لم یکن معہ ہدی
۲۳۰	قبل البعث کی معصومیت	۲۱۶	تمتع، قرآن اور افراد حج کا بیان، اور اس شخص کا حج
۲۳۳	(۴۳) باب فضل الحرم	۲۱۶	کو فتح کرو یا جس کے پاس قربانی کا جانور نہ ہو
۲۳۳	حرم کی فضیلت کا بیان	۲۱۷	حائضہ کے لئے طواف کا حکم
۲۳۴	(۴۴) باب توريث دور مكة وبيعها وشرائها	۲۱۸	عقیدہ جاہلیت کی تردید
	مکہ کے گھروں میں میراث جاری ہونے اور	۲۲۰	رویاء صادقہ مسئلہ

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۳۴	خانہ کعبہ کا دروازہ بند کرنے کا بیان، اور خانہ کعبہ میں جس طرف چاہے نماز پڑھے	۲۳۴	اس کے بیچے و فریدنے کا بیان
۲۳۷	(۵۲) باب الصلاة في الكعبة	۲۳۶	مسک امام شافعی رحمہ اللہ
۲۳۷	کعبہ میں نماز پڑھنے کا بیان	۲۳۷	مسک امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ
۲۳۸	(۵۳) باب من لم يدخل الكعبة	۲۳۷	مدار اختلاف
۲۳۸	اس شخص کا بیان جو کعبہ میں داخل نہ ہو	۲۳۸	مسک امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ
۲۳۸	(۵۴) باب من كبر في نواحي الكعبة	۲۳۸	حنفیہ کا دوسرا استدلال
۲۳۸	اس شخص کا بیان جو اطراف کعبہ میں تکبیر کہے	۲۳۸	حنفیہ کا تیسرا استدلال
۲۳۹	(۵۵) باب : كيف كان بدء الرمل؟	۲۳۹	استدلال امام بخاری رحمہ اللہ
۲۳۹	رمل کی ابتداء کیونکر ہوئی؟	۲۴۰	(۳۵) باب نزول النبي ﷺ مكة
۲۴۱	(۵۶) باب استلام الحجر الأسود حين يقدم مكة أول ما يطوف ويرمل ثلاثا	۲۴۰	نبی کریم ﷺ کا مکہ میں اترنے کا بیان
۲۵۰	جب مکہ آئے تو پہلے طواف میں حجر اسود کو بوسہ دینے اور تین بار رمل کرنا بیان	۲۴۱	(۳۶) باب قوله ﷺ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا الخ
۲۵۱	(۵۷) باب الرمل في الحج والعمرة	۲۴۲	(۳۷) باب قول الله تعالى: جَعَلَ اللَّهُ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ الخ
۲۵۱	حج اور عمرہ میں رمل کرنے کا بیان	۲۴۵	ہرم کعبہ کی پیشگوئی علامات قیامت
۲۵۱	رمل میں حکمت اور حکم	۲۴۵	(۳۸) باب كسوة الكعبة
۲۵۲	(۵۸) باب استلام الركن بالمحجن	۲۴۵	کعبہ پر غلاف چڑھانے کا بیان
۲۵۲	لاٹھی کے ذریعہ حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان	۲۴۶	(۳۹) باب هدم الكعبة
۲۵۳	(۵۹) باب من لم يستلم إلا الركنين اليمانيين	۲۴۶	کعبہ کے منہدم کرنے کا بیان
۲۵۳	اس شخص کا بیان جو صرف دونوں رکن یمانی کو بوسہ دے	۲۴۶	(۵۰) باب ما ذكر في الحجر الأسود
۲۵۳	حدیث کا مطلب	۲۴۶	ان روایتوں کا ذکر جو حجر اسود کے بارے میں منقول ہیں
۲۵۴	(۶۰) باب تقبيل الحجر	۲۴۷	(۵۱) باب اغلاق البيت ويصلى في أي نواحي البيت شاء
۲۵۴	حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۶۲	دوران طواف میں ٹھہر جانے کا بیان	۲۵۴	ابن عمرؓ کے شہداء اور ابن عباسؓ کی رخصتیں
۲۶۲	(۶۹) باب : صلی النبی ﷺ	۲۵۶	(۶۱) باب من اشار الى الركن اذا اتي عليه
۲۶۲	لسبوعه رکعتیں ،	۲۵۶	حجر اسود کے پاس آکر اشارہ کرنے کا بیان
۲۶۲	حضور ﷺ نے طواف کیا اور سات پھیرے	۲۵۶	(۶۲) باب التکبیر عند الرکن
۲۶۲	دینے کے بعد دو رکعت نماز پڑھی	۲۵۶	حجر اسود کے نزدیک تکبیر کہنے کا بیان
۲۶۳	(۷۰) باب من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج الى عرفة ويرجع	۲۵۶	(۶۳) باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل ان يرجع الى بيته ، ثم صلى ركعتين ، ثم خرج الى الصفا
۲۶۳	بعد الطواف الاول	۲۵۶	اس شخص کا بیان جو مکہ میں آئے اور گھر لوٹنے سے پہلے خانہ کعبہ کا طواف کرے پھر دو رکعت نماز پڑھے پھر صفا کی طرف نکلے
۲۶۳	اس شخص کا بیان جو کعبہ کے پاس نہ گیا اور نہ طواف کیا یہاں تک کہ عرفات کو چلا جائے اور طواف اول کے بعد واپس ہو	۲۵۸	(۶۴) باب طواف النساء مع الرجال
۲۶۳	(۷۱) باب من صلى ركعتي الطواف	۲۵۸	مردوں کا عورتوں کے ساتھ طواف کرنے کا بیان
۲۶۵	خارجا من المسجد ،	۲۶۰	(۶۵) باب الكلام في الطواف
۲۶۵	جس نے مسجد کے باہر طواف کی دو رکعتیں پڑھیں	۲۶۰	طواف میں گفتگو کرنے کا بیان
۲۶۶	(۷۲) باب من صلى ركعتي الطواف	۲۶۱	(۶۶) باب : اذا رأى سيراً أو شيئاً يكرهه في الطواف قطعهُ
۲۶۶	خلف المقام	۲۶۱	جب طواف میں تمہ یا کوئی مکروہ چیز دیکھے تو اس کا کاٹ دے
۲۶۶	اس شخص کا بیان جس نے مقام ابراہیم کے پیچھے طواف کی دو رکعتیں پڑھیں	۲۶۱	(۶۷) باب : لا يطوف بالبيت عريان ولا يحج مشرك
۲۶۷	(۷۳) باب الطواف بعد الصبح والعصر ،	۲۶۱	کوئی شخص ننگا ہو کر طواف نہ کرے اور نہ مشرک حج کرے
۲۶۷	فجر اور عصر کے بعد طواف کرنے کا بیان	۲۶۲	(۶۸) باب : إذا وقف في الطواف
۲۶۹	(۷۴) باب المريض يطوف راكباً		
۲۶۹	مریض کا سوار ہو کر طواف کرنے کا بیان		
۲۷۰	(۷۵) باب سقاية الحاج		
۲۷۰	حاجیوں کو پانی پلانے کا بیان		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۸۸	احرام باندھنے کا بیان اور حج کرنے والا جب وہ منیٰ کی طرف نکلے	۲۷۳	(۷۶) باب ما جاء في زم زم
۲۸۸	مکی تلبیہ کب پڑھے	۲۷۳	ان روایتوں کا بیان جو زم زم سے متعلق منقول ہیں
۲۹۰	(۸۳) باب: أين يصلى الظهر يوم التروية؟	۲۷۳	زم زم کی فضیلت
۲۹۰	آٹھویں ذی الحجہ کو آدمی ظہر کی نماز کہاں پڑھے؟	۲۷۴	زم زم کھڑے ہو کر پینا
۲۹۱	(۸۴) باب الصلاة بمنى	۲۷۴	(۷۷) باب طواف القارن
۲۹۱	منیٰ میں نماز پڑھنے کا بیان	۲۷۴	قرآن کرنے والوں کے طواف کا بیان
۲۹۱	منیٰ میں قصر صلوٰۃ کا حکم	۲۷۶	(۷۸) باب الطواف على وضوء
۲۹۳	(۸۵) باب صوم يوم عرفة	۲۷۶	با وضو طواف کرنے کا بیان
۲۹۳	عرفہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان	۲۷۹	(۷۹) باب وجوب الصفا والمروة، وجعل من شعائر الله
	(۸۶) باب التلبية والتكبير اذا غدا		صفا اور مروہ کے درمیان سعی کا واجب ہونا
۲۹۴	من منى الى عرفة	۲۷۷	اور یہ اللہ جلّ جلالہ کی نشانیاں بتائی گئی ہیں
۲۹۴	صبح کو منیٰ سے عرفات کو روانہ ہو تو لبیک اور تکبیر کہنا		(۸۰) باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة،
۲۹۴	مقصد امام بخاریؒ	۲۸۱	صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنے کا بیان
۲۹۴	(۸۷) باب التهجير بالروح يوم عرفة	۲۸۱	نمرہ کی ادائیگی میں سعی سے پہلے مجامعت کا حکم
۲۹۴	عرفہ کے دن دوپہر کے وقت گرمی میں روانہ ہونا	۲۸۳	(۸۱) باب : تقضى الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت .
۲۹۶	(۸۸) باب الوقوف على الدابة بعرفة	۲۸۴	حائضہ خانہ کعبہ کے طواف کے سوا تمام ارکان بحال لائے اور جب صفا و مروہ کے درمیان بغیر وضو کے سعی کرے
۲۹۶	عرفہ میں سواری پر وقوف کرنے کا بیان		(۸۲) باب الإهلال من البطحاء وغيرها للمكي والحاج إذا خرج من منى،
۲۹۶	مقصد امام بخاریؒ		اہل مکہ کے لئے بطناء اور دوسرے مقامات سے
۲۹۷	مسئلہ		
۲۹۷	(۸۹) باب الجمع بين الصلاتين بعرفة	۲۸۴	
۲۹۷	عرفات میں جمع بین الصلاتین کا بیان		
۲۹۹	عرفہ میں خطبہ مختصر پڑھنے کا بیان	۲۸۸	
۲۹۹	باب التعجيل إلى الموقف		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۱۰	فیقفون بالمزدلفۃ ویدعون إذا غاب القمر عورتوں اور بچوں کو مزدلفہ کی رات میں منیٰ میں روانہ کر دینا وہ مزدلفہ میں ٹھہرے اور دعا کریں اور چاند غائب ہوتے ہی چل دیں	۲۹۹	موقوف یعنی عرفات میں جلدی جانے کا بیان
۳۱۲	منیت مزدلفہ کا حکم	۳۰۰	(۹۱) باب الوقوف بعرفۃ
۳۱۳	(۹۹) باب من یصلی الفجر یجمع؟ فجر کی نماز مزدلفہ میں کس وقت پڑھے؟	۳۰۰	عرفات میں ٹھہرنے کا بیان
۳۱۴	مسئلہ	۳۰۱	وقوف عرفہ رکن عظیم ہے
۳۱۵	(۱۰۰) باب: متى یدفع من جمع مزدلفہ سے کب چلا جائے	۳۰۲	(۹۲) باب السیر اذا دفع من عرفۃ
۳۱۶	مزدلفہ سے روانگی کا وقت	۳۰۲	عرفات سے لوٹتے وقت چلنے کا بیان
۳۱۶	(۱۰۱) باب التلیۃ والتکبیر غداۃ النحر حتی یرمی الجمرة والارتداف فی السیر دسویں تاریخ صبح کو تکبیر اور لبیک کہتے رہنا جمرہ عقبہ کی رمی تک	۳۰۳	(۹۳) باب النزول بین عرفۃ وجمع عرفات اور مزدلفہ کے درمیان نزول کا بیان
۳۱۷	(۱۰۲) باب: ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾	۳۰۳	(۹۴) باب أمر النبی ﷺ بالسکینۃ عند الافاضۃ و اشارۃ الیہم بالوسط عرفات سے لوٹتے وقت حضور ﷺ کا اطمینان سے چلنے کے لئے حکم دینا اور کوڑے سے اشارہ فرمانا
۳۱۹	(۱۰۳) باب رکوب البدن، قربانی کے جانور پر سوار ہونے کا بیان	۳۰۴	(۹۵) باب الجمع بین الصلاتین المزدلفۃ مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین کا بیان یعنی مغرب وعشاء ایک وقت میں پڑھنا
۳۲۱	مسئلہ	۳۰۵	(۹۶) باب من جمع بینہما ولم یتطوع مغرب اور عشاء ملا کر پڑھنے اور ان دونوں نمازوں کے درمیان کوئی نفل وغیرہ نہ پڑھنے کا بیان
۳۲۱	(۱۰۴) باب من ساق البدن معہ جو اپنے ساتھ قربانی کا جانور لے چلے	۳۰۶	(۹۷) باب من اذن و اقام لكل واحدہما جس نے کہا ہر نماز کے لئے اذان اور اقامت کہے جمع بین الصلاتین کی صورت میں اذان اور اقامت کی تعداد
۳۲۳	(۱۰۵) باب من اشتری الہدی من الطريق اگر کوئی حج کو جاتے ہوئے راستہ میں قربانی	۳۰۷	(۹۸) باب من قدم ضعفۃ اہلہ لبیل خفیفہ کا استدلال

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	(۱۱۳) باب من اشتری ہدیہ من	۳۲۳	کا جانور خریدے
۳۳۳	الطریق وقلدھا	۳۲۳	حل سے جانور خریدنے کا امام بخاری کا نقطہ نظر
	جس نے راہ میں قربانی کا جانور خریدا اور اس	(۱۰۶) باب من اشعر وقلد بدی	
۳۳۳	کو ہار پہنایا	۳۲۳	الحلیفۃ ثم احرم
	(۱۱۵) باب ذبح النرجل البقر عن		جو شخص ذوالحلیفہ پہنچ کر اشعار اور تقلید کرے
۳۳۳	نسانہ من غیر امرھن	۳۲۳	پھر احرام باندھے
	اپنی عورتوں کی طرف سے بغیر ان کی اجازت	۳۲۵	تقلید و اشعار کی تشریح
۳۳۳	کے گائے ذبح کرنا	۳۲۶	مسئلہ
۳۳۵	طاعات والیہ میں نیابت کا مسئلہ	۳۲۶	اشعار میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا نقطہ نظر
۳۳۶	(۱۱۶) باب النحر فی منحر النبیؐ بمنی	۳۲۷	یہ موجب طعن ہرگز نہیں
۳۳۶	منیٰ میں نبی اکرمؐ نے جہاں نحر کیا تھا وہاں نحر کرنا	(۱۰۷) باب فضل القلائد للبدن والبقر	
۳۳۶	مسئلہ	۳۲۸	قربانی کے اونٹ اور گائیوں کے لئے ہار بننے کا بیان
۳۳۷	(۱۱۷) باب من نحر ہدیہ بیدہ	۳۲۸	(۱۰۸) باب اشعار البدن ،
۳۳۷	جو شخص اپنے ہاتھ سے قربانی کرے	۳۲۸	قربانی کے اونٹوں کا اشعار کرنا
۳۳۷	(۱۱۸) باب نحر الابل مقیدۃ	۳۲۹	(۱۰۹) باب من قلد القلائد بیدہ
۳۳۷	اونٹ کو باندھ کر نحر کرنا	۳۲۹	جس نے اپنے ہاتھ سے قلاوے (ہار) ڈالے
۳۳۷	(۱۱۹) باب نحر البدن قائمۃ ،	۳۳۰	(۱۱۰) باب تقلید الغنم
۳۳۷	اونٹوں کو کھڑا کر کے نحر کرنا	۳۳۰	بکریوں کے گٹھ میں قلاوے ڈالنے کا بیان
۳۳۸	مسئلہ	۳۳۱	(۱۱۱) باب القلائد من العہن
	(۱۲۰) باب : لا یعطی الجزار من	۳۳۱	اون کے قلاوے کا بیان
۳۳۸	الہدی شیناً	۳۳۲	(۱۱۲) باب تقلید النعل
۳۳۸	قصاب کی مزدوری میں قربانی کی کوئی چیز نہیں	۳۳۲	جوتی کے قلاوہ بنانا
۳۳۹	مسئلہ	۳۳۲	(۱۱۳) باب الجلال للبدن
۳۳۹	(۱۲۱) باب : یتصدق بجلود الہدی	۳۳۲	اونٹوں کے جھولوں کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۵۵	أَوْ حُلِقَ قَبْلَ أَنْ يَذْبَحَ نَاسِيًا أَوْ جَاهِلًا	۳۳۹	قربانی کی کھال خیرات کر دی جائے
	کسی نے شام تک رمی نہ کی یا قربانی سے پہلے	۳۴۰	(۱۲۲) باب : يتصدق بجلال البدن
۳۵۵	بھولے سے یا مسئلہ جان کر سر منڈایا تو کیا حکم ہے	۳۴۰	قربانی کے جانوروں کی جھولیں خیرات کر دی جائیں
۳۵۶	(۱۳۱) باب الفتيا على الدابة عند الجمرة		(۱۲۳) باب : وَادُّ بَوَائِنًا لِابْنِ إِهْرِيمَ مَكَانَ
۳۵۶	جمرے کے پاس سوار رہ کر لوگوں کو مسئلہ بتانا	۳۴۱	النَّبِيِّ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِنِي شَيْثَانَ الْخ
۳۵۷	(۱۳۲) باب الخطبة أيام منى	۳۴۱	(۱۲۴) باب ما يأكل من البدن وما يتصدق،
۳۵۷	ایام منی میں خطبہ کا بیان		قربانی کے جانوروں میں سے کیا کھائے اور کیا
۳۵۹	مقصد بخاری	۳۴۱	صدقہ کرے
۳۶۰	روایات میں تعارض و تطبیق	۳۴۳	یہ ”نبی“ انتظامی تھی شرعی نہیں
۳۶۲	حج اکبر کی تفسیر	۳۴۴	(۱۲۵) باب الذبیح قبل الحلق
۳۶۳	ایک غلط فہمی کا ازالہ	۳۴۴	سر منڈانے سے پہلے قربانی کا بیان
	(۱۳۳) باب : هَلْ يَبِيتُ أَصْحَابُ	۳۴۵	مناسک اربعہ میں ترتیب
۳۶۳	السقاية أو غيرهم بمكة ليالي منى؟		(۱۲۶) باب من لبس رأسه عند
۳۶۳	کیا اصحاب سقایہ وغیرہ مکہ میں رہ سکتے ہیں؟	۳۴۸	الاحرام وحلق
۳۶۴	(۱۳۴) باب رمي الجمار،		احرام باندھتے وقت سر کے بالوں کو بھالینا اور
۳۶۴	کنکریاں مارنے کا بیان	۳۴۸	احرام کھولتے وقت سر منڈانا
۳۶۴	مقصد بخاری	۳۴۸	(۱۲۷) باب الحلق والتقصير عند الاحلال
۳۶۵	رمی کے تین اوقات ماثور ہیں		احرام کھولتے وقت سر کے بال منڈانے یا چھوٹا
۳۶۵	(۱۳۵) باب رمي الجمار من بطن الوادي	۳۴۸	کرنے کا بیان
۳۶۵	بطن وادی سے کنکریاں مارنا	۳۵۱	(۱۲۸) باب تقصير المتمتع بعد العمرة
۳۶۵	مسئلہ	۳۵۱	تختہ کرنے والا عمرہ کے بعد بال چھوٹا کرانے
۳۶۶	(۱۳۶) باب رمي الجمار ببيع حصيات،	۳۵۲	(۱۲۹) باب الزيارة يوم النحر
۳۶۶	سات کنکریوں سے ہر جمہرہ پر مارنا	۳۵۲	دسویں تاریخ کو طواف زیارۃ کرنا
	(۱۳۷) باب من رمى جمرة العقبة		(۱۳۰) باب اذا رمى بعد ما أمسى،

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۷۳	(۱۳۳) باب طواف الوداع	۳۶۷	فجعل البيت عن يساره
۳۷۳	طواف وداع کا بیان		جمہرہ عقبہ کو کنکریاں مارتے وقت بیت اللہ کو
۳۷۳	طواف وداع اور فقہاء کی آراء	۳۶۷	بائیں طرف کرنا
	(۱۳۵) باب : اذا حاضت المرأة	۳۶۷	(۱۳۸) باب یکبر مع کل حصاة
۳۷۴	بعد ما افاضت	۳۶۷	ہر کنکری مارنے پر اللہ اکبر کہے
	طواف زیارت کر لینے کے بعد اگر عورت کو	۳۶۸	حجاج بن یوسف کا قول لغو ہے
۳۷۴	حیض آجائے	۳۶۸	من رمی جمرۃ العقبة و لم یقف،
	(۱۳۶) باب من صلی العصر يوم	۳۶۸	جمہرہ عقبہ کو کنکری مار کر وہاں نہ ٹھہرے
۳۷۸	النفر بالاطح		(۱۴۰) باب إذا رمی الجمرتين يقوم
۳۷۸	کوچ کے دن عصر کی نماز اٹح میں پڑھنے کا بیان	۳۶۹	مستقبل القبلة و یسهل
۳۷۹	(۱۳۷) باب المحض		جب پہلے اور دوسرے جمرے کو مارے تو قبلہ
۳۷۹	مضب میں نزول یعنی اترنے کا بیان	۳۶۹	رخ کھڑا ہونے میں زمین میں
۳۷۹	تخصیب مناسک حج میں سے نہیں	۳۶۹	حدیث باب کی تشریح
۳۸۰	وا دی مضب میں اترنے کی حکمت		(۱۴۱) باب رفع الیدین عند جمرۃ
	(۱۳۸) باب النزول بذي طوى قبل	۳۷۰	الدنيا والوسطی
	أن یدخل مكة ، و النزول بالبطحاء		پہلے اور دوسرے جمرے کے پاس دعا کے لئے
۳۸۱	التي بذي الحليفة اذا رجع من مكة	۳۷۰	ہاتھ اٹھانا
	مکہ میں داخل ہونے سے پہلے ذی طوی میں	۳۷۰	(۱۴۲) باب الدعاء عند الجمرتين
	اور جب مکہ سے لوٹے تو اس کنکریلے میدان	۳۷۰	دونوں جمروں کے پاس دعا کرنا
۳۸۱	میں ٹھہرنا جو ذوالحلیفہ میں ہے	۳۷۱	مقدم بخاری
	(۱۳۹) باب من نزل بذي طوى اذا		(۱۴۳) باب الطیب بعد رمی
۳۸۲	رجع من مكة	۳۷۱	الجمار، والحلق قبل الإفاضة
۳۸۲	مکہ مکرمہ سے لوٹنے وقت بھی ذی طوی میں اترتا		کنکریاں مارنے کے بعد خوشبو لگانا اور
	(۱۵۰) باب التجارة أيام الموسم	۳۷۱	سرمنڈانا طواف زیارت سے پہلے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۹۳	باب وجوب قربانی کے حج کے بعد عمرہ کرنا	۳۸۳	والبيع في أسواق الجاهلية
۳۹۳	(۸) باب اجر العمرة على قدر النصب		ایام حج میں تجارت کرنا اور جاہلیت کے
۳۹۳	عمرے کا ثواب پتدر مشقت سے	۳۸۳	بازاروں میں خرید و فروخت کرنا
	(۹) باب المعتمر إذا طاف ، طواف	۳۸۳	(۱۵۱) باب الادلاج من المحصب
	العمرة ثم خروج ، هل يجوز له من	۳۸۳	محصب سے اخراجات کو چلانا
۳۹۳	طواف الوداع ؟	۳۸۵	۲۶ - کتاب العمرة
	حج کے بعد عمرہ کرنے والا عمرے کا طواف	۳۸۵	(۱) باب وجوب العمرة وفضلها
	کر کے مدت چل کر یا تو طواف وداغ کی	۳۸۵	عمرے کا واجب ہونا اور اس کی فضیلت
۳۹۳	ضرورت ہے یا نہیں ؟	۳۸۵	عمرہ کی شرعی حیثیت اور اختلاف فقہاء
۳۹۵	(۱۱) باب : متى يحل المعتمر	۳۸۵	شافعیہ کا مسلک اور استدلال
۳۹۵	عمرہ کرنے والا کب حلال ہوتا ہے	۳۸۶	حنفیہ کا مسلک اور استدلال
۳۹۶	عمرہ کی ادائیگی میں سعی سے پہلے مجامعت کا حکم	۳۸۷	(۲) باب من اعتمر قبل الحج
	(۱۲) باب ما يقول اذا رجع من الحج	۳۸۷	حج سے پہلے عمرہ کرنا
۳۹۸	أو العمرة أو الغزو	۳۸۷	(۳) باب : كم اعتمر النبي ﷺ ؟
	جب کوئی حج یا عمرے یا غزوہ سے واپس لوٹے	۳۸۷	نبی کریم ﷺ نے کتنے عمرے کیے
۳۹۸	تو کیا پڑھے	۳۸۹	حضور ﷺ نے کتنے عمرے کئے ؟
	(۱۳) باب استقبال الحاج القادمين	۳۹۰	(۴) باب عمرة في رمضان
۳۹۹	والثلاثة على الدابة	۳۹۰	رمضان میں عمرہ کرنا
	آنے والے حاجیوں کا استقبال کرنا اور تین	۳۹۰	(۵) باب العمرة ليلة الحصة وغيرها
۳۹۹	آدمیوں کا ایک جانور پر سوار ہونا	۳۹۰	محصب کی رات میں اور اس کے علاوہ کسی وقت عمرہ کرنا
۳۹۹	(۱۴) باب القدوم بالعداة	۳۹۱	(۶) باب عمرة التعميم
۳۹۹	مسافر کا حج کو گھر آنا	۳۹۱	تعمیم سے عمرے کا احرام باندھنا
۴۰۰	(۱۵) باب الدخول بالعشي	۳۹۲	مقصد بخاری
۴۰۰	شام کو گھر آنا	۳۹۳	(۷) باب الاعتمار بعد الحج بغير هدى
۴۰۰	(۱۶) باب : لا يطرق أهله اذا بلغ المدينة		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۱۱	پہلے قربانی کرنے کا بیان	۴۰۰	جب آدمی اپنے شہر میں آئے تو رات کو گھرنے جائے
	(۳) باب من قال: ليس علي	۴۰۰	(۱۷) باب من أسرع ناقته إذا بلغ المدينة
۳۱۱	المحصر بدل	۴۰۰	جب مدینہ طیبہ پہنچے تو اپنی سواری تیز کر دے
۳۱۱	اس شخص کی دلیل جو کہتا ہے کہ محصر پر کوئی بدل لازم نہیں	۴۰۱	مدینہ سے آنحضرت ﷺ کی محبت
	(۵) باب قول الله تعالى ﴿فَمَنْ كَانَ		(۱۸) باب قوله تعالى: وَأَتُوا الْبَيْتَ
۴۱۳	مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ	۴۰۱	مِنْ أَبْوَابِهَا
	اللہ ﷻ کا ارشاد ”پھر جو کوئی تم میں بیمار ہو یا	۴۰۲	(۱۹) باب: السفر قطعة من العذاب
	اس کو تکلیف ہو سر کی تو اس پر فدیہ یعنی بدلہ	۴۰۲	سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے
۴۱۳	لازم ہے: روزے یا خیرات یا قربانی“۔		(۲۰) باب المسافر إذا جد به السير
	(۶) باب قول الله تعالى:	۴۰۲	ويعجل الى أهله
۴۱۵	﴿أَوْ صَدَقَةٌ﴾ وهي: إطعام ستة مساكين		مسافر جب جلد چلنے کی کوشش کر رہا ہو اور اپنے
	باری تعالیٰ کا قول ”أو صدقة“ سے مراد چھ	۴۰۲	گھر میں جلدی پہنچنا چاہیے
۴۱۵	مسکینوں کا کھانا کھلانا ہے	۴۰۵	۲۷ - کتاب المحصر
۴۱۶	(۷) باب: الاطعام في الفدية نصف صاع	۴۰۵	آیت کی تشریح - دم احصار
۴۱۶	فدیہ ہر مسکین کو نصف صاع غلہ دینا ہے	۴۰۶	امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک
۴۱۶	(۸) باب: النسك شاة	۴۰۶	حنفیہ کا مسلک
۴۱۶	”نک“ سے مراد بکری ہے	۴۰۷	امام شافعی رحمہ اللہ کا استدلال
۴۱۷	(۹) باب قول الله تعالى: ﴿فَلَا رَفْءَ	۴۰۸	حنفیہ کا جواب
	(۱۰) باب قول الله تعالى: ﴿وَلَا	۴۰۹	(۱) باب: إذا أحصر المعتمر
۴۱۷	فُسُوقٌ وَلَا جِدَالٌ فِي الْحَجِّ﴾	۴۰۹	جب عمرہ کرنے والے کو روکا جائے
۴۱۷	حج سے صرف صفائے معاف ہوتے ہیں یا کبہاڑ بھی	۴۱۰	(۲) باب الاحصار في الحج
۴۱۹	۲۸ - كتاب جزاء الصيد	۴۱۰	حج میں روکے جانے کا بیان
	(۱) باب قول الله تعالى: ﴿لَا تَقْتُلُوا	۴۱۱	(۳) باب النحر قبل الحلق في الحصر
۴۱۹	الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمُ الْحَجِّ		روکے جانے کی صورت میں سر منڈانے سے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۲۹	اختلاف فقہاء	۴۱۹	(۲) باب : إذا صاد الحلال فأهدى للمحرم الصيد أكله
۴۳۰	مسلك امام شافعی رحمہ اللہ	۴۲۲	(۳) باب : إذا رأى المحرمون صيداً فضعفوا ففطن الحلال
۴۳۰	مسلك امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ	۴۲۲	محرم شکار کو دیکھ کر نہیں اور غیر محرم سمجھ جائے
۴۳۰	(۹) باب : لا ينفر صيد الحرم	۴۲۳	حنفیہ کی دلیل
۴۳۰	حرم کا شکار نہ بھیجا جائے	۴۲۳	(۴) باب : لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد
۴۳۱	(۱۰) باب : لا يحل القتال بمكة ،	۴۲۳	محرم شکار کے قتل کرنے میں غیر محرم کی مدد نہ کرے
۴۳۱	مکہ میں جنگ کرنا حلال نہیں	۴۲۴	(۵) باب : لا يشير المحرم الى الصيد لكي يصطاده الحلال
۴۳۱	(۱۱) باب الحجامه للمحرم	۴۲۵	محرم شکار کی طرف غیر محرم کے شکار کرنے کے لئے اشارہ نہ کرے
۴۳۱	محرم کے پچھنے لگانے کا بیان	۴۲۵	(۶) باب اذا أهدى للمحرم حماراً وحشياً حيا لم يقبل
۴۳۲	جمہور کی طرف سے جواب	۴۲۶	اگر محرم گور خر زندہ بھیجے تو قبول نہ کرے
۴۳۳	(۱۲) باب تزويج المحرم	۴۲۶	(۷) باب ما يقتل المحرم من الدواب
۴۳۳	محرم کے نکاح کرنے کا بیان	۴۲۶	محرم کون سے جانور مار سکتا ہے
۴۳۳	حدیث کی تشریح	۴۲۷	علت کی تعیین حنفیہ کے ہاں
۴۳۳	حنفیہ کا مسلك	۴۲۷	علت کی تعیین شافعیہ کے ہاں
۴۳۴	ائمہ ثلاثہ کا مسلك	۴۲۷	حنفیہ کا استدلال
۴۳۴	ائمہ ثلاثہ کا استدلال	۴۲۸	(۸) باب : لا يعضد شجر الحرم
۴۳۵	حنفیہ کا استدلال	۴۲۸	حرم کا درخت نہ کاٹا جائے
۴۳۶	اختلاف کا مدار	۴۲۹	حرم میں پناہ کا مسئلہ
۴۳۷	جوہ ترجیح		
۴۳۷	شافعیہ کی طرف سے ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت		
۴۳۸	کی تو جیہ بات		
۴۳۹	احناف پر ہونے والے اشکالات اور جوابات		
	(۱۳) باب ما ينهى من الطيب للمحرم والمحرمه		
۴۴۰			

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۴۹	حدیث باب میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے	۴۴۰	محرم مرد اور عورت کو خوشبو لگانے کی ممانعت کا بیان
۴۵۰	(۲۲) باب الحج والندور عن المیت، والرجل یحج عن المرأة	۴۴۱	محرم میت کے احکام
۴۵۰	میت کی طرف سے حج اور نذروں کے پورا کرنے کا بیان اور مرد کا اپنی بیوی کی طرف سے حج کرنے کا بیان	۴۴۱	امام شافعی کا مسلک
۴۵۰	نذر عن المیت	۴۴۱	حنفہ کا مسلک و استدلال
۴۵۳	(۲۳) باب الحج عمن لا یستطیع الثبوت علی الرحلة	۴۴۲	(۱۴) باب الاغتسال للمحرم،
۴۵۳	جو شخص اتنا ضعیف ہو کہ اونٹ پر بیٹھ نہ سکے اس کی طرف سے حج کرنا	۴۴۲	محرم کے غسل کرنے کا بیان
۴۵۴	(۲۵) باب حج الصبیان	۴۴۳	(۱۵) باب لبس الخفین للمحرم اذا لم یجد التعلین
۴۵۴	بچوں کا حج کرنا	۴۴۳	محرم کے موزے پہننے کا بیان جب کہ اس کے پاس جوتیاں نہ ہوں
۴۵۵	(۲۶) باب حج النساء	۴۴۳	(۱۶) باب: اذا لم یجد الإزار
۴۵۵	عورتوں کے حج کرنے کا بیان	۴۴۴	فللبس السراویل
۴۵۸	مقصد امام بخاری	۴۴۴	(۱۷) باب لبس السلاح للمحرم،
۴۵۹	(۲۷) باب من نذر المشی الی الکعبة جس نے کعبہ تک پیدل جانے کی مت مانی	۴۴۴	محرم کے ہتھیار باندھنے کا بیان
۴۵۹	مسئلے	۴۴۵	(۱۸) باب دخول الحرم ومكة بغیر احرام
۴۶۰	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک اور استدلال	۴۴۵	حرم اور مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونے کا بیان
۴۶۱	امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا استدلال	۴۴۸	(۱۹) باب: اذا احرم جاهلاً وعلیہ قمیص تاواقیت میں کوئی شخص قمیص پہنے ہوئے احرام باندھ لے
۴۶۲	امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک اور استدلال	۴۴۸	(۲۰) باب المحرم یموت بعرفة ولم یأمر النبی ﷺ أن یؤدی عنه بقية الحج
۴۶۲	خاندانہ اور مالکیہ کے استدلال کا جواب	۴۴۹	محرم جو عرفات میں مر جائے اور نبی ﷺ نے یہ حکم نہیں دیا کہ اس کی طرف سے حج کے باقی ارکان ادا کیے جائیں
۴۶۵	۲۹ - کتاب فضائل المدینة	۴۴۹	

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۴۸۳	۳۰ - کتاب الصوم	۴۶۵	(۱) باب جرم المدینہ
۴۸۳	(۱) باب وجوب صوم رمضان،	۴۶۵	مدینہ کے حرم ہونے کا بیان
۴۸۳	صوم رمضان کی فرضیت	۴۶۹	(۲) باب فضل المدینہ وأنها تنفی الناس
۴۸۵	(۲) باب فضل الصوم	مدینہ کی فضیلت اور اس کا بیان کہ وہ برے	
۴۸۵	روزوں کی فضیلت کا بیان	۴۶۹	آدمی کو نکال دیتا ہے
۴۸۶	(۳) باب : الصوم كفارة	۴۷۰	(۳) باب : المدینة طابة
۴۸۶	روزہ گناہوں کا کفارہ ہے	۴۷۰	مدینہ طابہ ہے
۴۸۷	(۴) باب زالریان للصائمين	۴۷۰	(۴) باب لا بتی المدینة
۴۸۷	روزہ داروں کے لئے ریان ہے	۴۷۰	مدینہ کے دونوں پتھر یلے میدانوں کا بیان
۴۸۹	(۵) باب: هل یقال: رمضان، أو شهر	۴۷۱	(۵) باب من رغب عن المدینة
۴۸۹	رمضان؟ ومن رأى كله واسعا،	۴۷۱	اس شخص کا بیان جو مدینہ سے نفرت کرے
۴۸۹	رمضان کہا جائے یا ماہ رمضان کہا جائے؟	۴۷۲	مدینہ طیبہ میں سکونت کی فضیلت
۴۹۰	مسند رویت ہلال	۴۷۳	(۶) باب : الإیمان یأرز الی المدینة
۴۹۳	ثبوت کا صحیح طریقہ	۴۷۳	ایمان مدینہ کی طرف سمیٹ آئے گا
۴۹۸	(۶) باب من صام رمضان ایمانا	۴۷۳	(۷) باب إثم من کاد أهل المدینة
۴۹۸	واحتسابا ونية،	۴۷۳	اہل مدینہ سے فریب کرنے والوں کے گناہ کا بیان
۴۹۸	اس شخص کا بیان جس نے ایمان کے ساتھ	۴۷۵	(۸) باب أطام المدینة
۴۹۸	ثواب کی غرض سے نیت کر کے رمضان کے	۴۷۵	مدینہ کے کھانوں کا بیان
۴۹۸	روزے رکھے	۴۷۵	(۹) باب : لا یدخل الدجال المدینة
۴۹۸	(۷) باب : أجود ما كان النبی ﷺ	۴۷۵	دجال مدینہ میں داخل نہ ہوگا
۴۹۸	یکون فی رمضان	۴۷۷	(۱۰) باب: المدینة تنفی الخبث
۴۹۸	نبی ﷺ رمضان میں بہت زیادہ بخشنے ہو جاتے تھے	۴۷۷	مدینہ برے آدمی کو دور کر دیتا ہے
۴۹۹	(۸) باب من لم یدع قول الزور	۴۷۹	(۱۱) باب کراهیة النبی أن تعری المدینة
۴۹۹	والعمل به فی الصوم	۴۷۹	مدینہ چھوڑنے کو نبی کا ناپسند فرمانے کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۰۷	الْأَبْيَضُ الْخ	۴۹۹	اس شخص کا بیان جس نے روزے میں جھوٹ بولنا اور اس پر عمل کرتا ترک نہ کیا
۵۰۸	(۱۷) باب قول النبی ﷺ: ((لَا يَمْنَعُكُمْ مِنْ سَحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ))	۴۹۹	(۹) باب: هل يقول: اني صائم، اذا شتم کسی کو گالی دی جائے تو کیا یہ کہہ سکتا ہے کہ میں روزہ دار ہوں
۵۰۸	آحضرت ﷺ کا فرمانا کہ بلال رضی اللہ عنہ کی اذان تمہیں حرمی کھانے سے نہ روکے	۴۹۹	(۱۰) باب الصوم لمن خاف على نفسه العزبة
۵۰۹	(۱۸) باب تعجيل السحور	۵۰۰	اس شخص کے روزہ رکھنے کا بیان جو غیر شادی شدہ ہونے کے سبب سے زمانہ میں مبتلا ہونے سے ڈرے
۵۰۹	حرمی میں تاخیر کرنے کا بیان	۵۰۰	(۱۱) باب قول النبی ﷺ: اذا رايتم الهلال فصوموا، واذا رايتموه فافطروا
۵۰۹	”ثم تكون سرعتي ان ادرك السحور“ کا مطلب	۵۰۱	(۱۲) باب: شهرا عيدا لا ينقصان، عید کے دونوں مہینے کم نہیں ہوتے
۵۰۹	(۱۹) باب قدر كم بين السحور وصلاة الفجر؟	۵۰۳	(۱۳) باب قول النبی ﷺ: لا نكتب ولا نحسب حضور ﷺ کا فرمانا کہ ہم لوگ حساب کتاب نہیں جانتے
۵۰۹	حرمی اور فجر کی نماز میں کس قدر فصل ہوتا تھا	۵۰۳	(۱۳) باب: لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين
۵۰۹	(۲۰) باب بركة السحور من غير إيجاب	۵۰۵	رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھے
۵۰۹	حرمی کی برکت کا بیان مگر یہ کہ واجب نہیں	۵۰۵	(۱۵) باب قول الله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرَّقْتُ إِلَى يَسَائِكُمُ الْخ
۵۱۰	(۲۱) باب: إذا نوى بالنهار صوماً، روزے کی نیت دن کو کر لینے کا بیان	۵۰۵	(۱۶) باب قول الله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ
۵۱۱	رمضان میں نیت کی نیت		
۵۱۲	(۲۲) باب الصائم يصبح جنباً		
۵۱۲	جنبت کی حالت میں روزہ دار صبح کا ٹخنے کا بیان		
۵۱۵	(۲۳) باب المباشرة للصائم		
۵۱۵	روزہ دار کے مباشرت کرنے کا بیان		
۵۱۶	(۲۴) باب القبلة للصائم		
۵۱۶	روزہ دار کو بوسہ دینا		
۵۱۷	(۲۵) باب اغتسال الصائم،		

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۲۸	(۳۲) باب الحجامة والقیء للصائم	۵۱۷	روزہ دار کے غسل کرنے کا بیان
۵۲۸	روزہ دار کے پچھلے گلوانے اور قے کرنے کا بیان	۵۱۹	(۲۶) باب الصائم اذا اكل او شرب ناسيا
۵۳۱	(۳۳) باب الصوم في السفر والافطار	۵۱۹	روزہ دار کے بھول کر کھانے یا پینے کا بیان
۵۳۱	سفر میں روزہ رکھنے اور افطار کرنے کا بیان	۵۱۹	نیان اور خطا میں فرق
۵۳۲	سفر میں روزہ رکھنا جائز ہے	۵۲۰	(۲۷) باب مواک الرطب واليابس للصائم
	(۳۴) باب: اذا صام أياماً من رمضان	۵۲۰	روزہ دار کو تراور خشک مواک کرنے کا بیان
۵۳۳	ثم مسافر	۵۲۸	(۲۸) باب قول النبي ((إذا توضأ فليستنشق بمنخره الماء الخ))
۵۳۳	رمضان کے چند روزے رکھ کر سفر کرنے کا بیان	۵۲۲	نبی کریم ﷺ کا فرمانا کہ جب وضو کرے تو اپنے
	(۳۶) باب قول النبي ﷺ لمن ظلل عليه واشتد الحر:		نہتوں میں پانی ڈالے اور روزہ دار اور غیر
۵۳۵	((ليس من البر الصيام في السفر))	۵۲۲	روزہ دار کی کوئی تقریق نہیں کی
	نبی کریم ﷺ کا اس شخص سے جس پر گرمی کی	۵۲۳	(۲۹) باب: إذا جامع في رمضان،
	زیادتی کے سبب سے سایہ کیا گیا تھا یہ فرمانا کہ	۵۲۳	کوئی شخص رمضان میں جماع کر لے
۵۳۵	سفر میں روزہ رکھنا بہتر نہیں	۵۲۵	امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک
	(۳۷) باب: لم يعب أصحاب النبي		(۳۰) باب: إذا جامع في رمضان ولم
۵۳۵	بعضهم بعضاً في الصوم والافطار	۵۲۶	يكن له شيء فتصدق عليه فليكفر
	نبی کریم ﷺ کے اصحاب ایک دوسرے کو روزہ		جب کوئی شخص رمضان میں جماع کر لے اور
۵۳۵	رکھنے اور افطار کرنے پر عیب نہیں لگاتے تھے		اس کے پاس کوئی چیز نہ ہو پھر اس کے پاس
۵۳۶	(۳۸) باب من أفطر في السفر ليراه الناس	۵۲۶	صدقہ آئے وہی کفارہ دیدے
	اس شخص کا بیان جس نے سفر میں افطار کیا تاکہ		(۳۱) باب المجامع في رمضان، هل يطعم
۵۳۶	لوگوں کو دکھائے	۵۲۷	أهل من الكفارة إذا كانوا محاييج؟
	(۳۹) باب: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ		کیا رمضان میں قصد جماع کرنے والا اپنے
۵۳۷	لذية طعام منكين﴾		گھر والوں کو کفارہ کا کھانا کھلا سکتا ہے جب کہ
۵۳۷	ان لوگوں پر جو طاعت رکھتے ہیں نہ یہ ہے	۵۲۷	وہ سب سے زیادہ محتاج ہو

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۵۰	(۴۹) باب التکلیل لمن أكثر الوصال،	۵۳۸	(۴۰) باب: متى يقضى قضاء رمضان؟
	(۵۱) باب من أقسم على أخيه ليفطر	۵۳۸	رمضان کے روزے کب پورے کئے جائیں
۵۵۱	فی التطوع،	۵۴۰	(۴۱) باب الحائض تترك الصوم والصلاة
۵۵۱	ولم ير عليه قضاء إذا كان أو فق له	۵۴۰	حائضہ نماز اور روزہ چھوڑ دے
	کوئی شخص اپنے بھائی کو نفل روزہ توڑنے کے	۵۴۰	(۴۲) باب من مات وعليه صوم،
	لئے قسم دے اور اس پر قضا واجب نہیں ہے		اس شخص کا بیان جو مر جائے اور اس پر روزے
۵۵۱	جب کہ روزہ نہ رکھنا اس کے لئے بہتر ہو	۵۴۰	واجب ہوں
۵۵۲	(۵۲) باب صوم شعبان	۵۴۲	نبیؐ روزہ کا حکم
۵۵۲	شعبان کے روزے کا بیان	۵۴۲	جمہور کا مسلک واستدلال
۵۵۳	(۵۳) باب ما يذكو من صوم النبي وإفطاره	۵۴۳	(۴۳) باب: متى يحل فطر الصائم؟
	حضور ﷺ کے روزے اور افطار کے متعلق جو	۵۴۳	روزہ دار کے لئے کس وقت افطار کرنا درست ہے
۵۵۳	روایتیں مذکور ہیں	۵۴۵	(۴۴) باب: يفطر بما يستر من الماء أو غيره
۵۵۴	(۵۴) باب حق الصَّيْف في الصَّوم		پانی وغیرہ جو آسانی سے مل جائے اس سے
۵۵۴	روزے میں مہمان کا حق ادا کرنے کا بیان	۵۴۵	افطار کرے
۵۵۴	(۵۵) باب حق الجسم في الصَّوم	۵۴۶	(۴۵) باب تعجيل الإفطار
۵۵۴	روزے میں جسم کے حق کا بیان	۵۴۶	افطار میں جلدی کرنے کا بیان
۵۵۵	(۵۶) باب صوم الدهر		(۴۶) باب: إذا أفطر في رمضان ثم
۵۵۵	ہمیشہ روزہ رکھنے کا بیان	۵۴۶	طلعت الشمس
۵۵۵	صوم الدهر کی تین صورتیں		اگر کوئی شخص رمضان میں افطار کر لے پھر
۵۵۶	(۵۷) باب حق الأهل في الصَّوم	۵۴۶	سورج طلوع ہو جائے
۵۵۶	روزے میں بیوی بچوں کا حق ہے	۵۴۷	(۴۷) باب صوم الصَّيَّبان،
۵۵۷	(۵۸) باب صوم يوم وإفطار يوم	۵۴۷	بچوں کے روزہ رکھنے کا بیان
۵۵۷	ایک دن روزہ رکھنا اور ایک دن افطار کرنے کا بیان	۵۴۸	(۴۸) باب الوصال،
۵۵۸	(۵۹) باب صوم داود علیہ السلام	۵۴۸	متواتر روزے رکھنے کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۷۰	(۶۹) باب صوم يوم عاشوراء	۵۵۸	واؤد الطیخ کے روزوں کا بیان
۵۷۰	عاشوراء کے دن روزہ رکھنے کا بیان	۵۶۰	(۶۰) باب صیام البیض الخ
۵۷۰	مسئلہ	۵۶۰	ہرمینے کی تیرہ، چودہ اور پندرہ روزہ رکھنے کا بیان
۵۷۱	۳۱ - کتاب صلاة التراویح	۵۶۰	(۶۱) باب من زار قمماً فلم یفطر عندهم
۵۷۱	(۱) باب فضل من قام رمضان	۵۶۰	اس شخص کا بیان جو کسی کی ملاقات کو جائے اور وہاں اپنا روزہ نقلی نہ توڑے
۵۷۱	رمضان میں قیام کرنے والوں کی فضیلت کا بیان	۵۶۰	خدمت و دعا کی برکت
۵۷۷	۳۲ - کتاب فضل ليلة القدر	۵۶۱	(۶۲) باب الصوم من آخر الشهر
۵۷۷	(۱) باب فضل ليلة القدر	۵۶۱	آخر مہینہ میں روزہ رکھنے کا بیان
۵۷۷	شب قدر کی فضیلت کا بیان	۵۶۳	(۶۳) باب صوم يوم الجمعة، وإذا أصبح صائماً يوم الجمعة فعليه أن یفطر
۵۷۸	(۲) باب التماس ليلة القدر فی السبع والأواخر	۵۶۳	جمعہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان اگر کوئی جمعہ کا روزہ رکھے تو اس پر واجب ہے کہ افطار کرے
۵۷۸	شب قدر کو رمضان کی آخری سات راتوں میں ڈھونڈنے کا بیان	۵۶۳	(۶۴) باب هل یخص شیتا من الايام؟
۵۷۹	(۳) باب تحوی ليلة القدر فی الوتر من العشر الاواخر،	۵۶۳	کیا روزے کے لئے کوئی دن مخصوص کر سکتا ہے
۵۷۹	شب قدر آخری عشرے کی طاق راتوں میں ڈھونڈنے کا بیان	۵۶۵	(۶۵) باب صوم يوم عرفة
۵۸۱	رفع معرفة ليلة القدر لتلاحي الناس	۵۶۵	عرفہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان
۵۸۱	لوگوں کے جھگڑنے کی وجہ سے شب قدر کی معرفت اٹھائے جانے کا بیان	۵۶۵	مسئلہ
۵۸۲	شب قدر کا علم اور اس کا نسیان	۵۶۶	(۶۶) باب صوم يوم الفطر
۵۸۲	شب قدر کی تعین اٹھائی گئی	۵۶۶	عید الفطر کے دن روزہ رکھنے کا بیان
۵۸۲	شاید تمہارے لئے یہی بہتر ہو	۵۶۷	(۶۷) باب صوم يوم النحر
۵۸۲	(۵) باب العمل فی العشر الاواخر من رمضان	۵۶۷	قربانی کے دن روزہ رکھنے کا بیان
		۵۶۸	(۶۸) باب صیام ايام التشريق
		۵۶۸	ایام تشریق کے روزوں کا بیان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۹۱	(۸) باب : هل يخرج المعتكف لحوالجه إلى باب المسجد؟	۵۸۲	رمضان کے آخری عشرے میں زیادہ کام کرنے کا بیان
۵۹۱	کیا اعتکاف کرنے والا اپنی ضرورتوں کے لئے مسجد کے دروازے تک آ سکتا ہے	۵۸۳	تہنید باندھتے
۵۹۳	(۹) باب الاعتكاف وخروج النبي ﷺ صبيحة عشرين	۵۸۳	رات کو زندہ کرنے
۵۹۳	اعتکاف کا بیان اور نبی ﷺ بیسویں کی صبح کو اعتکاف سے نکلنے	۵۸۳	اپنے اہل و عیال کو جگاتے
۵۹۳	شب قدر کی ترغیب و فضیلت	۵۸۵	۳۳ - کتاب الاعتكاف
۵۹۳	(۱۰) باب اعتكاف المستحاضة مستحاضہ کے اعتکاف کرنے کا بیان	۵۸۵	(۱) باب الاعتكاف في العشر الاواخر، آخری عشرہ میں اعتکاف کرنے کا بیان
۵۹۳	مستحاضہ اعتکاف میں بیٹھ سکتی ہے	۵۸۵	(۲) باب الحائض توجّل رأس المعتكف اعتکاف والے مرد کے سر میں حائضہ کے کنگھی کرنے کا بیان
۵۹۳	(۱۱) باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافہ	۵۸۶	(۳) باب لا يدخل البيت إلا لحاجة اعتکاف کرنے والا بغیر کسی ضرورت کے گھر میں داخل نہ ہو
۵۹۵	عورت کا اپنے شوہر سے اس کے اعتکاف کی حالت میں ملاقات کرنے کا بیان	۵۸۷	(۴) باب غسل المعتكف معتکف کے غسل کا بیان
۵۹۵	(۱۲) باب الاعتكاف في شوال شوال میں اعتکاف کرنے کا بیان	۵۸۸	(۵) باب الاعتكاف ليلاً رات کو اعتکاف کرنے کا بیان
۵۹۵	(۱۵) باب من لم ير عليه اذا اعتكف صوماً ان لوگوں کا بیان جنہوں نے اعتکاف کرنے والے پر روزہ ضروری نہیں سمجھا	۵۸۸	اعتکاف واجب کے لئے روزہ شرط ہے
۵۹۶	(۱۶) باب: اذا نذر في الجاهلية أن يعتكف ثم أسلم کوئی شخص جاہلیت کے زمانہ میں اعتکاف کی	۵۸۹	(۶) باب اعتكاف النساء عورتوں کے اعتکاف کرنے کا بیان
۵۹۷		۵۹۰	(۷) باب الاخيه في المسجد مسجد میں خیمہ لگانے کا بیان
		۵۹۰	مسجد میں خیمہ اور عورتوں کا اعتکاف

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
		۵۹۷	نذر مانے پھر مسلمان ہو جائے
			(۱۷) باب: الإعتکاف فی العشر الأوسط
		۵۹۷	من رمضان
			رمضان کے درمیانی عشرے میں اعتکاف
		۵۹۷	کرنے کا بیان
			(۱۸) باب: من أراد أن يعتکف ثم بدا
		۵۹۸	لہ أن ینخرج
			اگر کوئی شخص اعتکاف کرے اور اسے مناسب
		۵۹۸	معلوم ہو کہ اعتکاف سے باہر ہو جائے
		۵۹۸	اعتکاف کی قضاء کا طریقہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۴۔ کتاب الزکاة

(۱) باب وجوب الزکاة

زکوٰۃ کے واجب ہونے کا بیان

وقول الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ۴۳] وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: حدثني أبو سفيان ؓ، فذكر حديث النبي ﷺ فقال: يأمرنا بالصلاة والزكاة والصلة والعفاف.
وقول الله تعالى:

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ۴۳]

اور اللہ جلّٰلہ کا قول کہ: ”نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو“۔

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: حدثني أبو سفيان ؓ، فذكر حديث النبي ﷺ فقال: يأمرنا بالصلاة والزكاة والصلة والعفاف.

اور ابن عباس ؓ کا بیان ہے کہ مجھ سے ابو سفيان ؓ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کا قصہ بیان کیا تو کہا کہ ہمیں نماز، زکوٰۃ، صلہ رحم اور پاک دامنی کا حکم دیتے ہیں۔
امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب الزکوٰۃ کا پہلا باب ”باب وجوب الزکاة“ زکوٰۃ کی فرضیت کے بارے میں قائم کیا ہے۔

زکوٰۃ کب فرض ہوئی؟

اس میں کلام ہوا ہے کہ زکوٰۃ کب فرض ہوئی:

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ مدینہ طیبہ میں ۲ھ میں فرض ہوئی، لیکن محقق بات یہ ہے کہ فی نفسہ زکوٰۃ مکہ مکرمہ میں فرض ہو گئی تھی، البتہ اس کا نصاب، اس کی تفصیلات اور مصارف وغیرہ مدینہ منورہ میں نازل ہوئے۔

مکرمہ میں زکوٰۃ کے فرض ہونے کی دلیل سورۃ المزمل میں موجود ہے:

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾

اور یہ سورۃ المزمل کی بالکل ابتدائی سورت ہے۔

بعض حضرات نے کہا کہ سورۃ المزمل کا یہ حصہ مدنی ہے، اس لئے کہ اس میں جہاد کا بھی ذکر ہے جبکہ جہاد مدینہ منورہ میں نازل ہوا تھا، لیکن یہ خیال اس لئے غلط ہے کہ سورۃ المزمل میں جو جہاد کا ذکر ہے وہ زمانہ مستقبل کا ہے:

”عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ ۖ وَآخِرُونَ

يَضُرُّونَ فِي الْأَرْضِ يَنْتَفُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ۖ

وَآخِرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ“

لہذا یہ کہ مکرمہ میں نازل ہونے کے منافی نہیں ہے۔ تو یہ پوری سورت مکی ہے، معلوم ہوا کہ زکوٰۃ مکہ مکرمہ میں فرض ہو چکی تھی۔

اس کے علاوہ ترجمۃ الباب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت ابوسفیان ؓ کی حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ابوسفیان ؓ نے ہر قل کے دربار میں حضور ﷺ کا ذکر کرتے ہوئے کہا تھا ”یا مرننا بالصلوٰۃ والزکوٰۃ والصلۃ والعقاف“ حالانکہ یہ کہ مکرمہ کا واقعہ ہے۔

معلوم ہوا کہ زکوٰۃ مکہ مکرمہ میں فرض ہو چکی تھی، البتہ تفصیلات نہیں آئی تھیں بلکہ مطلقاً ہر قسم کا صدقہ و خیرات دینے سے زکوٰۃ ادا ہوگئی، کسی مسافر کو کھانا کھلا دیا، کسی کے واسطے سامان بھیج دیا تو زکوٰۃ ادا ہوگئی۔ تو یہ صدقات منتشرہ تھے، لیکن ان کا نصاب اور مقدار وغیرہ متعین نہیں تھی۔

مدینہ منورہ میں ۲ھ میں پہلے روزے فرض ہوئے، پھر صدقۃ الفطر فرض ہوا، پھر زکوٰۃ فرض ہوئی، اس وقت نبی کریم ﷺ نے مقدار، نصاب اور تفصیلات بیان فرمائیں۔

حضرت ضام بن ثعلبہ ؓ کی حدیث میں یہ الفاظ موجود ہے ”أَشَدُّكَ بِاللَّهِ اللَّهُ أَمْرُكَ أَنْ تَأْخُذَ هَذِهِ الصَّدَقَةَ مِنْ أَغْنِيَانَا فَتَقْسِمَهَا عَلَىٰ فَقَرَانَا“ اور حضرت ضام بن ثعلبہ ؓ ۵ھ میں مدینہ منورہ آئے تھے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کی تحصیل و تقسیم کا انتظام ۵ھ سے پہلے ہو چکا تھا، لہذا دلائل سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کے نصاب وغیرہ کی فرضیت ۲ھ کے بعد اور ۵ھ سے پہلے ہوئی۔

۱۳۹۵ھ - حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد، عن زكريا بن إسحاق، عن يحيى ابن عبد الله بن صيفي، عن أبي معبد، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: أن النبي ﷺ بعث معاذًا إلى اليمن، فقال: «(ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة، فإن

ہم اطاعوا لذلك فاعلمهم ان الله افترض عليهم صدقة في أموالهم ، تؤخذ من أغنيائهم و ترد على فقرائهم»۔ [انظر: ۱۴۵۸، ۱۳۹۶، ۲۳۳۸، ۲۳۳۷، ۴۳۷۱، ۴۳۷۲، ۴۳۷۳۔]

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجا اور فرمایا کہ تم انہیں یہ شہادت دینے کی دعوت دو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں، اگر وہ اس کو مان لیں تو انہیں یہ بتلاؤ کہ اللہ ﷻ نے ان پر دن رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں اگر وہ اطاعت کریں تو انہیں یہ بتلاؤ کہ اللہ ﷻ نے ان پر ان کی مالوں میں زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے مالداروں سے لی جائے گی اور ان کے محتاجوں کو دی جائے گی۔

کیا کفار مخاطب بالفروع ہیں؟

”فقال: ((ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله ، فإن هم أطاعوا لذلك فاعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة“۔

حضرات حنفیہ اور شوافع کا اس بات پر اتفاق ہے کہ کفار مخاطب بالایمان بھی ہیں اور مخاطب بالعقوبات والمعاملات بھی۔ پھر اس پر بھی اتفاق ہے کہ جب کافر شرف بسلام ہو جائے تو پچھلی نمازوں اور دوسرے فرائض و واجبات کی قضاء اس کے ذمہ واجب نہیں۔ البتہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ کفار حالت کفر میں صلوٰۃ و صوم اور زکوٰۃ و حج جیسے فرائض کے مکلف اور مخاطب ہیں یا نہیں؟

حضرات مالکیہ اور شافعیہ رحمہم اللہ کے نزدیک وہ ان عبادات کے مکلف اور مخاطب ہیں۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ ان حضرات کے نزدیک کفار کو ان عبادات کے ترک کرنے پر آخرت میں عذاب دیا جائیگا جو عقوبت کفر سے زائد ہوگا۔

حضرات حنفیہ کے اس بارے میں تین اقوال ہیں:

عراقیین کے نزدیک وہ اعتقاد ابھی مخاطب ہیں اور ادائے بھی، لہذا قیامت کے دن ان کو ان عبادات پر عدم اعتقاد اور ان کی عدم ادائیگی دونوں حیثیتوں سے عذاب دیا جائے گا۔

۱۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الایمان ، باب الدعاء الی الشہادتین و شرائع الاسلام ، رقم: ۲۸، وسنن الترمذی ، کتاب الزکاة عن رسول اللہ ، باب ما جاء فی کراهیة اخذ خیار المال فی الصدقة ، رقم: ۵۶۷، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب وجوب الزکاة ، رقم: ۲۳۹۲، وسنن أبی داود ، کتاب الزکاة ، باب فی زکاة السائمة ، رقم: ۱۳۵۱، و سنن ابن ماجہ ، کتاب الزکاة ، باب فرض الزکاة ، رقم: ۱۷۷۳، ومسند أحمد ومن مسند بنی ہاشم ، باب ہدایة مسند عبد اللہ بن العباس ، رقم: ۱۹۶۷، وسنن الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب فی فرض الزکاة ، رقم: ۱۵۶۳۔

جب کہ مشائخ و اراء النہر کی ایک جماعت کے نزدیک وہ اعتقاد مخاطب ہیں، ادا نہیں، لہذا ان کو عدم اعتقاد کی حیثیت سے تو عذاب دیا جائے گا عدم ادائیگی کی حیثیت سے نہیں۔

جب کہ حنفیہ میں سے ایک جماعت کا کہنا یہ ہے کہ کفار عبادات کے مخاطب نہیں، نہ عقیدہ اور نہ ہی عملاً۔ ان حضرات کے نزدیک کفار کو عدم ایمان پر تو عذاب دیا جائے گا لیکن عبادات کی عدم ادائیگی اور ان پر عدم اعتقاد کی وجہ سے کوئی عذاب نہ ہوگا۔

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ اس مسئلہ میں فرماتے ہیں ”والمختار قول العراقيين

واختاره صاحب ”البحر“ فی شرح ”المنار“۔ ۲

حدیث باب سے ان کے مخاطب نہ ہونے پر استدلال کیا گیا ہے، کیونکہ نماز کی تعلیم دینے کو ان کے ایمان پر موقوف رکھا گیا ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ استدلال قوی نہیں، کیونکہ زکوٰۃ کی تعلیم کو نماز کے بعد رکھا گیا ہے، ظاہر ہے کہ اس کا یہ مطلب نہیں کہ جب نماز پڑھ لیں گے تو زکوٰۃ واجب ہوگی اسی طرح یہ مطلب بھی درست نہیں کہ جب ایمان لائیں گے تو نماز واجب ہوگی۔ اس کے برخلاف آیت کریمہ ”لَمْ تَكُنْ مِنَ الْمُصَلِّينَ وَلَمْ نَكْ نَطْعِمِ الْمَسْكِينِ“ سے وہ حضرات استدلال کرتے ہیں جو مخاطب بالفروع ہونے کے قائل ہیں اور جو حنفیہ مخاطب نہ ہونے کے قائل ہیں وہ اس کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ یہ اعمال بطور علامت ایمان ذکر فرمائے گئے ہیں۔ واللہ سبحانہ اعلم۔

کیا کفار کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں؟

”تؤخذ من اغنيائهم وترد على فقرائهم“ اس حدیث کے اشارۃ النص سے حنفیہ اور جمہور نے اس پر استدلال کیا ہے کہ زکوٰۃ مسلمانوں کو ہی دی جاسکتی ہے، غیر مسلم کو نہیں، کیونکہ فرمایا گیا ہے اغنياء مسلمین سے لی جائے اور فقراء مسلمین کی طرف رد کی جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مصرف صرف مسلمان ہی ہو سکتا ہے غیر مسلم نہیں ہو سکتا۔

۲ ثم قال : اعلم ان المختار ان الكفار مخاطبون بفروع الشريعة المأمور به والمنهى عنه ، هذا قول المحققين والاكثرين ، وقيل : ليسوا مخاطبين ، وقيل : مخاطبون بالمنهى دون المأمور . قلت : خمس الأئمة في كتابه ، في فصل بيان موجب الأمر في حق الكفار : لا خلاف انهم مخاطبون بالایمان لأن النبي ﷺ بعث الى الناس كافة ليدعواهم الى الايمان ، قال تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾ [الاعراف : ۱۵۸] ولا خلاف انهم مخاطبون بالمشروع من العقوبات ، ولا خلاف أن الخطاب بالمعاملات يتناولهم أيضاً ، ولا خلاف أن الخطاب بالشرائع يتناولهم في حكم المؤاخذه في الآخرة ، فاما في وجوب الاداء في أحكام الدنيا فعذهب العراقيين من أصحابنا أن الخطاب يتناولهم أيضاً . والاداء واجب عليهم ، ومشايعه ديارنا يقولون : انهم لا يخاطبون بأداء ما يحتمل السقوط من العبادات .

امام زفر رحمہ اللہ کا اس میں اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ کا فرک بھی دے سکتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ قرآن کریم میں عموم ہے، اس میں مطلق ہے ”إنما الصدقات للفقراء“ اب یہ فقراء مطلق ہے اس کے ساتھ مسلمان ہونے کی قید نہیں ہے۔

نیز مصنف ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ میں حضرت جابر بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مصرف صدقہ میں مسلمان اور ذمی دونوں شامل ہیں۔ ج

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ وغیرہ کہتے ہیں کہ حدیث میں خاص طور سے مسلمانوں کا ذکر ہے اور ”إنما الصدقات للفقراء“ میں عموم نہیں، بلکہ اجمال ہے، حدیث نے اس مجمل کی تفسیر کر دی۔ جمہور کا مفتی یہ مسلک یہی ہے کہ غیر مسلموں کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی، اگرچہ اس معاملے میں امام زفر رحمہ اللہ کے دلائل بھی مضبوط ہیں، لیکن امت کے سواد اعظم کا اتفاق ان کے مقابلے میں مضبوط تر ہے۔

۱۳۹۶۔ حدثنا حفص بن عمر: حدثنا شعبه، عن ابن عثمان بن عبد اللہ بن موهب، عن موسى بن طلحة، عن أبي أيوب رضی اللہ عنہ أن رجلاً قال للنبي ﷺ: أخبرني بعمل يدخلني الجنة. قال: ماله ماله؟ وقال النبي ﷺ: ((أرب ماله؟ تعبد الله ولا تشرك به شيئاً. وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة وتصل الرحم)). وقال بهز: حدثنا شعبه قال: حدثنا محمد بن عثمان وأبو عثمان بن عبد الله أنهما سمعا موسى بن طلحة، عن أبي أيوب عن النبي ﷺ بهذا. قال أبو عبد الله: أخشى أن يكون محمدٌ غير محفوظ، إنما هو عمرو. [انظر: ۵۹۸۲، ۵۹۸۳]. ج

حضور ﷺ سے سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”مالہ مالہ؟“ دیکھو اس کو کتنی فکر ہے کہ پوچھ رہا ہے جنت میں داخل ہونے والا عمل بتائیے۔

”وقال النبي ﷺ أرب ماله“ یہ ”أرب“ اور ”أرب“ مختلف طریقوں سے ضبط کیا گیا ہے، ”أرب“ (بکسر الراء) کے معنی یہ ہوں گے کہ یہ حاجت مند ہے اس کو حاجت پیش آگئی ہے، اس کے بعد آپ

ج ”قال سئل عن الصدقة فمن توضح؟ فقال في أهل المسكنة من المسلمين وأهل ذمتهم وقال: وقد كان رسول الله يقسم في أهل الذمة من الصدقة والخمس“ مصنف ابی شیبہ، رقم: ۱۰۳۰۹، ج: ۲، ص: ۴۰۲، مکتبۃ الرشید، الرياض، ۱۴۰۹ھ۔

ج وفي صحيح مسلم، كتاب الايمان، باب بيان الايمان الذي يدخل به الجنة من تمسك بما أمر به دخل الجنة، رقم: ۱۳، وسنن النسائي، كتاب الصلاة، باب ثواب من أقام الصلاة، رقم: ۳۶۴، ومسند أحمد، باقي مسند الأنصار، باب ثواب حديث أبي أيوب الأنصاري، رقم: ۲۲۳۳، ۲۲۳۴۔

ﷺ نے تعجب سے فرمایا کہ اس کو کیا ہوا ہے اور ”اَزْب“ (فزع الرءاء) کہیں تب معنی ہوں گے کہ ”مالہ اَرَب“ یعنی جو دھن اس کو لگی ہوئی ہے وہ ایک حاجت ہے، یعنی اس کو یہ دھن لگی ہوئی ہے کہ میں کس طرح جنت میں داخل ہو جاؤں، اس حاجت کی وجہ سے یہ سوال کر رہا ہے۔ تو آپ ﷺ نے اس کی اس فکر کی تعریف فرمائی اور بعض نے اس کو ”اَرَب“ یا ”اَزْب“ بھینٹے ماضی قرار دیا ہے، اس کے معنی بھی یہی ہے کہ اس کو حاجت پیش آگئی ہے۔

”حدثنا محمد بن عثمان“ یہ جو محمد بن عثمان نام لیا ہے، امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شاید یہ محمد بن عثمان صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح نام عمرو ہے۔

۱۳۹۷۔ حدثني محمد بن عبد الرحيم قال : حدثنا عفان بن مسلم ، قال : حدثنا وهيب ، عن يحيى بن سعيد بن حيان ، عن أبي ذرعة ، عن أبي هريرة ؓ : أن أعرابياً أتى النبي ﷺ فقال : دلني على عمل اذا عملته دخلت الجنة . قال : ((تعبد الله لا تشرك به شيئاً . وتقيم الصلاة المكتوبة ، وتؤدى الزكاة المفروضة ، وتصوم رمضان)) . قال : والذي نفسي بيده لا أزيد على هذا . فلما ولي قال النبي ﷺ : ((من سره أن ينظر الى رجل من أهل الجنة فلينظر الى هذا)) . حدثنا مسدد ، عن يحيى ، عن أبي حيان قال : أخبرني أبو ذرعة عن النبي بهذا .

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ ایک اعرابی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے کہ جب میں اس کو کروں تو جنت میں داخل ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو اللہ کی عبادت کر اور کسی کو اس کا شریک نہ بنا اور فرض نماز قائم کر اور فرض زکوٰۃ ادا کر اور رمضان کے روزے رکھ۔ تو اس اعرابی نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں اس پر زیادتی نہیں کروں گا جب وہ چلا گیا تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کوئی جنتی دیکھنا ہوا چھما معلوم ہو تو وہ اس شخص کی طرف دیکھے۔

۱۳۹۸۔ حدثنا حجاج : حدثنا حماد بن زيد ، حدثنا أبو جمره قال : سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول : قدم وفد عبد القيس على النبي ﷺ فقالوا : يا رسول الله انا هذا الحي من ربيعة قد حالت بيننا وبينك كفار مضر ، ولسنا نخلص اليك الا في الشهر الحرام . فمرنا بشيء نأخذه عنك ندعو اليه من وراءنا . قال : ((آمركم بآربع وأنهاكم عن أربع : الايمان بالله ، وشهادة أن لا اله الا الله ، وعقد بيده هكذا . وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، و أن تؤدوا خمس ماغنمتم ، وأنهاكم عن الدباء والحتم ، والنقير ، والمزفت)) . وقال سليمان وأبو النعمان عن حماد : ((الايمان بالله : شهادة أن لا اله الا الله)) . [راجع : ۵۳]

۵۱۔ تخریج کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۱، ص: ۵۹۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ جب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی اور حضرت ابوبکر ؓ خلیفہ ہوئے اور عرب کے بعض قبیلے کافر ہو گئے، تو حضرت عمر ؓ نے کہا کہ آپ لوگوں سے کس طرح جنگ کریں گے حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے جہاد کروں یہاں تک کہ ”لا الہ الا اللہ“ کہیں جس نے ”لا الہ الا اللہ“ کہا اس نے مجھ سے اپنا مال اور اپنی جان کو بچالیا مگر کسی حق کے عوض اور اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہے۔

۱۳۹۹۔ حدثنا أبو الیمان الحکم بن نافع قال: أخبرنا شعيب بن أبي حمزة، عن الزهري قال: حدثنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن أبا هريرة ؓ قال: لما توفي رسول الله ﷺ، وكان أبو بكر ؓ وكفر من كفر من العرب فقال عمر: فكيف تقاتل الناس؟ وقد قال رسول الله ﷺ: ((أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحدقه، وحسابه على الله)). [انظر: ۱۳۵۷، ۶۹۲۳، ۷۲۸۳].

۱۴۰۰۔ فقال: والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال. والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها. قال عمر ؓ: فوالله ما هو إلا أن شرح الله صدر أبي بكر ؓ فعرفت أنه الحق. [انظر: ۱۳۵۶، ۶۹۲۵، ۷۲۸۵].

تشریح

حضرت عبد اللہ بن مسعود ؓ روایت فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ ؓ نے فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی ”وكان أبو بكر“ یہ ”كان“ تائید ہے یعنی ابوبکر خلیفہ بنے۔

”وكفر من كفر من العرب“ اور عرب کے قبائل میں سے جو لوگ کافر ہوئے کافر ہوئے اور صدیق اکبر ؓ نے ان سے جہاد کا ارادہ کیا تو حضرت عمر ؓ نے فرمایا:

”وكيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ: أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا

لا إله إلا الله، فوالله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال. والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها. قال عمر ؓ: فوالله ما هو إلا أن شرح الله صدر أبي بكر ؓ فعرفت أنه الحق. [انظر: ۱۳۵۶، ۶۹۲۵، ۷۲۸۵].

۲۹۔ رقم: ۲۵۳۲، وسنن الترمذی، کتاب الایمان، باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله، رقم: ۲۹، وسنن الترمذی، کتاب الایمان عن رسول الله، باب ما جاء أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، رقم: ۲۵۳۲، وسنن الترمذی، کتاب الزکاة، باب مانع الزکاة، رقم: ۲۳۰۰، وکتاب الجہاد، باب وجوب الجہاد، رقم: ۳۰۴۰، وکتاب التحريم الدم، رقم: ۳۹۰۶، وسنن أبي داود، کتاب الزکاة، رقم: ۱۳۳۱، ومسند أحمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب مسند أبي بكر الصديق، رقم: ۶۳، ۱۱۲، ۲۳۲، ۳۱۷، باقي مسند المكثرين، باب باقي المسند السابق، رقم: ۱۰۴۲۰، ۹۱۰۹.

لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہ آپ کیسے ان سے جہاد کریں گے جبکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ مجھے لوگوں سے قتال کا حکم دیا گیا ہے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں ”فمن قالها فقد عصم مني ماله و نفسه“ پس جس نے یہ کلمہ کہہ دیا تو اس نے اپنے مال اور جان کو مجھ سے محفوظ کر لیا ”إلا بحقه“ الا یہ کہ اسلام کے حق پر اس کی جان لی جائے یعنی قصاص وغیرہ میں ”وحسابه على الله“ تو اس کے جواب میں صدیق اکبر ﷺ نے فرمایا:

”والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فان الزكاة حق المال، والله لو

منعوني عنافا كانوا يؤذونها الى رسول الله ﷺ لقاتلهم على منعها“

• اللہ کی قسم اگر یہ لوگ مجھے ایک بکری کا بچہ بھی دینے سے انکار کریں گے جو یہ رسول اللہ ﷺ کو دیا کرتے تھے تو اس کے انکار پر میں ان سے قتال کروں گا۔

پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”فوالله ما هو الا ان شرح الله صدر ابي بكر ﷺ“ کہ خدا کی قسم اللہ ﷻ نے اس حکم کے لئے صدیق اکبر کا سینہ کھول دیا ہے اور ان کو اس پر شرح صدر ہے، ”فعرفت أنه الحق“ تو میں جان گیا کہ یہی بات حق ہے جو صدیق اکبر ﷺ فرما رہے ہیں اور اس میں میری رائے صحیح نہیں ہے۔

خلافت صدیق اکبر ﷺ اور فتنہ ارتداد

صدیق اکبر ﷺ کے زمانے میں جو فتنہ ارتداد کا واقعہ پیش آیا اس کے سمجھنے میں بعض اوقات غلط فہمی ہو جاتی ہے اور اس میں اشتباہ ہو جاتا ہے، اس لئے اس کی تھوڑی سی تفصیل بیان کرنا ضروری ہے، جب حضور اکرم ﷺ کے وصال کے بعد صدیق اکبر ﷺ نے خلافت کا کام سنبھالا تو صدیق اکبر ﷺ کے عہد خلافت میں لوگوں کے پانچ گروہ ہو گئے تھے۔

پہلا گروہ

ایک گروہ تو سیدھے سادھے سچے مسلمانوں کا تھا، جنہوں نے حضرت صدیق اکبر ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی اور جیسے پہلے مسلمان تھے اسی طرح مسلمان باقی رہے اور جو فرائض پہلے ادا کرتے تھے وہی فرائض بعد میں بھی ادا کرتے رہے، ان میں کوئی فرق واقع نہیں ہوا اور اسی پہلے گروہ کی اکثریت تھی، باقی چار گروہوں نے فتنہ پیدا کیا۔

دوسرا گروہ

دوسرا گروہ ان میں وہ تھا جو بالکل اعلانیہ مرتد ہو گیا، یعنی اس نے واپس بت پرستی شروع کر دی اور اسلام کو حکم کھلا ترک کر دیا اور العیاذ باللہ کھلا کافر ہو گیا، ایسے لوگ بھی تھے مگر ان کی تعداد اتنی زیادہ نہیں تھی۔

تیسرا گروہ

تیسرا گروہ ان لوگوں کا تھا جو نبی کریم ﷺ کے بعد مدین نبوت کے متبع ہوئے تھے کوئی مسلمہ بن کذاب کا، کوئی اسود غسی کا اور کوئی سجاح کا جو ایک عورت تھی اور اس نے بھی نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ تو کچھ لوگ ان مدعیان نبوت کے پیچھے چل پڑے اور یہ لوگ اپنے آپ کو مسلمان تو کہتے تھے اور ”لا الہ الا اللہ“ بھی پڑھتے تھے، ان میں بعض نبی کریم ﷺ کی نبوت کے بھی قائل تھے لیکن یہ لوگ حتم نبوت کے قائل نہیں تھے، حضور اکرم ﷺ کو آخری نبی نہیں مانتے تھے بلکہ مدعیان نبوت کو بھی مانتے تھے۔ یہ تیسرا گروہ تھا جو اعلانیہ تو اپنے آپ کو کافر نہ کہتے تھے لیکن ایسے کام کا ارتکاب اعلانیہ کرتے تھے جو موجب تکفیر تھا یعنی غیر نبی کو نبی ماننا، تو یہ بھی مرتد ہو گئے تھے۔

چوتھا گروہ

چوتھا گروہ وہ تھا جس نے کسی مدعی نبوت کو نہیں مانا اور بظاہر ”لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ“ کے قائل رہے لیکن زکوة کی فرضیت سے انکار کر دیا اور یہ کہا کہ زکوة فرض ہی نہیں اور جو کچھ فرض تھی وہ حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں تھی اب آپ کے بعد زکوة فرض نہیں رہی، اس گروہ کے کفر میں بھی کوئی شک نہیں کیونکہ زکوة ارکان اسلام میں سے ہے اور جس طرح نماز کا منکر کافر ہے اسی طرح زکوة کا منکر بھی کافر ہے، تو اس گروہ کے لوگ بھی کافر مرتد تھے۔

پانچواں گروہ

پانچواں گروہ وہ تھا جو توحید کا بھی قائل تھا، حضور ﷺ کی رسالت کا بھی قائل تھا اور کسی مدعی نبوت کو نہیں مانا تھا اور زکوة کی مطلق فرضیت کا بھی منکر نہیں تھا اس گروہ کے لوگ یہ کہتے تھے کہ زکوة فرض ہے ہم بھی مانتے ہیں لیکن ہم زکوة ابو بکر ﷺ کو نہیں دیں گے بلکہ خود ادا کریں گے۔ پھر ان میں سے بعض کہتے تھے کہ ہم انفرادی طور پر زکوة ادا کریں گے اور بعض یہ کہتے تھے کہ ابو بکر ﷺ کو ہم کیوں ٹھیکہ دار بنائیں اور ان کی امارت کو ہم کیوں تسلیم کریں، ہم میں سے ہر قبیلہ کا ایک امیر ہو، اور ہم اس کو زکوة ادا کریں گے لیکن صدیق اکبر ﷺ کو نہیں دیں گے اور یہ قرآن کریم کی اس آیت سے استدلال کرتے تھے ”خذ من اموالہم صدقة تطہرہم بہا و تزکیہم“ کہ یہ خطاب حضور اکرم ﷺ کو ہے کہ آپ صدقہ وصول کریں اور آپ کے صدقہ وصول کرنے سے ان کو تزکیہ و تطہارت حاصل ہوگا اور آپ ان کے حق میں دعا کریں گے، تو اب کون ہے جو حضور اکرم ﷺ کی طرح تطہیر و تزکیہ کر سکے اور حضور اکرم ﷺ جیسی دعادے سکے، لہذا اب کسی امیر وغیرہ کو زکوة دینے کی ضرورت نہیں بلکہ ہم خود ادا کریں گے۔ یہ پانچواں گروہ تھا ان کو بھی منکرین زکوة اور نامعین زکوة میں شمار کیا جاتا ہے۔

اگر آپ غور کریں تو معلوم ہوگا کہ اس گروہ کا کوئی عمل موجب تکفیر نہیں تھا اس لئے کہ نہ یہ زکوٰۃ کے منکر تھے اور نہ دیگر ضروریات دین میں سے کسی اور چیز کے منکر تھے لیکن انکار کر رہے تھے صدیق اکبر ﷺ کو زکوٰۃ دینے کا اور اس کی وجہ سے قتال پر بھی آمادہ تھے، لہذا حقیقت میں یہ اہل غبی تھے، مرتد نہیں تھے۔ اگر فاروق اعظم ﷺ کو اشکال پیش آیا تو اس آخری گروہ کے بارے میں پیش آیا، پہلے تین گروہوں کے بارے میں کوئی اشکال کی بات تھی ہی نہیں، اس لئے کہ ان کا فخر ظاہر تھا۔ اشکال صرف اس آخری گروہ کے بارے میں تھا کہ یہ لوگ زکوٰۃ کو مانتے ہیں لیکن صرف صدیق اکبر ﷺ کو دینے سے انکار کر رہے ہیں، محض اہل غبی ہونے کی وجہ سے قتال کیوں کیا جائے۔ اور اس کی دلیل مستدرک حاکم میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ قول ہے: ”لَا اَنْ اَكُونَ مَسْأَلَتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ ثَلَاثٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ حَمْرِ النِّعَمِ: مِنَ الْخَلِيفَةِ بَعْدَهُ، وَعَنْ قَوْمٍ قَالُوا انْقِرِ بِالزَّكَاةِ فِي أَمْوَالِنَا وَلَا نُؤَدِّيْهَا إِلَيْكَ، أَيْحِلْ قِتَالُهُمْ عَنِ الْكَلَالَةِ“۔

اس کی تفصیلی وضاحت اس لئے کر دی کہ اس سے بعض قادیانی اور منکرین حدیث بھی استدلال کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا بھی یہی خیال تھا کہ جو شخص ”لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللّٰهِ“ پڑھ لے وہ چاہے ضروریات دین میں سے کسی چیز کا بھی منکر ہو جائے اس کے اوپر تکفیر کا فتویٰ نہیں لگنا چاہیے اور اس سے قتال نہیں کیا جاسکتا، تو یہ خیال بالکل غلط ہے کیونکہ فاروق اعظم ﷺ کو اشکال صرف اس پانچویں گروہ کے بارے میں تھا، جس کی دلیل یہ ہے کہ صدیق اکبر ﷺ نے جواب میں یہ فرمایا ”لَا فَاَسَلْتَنِي مِنْ فُرُقٍ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ“ یعنی جو نماز اور زکوٰۃ میں تفریق کرے گا میں اس سے قتال کروں گا، جس کے معنی یہ ہوئے کہ صلاۃ سے انکار کرنے والے سے قتال کے حضرت فاروق اعظم ﷺ بھی قائل تھے جب ہی تو الزام دیا کہ بتاؤ اگر کوئی شخص صلاۃ کا انکار کرے تو اس شخص سے قتال کروں یا نہ کروں، تو فاروق اعظم ﷺ کی طرف سے جواب یہ ہوتا کہ ہاں ضرور کریں تو صدیق اکبر ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز کے منکر کے ساتھ قتال ہے تو پھر زکوٰۃ کے منکر کے ساتھ بھی قتال ہوگا کیونکہ دونوں میں کوئی فرق نہیں، تو حقیقت میں بات یہ تھی۔

پھر آگے صدیق اکبر ﷺ نے فرمایا کہ اگر انہوں نے مجھے ایک بکری کا بچہ دینے سے بھی انکار کیا جو یہ حضور ﷺ کو دیا کرتے تھے تب میں قتال کروں گا، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا موقف یہ تھا نہ کہ وہ جو محمد بن بیان کرتے ہیں۔ ۵۔

(۲) باب البيعة على ايتاء الزكاة

زکوٰۃ دینے پر بیعت کرنے کا بیان

﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ

فَاَخِذْهُمُ فِي الْيَمِينِ﴾ [التوبة: ۵]۔

ترجمہ: اگر وہ توبہ کر لیں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ دیں تو

وہ تمہارے دینی بھائی ہیں۔

۱۴۰۱۔ حدثنا ابن نمير قال : حدثني أبي ، قال : حدثنا إسماعيل عن قيس قال : قال

جرير بن عبد الله : بايعت النبي ﷺ على إقام الصلاة و إيتاء الزكاة و النصح لكل مسلم . ۹
ترجمہ: قیس روایت کرتے ہیں کہ جریر بن عبد اللہ نے کہا میں نے نبی کریم ﷺ سے نماز قائم کرنے، زکوٰۃ
دینے اور ہر مسلمان کی خیر خواہی پر بیعت کی۔ ۱۰

(۳) باب إثم مانع الزكاة،

زکوٰۃ نہ دینے والے کے گناہ کا بیان

و قول الله تعالى ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ
الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ فَبُشِّرْهُمْ بَعْدَآبٍ أَلِيمٍ ۖ يَوْمَ يُخْمَى
عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ
وَأُجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ ۖ هَٰذَا مَا كُنْتُمْ
أَنْفُسَكُمْ قَدْ قَفَضْتُمْ ۖ مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ﴾

ترجمہ: اور اللہ ﷻ کا قول کہ: اور جو لوگ گاڑھ کر رکھتے
ہیں سونا اور چاندی اور اس کو خرچ نہیں کرتے اللہ کی راہ
میں سوان کو خوشخبری سنا دو عذاب دروناک کی۔ جس دن
کہ آگ دہکائیں گے اس مال پر دوزخ کی پھر داغیں گے
اس سے ان کے ماتھے اور کروٹیں اور پیٹھیں (کہا جائے
گا) یہ ہے جو تم نے گاڑ کر رکھا تھا اپنے واسطے اب مزہ چکھو
اپنے گاڑنے کا۔ [التوبة: ۳۴، ۳۵]۔

۱۴۰۲۔ حدثنا الحكم بن نافع ، أخبرنا شعيب ، حدثنا أبو الزناد أن عبد الرحمن

ابن هرمز الأعرج حدثه أنه سمع أبا هريرة ؓ يقول : قال النبي ﷺ : ((تأتي الإبل على
صاحبها على خير ما كانت ، إذا هو لم يعط فيها حقها ، تطؤه بأخفافها . و تأتي الغنم على
صاحبها على خير ما كانت ، إذا لم يعط فيها حقها ، تطؤه بأظلالها و تنطحه

۹ [انظر: كتاب الايمان، رقم الحديث: ۵۷۰]۔

بقرونها۔ قال: ومن حقها أن تحلب على الماء۔ قال: ولا يأتي أحدكم يوم القيامة بشاة يحملها على رقبته لها يعار، فيقول: يا محمد، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد بلغت۔ ولا يأتي ببيعير يحمله على رقبته له رغاء فيقول: يا محمد، فأقول: لا أملك من الله لك شيئاً، قد بلغت»۔ [أنظر: ۲۳۷۸، ۳۰۷۳، ۶۹۵۸] ۱۱

مفہوم

”تائی الإبل علی صاحبها علی خیر ما كانت“ کسی شخص کے پاس اونٹ ہوں اور اس نے ان کی زکاة ادا نہیں کی تو وہ اونٹ اپنے مالک کے پاس آئیں گے ”علی خیر ما كانت“ یعنی جتنے وہ دنیا میں موٹے تازے تھے اسی حالت میں آئیں گے ”إذا هو لم يعط فيها حقها“ تو اگر اس نے حق ادا نہیں کیا تھا تو موٹے تازے ہو کر اس کو اپنے پاؤں سے روندیں گے اور سینگ ماریں گے، ایسا نہ ہو کہ کوئی شخص قیامت کے دن بکری کو اپنی گردن پر سوار کر کے آئے اور بکری آواز نکال رہی ہو اور یہ شخص آکر کہے کہ اے محمد! میرے سر پر بکری سوار ہو گئی ہے اور اس نے مجھے عذاب میں مبتلا کر دیا ہے اس سے مجھے نجات دلائیے، ”فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد بلغت“ میں کہوں گا اب میرے اختیار میں کچھ نہیں پہلے ہی میں تم کو تبلیغ کر چکا ہوں۔

”ولا يأتي ببيعير يحمله على رقبته“ اور نہ کوئی شخص اونٹ کو اپنی گردن پر سوار کر کے لائے اور وہ اونٹ بڑبڑا رہا ہو اور وہ شخص یہ کہے کہ اے محمد! میں مصیبت میں مبتلا ہو گیا آ کے مجھے نجات دلاؤ، ”فأقول لا أملك من الله إنك شيئاً قد بلغت“ اس کا مطلب یہ ہے کہ زکاة ادا کرنے کا اہتمام کرو، ورنہ یہ سب عذاب پیش آئیں گے۔

۱۳۰۳۔ حدثنا علی بن عبد اللہ: حدثنا هاشم بن القاسم: حدثنا عبد الرحمن ابن عبد اللہ بن دینار، عن أبيه، عن أبي صالح السمان، عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: ((من آتاه الله مالاً فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيبتان، يطوقه يوم القيامة، ثم يأخذ بلهزمتيه، يعني بشدقيه، ثم يقول: أنا مالك، أنا كنزك)). ثم تلا

۱۱ ولفی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب اثم مانع الزکاة، رقم: ۱۶۳۸، وسنن النسائی، کتاب الزکاة، باب مانع زکاة الابل، رقم: ۲۳۰۵، وسنن ابی داؤد، کتاب الزکاة، باب فی حقوق المال، رقم: ۱۴۱۴، وسنن ابن ماجہ، کتاب الزکاة، باب ماجاء فی منع الزکاة، رقم: ۱۷۷۶، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند ابی هريرة، رقم: ۷۲۳۷، ۷۲۳۸، ۷۲۳۹، ۷۲۴۰، ۷۲۴۱، ۷۲۴۲، ۷۲۴۳، ۷۲۴۴، ۷۲۴۵، ۷۲۴۶، ۷۲۴۷، ۷۲۴۸، ۷۲۴۹، ۷۲۵۰، ۷۲۵۱، ۷۲۵۲، ۷۲۵۳، ۷۲۵۴، ۷۲۵۵، ۷۲۵۶، ۷۲۵۷، ۷۲۵۸، ۷۲۵۹، ۷۲۶۰، ۷۲۶۱، ۷۲۶۲، ۷۲۶۳، ۷۲۶۴، ۷۲۶۵، ۷۲۶۶، ۷۲۶۷، ۷۲۶۸، ۷۲۶۹، ۷۲۷۰، ۷۲۷۱، ۷۲۷۲، ۷۲۷۳، ۷۲۷۴، ۷۲۷۵، ۷۲۷۶، ۷۲۷۷، ۷۲۷۸، ۷۲۷۹، ۷۲۸۰، ۷۲۸۱، ۷۲۸۲، ۷۲۸۳، ۷۲۸۴، ۷۲۸۵، ۷۲۸۶، ۷۲۸۷، ۷۲۸۸، ۷۲۸۹، ۷۲۹۰، ۷۲۹۱، ۷۲۹۲، ۷۲۹۳، ۷۲۹۴، ۷۲۹۵، ۷۲۹۶، ۷۲۹۷، ۷۲۹۸، ۷۲۹۹، ۷۳۰۰، ۷۳۰۱، ۷۳۰۲، ۷۳۰۳، ۷۳۰۴، ۷۳۰۵، ۷۳۰۶، ۷۳۰۷، ۷۳۰۸، ۷۳۰۹، ۷۳۱۰، ۷۳۱۱، ۷۳۱۲، ۷۳۱۳، ۷۳۱۴، ۷۳۱۵، ۷۳۱۶، ۷۳۱۷، ۷۳۱۸، ۷۳۱۹، ۷۳۲۰، ۷۳۲۱، ۷۳۲۲، ۷۳۲۳، ۷۳۲۴، ۷۳۲۵، ۷۳۲۶، ۷۳۲۷، ۷۳۲۸، ۷۳۲۹، ۷۳۳۰، ۷۳۳۱، ۷۳۳۲، ۷۳۳۳، ۷۳۳۴، ۷۳۳۵، ۷۳۳۶، ۷۳۳۷، ۷۳۳۸، ۷۳۳۹، ۷۳۴۰، ۷۳۴۱، ۷۳۴۲، ۷۳۴۳، ۷۳۴۴، ۷۳۴۵، ۷۳۴۶، ۷۳۴۷، ۷۳۴۸، ۷۳۴۹، ۷۳۵۰، ۷۳۵۱، ۷۳۵۲، ۷۳۵۳، ۷۳۵۴، ۷۳۵۵، ۷۳۵۶، ۷۳۵۷، ۷۳۵۸، ۷۳۵۹، ۷۳۶۰، ۷۳۶۱، ۷۳۶۲، ۷۳۶۳، ۷۳۶۴، ۷۳۶۵، ۷۳۶۶، ۷۳۶۷، ۷۳۶۸، ۷۳۶۹، ۷۳۷۰، ۷۳۷۱، ۷۳۷۲، ۷۳۷۳، ۷۳۷۴، ۷۳۷۵، ۷۳۷۶، ۷۳۷۷، ۷۳۷۸، ۷۳۷۹، ۷۳۸۰، ۷۳۸۱، ۷۳۸۲، ۷۳۸۳، ۷۳۸۴، ۷۳۸۵، ۷۳۸۶، ۷۳۸۷، ۷۳۸۸، ۷۳۸۹، ۷۳۹۰، ۷۳۹۱، ۷۳۹۲، ۷۳۹۳، ۷۳۹۴، ۷۳۹۵، ۷۳۹۶، ۷۳۹۷، ۷۳۹۸، ۷۳۹۹، ۷۴۰۰، ۷۴۰۱، ۷۴۰۲، ۷۴۰۳، ۷۴۰۴، ۷۴۰۵، ۷۴۰۶، ۷۴۰۷، ۷۴۰۸، ۷۴۰۹، ۷۴۱۰، ۷۴۱۱، ۷۴۱۲، ۷۴۱۳، ۷۴۱۴، ۷۴۱۵، ۷۴۱۶، ۷۴۱۷، ۷۴۱۸، ۷۴۱۹، ۷۴۲۰، ۷۴۲۱، ۷۴۲۲، ۷۴۲۳، ۷۴۲۴، ۷۴۲۵، ۷۴۲۶، ۷۴۲۷، ۷۴۲۸، ۷۴۲۹، ۷۴۳۰، ۷۴۳۱، ۷۴۳۲، ۷۴۳۳، ۷۴۳۴، ۷۴۳۵، ۷۴۳۶، ۷۴۳۷، ۷۴۳۸، ۷۴۳۹، ۷۴۴۰، ۷۴۴۱، ۷۴۴۲، ۷۴۴۳، ۷۴۴۴، ۷۴۴۵، ۷۴۴۶، ۷۴۴۷، ۷۴۴۸، ۷۴۴۹، ۷۴۵۰، ۷۴۵۱، ۷۴۵۲، ۷۴۵۳، ۷۴۵۴، ۷۴۵۵، ۷۴۵۶، ۷۴۵۷، ۷۴۵۸، ۷۴۵۹، ۷۴۶۰، ۷۴۶۱، ۷۴۶۲، ۷۴۶۳، ۷۴۶۴، ۷۴۶۵، ۷۴۶۶، ۷۴۶۷، ۷۴۶۸، ۷۴۶۹، ۷۴۷۰، ۷۴۷۱، ۷۴۷۲، ۷۴۷۳، ۷۴۷۴، ۷۴۷۵، ۷۴۷۶، ۷۴۷۷، ۷۴۷۸، ۷۴۷۹، ۷۴۸۰، ۷۴۸۱، ۷۴۸۲، ۷۴۸۳، ۷۴۸۴، ۷۴۸۵، ۷۴۸۶، ۷۴۸۷، ۷۴۸۸، ۷۴۸۹، ۷۴۹۰، ۷۴۹۱، ۷۴۹۲، ۷۴۹۳، ۷۴۹۴، ۷۴۹۵، ۷۴۹۶، ۷۴۹۷، ۷۴۹۸، ۷۴۹۹، ۷۵۰۰، ۷۵۰۱، ۷۵۰۲، ۷۵۰۳، ۷۵۰۴، ۷۵۰۵، ۷۵۰۶، ۷۵۰۷، ۷۵۰۸، ۷۵۰۹، ۷۵۱۰، ۷۵۱۱، ۷۵۱۲، ۷۵۱۳، ۷۵۱۴، ۷۵۱۵، ۷۵۱۶، ۷۵۱۷، ۷۵۱۸، ۷۵۱۹، ۷۵۲۰، ۷۵۲۱، ۷۵۲۲، ۷۵۲۳، ۷۵۲۴، ۷۵۲۵، ۷۵۲۶، ۷۵۲۷، ۷۵۲۸، ۷۵۲۹، ۷۵۳۰، ۷۵۳۱، ۷۵۳۲، ۷۵۳۳، ۷۵۳۴، ۷۵۳۵، ۷۵۳۶، ۷۵۳۷، ۷۵۳۸، ۷۵۳۹، ۷۵۴۰، ۷۵۴۱، ۷۵۴۲، ۷۵۴۳، ۷۵۴۴، ۷۵۴۵، ۷۵۴۶، ۷۵۴۷، ۷۵۴۸، ۷۵۴۹، ۷۵۵۰، ۷۵۵۱، ۷۵۵۲، ۷۵۵۳، ۷۵۵۴، ۷۵۵۵، ۷۵۵۶، ۷۵۵۷، ۷۵۵۸، ۷۵۵۹، ۷۵۶۰، ۷۵۶۱، ۷۵۶۲، ۷۵۶۳، ۷۵۶۴، ۷۵۶۵، ۷۵۶۶، ۷۵۶۷، ۷۵۶۸، ۷۵۶۹، ۷۵۷۰، ۷۵۷۱، ۷۵۷۲، ۷۵۷۳، ۷۵۷۴، ۷۵۷۵، ۷۵۷۶، ۷۵۷۷، ۷۵۷۸، ۷۵۷۹، ۷۵۸۰، ۷۵۸۱، ۷۵۸۲، ۷۵۸۳، ۷۵۸۴، ۷۵۸۵، ۷۵۸۶، ۷۵۸۷، ۷۵۸۸، ۷۵۸۹، ۷۵۹۰، ۷۵۹۱، ۷۵۹۲، ۷۵۹۳، ۷۵۹۴، ۷۵۹۵، ۷۵۹۶، ۷۵۹۷، ۷۵۹۸، ۷۵۹۹، ۷۶۰۰، ۷۶۰۱، ۷۶۰۲، ۷۶۰۳، ۷۶۰۴، ۷۶۰۵، ۷۶۰۶، ۷۶۰۷، ۷۶۰۸، ۷۶۰۹، ۷۶۱۰، ۷۶۱۱، ۷۶۱۲، ۷۶۱۳، ۷۶۱۴، ۷۶۱۵، ۷۶۱۶، ۷۶۱۷، ۷۶۱۸، ۷۶۱۹، ۷۶۲۰، ۷۶۲۱، ۷۶۲۲، ۷۶۲۳، ۷۶۲۴، ۷۶۲۵، ۷۶۲۶، ۷۶۲۷، ۷۶۲۸، ۷۶۲۹، ۷۶۳۰، ۷۶۳۱، ۷۶۳۲، ۷۶۳۳، ۷۶۳۴، ۷۶۳۵، ۷۶۳۶، ۷۶۳۷، ۷۶۳۸، ۷۶۳۹، ۷۶۴۰، ۷۶۴۱، ۷۶۴۲، ۷۶۴۳، ۷۶۴۴، ۷۶۴۵، ۷۶۴۶، ۷۶۴۷، ۷۶۴۸، ۷۶۴۹، ۷۶۵۰، ۷۶۵۱، ۷۶۵۲، ۷۶۵۳، ۷۶۵۴، ۷۶۵۵، ۷۶۵۶، ۷۶۵۷، ۷۶۵۸، ۷۶۵۹، ۷۶۶۰، ۷۶۶۱، ۷۶۶۲، ۷۶۶۳، ۷۶۶۴، ۷۶۶۵، ۷۶۶۶، ۷۶۶۷، ۷۶۶۸، ۷۶۶۹، ۷۶۷۰، ۷۶۷۱، ۷۶۷۲، ۷۶۷۳، ۷۶۷۴، ۷۶۷۵، ۷۶۷۶، ۷۶۷۷، ۷۶۷۸، ۷۶۷۹، ۷۶۸۰، ۷۶۸۱، ۷۶۸۲، ۷۶۸۳، ۷۶۸۴، ۷۶۸۵، ۷۶۸۶، ۷۶۸۷، ۷۶۸۸، ۷۶۸۹، ۷۶۹۰، ۷۶۹۱، ۷۶۹۲، ۷۶۹۳، ۷۶۹۴، ۷۶۹۵، ۷۶۹۶، ۷۶۹۷، ۷۶۹۸، ۷۶۹۹، ۷۷۰۰، ۷۷۰۱، ۷۷۰۲، ۷۷۰۳، ۷۷۰۴، ۷۷۰۵، ۷۷۰۶، ۷۷۰۷، ۷۷۰۸، ۷۷۰۹، ۷۷۱۰، ۷۷۱۱، ۷۷۱۲، ۷۷۱۳، ۷۷۱۴، ۷۷۱۵، ۷۷۱۶، ۷۷۱۷، ۷۷۱۸، ۷۷۱۹، ۷۷۲۰، ۷۷۲۱، ۷۷۲۲، ۷۷۲۳، ۷۷۲۴، ۷۷۲۵، ۷۷۲۶، ۷۷۲۷، ۷۷۲۸، ۷۷۲۹، ۷۷۳۰، ۷۷۳۱، ۷۷۳۲، ۷۷۳۳، ۷۷۳۴، ۷۷۳۵، ۷۷۳۶، ۷۷۳۷، ۷۷۳۸، ۷۷۳۹، ۷۷۴۰، ۷۷۴۱، ۷۷۴۲، ۷۷۴۳، ۷۷۴۴، ۷۷۴۵، ۷۷۴۶، ۷۷۴۷، ۷۷۴۸، ۷۷۴۹، ۷۷۵۰، ۷۷۵۱، ۷۷۵۲، ۷۷۵۳، ۷۷۵۴، ۷۷۵۵، ۷۷۵۶، ۷۷۵۷، ۷۷۵۸، ۷۷۵۹، ۷۷۶۰، ۷۷۶۱، ۷۷۶۲، ۷۷۶۳، ۷۷۶۴، ۷۷۶۵، ۷۷۶۶، ۷۷۶۷، ۷۷۶۸، ۷۷۶۹، ۷۷۷۰، ۷۷۷۱، ۷۷۷۲، ۷۷۷۳، ۷۷۷۴، ۷۷۷۵، ۷۷۷۶، ۷۷۷۷، ۷۷۷۸، ۷۷۷۹، ۷۷۸۰، ۷۷۸۱، ۷۷۸۲، ۷۷۸۳، ۷۷۸۴، ۷۷۸۵، ۷۷۸۶، ۷۷۸۷، ۷۷۸۸، ۷۷۸۹، ۷۷۹۰، ۷۷۹۱، ۷۷۹۲، ۷۷۹۳، ۷۷۹۴، ۷۷۹۵، ۷۷۹۶، ۷۷۹۷، ۷۷۹۸، ۷۷۹۹، ۷۸۰۰، ۷۸۰۱، ۷۸۰۲، ۷۸۰۳، ۷۸۰۴، ۷۸۰۵، ۷۸۰۶، ۷۸۰۷، ۷۸۰۸، ۷۸۰۹، ۷۸۱۰، ۷۸۱۱، ۷۸۱۲، ۷۸۱۳، ۷۸۱۴، ۷۸۱۵، ۷۸۱۶، ۷۸۱۷، ۷۸۱۸، ۷۸۱۹، ۷۸۲۰، ۷۸۲۱، ۷۸۲۲، ۷۸۲۳، ۷۸۲۴، ۷۸۲۵، ۷۸۲۶، ۷۸۲۷، ۷۸۲۸، ۷۸۲۹، ۷۸۳۰، ۷۸۳۱، ۷۸۳۲، ۷۸۳۳، ۷۸۳۴، ۷۸۳۵، ۷۸۳۶، ۷۸۳۷، ۷۸۳۸، ۷۸۳۹، ۷۸۴۰، ۷۸۴۱، ۷۸۴۲، ۷۸۴۳، ۷۸۴۴، ۷۸۴۵، ۷۸۴۶، ۷۸۴۷، ۷۸۴۸، ۷۸۴۹، ۷۸۵۰، ۷۸۵۱، ۷۸۵۲، ۷۸۵۳، ۷۸۵۴، ۷۸۵۵، ۷۸۵۶، ۷۸۵۷، ۷۸۵۸، ۷۸۵۹، ۷۸۶۰، ۷۸۶۱، ۷۸۶۲، ۷۸۶۳، ۷۸۶۴، ۷۸۶۵، ۷۸۶۶، ۷۸۶۷، ۷۸۶۸، ۷۸۶۹، ۷۸۷۰، ۷۸۷۱، ۷۸۷۲، ۷۸۷۳، ۷۸۷۴، ۷۸۷۵، ۷۸۷۶، ۷۸۷۷، ۷۸۷۸، ۷۸۷۹، ۷۸۸۰، ۷۸۸۱، ۷۸۸۲، ۷۸۸۳، ۷۸۸۴، ۷۸۸۵، ۷۸۸۶، ۷۸۸۷، ۷۸۸۸، ۷۸۸۹، ۷۸۹۰، ۷۸۹۱، ۷۸۹۲، ۷۸۹۳، ۷۸۹۴، ۷۸۹۵، ۷۸۹۶، ۷۸۹۷، ۷۸۹۸، ۷۸۹۹، ۷۹۰۰، ۷۹۰۱، ۷۹۰۲، ۷۹۰۳، ۷۹۰۴، ۷۹۰۵، ۷۹۰۶، ۷۹۰۷، ۷۹۰۸، ۷۹۰۹، ۷۹۱۰، ۷۹۱۱، ۷۹۱۲، ۷۹۱۳، ۷۹۱۴، ۷۹۱۵، ۷۹۱۶، ۷۹۱۷، ۷۹۱۸، ۷۹۱۹، ۷۹۲۰، ۷۹۲۱، ۷۹۲۲، ۷۹۲۳، ۷۹۲۴، ۷۹۲۵، ۷۹۲۶، ۷۹۲۷، ۷۹۲۸، ۷۹۲۹، ۷۹۳۰، ۷۹۳۱، ۷۹۳۲، ۷۹۳۳، ۷۹۳۴، ۷۹۳۵، ۷۹۳۶، ۷۹۳۷، ۷۹۳۸، ۷۹۳۹، ۷۹۴۰، ۷۹۴۱، ۷۹۴۲، ۷۹۴۳، ۷۹۴۴، ۷۹۴۵، ۷۹۴۶، ۷۹۴۷، ۷۹۴۸، ۷۹۴۹، ۷۹۵۰، ۷۹۵۱، ۷۹۵۲، ۷۹۵۳، ۷۹۵۴، ۷۹۵۵، ۷۹۵۶، ۷۹۵۷، ۷۹۵۸، ۷۹۵۹، ۷۹۶۰، ۷۹۶۱، ۷۹۶۲، ۷۹۶۳، ۷۹۶۴، ۷۹۶۵، ۷۹۶۶، ۷۹۶۷، ۷۹۶۸، ۷۹۶۹، ۷۹۷۰، ۷۹۷۱، ۷۹۷۲، ۷۹۷۳، ۷۹۷۴، ۷۹۷۵، ۷۹۷۶، ۷۹۷۷، ۷۹۷۸، ۷۹۷۹، ۷۹۸۰، ۷۹۸۱، ۷۹۸۲، ۷۹۸۳، ۷۹۸۴، ۷۹۸۵، ۷۹۸۶، ۷۹۸۷، ۷۹۸۸، ۷۹۸۹، ۷۹۹۰، ۷۹۹۱، ۷۹۹۲، ۷۹۹۳، ۷۹۹۴، ۷۹۹۵، ۷۹۹۶، ۷۹۹۷، ۷۹۹۸، ۷۹۹۹، ۸۰۰۰، ۸۰۰۱، ۸۰۰۲، ۸۰۰۳، ۸۰۰۴، ۸۰۰۵، ۸۰۰۶، ۸۰۰۷، ۸۰۰۸، ۸۰۰۹، ۸۰۱۰، ۸۰۱۱، ۸۰۱۲، ۸۰۱۳، ۸۰۱۴، ۸۰۱۵، ۸۰۱۶، ۸۰۱۷، ۸۰۱۸، ۸۰۱۹، ۸۰۲۰، ۸۰۲۱، ۸۰۲۲، ۸۰۲۳، ۸۰۲۴، ۸۰۲۵، ۸۰۲۶، ۸۰۲۷، ۸۰۲۸، ۸۰۲۹، ۸۰۳۰، ۸۰۳۱، ۸۰۳۲، ۸۰۳۳، ۸۰۳۴، ۸۰۳۵، ۸۰۳۶، ۸۰۳۷، ۸۰۳۸، ۸۰۳۹، ۸۰۴۰، ۸۰۴۱، ۸۰۴۲، ۸۰۴۳، ۸۰۴۴، ۸۰۴۵، ۸۰۴۶، ۸۰۴۷، ۸۰۴۸، ۸۰۴۹، ۸۰۵۰، ۸۰۵۱، ۸۰۵۲، ۸۰۵۳، ۸۰۵۴، ۸۰۵۵، ۸۰۵۶، ۸۰۵۷، ۸۰۵۸، ۸۰۵۹، ۸۰۶۰، ۸۰۶۱، ۸۰۶۲، ۸۰۶۳، ۸۰۶۴، ۸۰۶۵، ۸۰۶۶، ۸۰۶۷، ۸۰۶۸، ۸۰۶۹، ۸۰۷۰، ۸۰۷۱، ۸۰۷۲، ۸۰۷۳، ۸۰۷۴، ۸۰۷۵، ۸۰۷۶، ۸۰۷۷، ۸۰۷۸، ۸۰۷۹، ۸۰۸۰، ۸۰۸۱، ۸۰۸۲، ۸۰۸۳، ۸۰۸۴، ۸۰۸۵، ۸۰۸۶، ۸۰۸۷، ۸۰۸۸، ۸۰۸۹، ۸۰۹۰، ۸۰۹۱، ۸۰۹۲، ۸۰۹۳، ۸۰۹۴، ۸۰۹۵، ۸۰۹۶، ۸۰۹۷، ۸۰۹۸، ۸۰۹۹، ۸۱۰۰، ۸۱۰۱، ۸۱۰۲، ۸۱۰۳، ۸۱۰۴، ۸۱۰۵، ۸۱۰۶، ۸۱۰۷، ۸۱۰۸، ۸۱۰۹، ۸۱۱۰، ۸۱۱۱، ۸۱۱۲، ۸۱۱۳، ۸۱۱۴، ۸۱۱۵، ۸۱۱۶، ۸۱۱۷، ۸۱۱۸، ۸۱۱۹، ۸۱۲۰، ۸۱۲۱، ۸۱۲۲، ۸۱۲۳، ۸۱۲۴، ۸۱۲۵، ۸۱۲۶، ۸۱۲۷، ۸۱۲۸، ۸۱۲۹، ۸۱۳۰، ۸۱۳۱، ۸۱۳۲، ۸۱۳۳، ۸۱۳۴، ۸۱۳۵، ۸۱۳۶، ۸۱۳۷، ۸۱۳۸، ۸۱۳۹، ۸۱۴۰، ۸۱۴۱، ۸۱۴۲، ۸۱۴۳، ۸۱۴۴، ۸۱۴۵، ۸۱۴۶، ۸۱۴۷، ۸۱۴۸، ۸۱۴۹، ۸۱۵۰، ۸۱۵۱، ۸۱۵۲، ۸۱۵۳، ۸۱۵۴، ۸۱۵۵، ۸۱۵۶، ۸۱۵۷، ۸۱۵۸، ۸۱۵۹، ۸۱۶۰، ۸۱۶۱، ۸۱۶۲، ۸۱۶۳، ۸۱۶۴، ۸۱۶۵، ۸۱۶۶، ۸۱۶۷، ۸۱۶۸، ۸۱۶۹، ۸۱۷۰، ۸۱۷۱، ۸۱۷۲، ۸۱۷۳، ۸۱۷۴، ۸۱۷۵، ۸۱۷۶، ۸۱۷۷، ۸۱۷۸، ۸۱۷۹، ۸۱۸۰، ۸۱۸۱، ۸۱۸۲، ۸۱۸۳، ۸۱۸۴، ۸۱۸۵، ۸۱۸۶، ۸۱۸۷، ۸۱۸۸، ۸۱۸۹، ۸۱۹۰، ۸۱۹۱، ۸۱۹۲، ۸۱۹۳، ۸۱۹۴، ۸۱۹۵، ۸۱۹۶، ۸۱۹۷، ۸۱۹۸، ۸۱۹۹، ۸۲۰۰، ۸۲۰۱، ۸۲۰۲، ۸۲۰۳، ۸۲۰۴، ۸۲۰۵، ۸۲۰۶، ۸۲۰۷، ۸۲۰۸، ۸۲۰۹، ۸۲۱۰، ۸۲۱۱، ۸۲۱۲، ۸۲۱۳، ۸۲۱۴، ۸۲۱۵، ۸۲۱۶، ۸۲۱۷، ۸۲۱۸، ۸۲۱۹، ۸۲۲۰، ۸۲۲۱، ۸۲۲۲، ۸۲۲۳، ۸۲۲۴، ۸۲۲۵، ۸۲۲۶، ۸۲۲۷، ۸۲۲۸، ۸۲۲۹، ۸۲۳۰، ۸۲۳۱، ۸۲۳۲، ۸۲۳۳، ۸۲۳۴، ۸۲۳۵، ۸۲۳۶، ۸۲۳۷، ۸۲۳۸، ۸۲۳۹، ۸۲۴۰، ۸۲۴۱، ۸۲۴۲، ۸۲۴۳، ۸۲۴۴، ۸۲۴۵، ۸۲۴۶، ۸۲۴۷، ۸۲۴۸، ۸۲۴۹، ۸۲۵۰، ۸۲۵۱، ۸۲۵۲، ۸۲۵۳، ۸۲۵۴، ۸۲۵۵، ۸۲۵۶، ۸۲۵۷، ۸۲۵۸، ۸۲۵۹، ۸۲۶۰، ۸۲۶۱، ۸۲۶۲، ۸۲۶۳، ۸۲۶۴، ۸۲۶۵، ۸۲۶۶، ۸۲۶۷، ۸۲۶۸، ۸۲۶۹، ۸۲۷۰، ۸۲۷۱، ۸۲۷۲، ۸۲۷۳، ۸۲۷۴، ۸۲۷۵، ۸۲۷۶، ۸۲۷۷، ۸۲۷۸، ۸۲۷۹، ۸۲۸۰، ۸۲۸۱، ۸۲۸۲، ۸۲۸۳، ۸۲۸۴، ۸۲۸۵، ۸۲۸۶، ۸۲۸۷، ۸۲۸۸، ۸۲۸۹، ۸۲۹۰، ۸۲۹۱، ۸۲۹۲، ۸۲۹۳، ۸۲۹۴، ۸۲۹۵، ۸۲۹۶، ۸۲۹۷، ۸۲۹۸، ۸۲۹۹، ۸۳۰۰، ۸۳۰۱، ۸۳۰۲، ۸۳۰۳، ۸۳۰۴، ۸۳۰۵، ۸۳۰۶، ۸۳۰۷، ۸۳۰۸، ۸۳۰۹، ۸۳۱۰، ۸۳۱۱، ۸۳۱۲، ۸۳۱۳، ۸۳۱۴، ۸۳۱۵، ۸۳۱۶، ۸۳۱۷، ۸۳۱۸، ۸۳۱۹، ۸۳۲۰، ۸۳۲۱، ۸۳۲۲، ۸۳۲۳، ۸۳۲۴، ۸۳۲۵، ۸۳۲۶، ۸۳۲۷، ۸۳۲۸، ۸۳۲۹، ۸۳۳۰، ۸۳۳۱، ۸۳۳۲، ۸۳۳۳، ۸۳۳۴، ۸۳۳۵، ۸۳۳۶، ۸۳۳۷، ۸۳۳۸، ۸۳۳۹، ۸۳۴۰، ۸۳۴۱، ۸۳۴۲، ۸۳۴۳، ۸۳۴۴، ۸۳۴۵، ۸۳۴۶، ۸۳۴۷، ۸۳۴۸، ۸۳۴۹، ۸۳۵۰، ۸۳۵۱، ۸۳۵۲، ۸۳۵۳، ۸۳۵۴، ۸۳۵۵، ۸۳۵۶، ۸۳۵۷، ۸۳۵۸، ۸۳۵۹، ۸۳۶۰، ۸۳۶۱، ۸

﴿لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ﴾ الآية [آل عمران: ۱۸۰] [انظر: ۴۵۶۵، ۴۶۵۹، ۶۹۵۷۔ ۱۲]

مفہوم

”شجاع“ کے معنی ہیں سانپ اور ”اقرع“ کے معنی ہیں گنجا، یعنی مال گنجنے سانپ کی شکل میں آئے گا، ”لہ زبیتان“ جس کے دائیں بائیں دو لمبے دانت ہوں گے، ”یَطْوِقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ اور قیامت کے دن اس کے گلے میں طوق بنا کر ڈال دیا جائے گا ”ثم ياخذہ بلهزمته“ یعنی ”بشدقیہ“ پھر وہ اس کے باجھوں کو پکڑے گا ”ثم يقول انا مالک انا كنزک“ یعنی جس چیز میں انہوں نے بخل کیا تھا وہی قیامت کے دن طوق بنا کر گلے میں ڈال دیا جائے گا۔

(۴) باب ما ادى زكاته فليس بكنز،

جس مال کی زکوٰۃ دی جاتی ہے وہ کنز نہیں ہے،

لقول النبي ﷺ: ((ليس فيما دون الخمس أواق صدقة)) .

اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا پانچ اوقیہ سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

۱۴۰۴۔ وقال أحمد بن شبيب بن سعيد، حدثنا أبي: عن يونس، عن ابن شهاب،

عن خالد بن أسلم، قال: خرجنا مع عبد الله بن عمر رضى الله عنهما، فقال أعرابي: أخبرني

قول الله: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا ينفقونها في سبيل الله﴾ [التوبة: ۳۴] قال

ابن عمر: من كنزها فلم يؤد زكاتها فويل له. إنما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة فلما أنزلت

جعلها الله طهراً للأموال. [انظر: ۳۶۶۱]

ترجمہ: خالد بن اسلم سے روایت ہے: فرمایا کہ ہم عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ نکلے تو

ایک اعرابی نے کہا کہ مجھے اللہ کے قول ”وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ“ کی تفسیر بتائیے؟ ابن عمرؓ نے

فرمایا جس نے اسے جمع کیا اور زکوٰۃ نہ دی تو اس کے لئے خرابی ہے اور یہ زکوٰۃ کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا حکم

ہے جب زکوٰۃ کی آیت نازل ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کو مالوں کی پاکی ذریعہ بنایا۔

۱۴۰۵۔ حدثنا اسحاق بن يزيد، أخبرنا شعيب بن اسحاق، قال الأوزاعي: أخبرني

يحيى بن أبي كثير أن عمرو بن يحيى بن عمار، أخبره عن أبيه يحيى بن عمار، عن أبي الحسن

أنه سمع أبا سعيد يقول: قال رسول الله ﷺ: ((ليس فيما دون خمس أواق صدقة)) . وليس

۱۲۔ ولی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب الم مانع الزکاة، رقم: ۱۶۳۷، وسنن النسائی، کتاب الزکاة، باب أمنع

زکاة ماله، رقم: ۶۳۳۶، وسنن أبی داؤد، کتاب الزکاة، باب فی حقوق المال، رقم: ۱۴۱۴.

فیما دون خمس ذود صدقة . وليس فيما دون خمس أوسق صدقة . [انظر :

۱۴۴۷، ۱۴۵۹، ۱۴۸۳، ۱۳]

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری ؓ کو کہتے ہوئے سنا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ پانچ اوقیہ (چاندی) سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے اور نہ پانچ افدوں سے کم میں زکوٰۃ ہے اور پانچ وسق سے کم (غلہ یا کھجور) میں زکوٰۃ ہے۔

۱۴۰۶۔ حدثنا علی ، سمع هشیم ، أخبرنا حصین ، عن زید بن وهب قال : مررت بالربذة فإذا أنا بأبي ذر ؓ ، فقلت له : ما أنزلک منزلک هذا ؟ قال : كنت بالشام فاختلفت أنا و معاوية فی : ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ۳۴] قال معاوية : نزلت فی أهل الکتاب . فقلت : نزلت فینا و فیهم . فكان بنی و بیته فی ذبک ، و کتب إلى عثمان ؓ يشکونی ، فکتب إلى عثمان : أن أقدم المدينة ، فقدمتها . فکثر علی الناس حتی کانهم لم یرونی قبل ذلک . فلذکرت ذلک لعثمان فقال لی : إن شئت تسحبت فکنت قریبا . فلذاک الذی أنزلنی هذا المنزل ، ولو أمروا علی حبشیا لسمعت و اطعت . [انظر : ۴۶۶۰، ۱۳]

ترجمہ: زید بن وهب ؓ روایت کرتے ہیں کہ میں ربذہ سے گذرا تو ابوذر غفاری ؓ سے ملا اور ان سے پوچھا کہ آپ کو اس مقام میں کس چیز نے پہنچایا؟ انہوں نے بتایا کہ میں شام میں تھا تو مجھ میں اور معاویہ ؓ میں آیت ”وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ“ کی تفسیر میں اختلاف ہوا۔ معاویہ ؓ نے کہا یہ آیت اہل کتاب کے بارے میں نزل ہوئی ہے۔ میں نے کہا ہمارے اور اہل کتاب دونوں کے لئے نازل ہوئی ہے اور اس سلسلے میں میری ان سے خوب بحث ہوئی۔ انہوں نے عثمان ؓ کو میرے شکایت کا خط لکھا، عثمان ؓ نے مجھے لکھا کہ مدینہ چلے آؤ۔ چنانچہ میں چلا آیا تو لوگوں کا میرے پاس اس طرح ہجوم ہونے لگا گو یا اس سے پہلے انہوں نے مجھے دیکھا ہی نہ تھا۔ میں نے یہ عثمان ؓ سے کہا تو انہوں نے فرمایا کہ اگر تمہاری خواہش ہو تو ایسی جگہ گوشہ نشین

۱۳ وفی صحیح مسلم ، کتب الزکاة ، باب ما یقال عند المصیبة ، رقم : ۱۶۲۵ ، وسنن الترمذی ، کتاب الزکاة عن رسول اللہ ، باب ما جاء فی صدقة الزرع والتمر والحبوب ، رقم : ۵۶۸ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب زکاة الأبل ، رقم : ۲۴۰۲ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب ما تجب فیہ الزکاة ، رقم : ۱۳۳۲ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب الزکاة ، باب ما تجب فیہ الزکاة من الأموال ، رقم : ۱۷۸۳ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرین باب مسند أبی سعید الخدری ، رقم : ۱۰۶۶۰ ، ۱۰۸۲۳ ، ۱۰۹۷۷ ، ۱۱۱۳۸ ، ۱۱۱۴۷ ، ۱۱۲۷۲ ، ۱۱۲۸۲ ، ۱۱۲۲۳ ، ۱۱۳۸۶ ، ۱۱۳۹۳ ، وموطأ مالک ، کتاب الزکاة ، باب ما یجب فیہ الزکاة ، رقم : ۵۱۳ ، ۵۱۴ ، وسنن الداریمہ ، کتاب الزکاة ، باب ما لا یجب فیہ الصدقة من الحبوب والورق والذهب ، رقم : ۱۵۷۷ .

۱۴ انفرد به البخاری .

ہو جاؤ جو مدینہ کے قریب ہو۔ یہی چیز تھی جس کے سبب سے میں اس جگہ میں مقیم ہوں اور اگر مجھ پر کسی حبشی کو امیر مقرر کر دیں تو میں سنوں گا اور اطاعت کروں گا۔

تشریح

حضرت زید بن وہب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں ربذہ کے پاس سے گزرا (ربذہ مدینہ سے تقریباً ۲۰ میل کے فاصلہ پر ایک بستی ہے بلکہ اس سے بھی کچھ زیادہ فاصلہ پر ہے، الحمد للہ! میں نے زیارت کی ہے اور وہاں حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کا مزار ہے) ”فلذا انا باہی ذر“ وہاں میں نے دیکھا کہ حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ موجود تھے تو میں نے ان سے کہا: ”ہما انزلک منزلک هذا“ کہ آپ سارا مدینہ منورہ چھوڑ کر ربذہ میں کیوں مقیم ہو گئے؟

”قال: كنت بالشام فاعتلفت انا و معاوية“ تو کہا میں شام میں تھا میرے اور معاویہ رضی اللہ عنہ کے درمیان اختلاف ہو گیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف سے معاویہ خود شام کے گورنر تھے اور اختلاف ”والدین یکنزون الذهب والفضة“ کی تفسیر میں ہوا تھا۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ آیت اہل کتاب کے بارے میں نازل ہوئی ہے چونکہ اس سے پہلے احبار اور یہاں وغیرہ ہی کا ذکر ہے اور میں نے کہا کہ نہیں، ان کے اور ہم سب کے بارے میں ہے ”فکان بینی و بینہ فی ذیک“ یعنی میرے اور ان کے درمیان اس معاملے میں کچھ اختلاف ہو گیا ”و کتب الی عثمان یشکوئی“ تو انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خط لکھا کہ یہاں مسئلہ پیدا ہو گیا ہے اور میری شکایت کی، ”فکتب الی عثمان: ان اقدم المدينة“ پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے خط لکھ کر مجھے مدینہ بلا لیا ”فقد متھا“ چنانچہ میں مدینہ آ گیا ”فکثر علی الناس“ تو لوگ میرے پاس آنے لگے اور پوچھنے لگے کہ شام میں کیا قصہ تھا اور تم وہاں سے کیوں آ گئے ”حتی کانہم لم یرونی قبل ذالک“ اتنی کثرت سے لوگ آنے لگے کہ گویا اس سے پہلے انہوں نے کبھی مجھے دیکھا ہی نہیں تھا ”فلذکرت ذالک لبعثان“ میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا کہ یہاں بھی یہ مسئلہ پیدا ہو رہا ہے کہ لوگ میرے پاس آرہے ہیں اور یہ کہیں فتنہ نہ ہو جائے ”فقالت لی ان شئت تسحب فکنت قریباً“ تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر آپ چاہیں تو کہیں کنارہ کشی اختیار کر لیں اور قریب میں کہیں رہیں تاکہ لوگ زیادہ آپ کو پریشان نہ کریں ”فلذالک الذی انزلنی هذا المنزل“ تو یہ واقعہ تھا جس کی وجہ سے میں ربذہ میں مقیم ہو گیا ”ولو امروا علی حبشیا لسمعت و اطعت“ اگر مجھ پر کوئی حبشی بھی امیر بنا دیا جائے تو میں اس کی بھی اطاعت کروں گا، اس لئے کہ میں فتنہ فساد پیدا کرنا نہیں چاہتا۔

در اصل بات یہ تھی کہ حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ جو تھے یہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں ”ہر گلے دار رنگ و بونے دگر است“ تو ان کا الگ رنگ تھا، درویش آدمی تھے اور ان کا مذہب یہ تھا کہ کسی بھی آدمی کو اپنی ضرورت سے تین

دینار بھی فاضل رکھنا جائز نہیں۔ اگلی حدیث آ رہی ہے جس میں حضور اقدس ﷺ نے احد کو دیکھ کر فرمایا تھا کہ اگر یہ سارا احد میرے لئے سونے کا بنا دیا جائے تب بھی میں اس بات کو پسند نہیں کروں گا کہ میرے گھر میں تین دینار بھی باقی رہیں، حضور اقدس ﷺ نے اپنی طبعی کیفیت بیان فرمائی تھی۔ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے اپنے لئے یہ سمجھا کہ کسی بھی آدمی کے لئے تین دینار سے زیادہ رکھنا جائز نہیں ہے، ہاں کوئی قرضہ ہو تو اس کے لئے رکھ لے اور ”قوت الیوم واللیل“ ایک رات کے لئے رکھ لے، باقی اس سے زیادہ رکھنا جائز نہیں ہے۔ باقی اس سے زیادہ جو رکھے گا وہ ”الذین یکنزون الذهب والفضة ولا ینفقونها فی سبیل اللہ“ کے اندر داخل ہے، لہذا ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی عادت یہ تھی۔ روایت میں آتا ہے کہ جب یہ حضور اقدس ﷺ سے کوئی سختی کا حکم سنتے جس میں رخصت ہوتی تو اس کی طرف زیادہ التفات نہیں فرماتے تھے اور سختی والے حکم پر خود بھی عمل کرتے اور دوسروں کو بھی اس کی تبلیغ فرماتے، شاید اسی لئے کہ احتیاط کا تقاضا یہی ہے تو اس لئے وہ تشدید والے حکم کو لے لیتے تھے، تو احد والی بات سنی تو اس کو لے لیا اور جو دوسرے احکام تھے ان کی طرف غلبہ حال میں (میں اس کو غلبہ حال پر محمول کرتا ہوں) توجہ نہ ہوئی، چنانچہ حضرت معادیہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ جو اختلاف پیش آیا وہ یہ تھا کہ یہ کہتے تھے کہ تین دینار سے جو زیادہ رکھے گا تو یہ کفر میں داخل ہے اور اس کے اوپر یہ عذاب ہے جو کہ گزرا۔ حضرت معادیہ رضی اللہ عنہ نے کہا بھی! اول تو یہ آیت اہل کتاب کے بارے میں آئی ہے، دوسرے یہ کہ حضور اقدس ﷺ کے دوسرے احکام بھی ہیں، اسی واسطے اس طرح لوگوں پر سختی نہ کرو، تو اس میں آپس میں اختلاف ہو گیا چونکہ اس طرح کی یہ بات کرنے لگے تھے تو بہت سے لوگ چونکہ یہ بڑے صحابی تھے تو ان کے قبیح بھی ہونے لگے۔

حضرت معادیہ رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ کوئی فتنہ پیدا ہو جائے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خط لکھا کہ یہ قصہ ہونے لگا ہے تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بہتر ہے کہ تم مدینہ میں آ جاؤ، مدینہ منورہ بلایا تو وہاں پر بھی لوگ کثرت سے آئے لگے اور اس طریقے سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کے احترام کی وجہ سے یہ نہیں فرمایا کہ آپ چلے جائیں بلکہ یہ کہا کہ اگر آپ کو اندیشہ ہے کہ اس سے فتنہ و فساد پیدا ہو گا تو آپ کہیں کنارہ کشی اختیار کر لیں، تو پھر یہ ربذہ چلے گئے۔ ایک طرف تو اس بات کا یہ عالم تھا، دوسری طرف یہ تھا کہ اسی زمانے میں روایت میں آتا ہے کہ کوفے کے لوگ بڑے ”الکوفی لا یوفی“ تو وہ تو ہمیشہ سے ہی فتنہ فساد کے خوگر رہے، تو انہوں نے دیکھا کہ ان کو لیڈر بنانے کا اور ان کو لیڈر بنا کر فساد برپا کرنے کا یہ بڑا اچھا موقع ہے تو یہ لوگ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ دیکھیں آپ کا تو یہ مذہب ہے اور ساری قوم دوسری طرف جا رہی ہے تو آپ ہمارے ساتھ آ جائیں ہم آپ کی حمایت کریں گے چلو بغاوت کریں، تو حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا خبردار! اگر عثمان رضی اللہ عنہ مجھے یہ حکم دیں کہ پیدل ساری دنیا کا چکر لگاؤ تو میں پیدل ساری دنیا کا چکر لگاؤں گا، اس واسطے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہارے اوپر ایک حبشی غلام کو بھی امیر بنادیا جائے تو تم اطاعت سے کام

لو لہذا تم یہ فتنہ پیدا نہ کرو، اس سے انکار فرمایا لیکن اپنے مذہب پر قائم رہے اور ان کا استدلال اس آیت کریمہ سے بھی تھا ”یَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ، قُلِ الْعَفْوَ“ عفو کا معنی ضرورت سے زائد، وہ کہتے تھے کہ جو بھی ضرورت سے زائد ہو وہ خرچ کرنا ضروری ہے اور اس کا رکھنا گناہ ہے۔

جہور کا قول یہ ہے کہ وہاں پر ”یَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ“ میں صدقہ کی زیادہ سے زیادہ مقدار کا بیان ہے کم سے کم مقدار کا نہیں یعنی وہ لوگ صدقہ کی فضیلت سن کر اپنے بیوی بچوں کا پیٹ کاٹ کر سب کچھ صدقہ کر دیتے تھے تو قرآن نے فرمایا کہ ”عَفْوَ“ کا صدقہ کرو، اپنی ضرورت سے زائد، تو وہ زائد سے زائد مقدار کا بیان ہے، کم سے کم مقدار کا بیان نہیں جیسے آج کل کثرت سے اس طرح کے لوگ مٹنی کرتے ہیں، یہ معنی نہیں ہیں بلکہ جتنا خرچ کرو وہ ضرورت سے فاضل ہونا چاہیے، جو بیوی بچوں کی ضرورت کے اندر داخل ہے، اس کو خرچ کرنا جائز نہیں، یہ مقصد ہے۔ ۱۵

۱۴۰۷۔ حدثنا عیاش قال : حدثنا عبد الأعلى قال : حدثنا الجریری ، عن ابی العلاء ، عن الأحنف بن قیس قال : جلست . ح وحدثنی اسحاق بن منصور : أخبرنی عبد الصمد قال : حدثنا ابی : حدثنا الجریری ، حدثنا أبو العلاء بن الشخیر أن الاحنف بن قیس حدثهم قال : جلست إلی ملاء من قریش فجاء رجل خشین الشعر واللیاب والهیئة حتی قام علیهم فسلم ثم قال : بشر الکنازین برضف یحمی علیهم فی نار جهنم ثم یوضع علی حلمة لندی أحدهم حتی یخرج من نفص کتفه ویوضع علی نفص کتفه حتی یخرج من حلمة لندی یتزلزل . ثم ولی فجلس إلی ساریة وتبعته وجلست إلیه وأنا لا أدری من هو . فقلت له : لا أری القوم إلا قد کرهوا الذی قلت . قال : إنهم لا یعقلون شیئا .

ترجمہ: احنف بن قیس نے بیان کیا کہ میں قریش کی ایک جماعت میں بیٹھا تھا تو ایک شخص آیا جس کے بال اور کپڑے سخت تھے اور شکل سے پرانگندی ظاہر ہوتی تھی یہاں تک کہ ان لوگوں کے پاس گھڑا ہو کر اس نے سلام کیا اور کہا کہ مال جمع کرنے والوں کو خوشخبری دے دو کہ ایک پتھر جہنم کی آگ میں جمع کیا جائیگا پھر وہ ان کی چھاتی پر رکھا جائے گا جو ان کے موٹے ہاتھ کی ہڈی کے پاس سے (آر پار ہو کر) نکل جائے گا اور وہ پتھر ہلٹا رہے گا، پھر وہ مڑا اور ایک ستون کے پاس جا بیٹھا میں بھی اس کے پیچھے گیا اور اس کے پاس بیٹھ گیا اور میں نہیں جانتا تھا کہ وہ کون ہے، میں نے اس سے کہا کہ میں لوگوں کو دیکھتا ہوں کہ وہ اس بات سے ناراض ہوئے جو تم نے کہی۔ اس نے کہا وہ کچھ بھی نہیں سمجھتے۔

۱۴۰۸۔ قال لی خلیلی۔ قال : قلت : ومن خلیلک ؟ قال : النبی ﷺ۔ ((یا بابا ذر ،

أبصر أحدا؟». قال : فنظرت إلى الشمس ما بقي من النهار وأنا أرى أن رسول الله ﷺ يرسلني في حاجة له ، قلت : نعم . قال : « ما أحب أن لي مثل أحد ذهباً أنفقته كله إلا ثلاثة دنائير ». وإن هؤلاء لا يعقلون ، إنما يجمعون الدنيا . ولا والله لا أسألهم دنيا ولا أستفيهم عن دين حتى ألقى الله عز وجل . [راجع : ۱۲۳] .

حالانکہ میرے دوست نے کہا ہے میں نے پوچھا آپ کا خلیل کون ہے؟ کہا نبی اکرم ﷺ۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے ابوذر کیا تم احد پہاڑ کو دیکھتے ہو؟ میں نے آفتاب کو دیکھا کہ دن کا کون سا حصہ باقی رہ گیا ہے اور میں گمان کرنے لگا کہ شاید رسول اللہ ﷺ مجھے کسی ضرورت کے لئے بھیجیں گے۔ میں نے کہا ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے پسند نہیں کہ میرے پاس احد پہاڑ کے برابر سونا ہو اور تین اشرفیوں کے سوا میں کل خیرات نہ کروں اور یہ لوگ کچھ بھی نہیں سمجھتے، یہ لوگ دنیا جمع کرتے ہیں اور میں ان سے دنیا کی کوئی چیز نہیں مانگوں گا اور نہ دین کے متعلق کوئی بات ان سے پوچھوں گا یہاں تک کہ اللہ ﷻ سے مل جاؤں۔

حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ”یا اباذر، ابصر احدا؟“ احد نظر آ رہا ہے، تو کہتے ہیں کہ میں یہ سمجھا کہ حضور اقدس ﷺ مجھے کسی کام سے احد بھیجنا چاہتے ہیں تو میں نے سورج کی طرف نگاہ ڈالی تو دن بہت تھوڑا سا رہ گیا تھا، اور یہ سوچ رہے تھے کہ اس وقت بھیجیں گے تو کس طرح میں رات سے پہلے واپس آؤں گا، یہ سوچ رہے تھے۔

”فلذو“ گھوڑے کے بچے کو کہتے ہیں، یعنی ایسا زمانہ آجائے گا کہ لوگ اتنی کثرت سے دولت مند ہو جائیں گے کہ کوئی صدقہ قبول کرنے والا نہیں ہوگا تو اس سے پہلے پہلے صدقہ کرلو، یہی معنی ہیں صدقہ قبل از وقت کے۔

(۵) باب إنفاق المال في حقه

مال کا اس کے حق میں خرچ کرنے کا بیان

۱۴۰۹۔ حدثنا محمد بن المثنى : حدثنا يحيى ، عن إسماعيل قال : حدثني قيس ، عن ابن مسعود ؓ قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « لا حسد إلا في التنتين : رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكه في الحق . ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها » . [راجع : ۷۳]

ترجمہ: ابن مسعود ؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ حد صرف دو چیزوں پر جائز ہے ایک وہ شخص جس کو اللہ ﷻ نے مال دیا اور اس کو راہ حق پر خرچ کرنے کی قدرت دی اور دوسرا وہ شخص جسے اللہ ﷻ نے حکمت (علم) دی اور اس کے ذریعہ فیصلہ کرتا ہے اور اس کی تعلیم دیتا ہے۔ ۱۶

(۶) باب الریاء فی الصدقة

مدد میں ریاء کرنے کا بیان

لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا

صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ﴾ اِلٰی قَوْلِهِ:

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾

ترجمہ: اے ایمان والو! مت ضائع کرو اپنے خیرات

احسان رکھ کر اور ایذا دے کر اس شخص کی طرح جو خرچ

کرتا ہے اپنا مال لوگوں کے دکھانے کو اور اللہ نہیں دکھاتا

سیدھی راہ کافروں کو۔ [البقرة: ۲۶۳] ح

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا: ﴿صَلْدًا﴾: لَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ. وَقَالَ عِكْرِمَةُ:

﴿وَابِلٌ﴾: مَطْرٌ شَدِيدٌ. ﴿وَالْطَّلُّ﴾: النَّدَى.

اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا ”صلدا“ کا معنی ہے ایسی چیز جس پر کوئی چیز نہ ہو اور عکرمہ نے

بیان کیا کہ ”وابل“ سے مراد شدید بارش ہے اور ”الطل“ سے مراد تری ہے۔

(۷) باب: لَا تَقْبَلْ صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ

چوری کے مال سے صدقہ مقبول نہ ہوگا

”وَلَا يَقْبَلُ إِلَّا مَنْ كَسَبَ طَيِّبًا“.

”اور صرف پاک کمائی کی خیرات مقبول ہوگی“۔

لِقَوْلِهِ: ﴿قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ

صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَىٰ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ﴾

[البقرة: ۲۶۳].

ترجمہ: جواب دینا نرم اور درگزر کرنا بہتر ہے اس

خیرات سے جس کے پیچھے ہوسٹانا اور اللہ بے پروا ہے

نہایت تحمل والا۔

(۸) باب الصدقة من کسب طیب.

پاک کمائی سے خیرات کرنے کا بیان
 لقوله: ﴿وَيُزَيِّى الصَّدَقَتِ ۖ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ
 كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ۚ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
 لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
 وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ۲۷۶-۲۷۷]

ترجمہ: اور بڑھا تا خیرات کو اور اللہ خوش نہیں کسی ناشکر
 گناہ گار سے جو لوگ ایمان لائے اور عمل نیک کئے اور
 قائم رکھا نماز کو اور دیتے ہیں زکوٰۃ ان کے لئے ہیں
 ثواب ان کا اپنے رب کے پاس اور نہ ان کو خوف ہے
 اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔

۱۴۱۰- حدثنا عبد الله بن منير: سمع أبا النضر: حدثنا عبد الرحمن هو ابن
 عبد الله بن دينار، عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: ((من
 تصدق بعدل تمرة من كسب طيب، ولا يقبل الله إلا الطيب، وإن الله يتقبلها بيمينه. ثم
 يربّيها لصاحبه كما يربّي أحدكم فلوله حتى تكون مثل الجبل)).

تابعه سليمان عن ابن دينار. وقال ورقاء، عن ابن دينار، عن سعيد بن يسار، عن
 أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ. ورواه مسلم بن أبي مريم، وزيد بن أسلم، وسهيل، عن
 أبي صالح، عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ. [أنظر: ۷۴۳۰] ۱۸

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے پاک کمائی سے ایک

۱۸ وفي صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب قبول الصدقة من الكسب الطيب وترتيبها، رقم: ۱۷۸۵، وسنن
 الترمذی، كتاب الزكاة عن رسول الله، باب ماجاء في فضل الصدقة، رقم: ۵۹۷، وسنن النسائي، كتاب الزكاة
 عن، باب الصدقة من غلول، رقم: ۲۳۷۸، وسنن ابن ماجه، كتاب الزكاة باب فضل الصدقة، رقم: ۱۸۳۲، ومسند
 احمد، باقى المسند المكثرين، باب مسند أبى هريرة، رقم: ۷۳۱۳، ۸۰۳۱، ۸۸۷۷، ۹۰۵۵، ۹۰۶۳،
 ۹۱۹۸، ۹۷۰۷، ۱۰۵۲۳، ۱۰۶۲۵، وموطاء امام مالك، كتاب الجامع، باب الترغيب في الصدقة، رقم: ۱۵۸۱،
 وسنن الدارمي، كتاب الزكاة، باب في فضل الصدقة، رقم: ۱۶۱۳.

کھجور کے برابر صدقہ کیا تو اللہ ﷻ اس کو اپنے دائیں ہاتھ میں لے لیتا ہے اور اللہ ﷻ صرف پاک کمائی کو قبول کرتا ہے، پھر اس کو خیرات کرنے والے کے لئے پاتا رہتا ہے جس طرح تم میں سے کوئی شخص اپنے کھجورے کو پاتا ہے یہاں تک کہ وہ خیرات پہاڑ کے برابر ہو جاتی ہے۔

(۹) باب الصدقة قبل الرد

اس زمانے سے پہلے صدقہ کرنے کا بیان جب کوئی خیرات لینے والا نہ رہے گا

۱۴۱۱۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبه : حدثنا معبد بن خالد قال : سمعت حارثة بن وهب قال : سمعت النبي ﷺ يقول : «تصدقوا فإنه يأتي عليكم زمان يمشي الرجل بصدقته فلا يجد من يقبلها. يقول الرجل : لو جئت بها بالأمس لقبلتها ، فاما اليوم فلا حاجة لي بها» . [أنظر : ۱۴۲۳ ، ۱۴۲۰] .

ترجمہ: حارثہ بن وہب بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے سنا کہ خیرات کرو اس لئے کہ ایک ایسا زمانہ تم پر آئے گا جب ایک آدمی اپنی خیرات لے کر پھرے گا۔ تو اس کا لینے والا کسی کو نہ پائے گا اور آدمی اس سے کہے گا کہ اگر تم کل خیرات لے کر آتے تو میں اسے قبول کر لیتا آج تو ہمیں اس کی ضرورت نہیں۔

۱۴۱۲۔ حدثنا أبو اليمان ، أخبرنا شعيب ، حدثنا أبو الزناد ، عن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة ؓ قال : قال النبي ﷺ : «لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهم رب المال من قبل صدقته . و حتى يعرضه فيقول الذي يعرضه عليه : لا أرب لي» . [راجع : ۸۵] .

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا قیامت نہیں آئی گی یہاں تک تم میں دولت کی زیادتی ہو جائے گی اور بہتی پھرے گی یہاں تک مال والے کو یہ فکر رہے گی کہ کوئی شخص اس کے صدقہ کو قبول کر لیتا اور یہاں تک وہ اس کو کسی کے سامنے پیش کرے گا تو وہ شخص جس کے سامنے مال پیش کرے گا تو وہ کہے گا کہ مجھے اس کی حاجت نہیں۔

۱۴۱۳۔ حدثنا عبد الله بن محمد ، حدثنا أبو عاصم النبيل ، أخبرنا سعدان بن بشر ، حدثنا أبو مجاهد ، حدثنا محل بن خليفة الطائي قال : سمعت عدی بن حاتم ؓ يقول : كنت عند رسول الله ﷺ فجاءه رجلان : أحدهما يشكو العيلة ، والآخر يشكو قطع السبيل . فقال رسول الله ﷺ : «أما قطع السبيل فإنه لا يأتي عليك إلا قليل حتى تخرج العير إلى مكة بغير خفير . وأما العيلة فإن الساعة لا تقوم حتى يطوف أحدكم بصدقته ، لا يجد من يقبلها منه . ثم ليقفن أحدكم بين يدي الله ، ليس بينه وبينه حجاب

ولا ترجمان يترجم له ، ثم ليقولن له : ألم أوتك مالا ؟ فليقولن : بلى . ثم ليقولن : ألم أرسل إليك رسولا ؟ فليقولن : بلى . فينظر عن يمينه فلا يرى إلا النار ، ثم ينظر عن شماله فلا يرى إلا النار . فليتقين أخذكم النار فإن لم يجد فكلمة طيبة . [أنظر : ۱۴۱۷ ، ۳۵۹۵ ، ۶۰۲۳ ، ۶۵۳۹ ، ۶۵۴۰ ، ۶۵۶۳ ، ۷۴۳۳ ، ۷۵۱۲ ، ۱۹]

تشریح

دواؤمی آئے اور ایک شخص نے ”عیلہ“ یعنی فقر کی شکایت کی اور دوسرے نے قطع سبیل کی شکایت کی کر راتے میں چور ڈاکو بہت ہیں ، تو حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ قطع سبیل کا معاملہ تو یہ ہے کہ ”اما قطع السبیل لا یأسی علیک الا قليل حتى تخرج العبر الی مکة بغير خفيـر“ کہ غریب ایسا وقت آنے والا ہے کہ مکہ کی طرف قافلہ بغیر کسی نگہبان اور چوکیدار کے نکلے گا اور کوئی اس کو روکنے والا نہیں ہوگا ، ایسے آرام سے چلا جائے گا۔

”عیلہ“ کے معنی یہ ہیں کہ قیامت قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ تم میں سے ایک شخص اپنے ہاتھ میں صدقہ لے کر پھرے گا اور اس کو قبول کرنے کے لئے کوئی شخص نہیں پائے گا۔

یہ واقعہ ایک مرتبہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے زمانے میں پیش آچکا ہے کہ لوگ بعض اوقات صدقہ لے کر جاتے تو کوئی قبول کرنے والا نہ ملتا اور ہو سکتا ہے کہ آگے بھی کبھی امام مہدیؑ کے زمانے میں بھی آجائے۔

۱۴۱۴۔ حدثنا ابو محمد بن العلاء ، حدثنا ابو أسامة ، عن بريد ، عن أبي بردة ، عن أبي موسى ؓ عن النبي ﷺ قال : ((لياتين على الناس زمان يطوف الرجل فيه بالصدقة من الذهب ثم لا يجد أحدا يأخذها منه . ويرى الرجل الواحد يتبعه أربعون امرأة يلذن به من قلة الرجال وكثرة النساء)) .

ترجمہ: ابو موسیٰ ؓ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ ایک شخص صدقہ کا سونا لے کر گھومے گا لیکن اسے کوئی ایسا آدمی نہ ملے گا جو اسے قبول کرے اور انہیں میں ایک ایسا شخص بھی نظر آئے گا کہ اس کے پیچھے اس کی پناہ میں مردوں کی کئی اور عورتوں کی زیادتی کے سبب چالیس عورتیں ہوں گی۔

۱۸ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب الحث على الصدقة ولو بشق تمر أو كلمة طيبة وأنها حجاب من النار ،

رقم : ۱۶۸۹ ، وسنن النسائي ، كتاب الزكاة باب القليل في الصدقة ، رقم : ۲۵۰۶ ، ومسند أحمد ، أول مسند

الكوفيين ، باب حديث عدي بن حاتم الطائي ، رقم : ۱۷۵۳۵ .

قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ أَخَذَكُمْ الْمَوْتُ ﴿[المنافقون: ۱۰]﴾
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور خرچ کرو اس چیز سے جو ہم نے تم کو
 دی قبل اس کے کہ تم میں سے کسی کے پاس موت آجائے۔
 وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا
 رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ﴾
 [البقرة: ۲۵۳]۔

اور اللہ کا قول کہ اے ایمان والو! تم خرچ کرو اس چیز
 سے جو ہم نے تم کو دی قبل اس کے کہ وہ دن آئے جس
 میں نہ تو خرید و فروخت ہوگی اور نہ شفاعت۔

”الشحیح“۔ ”شح“ سے نکلا ہے، اس کے معنی حرص اور بخل کے ہوتے ہیں، یہاں پر مراد یہ ہے کہ
 دل میں مال کی محبت ہو اور اس کے باوجود انسان صدقہ کرے، اس سے مراد مذموم محبت نہیں ہے جیسا کہ قرآن
 شریف میں آیا ہے کہ ”وما آتی لعمال علی حبہ ذوالقربیٰ والیتیمی“ باوجود مال سے محبت ہونے کے پھر
 بھی دیتا ہے اور جو محبت مال کو اللہ کے راستے میں خرچ کرنے سے مانع نہ ہو، وہ مذموم نہیں۔

۱۴۱۹۔ حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا عبد الواحد، حدثنا عمارة بن
 القعقاع، حدثنا أبو زرعة، حدثنا أبو هريرة ؓ قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا
 رسول الله أي الصدقة أعظم أجرا؟ قال: «أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى
 الفقر، وتأمل الغنى ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت: لفلان كذا، ولفلان كذا، و
 قد كان لفلان». [أنظر: ۲۷۳۸، ۲۷۲]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ پاس
 آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ کون سا صدقہ اجر کے اعتبار سے زیادہ بڑا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تو صدقہ کرے
 اس حال میں کہ تو تندرست ہے، بخیل ہے اور فقر سے ڈرتا ہے اور مال داری کی امید کرتا ہے اور نہ توقف کراتا کہ
 جان حلق تک آجائے اور تو کہے کہ اتنا مال فلاں شخص کے لئے ہے اور اتنا مال فلاں شخص کو دے دیا جائے حالانکہ
 اب تو وہ مال فلاں کا ہی ہو چکا۔

۲۷ وفی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب بیان أن أفضل الصدقة صدقة الصحيح الشحيح، رقم: ۱۷۱۳، وسنن
 النسائی، کتاب الزکاة، باب أي صدقة أفضل، رقم: ۲۳۹۵، و کتاب الوصایا، باب الکراهیة فی تأخیر الوصیة، رقم:
 ۳۵۵۳، وسنن أبی داؤد، کتاب الوصایا، باب ما جاء فی کراهیة الاضرار فی الوصیة، رقم: ۲۳۸۱، ومسند أحمد،
 باقی مسند المکثرین، باب مسند أبی هريرة، رقم: ۶۸۶۲، ۷۱۰۰، ۹۰۰۹، ۹۳۹۲۔

یعنی اتنا انتظار نہ کرو کہ جب تمہاری جان طلق تک پہنچ جائے تو اس وقت یہ کہو کہ اتنے فلاں کو دیدو اور اتنے فلاں کو دیدو، وصیت کرنا شروع کر دی، حالانکہ تمہارا مال فلاں کا ہو گیا یعنی تمہارے وارث کا ہو گیا، اب تمہارا حق ہی نہیں کہ تم ایک حد سے زیادہ لوگوں کو دینے کی وصیت کرو، اس سے پہلے پہلے صدقہ کرو۔

باب:

۱۴۲۰۔ حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا أبو عوانة ، عن فراس ، عن الشعبي ، عن مسروق ، عن عائشة رضي الله عنها : أن بعض أزواج النبي ﷺ قلن للنبي ﷺ : أينا أسرع بك لحوقاً ؟ قال : «أطولكن يداً»، فآخذوا قصبة يذرعوها فكانت سودة أطولهن يداً. فعلمنا بعد أنما كانت طول يدها الصدقة . وكانت أسر عنا لحوقاً به ، وكانت تحب الصدقة. ۲۳، ۲۴

حدیث کی تشریح

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی ازواج مطہرات میں سے کسی نے نبی اکرم ﷺ سے عرض کیا ”ایسا اسرع بک لحوقاً“ ہم میں سے کون زیادہ جلدی آپ سے جا کر ملے گی یعنی ازواج مطہرات میں سے کون ہے جس کا انتقال آپ کے بعد سب سے پہلے ہوگا اور وہ سب سے پہلے جا کر آپ سے ملے گی، تو آپ نے فرمایا ”أطول لكن يداً“ تم میں سے جس کے ہاتھ سب سے زیادہ لمبے ہیں ”فأخذوا قصبة يذرعوها“ تو ازواج مطہرات نے بانس لے کر ناپنا شروع کر دیا کہ کس کے ہاتھ زیادہ لمبے ہیں ”فكانت سودة أطول يداً“ تمام ازواج میں سب سے زیادہ لمبے ہاتھ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کے تھے تو سمجھو کہ حضرت سودہ سب سے پہلے تشریف لے جائیں گی۔

”فعلمنا بعد أنما كانت طول يدها الصدقة“ بعد میں پتہ چلا کہ لمبے ہاتھ ہونے سے مراد ظاہری لمبائی نہیں تھی بلکہ ایک اشارہ تھا صدقہ کی طرف کہ جو زیادہ صدقہ کرتی ہو ”وكانت أسر عنا لحوقاً به“ اور وہی خاتون جو سب سے زیادہ صدقہ کرتی تھیں وہی سب سے پہلے حضور ﷺ سے جا کر ملیں ”وكانت تحب الصدقة“ اور صدقہ کو پسند کرتی تھیں۔

بعض لوگوں نے ”كانت“ کی ضمیر حضرت سودہ رضی اللہ عنہا ہی کی طرف راجع کر دی، جیسا کہ یہاں

۲۳ لا يوجد للحديث مكررات.

۲۴ ذكر من أخرجه غيره . وفي صحيح مسلم ، كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل زينب أم المؤمنين ، رقم:

۴۳۹۰، وسنن النسائي ، كتاب الزكاة ، باب فضل الصدقة، رقم: ۲۳۹۳، ومسند أحمد ، باقي مسند الأنصار ، باب

حديث السيدة عائشة ، رقم: ۲۳۷۵۲.

پر موجود ہے یعنی حضرت سوڈہؓ کے لیے ہاتھ بھی تھے، بعد میں پتہ چلا کہ طولید سے مراد صدقے کی کثرت ہے اور وہی سوڈہ صدقے کی کثرت کی وجہ سے حضور اقدس ﷺ سے جا کر ملیں گی، بعض لوگوں نے اس کا یہ مطلب سمجھا۔ اس واسطے امام بخاری رحمہ اللہ پر اعتراض بھی کیا کہ یہ کیسے یہاں پر لانے ہیں۔

واقعہ کی حقیقت یہ ہے کہ شروع میں تو ازواج مطہرات ظاہری طول کے معنی سمجھ رہی تھیں اس کی وجہ سے ان کا خیال یہ ہوا کہ سوڈہ سب سے پہلے جا کر ملیں گی لیکن بعد میں دیکھا کہ حضرت سوڈہؓ تو زندہ رہیں اور حضور ﷺ سے سب سے پہلے ملاقات کرنے والی حضرت زینب بنت جحش تھیں، ازواج مطہرات میں ان کی وفات سب سے پہلے ہوئی اور وہ اپنے قد و قامت میں حضرت سوڈہؓ کے مقابلے میں چھوٹی تھیں، ان کے ظاہری طولید کے ہونے کا امکان نہیں تھا تو جسم کے اعتبار سے ان کے ہاتھ لمبے نہیں تھے، انہیں اس واسطے بعد میں پتا چلا کہ طولید سے مراد کثرت سے صدقہ کرنا تھا اور واقعہ یہ ہے کہ زینب بنت جحش تمام ازواج مطہرات میں سب سے زیادہ صدقہ کرنے والی تھیں تو یہاں ”وكانت أسرعنا لحوقاً“ میں ”كانت“ کی ضمیر ان خاتون کی طرف لوٹ رہی ہے جو کثرت سے صدقہ کرنے والی تھیں، یعنی حضرت زینب بنت جحشؓ، اگرچہ یہاں لفظوں میں مذکور نہیں ہے لیکن ضمیر ان ہی کی طرف لوٹ رہی ہے نہ کہ حضرت سوڈہؓ کی طرف۔ ۲۵۔

۲۵۔ ((وكانت أسرعنا لحوقاً)) أي: بالنسبة ﷺ، والضمير في: كانت، بحسب الظاهر، ويرجع إلى سوذة، وقد صرح به البخاري في (تاريخه الصغير) في روايته عن موسى بن اسماعيل بهذا الأسناد فكانت سوذة أسرعنا... إلى آخره. وكذا أخرجه البيهقي في (الدلائل) من طريق العباس الدوري: عن موسى بن اسماعيل، وكذا في رواية عفان عند أحمد وابن سعد عنه، وقال ابن سعد: قال لنا محمد بن عمر، يعني: الواقدي، هذا الحديث وهم في سوذة، وإنما هو في زينب بنت جحش، رضي الله تعالى عنها، فهي أول نسائه به لحوقاً. وتوفيت في خلافة عمر، ﷺ، وبقيت سوذة إلى أن توفيت في خلافة معاوية في شوال سنة أربع وخمسين، وفي (التلويح): هذا الحديث غلط من بعض الرواة، والمعجب من البخاري كيف لم ينبه عليه، ولا من بعده من أصحاب التتاليق، حتى أن بعضه فسره بأن لحوق سوذة من أعلام النبوة، وكل ذلك وهم، وإنما هي زينب بنت جحش، فإنها كانت أطولهن بدءاً بالمعروف، وتوفيت سنة عشرين، وهي أول الزوجات وفاةً، وسوذة توفيت سنة أربع وخمسين، وقد ذكر مسلم ذلك على الصحة من حديث عائشة بنت طلحة عن عائشة قالت: وكان زينب أطولنا بدءاً لأنها كانت تعمل وتصدق. قلت: أخذ صاحب (التلويح) هذا كله من كلام ابن الجوزي. وقله: حتى أن بعضهم، المراد به الخطابي، وذكر صاحب (التلويح) أيضاً فقال: يحتمل أن تكون رواية البخاري لها وجه، وهو أن يكون خطابه، لمن كان حاضراً عنده، إذا كان من الزوجات، وأن سوذة وعائشة كانتا لمة وزينب غائبة لم تكن حاضرة. قلت: هذا من كلام الطبري فإنه قال: يمكن أن يقال فيما رواه البخاري: المراد الحاضرات من أزواجه دون زينب، فكانت سوذة أولهن موتاً. قلت: يرد مقاله ما رواه ابن حبان من رواية يحيى بن حماد: أن نساء النبي ﷺ اجتمعن عنده لم تغادر منهن واحدة، ويمكن أن يأتي هذا على أحد القولين في وفاة سوذة، فقد روى البخاري في (تاريخه) بإسناد صحيح إلى سعيد بن أبي هلال أنه قال: ماتت سوذة في خلافة عمر، ﷺ، وجزم الذهبي في (التاريخ الكبير) بأنها ماتت في آخر خلافة عمر، ﷺ، وقال ابن سيد الناس: إنه المشهور. وأما على قول الواقدي الذي تقدم ذكره فلا يصح. وقال ابن بطال: هذا الحديث سقط منه ذكر زينب لاتفاق أهل السير على أن زينب أول من مات من أزواج النبي ﷺ قلت: مراده أن الصواب: وكانت زينب أسرعنا لحوقاً به. عمدة القاري، ج: ۱، ص: ۳۸۷ - ۳۸۸.

(۱۲) باب صدقة العلانية

اعلانیہ صدقہ کرنے کا بیان

وقوله عز وجل : ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
بِالسَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ إِلَى قَوْلِهِ :
﴿وَلَا هُمْ يُخْزَنُونَ﴾ [البقرة: ۲۷۴]۔

اور جو لوگ اپنا مال رات اور دن کھلم کھلا اور پوشیدہ طور پر
خرچ کرتے ہیں تو ان کو ان کا اجر ان کے رب کے پاس
ملے گا۔ اور نہ تو ان پر خوف ہوگا اور نہ وہ شکن ہو گئے۔

اعلانیہ صدقہ کرنے سے گویا یہ ثبوت ملا کہ اللہ نے اس کی بھی تعریف کی ہے۔

اعلانیہ صدقہ کرنا اس وقت قابل تعریف ہے جبکہ اعلانیہ کا مقصد ریا، نام و نمود اور دکھاوانہ ہو، لیکن اگر

نام و نمود ہو تو پھر اعلانیہ صدقہ کرنا بالکل بھی جائز نہیں۔

(۱۳) باب صدقة السر

پوشیدہ طور پر صدقہ کرنے کا بیان

وقال ابو هريرة ؓ عن النبي ﷺ : ((وَرَجُلٌ تَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ فَاخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ
شِمَالَتَهُ مَا صَنَعَتْ بِيَمِينِهِ)) وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿إِنْ تُبْذِلُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفَوْهَا
وَتُؤْتُونَهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ الْآيَةُ [البقرة: ۲۷۱]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ ایک مرد جس نے اس طرح چھپا کر
خیرات کیا کہ اس کے بائیں ہاتھ کو خبر نہیں ہوئی کہ اس کا دایاں ہاتھ کیا خرچ کر رہا ہے۔

اور اللہ ﷻ کا قول اگر تم خیرات اعلانیہ کرو تو اچھا ہے اور اگر پوشیدہ طور پر کرو تو یہ بھی اچھا ہے۔

(۱۴) باب: إِذَا تَصَدَّقَ عَلَى غَنِيٍّ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ

جب کسی مالدار آدمی کو صدقہ دے اور وہ نہ جانتا ہو

۱۲۲۱۔ حدثنا أبو الیمان : أخبرنا شعیب : حدثنا أبو الزناد ، عن الأعرج ، عن

أبي هريرة ؓ : أن رسول الله ﷺ قال : ((قال رجل : لا تصدقن بصدقة ، فخرج بصدقته
فوضعها في يد سارق فاصبحوا يتحدثون : تصدق على سارق . فقال : اللهم لك

الحمد۔ لا تصدقن بصدقة، فخرج بصدقة فوضعها في يد زانية. فأصبحوا يتحدثون : تصدق الليلة على زانية فقال : اللهم لك الحمد على زانية. لا تصدقن بصدقة، فخرج بصدقة فوضعها في يد غني فأصبحوا يتحدثون : تصدق على غني. فقال : اللهم لك الحمد على سارق، وعلى زانية، وعلى غني. فأني فقيل له : أما صدقتك على سارق، فلعله أن يستعف عن سرقته. وأما الزانية فلعلها أن تستعف عن زناها. وأما الغني فلعله أن يعتبر فينفق مما أعطاه الله... ۲۶، ۲۷

الفاظ حدیث کی تشریح

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک شخص نے کہا ”لا تصدقن بصدقة“ کہ میں آج کوئی صدقہ کروں گا ”فخرج بصدقة“ صدقہ کے لئے پیسے لے کر چلا ”فوضعها في يد سارق“ تو کسی کو چپکے سے دیا اور جس کو دیا وہ چور تھا ”فأصبحوا يتحدثون“ صبح کے وقت میں لوگ آپس میں باتیں کرتے ہوئے پائے گئے کہ آج ایک چور کو صدقہ دیا گیا۔ ”فقال اللهم لك الحمد“ اس پر صدقہ دینے والے نے اللہ کا شکر ادا کیا کہ یا اللہ آپ کا شکر ہے۔ شکر اس لئے ادا کیا کہ اللہ نے مجھے صدقہ کی توفیق دی اور میں نے اس طرح صدقہ دیا کہ مجھے یہ نہیں کہ مصدق علیہ کون ہے تو میں نے وہ کام کیا جو میرے کرنے کا تھا۔ اب یہ کہ صدقہ چور کے ہاتھ چلا گیا تو اے اللہ! یہ آپ کی تقدیر ہے اور یہ آپ کی طرف سے ہے، تو اس واسطے میں آپ کا شکر ادا کرتا ہوں۔

پھر دوبارہ ارادہ کیا کہ ”لا تصدقن بصدقة“ آج پھر ارادہ کیا کہ میں صدقہ کروں گا ”فخرج بصدقة فوضعها في يد زانية“ تو ایک زانیہ کے ہاتھ میں دے کر چلا گیا ”فأصبحوا يتحدثون : تصدق الليلة على زانية“ صبح میں لوگ پھر آپس میں باتیں کرتے پائے گئے ”فقال اللهم لك الحمد على زانية“ کے معنی ہوئے میں نے تو آپ کے فضل سے صدقہ کر دیا، میں نے تو اپنی طرف سے صحیح نیت کی تھی اور صبح آدمی کو دینے کا ارادہ کیا تھا مگر وہ زانیہ کو پہنچ گیا، بہر حال اے اللہ! آپ کا شکر ہے۔

”لا تصدقن بصدقة“ پھر ارادہ کیا کہ آج صدقہ کروں گا ”فخرج بصدقة فوضعها في يد غني“ اب ایک ایسے شخص کے ہاتھ میں دیا جو پہلے سے ہی مالدار تھا ”فأصبحوا يتحدثون : تصدق على

۲۶ لا يوجد للحديث مكررات.

۲۷ ذكر من أخرجه غيره، وفي صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب ثبوت أجر المتصدق وإن وقعت الصدقة في يد غير أهلها، رقم: ۱۶۹۸، وسنن النسائي، كتاب الزكاة، باب إذا أعطاه غنيا وهو لا يشعر، رقم: ۲۴۷۶، ومسند أحمد، باقي مسند المكثرين، باب باقي المسند السابق، رقم: ۸۲۳۷، ۷۹۳۳.

غنی، فقال اللهم لك الحمد على سارق، وعلى زانية، وعلى غني، اے اللہ! آپ کا شکر ہے چاہے صدقہ چور کو دیا، چاہے زانیہ کو، چاہے غنی کو دیا۔

”فائتي“ تو اس کے پاس آنے والا آیا، ”ايتي“ کے معنی ہیں ”آیا گیا“، یعنی آنیو الا اس کے پاس آیا یعنی خواب میں کوئی فرشتہ آیا، ”فقیل لہ“ اور اس خواب میں اس سے کہا گیا کہ ”انما صدقک علی سارق“ تمہارا صدقہ جو چور کے پاس گیا ”فلعلہ ان يستعفف عن سرقة“ تو شاید اس صدقہ کی برکت سے وہ اپنی چوری سے پاک ہو جائے۔

”واما الزانية فلعلها ان تستعفف عن زناها“ اور زانیہ اس صدقہ کی برکت سے شاید زنا سے پاک ہو جائے۔

”و اما الغني فلعلہ ان يعتبر فينق مما اعطاه الله“ شاید وہ عبرت حاصل کرے کہ کوئی تو مجھے بھی دے گیا تو کم از کم میں اللہ کے راستہ میں خرچ کروں، تو اس کے دل میں اتفاق کا جذبہ پیدا ہو جائے۔

مقصود امام بخاری رحمہ اللہ

اس حدیث کو لا کر امام بخاریؒ نے ترجمہ الباب قائم کیا ”باب إذا تصدق علی غنی و هو لا يعلم“ کہ اگر کوئی شخص غنی کو صدقہ دے جب کہ اس کو پتا نہ ہو کہ یہ غنی ہے تو وہ صدقہ اللہ کے ہاں معتبر ہو جاتا ہے، یعنی زکاة کے اندر بھی یہی حکم ہے کہ زکاة کسی شخص کو دے دی یہ سمجھ کر کہ یہ فقیر ہے، غیر صاحب نصاب ہے، بعد میں پتا چلا کہ وہ غنی تھا تو زکاة دہرانے کی ضرورت نہیں بلکہ زکاة ادا ہو جاتی ہے اور یہ مسئلہ متفق علیہ ہے، البتہ اگلے باب میں اختلاف ہے۔

(۱۵) باب: إذا تصدق علی ابنه و هو لا يشعر

اپنے بیٹے کو خیرات دینے کا بیان اس حال میں کہ اسے خبر نہ ہو

۱۲۲۲۔ حدثنا محمد بن يوسف : حدثنا إسرائيل : حدثنا أبو الجوزية أن معن

ابن يزيد ؓ حدثه ، قال : بايعت رسول الله ﷺ أنا وأبى وجدى ، وخطب على فأنكحني . وخصصت إليہ و كان أبى يزيد أخرج دنا نير يتصدق بها . فوضعها عند رجل فى المسجد ، فحسبت فأخذتها فأتيتها بها . فقال : واللہ ما إياک أردت ، فخاصمتہ إلى رسول اللہ ﷺ

فقال : ((لك ما نويت يا يزيد ، ولك ما أخذت يا معن)) ۲۸ ، ۲۹

۲۸ لا يوجد للحديث مكررات .

۲۹ وفى مسند أحمد ، مسند المكيين ، باب حديث معن بن يزيد السلمى ، رقم : ۵۲۹۹ ، ۵۵۵۹ ، وسنن الدارمى ،

کتاب الزکاة ، باب لیمن يتصدق علی غنی ، رقم : ۱۵۸۲ .

تشریح

حضرت معن بن یزید ؓ روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے بیعت کی ”انا و ابی و جدی“ میں نے، میرے باپ نے، میرے دادا نے، تینوں نے ایک ساتھ حضور اقدس ﷺ کے دست مبارک پر بیعت کی، اس میں ایک تو اپنے لئے قابلِ فخر بات یہ بیان کی کہ ہمارے باپ دادا نے بھی ساتھ ساتھ بیعت کی تھی اور دوسری بات یہ بیان کی ”وخطب علیٰ فانکحنی“ حضور اقدس ﷺ نے میرے نکاح کا پیغام دیا یعنی عورت کے اولیاء سے ”فانکحنی“ اور نکاح بھی میرا حضور اکرم ﷺ نے کروایا، تو گویا خصوصیت کا ایک واقعہ یہ ہے، ”وخاصمت الیہ“ یہ خصوصیت کا تیسرا واقعہ ہے میں نبی کریم ﷺ کے پاس ایک مرتبہ اپنا مقدمہ لے گیا، اب آگے جو واقعہ بیان کر رہے ہیں یا تو وہی خصوصیت کا واقعہ کی تشریح ہے کہ خصوصیت اس طرح ہوئی یا کوئی اور واقعہ بھی ہو سکتا ہے، یہ تینوں باتیں الگ الگ ہیں جو گویا کہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ الگ الگ تین خصوصیات ہیں، آگے واقعہ بیان کرتے ہیں:

”وکان أبی یزید أخرج دنائبر یتصدق بها“ میرے والد حضرت یزید نے کچھ دینار صدقہ کی نیت سے نکالے تھے۔

”فلو وضعها عند رجل فی المسجد“ تو وہ پیسے لے کر مسجد میں کسی صاحب کو دیدئے جو مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے ان کو امانت دیدئے کہ جو کوئی مستحق معلوم ہو تو اس کو میری طرف سے صدقہ کر دینا۔

”فلجئت“ اب میں مسجد میں آیا تو وہ صاحب اس لئے بیٹھے تھے کہ کوئی مناسب آدمی ملے تو اس کو صدقہ کے پیسے دیدوں اور نبی معن بن یزید ؓ ان کو مناسب ملے، لہذا ان کو دیدیئے۔

”فأخذتها“ چنانچہ فرماتے ہیں کہ میں نے وہاں سے لے لئے۔ ”وأتیت بها“ تو میں والد صاحب کے پاس لے کر آیا اور بتایا کہ اس طرح ایک آدمی مسجد میں بیٹھا تھا میں یہ صدقہ اس سے لے کر آیا ہوں۔

”لقال واللہ ما أتاک اردث“ والد صاحب نے کہا قسم خدا کی میرا تمہیں دینے کا مقصد تھوڑا ہی تھا کہ اپنے بیٹے کو دیدوں، میرا مقصد تو صدقہ کرنا تھا۔

”فخاصمته الی رسول ﷺ“ میں یہ معاملہ لے کر رسول اللہ ﷺ کے پاس گیا: ”خاصمت“ سے مراد جھگڑنا نہیں ہے، مطلب یہ ہے کہ مسئلہ پوچھنے گیا کہ آیا یہ میرے لئے جائز ہے کہ نہیں کہ قصہ یہ پیش آیا کہ میرے باپ

رکھ گئے تھے اور میں لے گیا گویا مصدق کو بھی خیال نہیں تھا کہ میں اپنے بیٹے کو صدقہ کر رہا ہوں اور جس کے پاس امانت رکھی تھی شاید اس کو بھی پتا نہ ہو کہ یہ ان کے بیٹے ہیں بلکہ مستحق سمجھ کر دیدیا یا جائز ہوا کہ نہیں؟

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: ”لک مانویت یا یزید ولک ما أخذت یا معن“ اے یزید! جو کچھ

تم نے نیت کی تھی تمہیں اس کا ثواب مل گیا اور اے معن! جو تم نے لیا وہ تمہارا ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ اس سے استدلال فرما رہے ہیں کہ زکوٰۃ ادا ہو گئی کیونکہ حضور اقدس ﷺ فرما رہے ہیں ”لک مانویت یا یزید ولک ما اخذت یا معن“۔

وہیے زکوٰۃ کا حکم جمہور کے نزدیک یہ ہے کہ باپ بیٹے کو نہیں دے سکتا اور بیٹا باپ کو نہیں دے سکتا لیکن اگر کسی شخص میں اندھیرے میں اپنے بیٹے یا باپ کو زکوٰۃ دیدی مثلاً صاحب ہدایہ نے یہ مسئلہ لکھا ہے کہ اگر اندھیرے میں یہ سمجھ کر زکوٰۃ دی کہ یہ مستحق ہے بعد میں پتہ چلا کہ یہ تو میرا بیٹا تھا تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں؟ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ اس حدیث سے استدلال کر رہے ہیں کہ زکوٰۃ ادا ہو گئی۔

حنفیہ کے نزدیک اگر بعد میں پتا چلا کہ میں نے اپنے باپ یا بیٹے کو زکوٰۃ دی ہے تو اس صورت میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی۔^{۳۰} اس میں اور غنی میں فرق ہے۔ غنی کو دینے کی صورت میں زکوٰۃ تیسرے آدمی کے پاس گئی یہ اور بات ہے کہ بعد میں پتہ چلا کہ وہ غنی تھا لیکن اگر بیٹے کو دی تو اس کے معنی یہ ہوئے کہ دوبارہ اپنی ہی جیب میں آئی، اس واسطے زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی۔

حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ یہ صدقہ نافلہ تھا، صدقہ نافلہ آدمی اپنی اولاد کو بھی دے سکتا ہے، اگرچہ کسی اور کو دینے کی نیت تھی لیکن اپنی اولاد کے پاس پہنچ گیا تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور صدقہ نافلہ ادا ہو گیا، اسی کے بارے میں آپ نے فرمایا ”لک مانویت یا یزید ولک ما اخذت یا معن“ لیکن اس سے زکوٰۃ واجبہ کا حکم نہیں نکلتا، اگر بیٹے کا کاروبار باپ سے الگ ہو تب بھی بیٹے کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی، اس لئے کہ ”انت و مالک لابیک“۔

البتہ امام شافعی رحمہ اللہ سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر اولاد بالغ ہو، عیال میں نہ ہو تو اسے اس صورت میں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے جب وہ مدیون ہو یا جہاد میں مشغول ہو۔^{۳۱}

۳۰۔ ہدایہ، ج: ۱، ص: ۲۰۷۔

۳۱۔ وفیہ: ان ما عرج الی الایمن من مال الأب علی وجه الصدقة أو الصلة أو الهبة لا رجوع لأب فیہ۔ وهو قول أبی حنیفہ، رحمہ اللہ: واتفق العلماء علی ان الصدقة الواجبة لا تسقط عن الولد اذا اخذها ولده، حاشا التطوع۔ قال ابن بطال: وعلیہ حمل حدیث معن، وعند الشافعی، رحمہ اللہ: يجوز أن يأخذها الولد بشرط أن يكون غارماً أو غازیاً، فیحمل حدیث معن علی أنه كان متلبساً بأحد هذين النوعين. قالوا: وإذا كان الولد أو الوالد فقيراً أو مسكيناً، وقلنا فی بعض الأحوال: لا تجب نفقته، فيجوز لو ألداه أو لولده دفع الزكاة اليه من سهم الفقراء والمساكين بلا خلاف عند الشافعی، لأنه حينئذ كالأجنبي. عمدة القاری، ج: ۲، ص: ۳۹۵۔

(۱۶) باب الصدقة بالیمین

دائیں ہاتھ سے صدقہ کرنے کا بیان

۱۴۲۳۔ حدثنا مسدد : حدثنا يحيى ، عن عبيد الله قال : حدثني خبيب بن عبد الرحمن ، عن حفص بن عاصم ، عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قال : ((سبعة يظلمهم الله تعالى في ظله يوم لا ظل الا ظله : امام عادل ، وشباب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق في المساجد ، ورجلان تحيا في الله ، اجتماعا عليه وتفرقا عليه . ورجل دعت امرأه ذات منصب وجمال فقال : انا أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه . ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه)) . [راجع: ۶۶۰]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ سات آدمی ہیں کہ اللہ ﷻ ان کو اپنے سایہ میں لے گا، جب اس کے سوا کوئی سایہ نہ ہوگا۔ امام عادل، جوان جس کی نشوونما اللہ کی عبادت ہی میں ہوئی ہو، وہ مرد جس کا دل مسجد سے لگا ہو، وہ دوسرے جنہوں نے اللہ ہی کے لئے محبت کی ہو اور اس پر قائم رہے ہوں اور اسی کے لئے جدا ہوئے ہوں، وہ مرد جس کو منصب والی کوئی حسین عورت نے بلایا اور اس مرد نے کہا کہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں، وہ شخص جس نے صدقہ کیا اور اس کو اس طرح چھپایا کہ اس کا باپاں ہاتھ نہ جانتا ہو کہ دایاں ہاتھ کیا دے رہا ہے۔ اور وہ مرد جس نے تنہائی میں اللہ ﷻ کو یاد کیا اور اس کے آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔

(۱۷) باب من امر خادمه بالصدقة ولم يناول بنفسه

اس شخص کا بیان جس نے اپنے خادم کو صدقہ دینے کا حکم دیا اور خود نہیں دیا

وقال أبو موسى عن النبي ﷺ : ((هو أحد المتصدقين)) .

اور ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ سے روایت کیا کہ وہ بھی صدقہ دینے والوں میں شمار ہوگا۔

۱۴۲۵۔ حدثنا عثمان بن أبي شيبة : حدثنا جرير ، عن منصور عن شقيق ، عن مسروق ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال النبي ﷺ : ((اذا نفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة لان لها أجرها بما نفقت ، ولزوجها أجره بما كسب وللخازن مثل ذلك ، لا ينقض بعضهم أجر بعض شيئا)) . [انظر: ۱۴۳۷، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۲۰۶۵، ۳۶]

۳۲۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب أجر الخازن الأمين والمرأة اذا تصدقت من بيت ، رقم: ۱۷۰۱ ، ومسنن الترمذی، كتاب الزكاة عن رسول الله ﷺ ، باب في نفقة المرأة من بيت زوجها ، رقم: ۶۰۸ ، كتاب الزكاة ، باب المرأة تصدق من بيت زوجها ، رقم: ۱۴۳۵ ، ومسنن ابن ماجه، كتاب التجارات ، باب مال المرأة من مال زوجها ، رقم: ۲۲۸۵ ، ومسنن أحمد باقي مسند الأنصار ، باب حديث السيدة عائشة ، رقم: ۲۳۰۳۲، ۲۳۵۳۹، ۲۵۱۶۶، ۲۵۱۸۵

ترجمہ: حضرت عاشر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب عورت اپنے گھر سے کھانا خیرات کرے بشرطیکہ فساد کی نیت نہ ہو تو اس عورت کو اجر ملے گا اس سبب سے کہ اس نے خیرات کی اور اس کے شوہر کو ثواب ملے گا اس سبب سے کہ اس نے کمایا اور خازن کے لئے بھی اتنا ہی اجر ہے۔ ان میں سے کسی کے اجر کو دوسرے بعض کے اجر سے کم نہیں کرے گا۔

(۱۸) بَابُ: لَا صَدَقَةَ إِلَّا عَنْ ظَهْر غَنِيٍّ

صدقہ اسی صورت میں جائز ہے کہ اس کی مالداری قائم رہے

ومن تصدق وهو محتاج ، أو أهله محتاج ، أو عليه دين فالدين أحق أن يقضى من الصدقة والعق والهبة ، وهو رد عليه ، ليس له أن يتلف أموال الناس ، وقال النبي ﷺ: ((من أخذ أموال الناس يريد اتلافها اتلفه الله)) إلا أن يكون معروفًا بالصبر ، فيؤثر على نفسه ولو كان به خصاصة كفعل أبي بكر حين تصدق بماله ، وكذلك أثر الأنصار المهاجرين . ونهى النبي ﷺ عن إضاعة المال فاليس له أن يضع أموال الناس بعلة الصدقة ، وقال كعب ﷺ: قلت : يا رسول الله إن من توبتى أن تخلع من مالى صدقة إلى الله وإلى رسوله ﷺ . قال : ((أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك)). قلت : فإني أمسك سهمي الذي بخير .

تشریح

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ علیحدہ اور طویل باب قائم کیا ہے، اس کو سمجھنے کی ضرورت ہے: فرمایا کہ ”لَا صَدَقَةَ إِلَّا عَنْ ظَهْر غَنِيٍّ“ یعنی صدقہ مقبول نہیں مگر وہ جو اپنے پیچھے غنی چھوڑ کر جائے۔ ”ظہر“ کے معنی پشت ”عن ظہر غنی“ یعنی جس کی پشت پر غنا ہو، مطلب یہ ہے کہ صدقہ دینے کے بعد بھی انسان دوسرے کا محتاج نہ ہو، بلکہ غنی رہے اور اپنے بیوی بچوں کا حق ادا کر سکے۔ مطلب یہ ہوا کہ صدقہ اس وقت ناجائز ہے جب صدقہ کرنے کے بعد انسان کے پاس اپنے نفس، اپنی بیوی اور اپنے بچوں کا حق ادا کرنے کیلئے پیسے موجود نہ ہوں، اگر سب کچھ صدقہ میں دے کر اپنے بیوی بچوں کا حق دے دیا جائے تو یہ جائز نہیں، جیسا کہ ”يسئلونك ماذا ينفقون“ کہ لوگ پوچھ رہے ہیں کہ کیا خرچ کریں، کب تک خرچ کرنا جائز ہے، بلکہ کس حد تک خرچ کرنا جائز ہے ”قل العفو“ لوگوں سے کہہ دو کہ جو ان کی ضرورت سے زائد ہو وہ خرچ کرنا جائز ہے، اس سے زیادہ خرچ کرنا جائز نہیں، جس سے بیوی بچوں کا حق دے دیا جائے۔

”ومن تصدق وهو محتاج“ اگر کوئی اس حالت میں صدقہ کرے کہ خود محتاج ہو، ”وآہلہ محتاج“ یا اس کے گھر والے محتاج ہوں اور پھر بھی اپنا اور ان کا پیٹ کاٹ کے صدقہ کر رہا ہے تو یہ جائز نہیں،

”او علیہ دین“ یا اس کے اوپر دین ہو، کسی کا قرضہ دینا ہے اور بر خوردار صدقہ فرما رہے ہیں اور صاحب دین کا حق دبائے بیٹھے ہیں تو یہ جائز نہیں ”فاللین احق ان یقضی من الصدقة“ صدقہ کی بہ نسبت دین (قرض) اس بات کا زیادہ حق دار ہے کہ وہ ادا کیا جائے۔

بعض لوگ عجیب ہوتے ہیں، ایک صاحب ہمارے والد صاحب کے پاس آیا کرتے تھے، ان کا ایک اصول تھا کہ جہاں وہ بے روزگار ہوئے پس پھر وہ بکثرت صدقہ کیا کرتے تھے اور جب روزگار ملتا تھا تو اپنے اس روزگار میں لگ جاتے تھے، پھر جب وہ بے روزگار ہوتے تھے، پیسے بالکل خالی ہوتے تھے یعنی مفلس ہوتے تھے تو وہ خوب ہدیے اور تحفے لایا کرتے تھے۔ والد صاحب کے پاس صبح شام کبھی کوئی چیز لا رہے ہیں کبھی کوئی چیز، والد صاحب کو پتہ نہیں تھا جب پتہ چلا کہ یہ تو بے روزگار ہیں تو والد صاحب نے ان کو بہت ڈانٹا کہ یہ کیا حرکت ہے، تم سے اپنے بیوی بچوں کا حق ادا کرنا مشکل ہو رہا ہے اور یہاں ہدیے، تحفے لا رہے ہو، کہنے لگے جب میں آپ کے پاس ہدیے، تحفے لاتا ہوں تو اس برکت سے مجھے روزگار مل جاتا ہے، یہ ان کی توجیہ ہوتی تھی، تو بعض ایسے لوگ ہوتے ہیں کہ بیوی بچے بھوک سے بلہا رہے ہیں اور خود صاحب ہدیے، تحفے اور صدقے کر رہے ہیں یہ جائز نہیں، ”وہو رد علیہ“ اور یہ سب اعمال ہدیے، صدقے اور تحفے وغیرہ اس کے اوپر مردود اور رد ہیں، رد ہونے سے معنی آخرت میں رد ہونا تو مسلم ہے اور دنیا میں بھی رد ہیں کہ قاضی بھی ان کو معتبر قرار نہ دے۔

حنفیہ کے ہاں اس اطلاق کے ساتھ نہیں ہے بلکہ ہر ایک صورتحال میں الگ حکم ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک بظاہر یوں لگتا ہے کہ ہر حالت میں رد ہے لیکن ہمارے یہاں حالات مختلف ہیں اور مختلف حالات کے لحاظ سے مختلف احکام ہیں۔ ۳۳

”لیس لہ ان یختلف أموال الناس“ کہتے ہیں رد اس لئے ہے کہ اس کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ لوگوں کے اموال ضائع کرے، کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ”من أخذ أموال الناس يريد اتلافها اتلفه الله“ یعنی جس نے لوگوں کے مال لئے اور اس کا ارادہ اس کے تلف کرنے کا ہو تو اللہ تعالیٰ اسے برباد کر دے گا۔ بیوی بچوں کا حق مار کر صدقہ کرنا، ہبہ کرنا یہ سب حرام ہیں۔ سوال پیدا ہوا کہ حضرت! آپ نے فتویٰ

۳۳ (وہو رد) ای: غیر مقبول، لان قضاء الدين واجب والصدقة تطوع ومن أخذ ديناً وتصدق به ولا يجد ما يقضى به الدين فقد دخل تحت وعيد من أخذ أموال الناس، ومقتضى قوله: ((وہو رد علیہ)) ان يكون الدين المستغرق مانعاً من صحة التصرف، لكن هذا ليس على الإطلاق وانما يكون مانعاً اذا حصر عليه الحاكم، وما قبل الحجر فلا يمنع، كما تبصر ذلك في موضعه في الفقه، فعلى هذا اما يحتمل اطلاق البخاری علیہ أو يكون مذهبه ان الدين المستغرق يمنع مطلقاً، ولكن هذا خلاف ما قاله العلماء، حتى ان ابن قدامة وغيره نقلوا الاجماع على أن المنع انما يكون بعد الحجر. عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۳۰۱۔

کہاں سے دیدیا کہ یہ سب کچھ حرام ہے جبکہ صدیق اکبر ؓ غزوہ تبوک کے موقع پر سب کچھ لائے تھے، سارے گھر میں صفائی کردی اور گھر والوں کے لئے کچھ چھوڑا ہی نہیں، سارا مال اور سبھی کچھ لے آئے، تو پھر کیا انہوں نے گناہ کیا کہ اپنے بیوی بچوں کا حق پامال کیا، تو امام بخاری رحمہ اللہ اس کا جواب دیتے ہیں ”إلا ان یکون معروفاً بالصبر فیؤثر علی نفسه ولو کان به خصاصة“ کہ اگر وہ آدمی خود اور اس کے اہل و عیال صبر کرنے میں معروف ہوں اور اپنے آپ پر دوسروں کو ترجیح دینے میں معروف ہوں، چاہے تنگدستی میں ہی کیوں نہ ہوں، اگر ایسے گھر والے ہیں جن کے بارے میں پتہ ہے کہ خوشدلی سے اس بات پر راضی ہیں کہ خود بھوکے رہیں اور دوسروں کو کھلائیں تو پھر اس میں جائز ہے، ”کفعل اسی بکر حین تصدق بماله“ جیسے صدیق اکبر ؓ کا عمل تھا کہ انہوں نے سارا مال صدقہ کر دیا، اس لئے کر دیا کہ جانتے تھے کہ میں خود بھی الحمد للہ خوشدلی سے اس بات پر راضی ہوں اور میرے بیوی بچے بھی خوشدلی سے اس بات پر راضی ہیں کہ ہم بھوکے رہ جائیں لیکن جہاد کا کام ہو جائے، تو اس صورت میں ان کے لئے جائز ہے، بڑی فضیلت کی بات ہے لیکن جہاں یہ بات نہ ہو تو اس کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ بڑی پتے کی بات کہہ گئے یہیں سے واعظین کو دھوکہ لگتا ہے۔ واعظین اور جو کسی خاص مقصد کے لئے لوگوں کو ابھارتے ہیں جیسے جہاد کے لئے، تبلیغ کے لئے، تو وہ تقریر کرنے والے اور بیان کرنے والے بسا اوقات اس باریک نکتہ کو سمجھے بغیر بیان کر دیتے ہیں، یعنی صحابہ کرام ؓ کے وہ واقعات جو بے انتہا ثبات کے واقعات ہیں اور ان کے خاص حالات میں انہوں نے اس پر عمل کیا، ان کا ذکر کیا جاتا ہے، یہ یاد رکھتے ہوئے کہ تمہارے اوپر بھی ایسا ہی کرنا واجب ہے، حالانکہ اس طرح کہنا جائز نہیں۔ ۳۳

اگر واقعات کا ذکر اس طرح کیا جائے کہ دیکھو صحابہ کرام ؓ اس درجہ تک ایثار کیا کرتے تھے، لہذا تم بھی کچھ تو کرو، یہ بات ٹھیک ہے اور اس طرح بیان کرنا درست ہے لیکن اگر اس طرح کیا جائے کہ دیکھو صدیق اکبر ؓ نے اس طرح کیا تھا، لہذا تم بھی یہی کرو اور ایسا کرنا تم پر واجب ہے تو ایسا کہنا غلط ہوگا کیونکہ صحابہ کرام ؓ نے مخصوص حالات میں کیا، وہ اپنے بیوی بچوں کا ظرف جانتے تھے اور اپنا طرف جانتے تھے، لہذا انہوں نے کیا تو حضور اکرم ؐ نے قبول فرمایا۔

حضرت ابو طلحہ ؓ نماز پڑھ رہے ہیں اور پرندہ آکر درختوں میں الجھ گیا تو دل و دماغ میں آگیا کہ دیکھو! میرا کتنا بڑا باغ ہے کہ اس میں پرندہ الجھ گیا اور اس کو نکلنے کا راستہ نہیں مل رہا ہے تو بعد میں انہوں نے پورا باغ

۳۳ فیہ: کراهة السؤال اذا لم یکن عن ضرورة نحو الخوف من هلاکة ونحوه، وقال اصحابنا: من له قوت يوم فساله حرام. وفيه: العنی الشاکر الفضل من الفقير، وفيه خلاف. وفيه: اباحة الکلام للخطیب بکل مایصلح من موعظة وعلم وقرينة. وفيه: الحث علی الصدقة والانفاق فی وجوه الطاعة. عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۴۰۷.

صدقہ کر دیا کہ اس نے میری نماز میں خلل ڈال دیا، تو کوئی شخص اگر یہ واقعہ اس سیاق میں بتلائے کہ دیکھو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا یہ عالم تھا تو ہم کم از کم کچھ تو خشوع کا اہتمام کریں تو یہ ٹھیک ہے لیکن اگر کوئی شخص یہ کہے کہ اس درجہ کا خشوع حاصل کرنا ان کو واجب تھا اور تم بھی جب تک اس درجہ پر نہیں آؤ گے اور غیر اختیاری خیالات تمہارے دماغ میں آئیں گے تو یہ ناجائز ہوگا یہ اگر کوئی کہے تو یہ غلو ہوگا اور یہ ناجائز ہوگا کیونکہ مطلوب خشوع کا اختیاری درجہ ہے اور یہی واجب ہے اور غیر اختیاری جو انسان کے بس سے باہر ہے وہ واجب نہیں۔

حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ کی اسی رات شادی ہوئی تھی اور اگلے دن صبح جہاد پر چلے گئے اور وہیں شہید ہو گئے، تو بیوی کو چھوڑ گئے اور شہید ہو گئے تو بیوی کے حق کا کوئی خیال نہ آیا کہ بھی! تازی تازی شادی ہوئی ہے تو اسے کیسے چھوڑ کر چلا جاؤں، تو اگر کوئی اس واقعے کو اس سیاق میں بتائے کہ دیکھو! صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اتنی قربانیاں دی ہیں تو کچھ قربانیاں ہم بھی تو دیں، یہ تو ٹھیک ہے لیکن اگر کوئی یہ کہے کہ ہر شخص پر واجب ہے کہ بیوی کو چھوڑ کر جہاد میں چلا جائے یا تبلیغ میں جائے اور اس کا ذمہ لازم ہے کہ بیوی کا کوئی انتظام کئے بغیر چلا جائے تو یہ کہنا درست نہیں بلکہ ناجائز ہے، اس لئے کہ حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ فقیر عام کا تھا اس وقت شخص پر فرض عین تھا، جس کے بارے میں فقہاء کرام رحمہم اللہ فرماتے ہیں **”مخرج المرأة بغیر اذن زوجها، وتخرج المولى بغیر اذن سیدہ“** لیکن عام حالات کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، وہاں وہ حکم ہے جو آپ نے حدیث میں پڑھا کہ نبی کریم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک نبی جب جہاد کے لئے روانہ ہوئے تو فرمایا تین آدمی ہمارے ساتھ نہ چلیں، ایک وہ جس کی تازہ تازہ شادی ہوئی ہو، ایک وہ جس نے عمارت تعمیر کرنا شروع کی ہو اور اس کی چھت نہ پڑی ہو وغیرہ وغیرہ تو وہاں یہ حکم دیا کہ جو نیا شادی شدہ ہے وہ نہ جائے، اس لئے کہ ایک تو اس کو بیوی کا حق ادا کرنا ہوگا دوسرے یہ کہ جائے گا تو خیالات اس طرف لگے رہیں گے تو اطمینان اور یکسوئی کے ساتھ جہاد میں شریک نہیں ہو سکے گا تو عام حالات میں تو یہ حکم ہے۔

البتہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے جو واقعات ایثار علی النفس یا ایثار علی الاصل کے ہیں وہ یا تو ایسی ناگزیر صورت حال کے مطابق ہیں جہاں وہ فرض ہو گیا تھا، یا ایسے حالات سے متعلق ہیں جہاں ان کو اپنے اہل و عیال پر پورا بھروسہ اور اطمینان تھا کہ یہ خوشی سے اپنا حق چھوڑنے پر راضی اور آمادہ ہو جائیں گے، ان واقعات کو اس طرح منطبق کرنا کہ اگر یہ نہ کیا تو تمہارا ایمان مقبول نہیں، تمہاری عبادات قبول نہیں اور تمہارے ذمے ایسا کرنا فرض اور واجب ہے، یہ بڑی زیادتی اور غلو ہے اور اس سے خلل پیدا ہوتا ہے۔

میں نے یہ مسئلہ کی جگہ متعدد خطبات میں بیان کیا کہ بھی! طلب علم ہو، تبلیغ ہو یا جہاد ہو یہ سارے کام احکام اور حدود کے پابند ہیں، یہ نہیں کہ طلب علم کی دھن سوار ہو گئی تو اب احکام شریعت نظر انداز ہو گئے، والدین منع کر رہے ہیں اور روک رہے ہیں جب کہ ضرورت مند بھی ہیں ان کو چھوڑ کر مفتی بننے کے لئے شخص فی الاقواء میں داخلہ لے لیا، ارے بھائی! پہلے توئی اپنے اوپر تو نافذ کرو، اگر کوئی شخص والدین کو کھتاں ہونے کی حالت میں

چھوڑ کر آیا اور وہ اس کے ضرور تمند ہیں مگر وہ کہتا ہے کہ مجھے شخص فی الافاء میں پڑھنے کا شوق لگا ہوا ہے، یہ سب غلط ہے، والدین کو چھوڑ کر یا بیوی بچوں کو چھوڑ کر آدمی فتویٰ پڑھنے کے لئے آجائے، تبلیغ میں نکل جائے یا جہاد میں چلا جائے جبکہ والدین خدمت کے محتاج ہوں تو یہ سب غلط اور ناجائز ہے اور جہاد میں جب فرض عین نہ ہو، نفیر عام نہ ہو تو والدین کو محتاج چھوڑ کر نکلنا ناجائز ہے، جیسا کہ مسند احمد کی حدیث میں ہے نبی اکرم ﷺ کے پاس صحابی آئے، انہوں نے آنکر عرض کیا یا رسول اللہ! میں آپ کے پاس جہاد کے شوق میں آیا ہوں اور اپنے والدین کو روتا ہوا چھوڑ کر آیا ہوں تو آپ نے فرمایا واپس جاؤ جس طرح انہیں رلا یا تھا اب جا کر ہنسناؤ، میں تمہیں جہاد میں قبول نہیں کرتا اور آپ نے رد کر دیا۔ ۳۵

میں یہ احکام بھی بیان کرتا تھا، جو چھپ بھی گیا تو ہمارے ایک تبلیغی بھائی کا خط آیا، بہت لمبا چوڑا کہ صاحب! آپ نے یہ سب قصے بیان کر دیئے ہیں، اور یہ کہ بیوی بچوں کا حق مقدم ہے اور تبلیغ مؤخر ہے تو آپ نے ہمارا معاملہ گڑبڑ کر دیا اور جب کہ صحابہ کرام ﷺ کے دوسرے واقعات ہیں، حضرت حظلہ ؓ، بیوی کو چھوڑ کر چلے گئے تھے اور نہ جانے کتنے واقعات ہیں، ایثار و قربانی بھی کوئی چیز ہے اور صحابہ کرام ﷺ کے سارے واقعات انہوں نے لکھے، اب میں نے اسے سمجھایا کہ بھائی! ہر ایک چیز کا درجہ ہوتا ہے، حضرت حظلہ ؓ کا واقعہ اس وقت کا ہے جب نفیر عام تھا میں اور دوسرے صحابہ کرام ﷺ کے جو واقعات ہیں، ہر ایک کے اندر کچھ نہ کچھ عارض موجود ہے اور یہ سارے واقعات خصوصی حالات کے تحت ہوئے ہیں، ان کو ایک عام اصول بنانا اور اس کی بنیاد پر لوگوں کو دعوت دینا بالکل غلط ہے۔ پیچھے مٹھنیں آدمی تھے تو یکے بعد دیگرے میرے خیال میں اس کے پانچ یا چھ خط آتے رہے، میں لکھتا رہا، وہ پھر اس کے اوپر اشکال کرتے رہے، میں جواب دیتا رہا۔ چھ، سات خطوط کے بعد کہیں جا کر ان کو اطمینان ہوا، تو میں اس لئے بھلانا چاہ رہا ہوں کہ صحابہ کرام ﷺ کے ایثار کے واقعات بے شمار ہیں اور ضرور بیان کرنے چاہئیں، صحابہ کرام ﷺ کے واقعات بیان کرنے سے ایمان میں تازگی پیدا ہوتی ہے، ایمان میں پختگی آتی ہے، اس لئے کہ ان کے حالات میں نور ہی نور ہے، بیان ضرور کرنا چاہئے لیکن اس کا سیاق یہ ہونا چاہئے کہ صحابہ کرام ﷺ نے اتنی قربانیاں دیں ہم کچھ تو دیں، یہ اگر انداز بیان ہو تو کوئی مضائقہ نہیں لیکن اگر کوئی شخص یہ کہے کہ وہ اعلیٰ معیار جو صحابہ کرام ﷺ نے پیش کیا ہر شخص کے ذمہ فرض ہے تو یہ غلط ہے۔

اب ”یؤثرون علی انفسہم ولو کان بہم خصاصة“ والی آیت انصار کے بارے میں نازل ہوئی کہ رات کے وقت میں مہمانوں کو کھلا رہے تھے اور سارے گھر والے تھے اور جس طرح یہ خود ایثار کر رہے تھے سارے گھر والے ایثار کر رہے تھے اس طرح کہ سامنے دکھانے میں یہ معلوم ہو رہا تھا کہ یہ بھی کھا رہے ہیں حالانکہ نہیں کھا رہے تھے اور مہمان کو کھلا رہے تھے، تو سب گھر والے اس میں شریک تھے، سب دل سے اور خوش سے راضی

تھے یہ ایسا تو بڑی اچھی بات تھی، اس کی قرآن میں تعریف آئی ہے لیکن جہاں اور گھر والے راضی نہ ہوں تو وہاں جائز نہیں ہے کہ گھر والوں کو تو بھوکا مارے اور نہمانوں کو کھلائے، یہ ہے حکم جو امام بخاری رحمہ اللہ بیان فرما رہے ہیں۔

”و كذلك انصار المهاجرين“ اسی طرح انصار نے مہاجرین پر ایسا کر کیا کہ اکثر نے اپنی آدھی دولت دے دی تھی، حالانکہ اس کے ورثاء کہہ سکتے تھے کہ یہ تو ہمارے پاس آئی، آپ کیوں دے رہے ہیں؟ لیکن انہوں نے دیدی، اس لئے کہ سب خوشی سے راضی تھے، لیکن جہاں خوشی سے راضی نہ ہوں، وہاں دینا جائز نہیں ہے۔ ۳۶

”ونہی النبی ﷺ عن اضاءة المال“ آپ ﷺ نے اضاءة مال سے منع فرمایا، ”فليس له أن يضيّع أموال الناس بعلّة الصدقة“ تو اس کو حق نہیں کہ وہ لوگوں کے اموال صدقہ کی علت سے ضائع کرے، کیونکہ اب اس سے تمہارے ورثاء کا حق، تمہارے بیوی بچوں کا حق متعلق ہو گیا تو اب اس کو صدقہ کا نام دے کر ضائع کرو، یہ درست نہیں۔

وقال كعب ﷺ قلت يا رسول الله إن من تو بتي أن انخلع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسول الله ﷺ۔

حضرت کعب ﷺ کی جب تبوک کے موقع پر توبہ قبول ہوئی تو انہوں نے فرمایا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں سارا مال اللہ اور اس کے رسول کے نام پر صدقہ کر دوں تو آپ نے فرمایا ”امسک عليك بعض مالک فهو خير لك“ تم کچھ مال روک کر رکھو یہی تمہارے لیے بہتر ہے ”قلْتُ لاني امسک سهمي الذي بخير“ چنانچہ انہوں نے روک رکھا، تو معلوم ہوا کہ جب تک گھر والوں کا حق واجب ہے اس وقت تک صدقہ جائز نہیں۔

۱۴۲۶۔ حدثنا عبدان : أخبرنا عبد الله ، عن يونس ، عن الزهري قال : أخبرني سعيد بن المسيب : أنه سمع أبا هريرة ص عن النبي ا قال : ((خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى، وأبدأ بمن تعمل)) . [انظر : ۱۳۲۸، ۵۳۵۵، ۵۳۵۶، ۵۳۷۰]۔ ۳۷

۳۶۔ وهو أيضاً مشهور في السير ، وفيه أحاديث مرفوعة منها : حديث أنس : قدم المهاجرون المدينة وليس بأيديهم شيء ففاسمهم الأنصار . وأخرجه البخاري موصولاً في حديث طويل من كتاب الهبة في : باب فضل المنيحة . وذكر ابن اسحاق وغيره أن المهاجرين لما نزلوا على الأنصار آثروهم حتى قال بعضهم لعبد الرحمن بن عوف : أنزل لك عن إحدى امرأتي . عمدة القاری : ج : ۶ ، ص : ۴۰۲ ۔

۳۷۔ وفي سنن النسائي ، كتاب الزكاة ، باب الصدقة عن ظهر غنى ، رقم : ۲۴۸۷ ، وسنن أبي داود ، كتاب الزكاة ، باب الرجل ينخرج من ماله ، رقم : ۱۴۲۷ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند أبي هريرة ، رقم : ۱۰۳۶۶ ، ۱۰۱۰۷ ، ۹۸۳۳ ، ۹۷۸۳ ، ۹۲۳۰ ، ۸۸۵۵ ، ۸۷۵۹ ، ۸۳۸۸ ، ۸۳۴۸ ، ۷۵۲۸ ، ۷۴۱۳ ، ۷۱۲۰ ، ۷۰۴۴ ، ۶۸۵۸ ، ۱۰۳۹۸ ، وسنن الدارمی ، كتاب الزكاة ، باب متى يستحب للرجل الصدقة ، رقم : ۱۵۹۲ ۔

”خیر الصدقة ما كان عن ظهر غني“ یہ بحث اور تفصیل گزری چکی ہے اس حدیث کا دوسرا جملہ ہے ”وابدأ بمن تعول“ یعنی ان لوگوں سے صدقہ کرنا شروع کرو جو تمہارے زیر کفالت ہیں، سب سے پہلا صدقہ اپنے عیال پر ہے، اس کے بعد پھر دوسرے لوگوں پر ہے۔

۱۲۲۷۔ حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا وهيب : حدثنا هشام ، عن أبيه ، عن حكيم بن حزام رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قال : ((اليد العليا خير من اليد السفلى ، وابدأ بمن تعول وخير الصدقة عن ظهر غني ، ومن يستعفف يعفه الله ومن يستغن يغنه الله)) .

ترجمہ: حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے زیادہ اچھا ہے اور (صدقہ) شروع کر ان لوگوں سے جو تیری نگرانی میں ہوں اور بہتر صدقہ وہ ہے جو ان لوگوں پر کیا جائے جن کا وہ ذمہ دار ہے اور جو شخص سوال سے بچتا چاہے، تو اللہ ﷻ اسے بے پرواہ بنا دیتا ہے۔

۱۲۲۹۔ حدثنا أبو النعمان قال : حدثنا حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت النبي ﷺ ح وحدثنا عبد الله بن مسلمة ، عن مالك عن نافع ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال وهو على المنبر وذكر الصدقة والتعفف والمسالمة: ((اليد العليا خير من اليد السفلى ، فاليد العليا هي المنفقة والسفلى هي السائلة)) . ۳۸

”اليد العليا خير من اليد السفلى“۔

”اليد العليا“ کے معنی ہیں ”اليد المعطية“ اور ”اليد السفلى“ کے معنی ہیں ”اليد الآخذة“ تو ”اليد المعطية خیر من اليد الآخذة“ یہ مطلب ہے، وہ مطلب نہیں جو بیچارہ صاحبان نے لیا کہ اپنے مریدوں سے کہا کہ جب تم آؤ ہمارے پاس تو تم اپنے ہاتھ پر ہدیہ ایسے رکھا کرو کہ ہم اوپر سے اٹھائیں تاکہ ہمارا ہاتھ ”اليد العليا“ رہے۔

۳۸۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب بیان ان اليد العليا خير من اليد السفلى وان يد العليا هي المنفقة وان السفلى هي الآخرة ، رقم : ۱۷۱۵ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب اليد السفلى ، رقم : ۲۳۸۶ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب فی الاستعفاف ، رقم : ۱۳۰۵ ، ومسند احمد ، مسند المكثرين من الصحابة ، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۵۰۹۲ ، ۵۳۷۰ ، ۵۷۶۶ ، ۲۱۱۳ ، وموطأ امام مالك ، کتاب الجامع ، باب ماجاء فی التعفف عن المسألة ، رقم : ۱۵۸۲ ، وسنن الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب فی فضل اليد العليا ، رقم : ۱۵۹۳ .

(۲۰) باب: من أحب تعجيل الصدقة من يومها

اس شخص کا بیان جو صدقہ دینے میں عجلت کو پسند کرتا ہے

۱۴۳۰ - حدثنا أبو عاصم ، عن عمر بن سعيد ، عن ابن أبي مليكة : أن عقبه بن الحارث رضی اللہ عنہ قال : صلى بنا النبي ﷺ العصر فأسرع ثم دخل البيت فلم يلبث أن خرج ، فقلت أو قيل له فقال : « كنت خلّفت في البيت تبرأ من الصدقة فكرهت أن أبيتها فقسمته » . [راجع : ۸۵۱] .

تشریح

یہ حدیث پیچھے گزر چکی ہے کہ آنحضرت ﷺ عصر کی نماز پڑھ کر جلدی سے گھر تشریف لے گئے پھر واپس تشریف لائے اور بتایا کہ میرے گھر میں صدقہ کا کچھ سونا رکھا ہوا تھا تو میں نے اس بات کو نا پسندیدہ سمجھا کہ رات کے اوپر اسی حالت میں گزار دوں ، اس لئے میں اس کو تقسیم کر آیا ، تو آپ ﷺ نے اس کو تقسیم کرنے میں جلدی کی ، ابام بخاری رحمہ اللہ نے اس پر ترجمہ الباب قائم کیا ہے ”باب من أحب تعجيل الصدقة من يومها“ کہ صدقہ کو یوم صدقہ سے پہلے منجمل کرنے کا استحباب کہ اگرچہ ابھی وجوب ادا نہیں ہوا لیکن وجوب ادا سے پہلے ہی آدمی صدقہ کر دے تو یہ جائز ہے۔

استدلال اس حدیث سے کیا ہے کہ وہ صدقہ کا تبرع تھا اور اس پر وجوب ادا نہیں تھا لیکن پھر بھی آپ ﷺ نے رات گزارنا بھی پسند نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ جتنی جلدی ہو سکے اس سے فراغت حاصل کرنی چاہئے۔

(۲۱) باب التحريض على الصدقة والشفاعة فيها

صدقہ پر رغبت دلانے اور اس کی سفارش کرنے کا بیان

۱۴۳۱ - حدثنا مسلم : حدثنا شعبة : حدثنا عدي ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : خرج النبي ﷺ يوم عيد فصلى ركعتين لم يصل قبل ولا بعد ، ثم مال على النساء ومعہ بلال ، فوعظهن وأمرهن أن يتصدقن فجعلت المرأة تلقى القلب والخرص . [راجع : ۹۸] .

یہ حدیث بھی پہلے گزر چکی ہے اور اس میں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے صدقہ کی ترغیب دی تو عورتوں نے اپنے زینورات دینے شروع کر دیئے ، حالانکہ کچھ عورتیں اس میں ایسی بھی ہوں گی جن کے ذمہ اس وقت فوری دینا واجب نہیں ہوگا لیکن جلدی ادا کر دیا۔

۱۴۳۲ - حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا عبد الواحد : حدثنا أبو بردة بن

عبدالله بن أبي بردة : حدثنا أبو بردة بن أبي موسى ، عن أبيه عليه السلام قال : كان رسول الله ﷺ إذا جاءه السائل أو طلبت إليه حاجة قال : « أشفعوا تؤجروا ويقضي الله على لسان نبيه ما شاء » . [انظر : ٢٨٠٢٨ ، ٢٨٠٢٩ ، ٢٨٠٣٠ ، ٢٨٠٣١ ، ٢٨٠٣٢ ، ٢٨٠٣٣ ، ٢٨٠٣٤ ، ٢٨٠٣٥ ، ٢٨٠٣٦ ، ٢٨٠٣٧ ، ٢٨٠٣٨ ، ٢٨٠٣٩ ، ٢٨٠٤٠ ، ٢٨٠٤١ ، ٢٨٠٤٢ ، ٢٨٠٤٣ ، ٢٨٠٤٤ ، ٢٨٠٤٥ ، ٢٨٠٤٦ ، ٢٨٠٤٧ ، ٢٨٠٤٨ ، ٢٨٠٤٩ ، ٢٨٠٥٠ ، ٢٨٠٥١ ، ٢٨٠٥٢ ، ٢٨٠٥٣ ، ٢٨٠٥٤ ، ٢٨٠٥٥ ، ٢٨٠٥٦ ، ٢٨٠٥٧ ، ٢٨٠٥٨ ، ٢٨٠٥٩ ، ٢٨٠٦٠ ، ٢٨٠٦١ ، ٢٨٠٦٢ ، ٢٨٠٦٣ ، ٢٨٠٦٤ ، ٢٨٠٦٥ ، ٢٨٠٦٦ ، ٢٨٠٦٧ ، ٢٨٠٦٨ ، ٢٨٠٦٩ ، ٢٨٠٧٠ ، ٢٨٠٧١ ، ٢٨٠٧٢ ، ٢٨٠٧٣ ، ٢٨٠٧٤ ، ٢٨٠٧٥ ، ٢٨٠٧٦ ، ٢٨٠٧٧ ، ٢٨٠٧٨ ، ٢٨٠٧٩ ، ٢٨٠٨٠ ، ٢٨٠٨١ ، ٢٨٠٨٢ ، ٢٨٠٨٣ ، ٢٨٠٨٤ ، ٢٨٠٨٥ ، ٢٨٠٨٦ ، ٢٨٠٨٧ ، ٢٨٠٨٨ ، ٢٨٠٨٩ ، ٢٨٠٩٠ ، ٢٨٠٩١ ، ٢٨٠٩٢ ، ٢٨٠٩٣ ، ٢٨٠٩٤ ، ٢٨٠٩٥ ، ٢٨٠٩٦ ، ٢٨٠٩٧ ، ٢٨٠٩٨ ، ٢٨٠٩٩ ، ٢٨١٠٠ ، ٢٨١٠١ ، ٢٨١٠٢ ، ٢٨١٠٣ ، ٢٨١٠٤ ، ٢٨١٠٥ ، ٢٨١٠٦ ، ٢٨١٠٧ ، ٢٨١٠٨ ، ٢٨١٠٩ ، ٢٨١١٠ ، ٢٨١١١ ، ٢٨١١٢ ، ٢٨١١٣ ، ٢٨١١٤ ، ٢٨١١٥ ، ٢٨١١٦ ، ٢٨١١٧ ، ٢٨١١٨ ، ٢٨١١٩ ، ٢٨١٢٠ ، ٢٨١٢١ ، ٢٨١٢٢ ، ٢٨١٢٣ ، ٢٨١٢٤ ، ٢٨١٢٥ ، ٢٨١٢٦ ، ٢٨١٢٧ ، ٢٨١٢٨ ، ٢٨١٢٩ ، ٢٨١٣٠ ، ٢٨١٣١ ، ٢٨١٣٢ ، ٢٨١٣٣ ، ٢٨١٣٤ ، ٢٨١٣٥ ، ٢٨١٣٦ ، ٢٨١٣٧ ، ٢٨١٣٨ ، ٢٨١٣٩ ، ٢٨١٤٠ ، ٢٨١٤١ ، ٢٨١٤٢ ، ٢٨١٤٣ ، ٢٨١٤٤ ، ٢٨١٤٥ ، ٢٨١٤٦ ، ٢٨١٤٧ ، ٢٨١٤٨ ، ٢٨١٤٩ ، ٢٨١٥٠ ، ٢٨١٥١ ، ٢٨١٥٢ ، ٢٨١٥٣ ، ٢٨١٥٤ ، ٢٨١٥٥ ، ٢٨١٥٦ ، ٢٨١٥٧ ، ٢٨١٥٨ ، ٢٨١٥٩ ، ٢٨١٦٠ ، ٢٨١٦١ ، ٢٨١٦٢ ، ٢٨١٦٣ ، ٢٨١٦٤ ، ٢٨١٦٥ ، ٢٨١٦٦ ، ٢٨١٦٧ ، ٢٨١٦٨ ، ٢٨١٦٩ ، ٢٨١٧٠ ، ٢٨١٧١ ، ٢٨١٧٢ ، ٢٨١٧٣ ، ٢٨١٧٤ ، ٢٨١٧٥ ، ٢٨١٧٦ ، ٢٨١٧٧ ، ٢٨١٧٨ ، ٢٨١٧٩ ، ٢٨١٨٠ ، ٢٨١٨١ ، ٢٨١٨٢ ، ٢٨١٨٣ ، ٢٨١٨٤ ، ٢٨١٨٥ ، ٢٨١٨٦ ، ٢٨١٨٧ ، ٢٨١٨٨ ، ٢٨١٨٩ ، ٢٨١٩٠ ، ٢٨١٩١ ، ٢٨١٩٢ ، ٢٨١٩٣ ، ٢٨١٩٤ ، ٢٨١٩٥ ، ٢٨١٩٦ ، ٢٨١٩٧ ، ٢٨١٩٨ ، ٢٨١٩٩ ، ٢٨٢٠٠ ، ٢٨٢٠١ ، ٢٨٢٠٢ ، ٢٨٢٠٣ ، ٢٨٢٠٤ ، ٢٨٢٠٥ ، ٢٨٢٠٦ ، ٢٨٢٠٧ ، ٢٨٢٠٨ ، ٢٨٢٠٩ ، ٢٨٢١٠ ، ٢٨٢١١ ، ٢٨٢١٢ ، ٢٨٢١٣ ، ٢٨٢١٤ ، ٢٨٢١٥ ، ٢٨٢١٦ ، ٢٨٢١٧ ، ٢٨٢١٨ ، ٢٨٢١٩ ، ٢٨٢٢٠ ، ٢٨٢٢١ ، ٢٨٢٢٢ ، ٢٨٢٢٣ ، ٢٨٢٢٤ ، ٢٨٢٢٥ ، ٢٨٢٢٦ ، ٢٨٢٢٧ ، ٢٨٢٢٨ ، ٢٨٢٢٩ ، ٢٨٢٣٠ ، ٢٨٢٣١ ، ٢٨٢٣٢ ، ٢٨٢٣٣ ، ٢٨٢٣٤ ، ٢٨٢٣٥ ، ٢٨٢٣٦ ، ٢٨٢٣٧ ، ٢٨٢٣٨ ، ٢٨٢٣٩ ، ٢٨٢٤٠ ، ٢٨٢٤١ ، ٢٨٢٤٢ ، ٢٨٢٤٣ ، ٢٨٢٤٤ ، ٢٨٢٤٥ ، ٢٨٢٤٦ ، ٢٨٢٤٧ ، ٢٨٢٤٨ ، ٢٨٢٤٩ ، ٢٨٢٥٠ ، ٢٨٢٥١ ، ٢٨٢٥٢ ، ٢٨٢٥٣ ، ٢٨٢٥٤ ، ٢٨٢٥٥ ، ٢٨٢٥٦ ، ٢٨٢٥٧ ، ٢٨٢٥٨ ، ٢٨٢٥٩ ، ٢٨٢٦٠ ، ٢٨٢٦١ ، ٢٨٢٦٢ ، ٢٨٢٦٣ ، ٢٨٢٦٤ ، ٢٨٢٦٥ ، ٢٨٢٦٦ ، ٢٨٢٦٧ ، ٢٨٢٦٨ ، ٢٨٢٦٩ ، ٢٨٢٧٠ ، ٢٨٢٧١ ، ٢٨٢٧٢ ، ٢٨٢٧٣ ، ٢٨٢٧٤ ، ٢٨٢٧٥ ، ٢٨٢٧٦ ، ٢٨٢٧٧ ، ٢٨٢٧٨ ، ٢٨٢٧٩ ، ٢٨٢٨٠ ، ٢٨٢٨١ ، ٢٨٢٨٢ ، ٢٨٢٨٣ ، ٢٨٢٨٤ ، ٢٨٢٨٥ ، ٢٨٢٨٦ ، ٢٨٢٨٧ ، ٢٨٢٨٨ ، ٢٨٢٨٩ ، ٢٨٢٩٠ ، ٢٨٢٩١ ، ٢٨٢٩٢ ، ٢٨٢٩٣ ، ٢٨٢٩٤ ، ٢٨٢٩٥ ، ٢٨٢٩٦ ، ٢٨٢٩٧ ، ٢٨٢٩٨ ، ٢٨٢٩٩ ، ٢٨٣٠٠ ، ٢٨٣٠١ ، ٢٨٣٠٢ ، ٢٨٣٠٣ ، ٢٨٣٠٤ ، ٢٨٣٠٥ ، ٢٨٣٠٦ ، ٢٨٣٠٧ ، ٢٨٣٠٨ ، ٢٨٣٠٩ ، ٢٨٣١٠ ، ٢٨٣١١ ، ٢٨٣١٢ ، ٢٨٣١٣ ، ٢٨٣١٤ ، ٢٨٣١٥ ، ٢٨٣١٦ ، ٢٨٣١٧ ، ٢٨٣١٨ ، ٢٨٣١٩ ، ٢٨٣٢٠ ، ٢٨٣٢١ ، ٢٨٣٢٢ ، ٢٨٣٢٣ ، ٢٨٣٢٤ ، ٢٨٣٢٥ ، ٢٨٣٢٦ ، ٢٨٣٢٧ ، ٢٨٣٢٨ ، ٢٨٣٢٩ ، ٢٨٣٣٠ ، ٢٨٣٣١ ، ٢٨٣٣٢ ، ٢٨٣٣٣ ، ٢٨٣٣٤ ، ٢٨٣٣٥ ، ٢٨٣٣٦ ، ٢٨٣٣٧ ، ٢٨٣٣٨ ، ٢٨٣٣٩ ، ٢٨٣٤٠ ، ٢٨٣٤١ ، ٢٨٣٤٢ ، ٢٨٣٤٣ ، ٢٨٣٤٤ ، ٢٨٣٤٥ ، ٢٨٣٤٦ ، ٢٨٣٤٧ ، ٢٨٣٤٨ ، ٢٨٣٤٩ ، ٢٨٣٥٠ ، ٢٨٣٥١ ، ٢٨٣٥٢ ، ٢٨٣٥٣ ، ٢٨٣٥٤ ، ٢٨٣٥٥ ، ٢٨٣٥٦ ، ٢٨٣٥٧ ، ٢٨٣٥٨ ، ٢٨٣٥٩ ، ٢٨٣٦٠ ، ٢٨٣٦١ ، ٢٨٣

ترجمہ: ابو موسیٰ اشعری روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس جب کوئی سائل آتا، آپ ﷺ سامنے کوئی حاجت پیش کی جاتی تو ہمیں فرماتے کہ سفارش کرو۔ تم بھی اُجڑ دیئے جاؤ گے۔ اور اللہ ﷻ اپنے نبی ﷺ کی زبان سے جو جانتا ہے حکم دیتا ہے۔

۱۳۳- حدثنا صدقة بن الفضل : أخبرنا عبدة ، عن هشام ، عن فاطمة ، عن أسماء رضي الله عنها قالت : قال لي النبي ﷺ : ((لا توکی فیوکی علیک)) .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة، عن عبدة، قال: ((لا تحصي ليحصى الله عليك)) .
[انظر: ١٣٣٣، ٢٥٩٠، ٢٥٩١، ٣٠]

”لا تَوَكُّبْ فِیوَكِّیْ عَلَیْكَ“ تم رسی باندھ کر نہ رکھو یعنی اپنے پیسوں وغیرہ کے تھیلیوں پر کہ اللہ تم پر رسی باندھ دے۔ مطلب یہ ہے کہ لوگوں کی ضروریات پر خرچ کرنے کیلئے مال کو باندھ کر نہ رکھو، ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے اوپر باندھ کر رکھے گا۔ اللہ ﷻ تمہیں بے حساب دیتا ہے تو ایسے ہی تم بھی لوگوں کے اوپر بے حساب خرچ کرو، اور لا تحصى الخ کا مطلب ہے کہ تم گن گن کر مت رکھو کہ اللہ ﷻ بھی تمہیں گن گن کر دیں گے۔

(٢٢) باب الصدقة فيما استطاع

جہاں تک ہو سکے خیرات کرنے کا بیان

١٢٣٢- حدثنا أبو عاصم ، عن ابن جريج ح .

وحدثني محمد بن عبد الرحيم ، عن حجاج بن محمد ، عن ابن جريج قال

٣٩٠ وفي صحيح مسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب استحباب الشفاعة فيما ليس بحرام، رقم: ٣٤٦١، ومنه النسائي، كتاب الزكاة، باب الشفاعة في الصدقة، رقم: ٣٥٠٩، ومنه أبي داود، كتاب الأدب، باب في الشفاعة، رقم: ٣٣٢٢، ومنه أحمد، أول مسند الكوفيين، باب حديث أبي موسى الأشعري، رقم: ١٨٤٢٢، ١٨٤٩٨، ١٨٤٤٣.

٣. وفي صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب الحث على النفاق وكرهية الاحصاء، رقم: ٤٠٩، ومن الترمذى، كتاب البر والصلة عن رسول الله، باب ما جاء في السخاء، رقم: ١٨٨٣، ومن النسائي، كتاب الزكاة، باب الاحصاء في الصدقة، رقم: ٢٥٠٣، ومن أبى داود، كتاب الزكاة، باب فى الشح، رقم: ٢٣٨، ومن أحمد، بابى مسند الأنصار، باب فى المسند السابق، رقم: ٢٤٧٩٤، ٢٤٧٩٥، ٢٤٧٩٦، ٢٤٧٩٧، ٢٤٧٩٨، ٢٤٧٩٩، ٢٤٨٠٠، ٢٤٨٠١، ٢٤٨٠٢، ٢٤٨٠٣، ٢٤٨٠٤، ٢٤٨٠٥، ٢٤٨٠٦، ٢٤٨٠٧، ٢٤٨٠٨، ٢٤٨٠٩، ٢٤٨١٠، ٢٤٨١١، ٢٤٨١٢، ٢٤٨١٣، ٢٤٨١٤، ٢٤٨١٥، ٢٤٨١٦، ٢٤٨١٧، ٢٤٨١٨، ٢٤٨١٩، ٢٤٨٢٠، ٢٤٨٢١، ٢٤٨٢٢، ٢٤٨٢٣، ٢٤٨٢٤، ٢٤٨٢٥، ٢٤٨٢٦، ٢٤٨٢٧، ٢٤٨٢٨، ٢٤٨٢٩، ٢٤٨٣٠، ٢٤٨٣١، ٢٤٨٣٢، ٢٤٨٣٣، ٢٤٨٣٤، ٢٤٨٣٥، ٢٤٨٣٦، ٢٤٨٣٧، ٢٤٨٣٨، ٢٤٨٣٩، ٢٤٨٤٠، ٢٤٨٤١، ٢٤٨٤٢، ٢٤٨٤٣، ٢٤٨٤٤، ٢٤٨٤٥، ٢٤٨٤٦، ٢٤٨٤٧، ٢٤٨٤٨، ٢٤٨٤٩، ٢٤٨٥٠، ٢٤٨٥١، ٢٤٨٥٢، ٢٤٨٥٣، ٢٤٨٥٤، ٢٤٨٥٥، ٢٤٨٥٦، ٢٤٨٥٧، ٢٤٨٥٨، ٢٤٨٥٩، ٢٤٨٦٠، ٢٤٨٦١، ٢٤٨٦٢، ٢٤٨٦٣، ٢٤٨٦٤، ٢٤٨٦٥، ٢٤٨٦٦، ٢٤٨٦٧، ٢٤٨٦٨، ٢٤٨٦٩، ٢٤٨٧٠، ٢٤٨٧١، ٢٤٨٧٢، ٢٤٨٧٣، ٢٤٨٧٤، ٢٤٨٧٥، ٢٤٨٧٦، ٢٤٨٧٧، ٢٤٨٧٨، ٢٤٨٧٩، ٢٤٨٨٠، ٢٤٨٨١، ٢٤٨٨٢، ٢٤٨٨٣، ٢٤٨٨٤، ٢٤٨٨٥، ٢٤٨٨٦، ٢٤٨٨٧، ٢٤٨٨٨، ٢٤٨٨٩، ٢٤٨٩٠، ٢٤٨٩١، ٢٤٨٩٢، ٢٤٨٩٣، ٢٤٨٩٤، ٢٤٨٩٥، ٢٤٨٩٦، ٢٤٨٩٧، ٢٤٨٩٨، ٢٤٨٩٩، ٢٤٩٠٠، ٢٤٩٠١، ٢٤٩٠٢، ٢٤٩٠٣، ٢٤٩٠٤، ٢٤٩٠٥، ٢٤٩٠٦، ٢٤٩٠٧، ٢٤٩٠٨، ٢٤٩٠٩، ٢٤٩١٠، ٢٤٩١١، ٢٤٩١٢، ٢٤٩١٣، ٢٤٩١٤، ٢٤٩١٥، ٢٤٩١٦، ٢٤٩١٧، ٢٤٩١٨، ٢٤٩١٩، ٢٤٩٢٠، ٢٤٩٢١، ٢٤٩٢٢، ٢٤٩٢٣، ٢٤٩٢٤، ٢٤٩٢٥، ٢٤٩٢٦، ٢٤٩٢٧، ٢٤٩٢٨، ٢٤٩٢٩، ٢٤٩٣٠، ٢٤٩٣١، ٢٤٩٣٢، ٢٤٩٣٣، ٢٤٩٣٤، ٢٤٩٣٥، ٢٤٩٣٦، ٢٤٩٣٧، ٢٤٩٣٨، ٢٤٩٣٩، ٢٤٩٤٠، ٢٤٩٤١، ٢٤٩٤٢، ٢٤٩٤٣، ٢٤٩٤٤، ٢٤٩٤٥، ٢٤٩٤٦، ٢٤٩٤٧، ٢٤٩٤٨، ٢٤٩٤٩، ٢٤٩٥٠، ٢٤٩٥١، ٢٤٩٥٢، ٢٤٩٥٣، ٢٤٩٥٤، ٢٤٩٥٥، ٢٤٩٥٦، ٢٤٩٥٧، ٢٤٩٥٨، ٢٤٩٥٩، ٢٤٩٦٠، ٢٤٩٦١، ٢٤٩٦٢، ٢٤٩٦٣، ٢٤٩٦٤، ٢٤٩٦٥، ٢٤٩٦٦، ٢٤٩٦٧، ٢٤٩٦٨، ٢٤٩٦٩، ٢٤٩٧٠، ٢٤٩٧١، ٢٤٩٧٢، ٢٤٩٧٣، ٢٤٩٧٤، ٢٤٩٧٥، ٢٤٩٧٦، ٢٤٩٧٧، ٢٤٩٧٨، ٢٤٩٧٩، ٢٤٩٨٠، ٢٤٩٨١، ٢٤٩٨٢، ٢٤٩٨٣، ٢٤٩٨٤، ٢٤٩٨٥، ٢٤٩٨٦، ٢٤٩٨٧، ٢٤٩٨٨، ٢٤٩٨٩، ٢٤٩٩٠، ٢٤٩٩١، ٢٤٩٩٢، ٢٤٩٩٣، ٢٤٩٩٤، ٢٤٩٩٥، ٢٤٩٩٦، ٢٤٩٩٧، ٢٤٩٩٨، ٢٤٩٩٩، ٢٥٠٠٠، ٢٥٠٠١، ٢٥٠٠٢، ٢٥٠٠٣، ٢٥٠٠٤، ٢٥٠٠٥، ٢٥٠٠٦، ٢٥٠٠٧، ٢٥٠٠٨، ٢٥٠٠٩، ٢٥٠١٠، ٢٥٠١١، ٢٥٠١٢، ٢٥٠١٣، ٢٥٠١٤، ٢٥٠١٥، ٢٥٠١٦، ٢٥٠١٧، ٢٥٠١٨، ٢٥٠١٩، ٢٥٠٢٠، ٢٥٠٢١، ٢٥٠٢٢، ٢٥٠٢٣، ٢٥٠٢٤، ٢٥٠٢٥، ٢٥٠٢٦، ٢٥٠٢٧، ٢٥٠٢٨، ٢٥٠٢٩، ٢٥٠٣٠، ٢٥٠٣١، ٢٥٠٣٢، ٢٥٠٣٣، ٢٥٠٣٤، ٢٥٠٣٥، ٢٥٠٣٦، ٢٥٠٣٧، ٢٥٠٣٨، ٢٥٠٣٩، ٢٥٠٤٠، ٢٥٠٤١، ٢٥٠٤٢، ٢٥٠٤٣، ٢٥٠٤٤، ٢٥٠٤٥، ٢٥٠٤٦، ٢٥٠٤٧، ٢٥٠٤٨، ٢٥٠٤٩، ٢٥٠٥٠، ٢٥٠٥١، ٢٥٠٥٢، ٢٥٠٥٣، ٢٥٠٥٤، ٢٥٠٥٥، ٢٥٠٥٦، ٢٥٠٥٧، ٢٥٠٥٨، ٢٥٠٥٩، ٢٥٠٦٠، ٢٥٠٦١، ٢٥٠٦٢، ٢٥٠٦٣، ٢٥٠٦٤، ٢٥٠٦٥، ٢٥٠٦٦، ٢٥٠٦٧، ٢٥٠٦٨، ٢٥٠٦٩، ٢٥٠٧٠، ٢٥٠٧١، ٢٥٠٧٢، ٢٥٠٧٣، ٢٥٠٧٤، ٢٥٠٧٥، ٢٥٠٧٦، ٢٥٠٧٧، ٢٥٠٧٨، ٢٥٠٧٩، ٢٥٠٨٠، ٢٥٠٨١، ٢٥٠٨٢، ٢٥٠٨٣، ٢٥٠٨٤، ٢٥٠٨٥، ٢٥٠٨٦، ٢٥٠٨٧، ٢٥٠٨٨، ٢٥٠٨٩، ٢٥٠٩٠، ٢٥٠٩١، ٢٥٠٩٢، ٢٥٠٩٣، ٢٥٠٩٤، ٢٥٠٩٥، ٢٥٠٩٦، ٢٥٠٩٧، ٢٥٠٩٨، ٢٥٠٩٩، ٢٥١٠٠، ٢٥١٠١، ٢٥١٠٢، ٢٥١٠٣، ٢٥١٠٤، ٢٥١٠٥، ٢٥١٠٦، ٢٥١٠٧، ٢٥١٠٨، ٢٥١٠٩، ٢٥١١٠، ٢٥١١١، ٢٥١١٢، ٢٥١١٣، ٢٥١١٤، ٢٥١١٥، ٢٥١١٦، ٢٥١١٧، ٢٥١١٨، ٢٥١١٩، ٢٥١٢٠، ٢٥١٢١، ٢٥١٢٢، ٢٥

اخبسنی ابن ابی ملیکہ ، عن عباد بن عبد اللہ ابن الزبیر : اخببرہ عن أسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما أنها جاءت النبی ﷺ فقال : ((لا تعی فیوعی اللہ علیک ، ارضعی ما استطعت)) . [راجع : ۱۳۳۳] .

لا تعی الخ کا مطلب ہے کہ برتن میں بند کر کے نہ رکھو، یہ لفظ وعاء سے نکلا ہے۔
یہ اتفاق فی سبیل اللہ بھی بڑی عجیب و غریب چیز ہے یعنی زکوٰۃ تو خیر واجب ہے ہی، لیکن زکوٰۃ کے علاوہ اللہ ﷻ کے راستہ میں خرچ کرنا یہ بڑے ہی نفع کی چیز ہے اور قرآن و حدیث میں اس کی بہت ترغیب آئی ہے تو اس میں دل تنگ نہ کرنا چاہیے۔

ایک مرتبہ میں اپنے والد صاحب کے ساتھ گاڑی میں جا رہا تھا، گاڑی ایک سنگل پر رکی تو جیسے فقیر اور سائل وغیرہ آجاتے ہیں تو اس طرح کا کوئی آگیا تو والد صاحب نے اس کو کچھ دیدیا تو ہم نے تازہ تازہ مسئلہ پڑھا تھا کہ جس فقیر کے لئے سوال کرنا جائز نہیں اس کو دینا بھی جائز نہیں تو میں نے عرض کیا حضرت! یہ سب پیشہ و قسم کے سائلین ہیں، عام طور سے ان میں مستحق تو کوئی ہوتا نہیں تو پھر آپ کیوں دے رہے ہیں تو حضرت والد صاحب نے فرمایا کہ میاں! کہاں مستحق اور غیر مستحق کی بات لے کر بیٹھے یہ کہ اللہ ﷻ ہمیں بھی استحقاق کی بنیاد پر دینے لگے کہ اگر ہم مستحق ہوں تو دے ورنہ نہ دے تو بتاؤ ہمارا کیا حشر بنے۔ اللہ ﷻ کی طرف سے ہمیں استحقاق کی بنیاد پر تھوڑی ملتا ہے بلکہ محض ان کی عطا کی بنیاد پر ملتا ہے تو جب اللہ ﷻ ہمیں بغیر استحقاق کے دیتا ہے تو کسی غیر مستحق کے پاس ہمارا پیسہ چلا گیا تو کیا ہوا؟ یہ عجیب بات فرمائی، اگرچہ مسئلہ یہ ضرور ہے کہ جس کے بارے میں متعین طور سے معلوم ہو کہ اس کے لئے لینا حرام ہے تو اس کو دینا بھی جائز نہیں، لیکن عام تاثر یہ قائم کر لینا کہ بازار میں جو بھی پھر رہا ہے یہ پیشہ ور ہیں یہ درست نہیں۔

اتفاق فی سبیل اللہ میں اللہ ﷻ مقدار نہیں دیکھتے جس کی کل آمدنی ایک روپیہ ہے وہ اگر ایک پیسہ دے تو اس کی وہی قدر و قیمت ہے بلکہ شاید اس سے زیادہ ہو جو ایک لاکھ کا مالک ایک ہزار دے رہا ہے، اس لئے یہ مقدار کا مسئلہ نہیں ہے، بلکہ اللہ ﷻ کے لئے اپنے مال کی قربانی دینے کا مسئلہ ہے تو اس میں مولوی صاحبان یوں سمجھتے ہیں کہ قرآن کی آیات اور احادیث میں جو کچھ ہے وہ سب وعظ میں سنانے کے لئے ہے۔ جب کبھی جمعہ کے دن وعظ کریں گے وہاں سنائیں گے، فضائل اعمال کی حدیثیں بھی اس کام کے لئے ہیں اور صدقات و خیرات کی تو خاص طور سے اس کام کے لئے ہیں، بعض مولوی صاحبان یہ سمجھتے ہیں کہ یہ تو میرے گھر سے باہر کی بات ہے میں تو پیدا اس لئے ہوا ہوں کہ صدقہ خیرات لوں نہ کہ دوں، تو اس واسطے اس موضوع کا تعلق مجھے نہیں۔

ایک مولوی صاحب تھے، ایک مرتبہ اپنے گھر میں گئے تو دیکھا کہ بیوی کا زیور غائب ہے تو پوچھا تیرا زیور کہاں گیا تو وہ کہنے لگی کہ آج آپ وعظ کر رہے تھے میں بھی اس وعظ میں تھی، آپ نے صدقہ کی بہت فضیلت بیان کی تو میں نے اپنا زیور صدقہ کر دیا۔ مولوی صاحب سر پکڑ کر بیٹھ گئے کہ خدا کی بندی وہ وعظ تیرے واسطے تھوڑا ہی تھا

کہ تو اپنا زور صدقہ کر کے بیٹھ جائے، وہ تو اس لئے تھا تا کہ لوگ اس پر عمل کریں اور کچھ لا کر ہمیں دیں، نہ یہ کہ تو اپنا سارا مال و متاع دے کر بیٹھ جائے، اللہ ﷻ اس قسم کی ذہنیت سے ہم سب کو محفوظ رکھے۔ (آمین)

اپنے بزرگوں سے سنا ہوا طریقہ بتاتا ہوں کہ ہر شخص اس پر عمل کر سکتا ہے وہ یہ کہ جو بھی کسی کی آمدنی ہو، تھوڑی یا زیادہ، ایک روپیہ ہو یا دو روپیہ، ایک ہزار ہو یا ایک لاکھ ہو، کسی کی کتنی بھی آمدنی ہو، اس کا ایک حصہ انفاق فی سبیل اللہ کے لئے مخصوص کر دے، دسواں حصہ، بیسواں حصہ، چالیسواں حصہ، سوواں حصہ، جتنی انسان کی استطاعت ہو، اس کے حساب سے کرے کہ جو بھی آمدنی ہوگی اس میں سے اتنا حصہ نکال کر رکھ دوں گا، ایک روپیہ ہو گا تو ایک پیسہ نکالوں گا اور ایک تھیلہ بنا لے اور اس میں ڈال دے، جب کبھی کوئی ایسا موقع آئے اس میں دے دے، عادت پڑی رہے گی۔

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ اپنی ہر آمدنی کا زکاة کے علاوہ خمس نکالا کرتے تھے۔ حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ محنت والی آمدنی سے نصف عشر اور بے محنت حاصل ہونے والی آمدنی سے عشر نکالا کرتے تھے۔ میرے والد ماجد کا بھی یہی طریقہ تھا اور اس میں ایسا وقت بھی گزرا کہ آمدنی کم ہوتی تھی لیکن یہ معمول بھی قضا نہیں ہوا، اس کو ضرور نکالتے تھے، لوگ کہتے ہیں کہ دیں کہاں سے ہمارے پاس تو ہے ہی نہیں، ارے بھئی! اگر دو پیسہ ہے اور اس میں سے ایک پیسہ نکال سکتے ہو ایک پیسہ نکال لو۔

دیوبند میں ایک بزرگ تھے وہ گھاس کھودا کرتے تھے، گھاس کھود کے اپنا پیٹ پالتے تھے تو ان کی ہفتہ بھر یا مہینہ بھر (مجھے یاد نہیں رہا) کی آمدنی چھ پیسے ہوتی تھی، اور چھ پیسوں میں سے دو پیسے وہ اپنے اوپر خرچ کرتے تھے اور دو پیسے اپنے رشتہ داروں پر خرچ کرتے تھے اور دو پیسوں میں علمائے دیوبند کی دعوت کرتے تھے اور وہ اس طرح کہ کئی ہفتوں تک دو، دو پیسے جمع کئے، ہفتوں مہینوں تک جمع ہو گئے تو بزرگوں کے پاس گئے، حضرت شیخ الہند، حضرت شاہ صاحب اور حضرت مولانا یعقوب صاحب نانوتوی رحمہ اللہ ان حضرات کے پاس گئے اور جا کر کہا کہ حضرت آپ کی دعوت کرنے کا دل چاہ رہا ہے، دعوت کو بلا لائے، خشکے بنایا خشک چاول اور دال اور اس کی دعوت کر دی اور ہمارے سارے بزرگ حضرات فرمایا کرتے تھے کہ اس شخص کی دعوت میں نور ہے کہ جب اس کا کھانا کھا لیتے ہیں تو مہینے تک قلب میں نور محسوس ہوتا ہے تو ان کی دعوت کا انتظار رہتا تھا کہ کب یہ دعوت کریگا، کھانا بھی سیدھا سادہ سا چاول کا خشکے اور دال، اور نور ایسا، جب آدمی کرنا چاہے تو چھ پیسے کیا چیز ہوتی ہے آج کل تو خیر چھ پیسے کچھ ہے ہی نہیں لیکن اس وقت بھی چھ پیسے کی کوئی خاص وقعت نہ تھی، لیکن اس میں بھی یہ اہتمام کر رکھا تھا تو اس طرح عادت بنی رہتی ہے اور اللہ ﷻ حج جگہ پر خرچ کر نیکی تو فیض عطا فرماتے ہیں اور ایک پیسہ بھی اللہ ﷻ قبول فرمائیں تو پتہ نہیں اسی سے بیڑہ پار ہو جائے تو ہم سب اس کے محتاج ہیں۔

یہ تین روایتیں ہو گئیں:

(۱) لا توکی فیوکی علیک (۲) لا تحصی فیحصی اللہ علیک اور (۳) لا توعی فیوعی اللہ علیک لا توعی کے معنی ہیں برتن میں جمع کر کے نہ رکھو بلکہ اللہ جل جلالہ کے راستہ میں خرچ کرو اور ”توکی“ کا مطلب یہ ہے کہ اس پر رسی باہر نہ رکھو اور ”تحصی“ کا معنی یہ ہے کہ سازا مال گن گن کر استقصاء کر کے نہ رکھو۔

(۲۳) باب : الصدقة تکفر الخطیئة

صدقہ گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے

۱۳۳۵۔ حدثنا قتیبہ : حدثنا جریر ، عن الأعمش ، عن أبي وائل ، عن خديفة رضی اللہ عنہ قال : قال عمر رضی اللہ عنہ ایکم یحفظ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الفتنة ؟ قال : قلت : أنا أحفظه کما قال . قال : انک علیہ لجری ، فکیف قال ؟ قلت فتنة الرجل فی أهله وولده وجاره تکفره الصلاة والصدقة والمعروف . قال سليمان : قد کان یقول : الصلاة والصدقة و الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر . قال : لیس هذه أريد ، ولكنی أريد التي تموج کمرج البحر . قال : قلت : لیس علیک بها یا أمیر المؤمنین باس ، بینک وبينها باب مغلق . قال : فیکسر الباب أو یفتح ؟ قال : قلت : لا ، بل یکسر . قال : فانه اذا کسر لم یغلق أبداً . قال : قلت : أجل . قال فہینا أن نسأله من الباب . فقلنا لمسروق : سله . قال : فسأله ، فقال : عمر رضی اللہ عنہ . قال : قلنا : فلعلم عمر من تعنی ؟ قال : نعم ، کما ن دون غد لیلۃ ، وذلك حدثه حدیثاً لیس بالأغالیط . [راجع : ۵۲۵]

ترجمہ: حضرت خدیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم میں سے کسی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فتنہ کے متعلق حدیث یاد ہے؟ میں نے کہا مجھے یاد ہے جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم اس پر زیادہ دلیر ہو تاؤ؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فرمایا؟ میں نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انسان کے لئے اس کی بیوی، بچے اور پڑوسی میں ایک فتنہ ہوتا ہے نماز، صدقہ اور اچھی باتوں اس کے لئے کفارہ ہے۔

سلیمان نے کہا کبھی اس طرح کہتے کہ نماز، صدقہ اور اچھی باتوں کا حکم دینا اور بری باتوں سے روکنا (اس کا کفارہ ہے)۔ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میرا مقصد یہ نہیں، میرا مقصد تو وہ فتنہ جو سمندر کی موجوں کی طرح موج ماریگا۔ خدیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے کہا اے امیر المؤمنین! آپ کو اس سے خطرہ نہیں، اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان اور اس فتنہ کے درمیان ایک بند دروازہ ہے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کیا بند دروازہ توڑا جائے گا یا کھولا جائے گا؟ میں نے جواب دیا نہیں! بلکہ توڑا جائے گا۔ انہوں نے کہا کہ جب وہ توڑا جائے گا تو کیا پھر کبھی بند نہ ہوگا؟ میں نے جواب دیا ہاں (کبھی بند نہ ہوگا)۔

ابو اہل کا بیان ہے ہم اس بات سے ڈرے کہ حدیفہ ؓ سے پوچھیں دروازہ کون ہے؟ چنانچہ ہم نے مسروق سے کہا کہ حدیفہ سے پوچھو، انہوں نے حدیفہ سے پوچھا، تو انہوں نے کہا کہ عمر ؓ ہیں۔ ہم نے کہا کہ عمر ؓ جانتے ہیں کہ کس کو مراد لیتے ہو؟ انہوں نے کہا ہاں اس یقین کے ساتھ جانتے ہیں جس طرح ہر آنے والے دن کے بعد رات کے آنے کا یقین ہوتا ہے اور یہ اس لئے کہ جو حدیث میں نے بیان کی ہے اس میں غلطی نہیں ہے۔ اے

(۲۴) باب من تصدق فی الشرک ثم أسلم

اس شخص کا بیان جس نے حالت شرک میں صدقہ کیا پھر مسلمان ہو گیا

۱۳۳۶۔ حدثنا عبد اللہ بن محمد : حدثنا هشام : حدثنا معمر ، عن الزہری ، عن عروة ، عن حکیم بن حزام ؓ قال : قلت : یا رسول اللہ ، رأیت أشياء كنت أتحدث بها فی الجاهلیة من صدقة أو عتاقة أو صلة رحم ، فهل فیها من أجر؟ فقال النبی ﷺ : ((أسلمت علی ماسلف من خیر)) . [أنظر : ۲۲۲۰ ، ۲۵۳۸ ، ۵۹۹۲] ۳۲

ترجمہ: حضرت حکیم بن حزام بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ان چیزوں کے متعلق مجھے بتلائے جو میں جاہلیت کے زمانہ میں کرتا تھا۔ مثلاً صدقہ، غلام آزاد کرنا، صلہ رحمی تو کیا ان پر بھی اجر ملے گا تو اس پر نبی ﷺ نے فرمایا کہ تو اپنی انہیں کچھلی ٹیکو کے ساتھ ہی مسلمان ہوا۔ اس مسئلہ پر بحث گزر چکی ہے۔

(۲۵) باب اجر الخادم اذا تصدق بأمر صاحبه غیر مفسد

خادم کے اجر کا بیان جب وہ اپنے مالک کے حکم سے خیرات کرے بشرطیکہ گمراہی کی نیت نہ ہو

۱۳۳۸۔ حدثنا محمد بن العلاء : حدثنا أبو أسامة ، عن بريدة بن عبد اللہ ، عن ابی بردة ، عن ابی موسیٰ عن النبی ﷺ قال : ((الخازن المسلم الأمين الذی ینفذ - وربما قال : يعطی - ما أمر به كاملاً موفراً طیباً به نفسه فیدفعه الی الذی أمر له به أحد المتصدقین)) . [أنظر : ۲۳۱۹ ، ۲۳۶۰] ۳۳

۳۱ مزید شرح کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۳، ص: ۲۷۲، رقم حدیث: ۵۲۵۔

۳۲ وفی صحیح مسلم ، کتاب الايمان ، باب بیان حکم عمل الکافر اذا أسلم بعده ، رقم : ۱۷۶ ، ومسند أحمد ، مسند المکین ، باب مسند حکیم بن حزام عن النبی ، رقم : ۱۳۷۷۹ ، ۱۵۰۲۳ .

۳۳ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب اجر الخازن الأمين والمرأة اذا تصدقت من بیت ، رقم : ۱۶۹۹ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب اجر الخازن اذا تصدق باذن مولاه ، رقم : ۲۵۱۳ ، وسنن ابی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب اجر الخازن ، رقم : ۱۳۳۴ ، ومسند أحمد ، اول مسند الکوفین ، باب حدیث ابی موسیٰ الأشعری ، رقم : ۱۸۷۹۱ ، ۱۸۷۹۸ ، ۱۸۸۷۴ .

ترجمہ: ابو موسیٰ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان خزانچی جو امانت دار ہو اور اپنے مالک کا حکم نافذ کرے، اور بعض دفعہ یہ بھی فرمایا کہ جس قدر اسے حکم دیا جائے پورا کرے اور اس سے اس کا دل خوش ہو اور جس کے لئے اسے حکم دیا گیا ہے اس کو دیدے، تو وہ بھی صدقہ کرنے والوں میں سے ایک ہے۔

(۲۸) بَابُ مِثْلِ الْبَخِيلِ وَالْمُتَصَدِّقِ

صدقہ دینے والے اور بخیل کی مثال

۱۴۴۳۔ حدثنا موسى، حدثنا وهيب، حدثنا ابن طاوس، عن أبيه، عن أبي هريرة
 قال: قال النبي ﷺ: «مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد».
 ح وحدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب، حدثنا أبو الزناد أن عبد الرحمن حدثه أنه
 سمع أبا هريرة قال: سمع رسول الله ﷺ يقول: «مثل البخيل والمنفق كمثل رجلين
 عليهما جبتان من حديد من لئديهما إلى تراقيهما، فأما المنفق فلا ينفق إلا سبغت أو
 وفرت على جلده حتى تخفى بنانه وتعفو أثره، وأما البخيل فلا يريد أن ينفق شيئاً إلا لزقت
 كل حلقة مكانها فهو يوسمها ولا تتسع». تابعه الحسن بن مسلم عن طاوس في
 الجعنين. [أنظر: ۱۴۴۳، ۲۹۱۷، ۵۲۹۹، ۵۷۹۷، ۴۴]

تشریح

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ”مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد“ جنہوں نے لوہے کے جے پٹے ہوئے ہیں ”من لئديهما الى تراقيهما“ وہ اس طرح ہیں کہ ان کے پٹانوں سے لے کر ترقوت تک، ترقوت گلے کی ہڈی جس کو ہٹل کہتے ہیں۔ ”فاما المنفق فلا ينفق إلا سبغت أو وفرت على جلده“ تو جو خرچ کرنے والا ہے جب خرچ کرتا ہے تو یہاں سے وہاں تک قیص پھیل جاتی ہے ”سبغت“ یعنی ساغ ہو جاتی ہے یا فرمایا کہ ”فورت على جلده“ یعنی اس کی کھال پر بڑھ جاتی ہے ”حتى تخفى بنانه وتعفو أثره“ یہاں تک کہ اس کی انگلیوں کے پوروں کو بھی چھپا دیتی ہے بڑھ کر ہاتھوں تک آئی اور انگلیوں کو بھی چھپا دیا ”وتعفو أثره“ اور مٹا دیتی ہے اس کے نشان کو یعنی اور جتنے نشان ہیں وہ سب مٹ جاتے ہیں اور قیص ہی سارے جسم کے اوپر پھیل جاتی ہے۔ اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ وہ اتنی لمبی ہو جاتی ہے کہ زمین پر اس کے نشان قدم کو مٹاتی ہوئی چلتی ہے۔

۴۴۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب مثل المنفق والبخيل بوقم: ۱۶۹۷، وسنن النسائي، كتاب الزكاة، باب صدقة

البخيل، رقم: ۲۵۰۰، ومسند أحمد، باقي مسند المكثرين، باب مسند أبي هريرة بوقم: ۷۱۷۱، ۸۲۹۶، ۱۰۳۵۲.

”واما البخیل فلا یزید ان ینفق شیئا الا لزقت کل حلقة مکا نها“ اور بخیل اگر کچھ خرچ کرنا چاہتا ہے تب بھی اس ذراع کا حلقہ اپنی جگہ پر جا کر چپک جاتا ہے یعنی بجائے اس کے کہ اتساع پیدا ہو اس کے بجائے وہ اور چپک جاتا ہے اور اندر چلا جاتا ہے ”فہو یوسعها ولا تنسع“ وہ اس کو وسیع کرنا چاہتا ہے تب بھی کشادہ نہیں ہوتا۔ تو یہ مثال ایسی ہے کہ خرچ کرنا بھی چاہے تو دل اندر سے تنگ ہوتا ہے اور نتیجہ یہ کہ اسی اوجیز بن میں لگا رہتا ہے اور خرچ نہیں کر پاتا۔

(۳۰) باب: علی کل مسلم صدقة، فمن لم یجد فلیعمل بالمعروف

ہر مسلمان پر صدقہ واجب ہے جو شخص کوئی چیز نہ پائے تو وہ نیک عمل کرے

۱۴۳۵ھ۔ حدثنا مسلم بن ابراہیم : حدثنا شعبہ ، حدثنا سعید بن ابی بردة ، عن أبیہ ، عن جده عن النبی ﷺ قال : ((علی کل مسلم صدقة)) . فقالوا : یا بنی اللہ ، فمن لم یجد؟ قال : ((یعمل بیدہ فینفع نفسه ویصدق)) . قالوا : فان لم یجد؟ قال : ((یعین ذا الحاجة الملهوف)) . قالوا : فان لم یجد؟ قال : ((فلیعمل بالمعروف ولیمسک عن الشر فانها له صدقة)) . [أنظر : ۶۰۲۲]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ہر مسلمان پر صدقہ واجب ہے، لوگوں نے عرض کیا جس کے پاس مال نہ ہو؟ آپ ﷺ نے فرمایا اپنے ہاتھ سے کام کرے اور خود بھی نفع اٹھائے اور خیرات کرے، لوگوں نے کہا یہ بھی میسر نہ ہو؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا حاجت مظلوم کی امداد کرے۔ لوگوں نے کہا اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا اچھی باتوں پر عمل کرے اور برائیوں سے رکے اس کے لئے یہی صدقہ ہے۔

(۳۱) باب: قدرکم یعطی من الزکاة والصدقة؟ ومن أعطی شاة

زکاة اور صدقہ میں سے کتنا دیا جائے اور اس شخص کا بیان جس نے ایک بکری صدقہ میں دی

۱۴۳۶ھ۔ حدثنا أحمد بن یونس ، حدثنا أبو شہاب ، عن خالد الحذاء ، عن حفصة بنت سیرین ، عن أم عطیة رضی اللہ عنہا قالت : بعث إلى نسیبة الأنصاریة بشاة فارسلت إلى عائشة رضی اللہ عنہا عنہا منها ، فقال النبی ﷺ : ((عندکم شیء؟)) فقالت : لا ، إلا ما أرسلت به نسیبة من تلک الشاة . فقال : ((هات فقد بلغت محلها)) . [أنظر : ۱۴۹۳ ، ۲۵۷۹ ، ۲۵۸۰]

۵۵۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب اباحۃ الہدیۃ للنبی وبنی ہاشم وبنی المطلب ، رقم : ۱۷۸۹ ، ومسنود

أحمد ، من مسند القبائل ، باب حدیث أم عطیة الأنصاریة اسمہا نسیبة ، رقم : ۲۶۰۳۸ .

تبدل ملک سے تبدل عین کا حکم

قصہ بنت سیرین حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتی ہیں کہ ”قالت: بُعث الی نسبۃ الا نصاریۃ بشاة“ اور بعض روایات میں ”بُعث“ صیغہ معروف کے ساتھ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت نسیمہ کے پاس ایک بکری بھیجی، اگر ”بُعث“ معروف پڑھیں تو ضمیر فاعل نبی کریم ﷺ کی طرف راجع ہے اور اگر ”بُعث“ مجہول پڑھیں تو پھر کہنے والے کے ذہن میں ہے کہ بھیجنے والے رسول اللہ ﷺ تھے۔

”فارسلت الی عائشۃ منها“ انہوں نے بکری ذبح کر کے کچھ گوشت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیج دیا، جب آپ گھر میں تشریف لائے تو آپ فرمایا کہ ”عند کم شی“ کچھ ہے کھانے کے لئے ”فقلت لا، الا ما ارسلت بہ نسبۃ من تلک الشاة“ حضرت عائشہ نے فرمایا اور تو کچھ نہیں ہے لیکن وہی بکری جو آپ نے نسیمہ کو بھیجی تھی اس کا کچھ حصہ نسیمہ نے میرے پاس بھیج دیا ہے ”فقال ہات“ آپ نے فرمایا آؤ، ”لقد بلغت محلہا“ کیونکہ وہ صدقہ کی بکری اپنی جگہ پر پہنچ گئی یعنی ہم نے جو صدقہ کیا تھا وہ صدقہ مکمل ہو گیا، اب چونکہ وہ نسیمہ کی ملکیت تھی انہوں نے پھر ہدیے کے طور پر بھیج دیا تو ہمارے لئے جائز ہے، تو یہ وہی بات نکل رہی ہے جو حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ میں ہے کہ تبدل ملک سے تبدل عین ہو جاتا ہے۔

(۳۲) باب زکاة الورق

چاندی کے زکاة کا بیان

۱۴۴۷۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف، أخبرنا مالک، عن عمرو بن یحیی المازنی، عن أبیہ قال: سمعت أبا سعید الخدری قال: قال رسول اللہ ﷺ: ((ليس فيما دون خمس زود صدقة من الاہل، وليس فيما دون خمس اواق صدقة، وليس فيما دون خمسة أوسق صدقة)). حدثنا محمد بن مثنی، حدثنا عبد الوہاب قال: حدثني یحیی بن سعید قال: أخبرني عمرو: سمع أباه، عن أبي سعید ﷺ: سمعت النبی ﷺ بهذا. [راجع: ۱۴۰۵]

((ليس فيما دون خمس زود صدقة من الاہل، وليس فيما دون خمس اواق صدقة، وليس فيما دون خمسة أوسق صدقة))

مفہوم

پانچ اونٹ سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے اور پانچ اوقیہ چاندی سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور پانچ وسق غلہ کھجور سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

(۳۳) باب العرض فی الزکاة

زکوٰۃ میں اسباب لینے کا بیان

اس باب میں یہ بتانا چاہ رہے ہیں کہ زکوٰۃ میں جس طرح نقدی دینا جائز ہے اسی طرح نقد کے علاوہ سامان دینا بھی جائز ہے۔

وقال طاؤس : قال معاذ رضی اللہ عنہ لإهل اليمن : ائتوني بعرض ثياب خميص أو لبيس في الصدقة مكان الشعير والذرة ، أهون عليكم وخير لأصحاب النبي ﷺ بالمدينة . وقال النبي ﷺ : «وأمّا خالد فقد احتبس أدراعه وأعتده في سبيل الله» . وقال النبي ﷺ : «تصدقن ولو من حليكن» فلم يستثن صدقة الفرض من غيرها ، فجعلت المرأة تلقى خرصها وسخابها ، ولم يخص الذهب والفضة من العروض .
 "وقال طاؤس : قال معاذ رضی اللہ عنہ لإهل اليمن أيتوني بعرض ثياب خميص أو لبيس في الصدقة مكان الشعير والذرة".

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے اہل یمن سے فرمایا کہ مجھے "عرض ثياب" یعنی کپڑوں کا سامان لا کر دیدو، یہ بیان ہے کہ سامان یعنی کپڑے "عرض" کے معنی سامان، اور اضافت بیان یہ ہے یعنی کپڑے، خميص کپڑے یا لبيس کپڑے، یہ کپڑوں کی دو قسمیں ہیں خميص یعنی وہ چادر جو سلی ہوئی نہ ہو اور لبيس سلی ہوئی چادر، صدقہ میں دیدو "مكان الشعير والذرة" جو اور مکئی کے بدلے مجھے یہ کپڑے لا کر دیدو، "أهون عليكم" یہ تمہارے لئے آسان ہوگا اور تمہاری آسانی کے لئے چاہ رہا ہوں کہ یہ چیزیں لا کر دیدو، "وخير لأصحاب النبي ﷺ بالمدينة" بھلا اور مدینہ طیبہ میں جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہیں ان کے لئے یہ بہتر ہوگا، کیونکہ ان کو کپڑوں کی ضرورت ہوتی ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال

"وقال النبي ﷺ : واما خالد فقد احتبس ادراعه" یہ اس حدیث کا حصہ ہے جس میں یہ آیا تھا کہ حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے اوپر یہ الزام تھا کہ وہ زکوٰۃ نہیں دے رہے ہیں، تو آپ نے فرمایا کہ "اما خالد فانكم تظلمون خالداً" تم خالد پر ظلم کر رہے ہو، انہوں نے اپنی زبردستی اور اپنا ساز و سامان اللہ کے راستے میں وقف کر رکھا ہے "احتبس" کے معنی ہیں وقف کرنا، تو یہاں ساز و سامان کا وقف کرنا مذکور ہے، اسی پر امام بخاری رحمہ اللہ قیاس کر رہے ہیں کہ جب وقف کرنا جائز ہے تو ساز و سامان کا صدقہ کرنا بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔

عروض کے ذریعے بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے

"وقال النبي ﷺ تصدقن ولو من حليكن" آپ نے خواتین سے خطاب فرماتے ہوئے فرمایا

کہ تم صدقہ کرو چاہے اپنے زیورات سے ہی کیوں نہ کرنا پڑے، اگر نقد روپیہ نہیں ہے تو زیورات سے صدقہ کرنے کا حکم دیا، معلوم ہوا کہ عرض سے بھی صدقہ کیا جاسکتا ہے ”فلم يستثن صدقة الغرض من غيرها“ یعنی آپ ﷺ نے صدقہ فرض کو غیر فرض کے حکم سے مستثنیٰ نہیں فرمایا یعنی عورتوں سے یہ نہیں کہا کہ اگر صدقہ فرض ہے تو زیورات دو، بلکہ نقدی دو ”فجعلت المرأة تلقى خوضها وسخا بها“ تو عورتوں نے اپنے بندے اور گلو بند صدقہ کے اندر دینا شروع کر دیے، اب اتنا ضروری نہیں ہے کہ وہ سونے چاندی کے ہی ہوں کیونکہ اس زمانے میں زیورات سونے چاندی کے کم ہی ہوتے تھے اور مختلف چیزوں کے ہوتے تھے کبھی پتھر کے، کبھی کسی اور چیز کے، تو وہ سب دینا شروع کر دیے، معلوم ہوا کہ صدقہ میں عرض دینا جائز ہے۔

”فلم يخص الذهب والفضة من العروض“ آنحضرت ﷺ نے ذہب اور فضہ کو مخصوص نہیں فرمایا کہ تم ذہب وفضہ ہی کی زکوٰۃ میں زیور دو، بلکہ زکوٰۃ کی مطلق ادائیگی کا حکم دیا ہے، چاہے وہ ذہب وفضہ کے ذریعہ ہو اور چاہے عرض کے ذریعہ ہو، تو معلوم ہوا کہ عرض کے ذریعہ بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ ۳۶۔ اور یہی مذہب امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا ہے۔ اور امام احمد رحمہ اللہ کی ایک روایت بھی یہی ہے۔ مالکہ اور شافعیہ کے نزدیک جس چیز پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، وہی دینی ضروری ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس مسئلے میں حنفی کی تائید کی ہے اور یہ تمام دلائل اس پر واضح ہیں۔ بعض شافعیہ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے اس عمل کو جزیہ پر محمول کیا ہے۔ لیکن جزیہ کیلئے صدقہ کا لفظ مجہود نہیں ہے۔ ۳۷۔

۱۴۳۸۔ حدثنا محمد بن عبد الله، حدثني أبي قال: حدثني ثمامة أن أنساص حدثه: أن أبا بكر ص كتب له النبي أمر الله رسولہ ((ومن بلغت صدقته بنت مخاض وليست عنده، و عنده بنت لبون فإنها تقبل منه، ويعطيه المصدق عشرين درهماً أو شاتين، فإن لم يكن عنده بنت مخاض علي وجهها وعنده ابن لبون فإنه يقبل منه وليس معه شيء)). [أنظر: ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۳۱۰، ۶۹۵۵، ۵۷۸۷، ۶۹۸۷]

زکوٰۃ کی ادائیگی میں اصل مدار قیمت پر ہے

حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ان کو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے خط لکھا کہ اللہ ﷻ نے زکوٰۃ ۶۱۔ لائے ﷻ امرہن بالصدقة ولم يمين القرض من غيره، ثم القاهن الغرض والسخاب وعدم وده ﷻ لايها منهن دليل على اخذ العروض في الزكاة، وبفهم من كلامه انه لم يفرق بين مصارف الزكاة وبين مصارف الصدقة، لأن لا مقصود منهما القرية، والمصرف الى الفقير والمحتاج... فلم يخص الذهب والفضة من العروض... من كلام البخاري ذكره لكتيفة استدلاله على أداء العرض في الزكاة. عمدة القاري، ج: ۶، ص: ۴۳۵، ج: ۶، ص: ۴۳۳۔

۶۸۔ وفي سنن النسائي، كتاب الزكاة، باب زكاة الابل، رقم: ۲۴۰۴، وسنن أبي داود، كتاب الزكاة، باب في زكاة السائمة، رقم: ۱۳۳۹، وسنن ابن ماجه، كتاب الزكاة، باب اذا اخذ المصدق سناً دون سني أو فوق سني، رقم: ۱۷۹۰، ومسند أحمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب مسند أبي بكر الصديق، رقم: ۶۸۔

کے بارے میں اپنے رسول کو جو حکم دیا ہے اس میں یہ ہے کہ جس شخص کا صدقہ بنت مخاض تک پہنچ جائے یعنی اس کے پاس اتنا نصاب ہو کہ اس کے ذمہ بنت مخاض واجب ہوتی ہو ”ولیس عندہ“ اور اس کے پاس بنت مخاض ہے نہیں ”عندہ بنت لبون“ اور اس کے پاس ”بنت لبون“ ہے ”لہا بنت قبل منہ“ تو مصدق بنت مخاض کے بجائے بنت لبون کو قبول کرے گا ”ويعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين“ اور بیس درہم یا دو بکریاں لوٹا دے گا، کیونکہ بنت لبون بنت مخاض سے اعلیٰ ہوتی ہے، بنت مخاض تو ایک سال کی ہوتی ہے اور بنت لبون دو سال کی تو جب ایک سال کا جانور واجب تھا اور دے دیا دو سال کا جانور تو جو قیمت کا فرق ہے وہ مصدق لوٹا دے گا یا دو بکریاں لوٹا دے گا، اسی سے امام بخاری رحمہ اللہ استدلال فرما رہے ہیں کہ اصل بنت مخاض واجب تھی اور اس کی جگہ بنت لبون دیدی اور دونوں میں جو فرق ہے اس کو پیسوں سے بھی واپس کرنے کی اجازت ہے، اور دو بکریوں سے بھی واپس کرنے کی اجازت ہے تو معلوم ہوا کہ ادائے زکوٰۃ نقد سے بھی جائز ہے اور عروض سے بھی جائز ہے۔

”فان لم یکن عندہ بنت مخاض علی وجہہا“ اگر اس کے پاس بنت مخاض نہ ہو ”علی وجہہا“ یعنی زکوٰۃ کے طریقے پر دینے کے لئے ”وعندہ ابن لبون“ اور اس کے پاس ابن لبون ہے ”لہا بنت قبل منہ مصدق“ اس کو قبول کرے گا ”ولیس معہ شی“ اور اس میں واپس کرنے کی کوئی ضرورت نہیں بیس درہم یا دو بکریاں، اس لئے کہ ابن لبون کی قیمت بنت مخاض کے برابر ہوتی ہے اگرچہ وہ دو سالہ ہے لیکن چونکہ نہ بے اور نہ کی قیمت مادہ کے مقابلے میں کم ہوتی ہے، اس لئے بنت مخاض کی جگہ اگر ابن لبون لے لیا تو پھر کوئی چیز واپس کرنے کی ضرورت نہیں۔

مطلب یہ ہوا کہ پہلی بات تو یہ کہ زکوٰۃ میں اونٹ لئے اور اونٹ عروض میں سے ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ اونٹ زیادہ دے دیا تو اس کے بدلے میں پیسے واپس کئے یا دو بکریاں دیں تو معلوم ہوا کہ اصل مدار قیمت پر ہے، چاہے وہ قیمت میں عرض دے یا نقد دے۔ ۴۹

۱۴۴۹۔ حدثنا مؤمل : حدثنا اسماعیل ، عن ایوب ، عن عطاء بن أبی رباح قال :

قال ابن عباس رضی اللہ عنہما : أشہد علی رسول اللہ ﷺ لصلى قبل الخطبة فإی أنه لم یسمع النساء ، فأتاهن ومعہ بلال ناسر ثوبہ فوعظهن وأمرهن أن یتصدقن فجعلت المرأة تلقی . وأشار ایوب الی أذنه والی حلقه . [راجع : ۹۸]

۴۹ ذکرہ المعنی فی شرحہ : قلت : حدیث الباب حجة لنا لأن ابن لبون لا مدخل له فی الزکاة الا بطریق القيمة لأن الذکر لا یجوز فی الاہل الا بالقيمة ، ولذلك احتج بہ البخاری ایضا فی جواز أخذ القيم مع شدة مخالفتہ للحنفية .

ترجمہ: ابن عباس نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے متعلق گواہی دیتا ہوں کہ آپ ﷺ نے خطبہ سے پہلے نماز عید پڑھی پھر آپ ﷺ کو خیال ہوا کہ عورتوں کو اپنی آواز نہیں سنا سکے ہیں۔ تو آپ ﷺ ان عورتوں کے پاس آئے اور بلال رضی اللہ عنہ بھی اپنے کپڑے پھیلانے ہوئے ساتھ تھے، آپ ﷺ نے ان کو نصیحت کی اور حکم دیا کہ صدقہ کریں، چنانچہ عورتوں نے یہ چیزیں بھیگی شروع کیں۔

ایوب نے اپنے کانوں اور حلق کی طرف اشارہ کیا۔ ۵۰

(۳۴) باب : لا یجمع بین مفترق، ولا یفرق بین مجتمع،

”ویدکر عن سالم، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ مثله“.

۱۳۵۰۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ الانصاری قال : حدثنی ابی، قال : حدثنی

لعامة أن أنسا ﷺ حدثنا أن ابا بکر ﷺ كتب له التي فرض رسول الله ﷺ : ((ولا یجمع بین مفترق. ولا یفرق بین مجتمع خشية الصدقة)). [راجع: ۱۴۳۸].

”ولا یجمع بین مفترق. ولا یفرق بین مجتمع“

مجمع کی دو تشریح

حضرت ثمامہ رضی اللہ عنہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کر رہے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان کو یہ حدیث سنائی ”ان النساء حدثنہ ان ابا بکر ﷺ كتب له التي فرض رسول الله ﷺ“ کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کو وہ مقدار لکھ کر دی تھی جو رسول ﷺ نے مقرر فرمائی اور اس میں یہ جملہ بھی ہے کہ ”لا یجمع بین مفترق ولا یفرق بین مجتمع“ کہ مفترق جانوروں کو جمع نہ کیا جائے اور جمع شدہ جانوروں کو زکوٰۃ کے خوف سے مفترق نہ کیا جائے۔

ائمہ ثلاثہ کی تشریح

اس کی تشریح سمجھنے سے پہلے یہ سمجھئے کہ اس کی تشریح ائمہ ثلاثہ کسی اور طریقہ سے کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس کی تشریح کسی اور طرح سے کرتے ہیں۔ ۱۵

ائمہ ثلاثہ کی تشریح یہ ہے کہ اگر جانور دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہوں ”علی سبیل الشیوع“ جس کو خلافت الشیوع کہتے ہیں یعنی تمام جانور دو آدمیوں کے درمیان ”علی سبیل الشیوع“ مشترک طور سے مشترک ملوک ہیں تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایسی صورت میں زکوٰۃ مجموعے پر عائد ہوتی ہے، ہر ایک کے انفرادی

۵۰۔ مطابقتہ للترجمة من حيث انه عليه السلام أمر النساء بدفع الزكاة لدفعن الحلق والقلائد، فهذا يدل على جواز أخذ

حصے کے اعتبار سے زکوٰۃ عائد نہیں ہوتی، بلکہ مجموعہ پر ہوتی ہے۔

پھر یہ اصول امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اس درجہ عام ہے کہ اگر بالفرض ہر ایک شخص کے حصہ کا الگ الگ اعتبار کیا جائے تو کوئی بھی صاحب نصاب نہ بنتا ہو لیکن مجموعے کا حساب لیا جائے تو نصاب پورا ہو جائے تو امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس صورت میں بھی مجموعہ پر زکوٰۃ ہوگی جیسے چالیس بکریاں دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہیں تو اگر فرض کرو ہر ایک کی آدھی آدھی ہوں تو ان میں سے کوئی صاحب نصاب نہیں ہے، لیکن چونکہ مجموعہ نصاب کے برابر ہے اس واسطے مجموعہ پر زکوٰۃ عائد ہوگی۔

البتہ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں خلطۃ الشیوع کے معتبر ہونے کی شرط یہ ہے کہ ہر ایک کا انفرادی حصہ بھی نصاب تک پہنچتا ہو تب تو خلطۃ الشیوع کا اعتبار ہوگا ورنہ نہیں، لیکن بہر حال اس میں دونوں متفق ہیں کہ اگر شرکاء کا حصہ نصاب کو پہنچتا ہو تو زکوٰۃ کا حساب مجموعے سے کیا جائیگا، ہر ایک کے انفرادی حصہ پر زکوٰۃ نہیں ہوگی اور جو حکم ان کے ہاں خلطۃ الشیوع کا ہے وہی خلطۃ الجوارک بھی ہے۔ ۵۲۰

۵۲۰۔ وختلف العلماء فی تأویل هذا الحدیث؛

فقال مالک فی (الموطأ) : تفسیر ((و لا یجمع بین متفرق))، ان یرکون ثلاثۃ أنفس لکل واحد أربعون شاة ، فاذا اظلمهم المصدق جمعوا لیلودوا شاة ، ولا یفرق بین مجتمع ان یرکون لکل واحد مائة شاة و شاة فلیعلیما ثلاث شیاء ، فیلیرقونہا ، لیلودوا شاتین فتھا عن ذلک ، وھو قول الثوری والأوزاعی .

وقال الشافعی : تفسیرہ ان یرق الساعی الاول لیاخذ من کل واحد شاة ، وفی الثانی لیاخذ ثلاثا فالمعنی واحد لکن صرف الخطاب الشافعی الی الساعی کما حکاہ عنہ الداودی فی (کتاب الاموال) ، وصرفہ مالک الی مالک ، وھو قول ابی ثور ، وقال الخطابی عن الشافعی : انه صرفہ الیہما .

وقال أبو حنیفة : معنی لا یجمع بین متفرق ان یرکون بین رجلین أربعون شاة ، فاذا جمعھا فشاة ، واذا فرقاھا فلا شیء ، ولا یفرق بین مجتمع ان یرکون لرجل مائة شاة وعشرون شاة ، فان فرقاھا المصدق أربعین أربعین فثلاث شیاء .

وقال أبو یوسف : معنی الاول ان یرکون لرجل ثمانون شاة ، فاذا جاء المصدق قال : ھی بنی وبنی اخوتی ، لکل واحد عشرون فلا زکاة ، أو ان یرکون لہ أربعون ولأخوتہ أربعون فیقول : کلھا لی ، فشاة . وفی (المحیط) : وتاریل هذا انه اذا کان لہ ثمانون شاة تجب فیہا واحدة فلا یفرقھا ویجعلھا لرجلین فیاخذ شاتین ، فعلى هذا یرکون خطابا للساعی ، وان کانت لرجلین فعلى کل واحد شاة فلا تجمع ویؤخذ منها شاة ، والخطاب فی هذا یحتمل ان یرکون للمصدق بان یرکون لأحدهما مائة شاة وللآخر مائة شاة وشدۃ فلیعلیما شاتان فلا یجمع المصدق بینہما ، ویقول هذه کلھا لک فیاخذ منہ ثلاث شیاء ، ولا یفرق بین مجتمع بان یرکون لرجل مائة وعشرون شاة فیقول الساعی : ھی لثلاثة فیاخذ ثلاث شیاء ، ولو کانت لو احد تجب شاة ، و یحتمل ان یرکون الخطاب لرب المال ، ویقوی بقولہ : ((خشية الصدقة)) ای : فیخاف فی وجوب الصدقة فیحتال فی اسقاطها بان یجمع نصاب اخیہ الی نصابہ فتصیر ثمانین فلیجب فیہا شاة واحدة ، ولا یفرق بین مجتمع بان یرکون لہ أربعون فیقول نصفھا لی ونصفھا لأخی فتسقط زکاتها . وفی (المبسوط) : والمراد من الجمع والتفریق فی الملک لا فی المکان لاجتماعا علی ان النصاب اذا کان فی ملک واحد یجمع وان کان فی امکنۃ متفرقة ، فذل ان المتفرق فی الملک لا یجمع فی حق الصدقة . عمدة القاری ، ج : ۶ ، ص : ۴۳۰ ، ۴۳۱ .

”خلطۃ الجوار“ کا مطلب

خلطۃ الجوار کا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ بکریاں یا جانور ہر ایک کے علیحدہ علیحدہ ممتاز ہیں لیکن رہتے ایک ساتھ ہیں اور ایک ساتھ رہنے کا معنی یہ ہے کہ ان کا باڑہ ایک ہے، ایک ہی چراواہان کو چرانے کے لئے لے جاتا ہے ایک ہی برتن میں ان کا دودھ دوہا جاتا ہے، چراگاہ بھی ایک ہی ہے، جب یہ ساری چیزیں اکٹھی ہوں تو کہیں گے کہ خلطۃ الجوار ہے اور اس خلطۃ الجوار میں بھی ائمہ ثلاثہ اس بات کے قائل ہیں کہ خلطۃ الجوار بھی معتبر ہے، لہذا زکوٰۃ بھی مجموعے سے ادا کی جائے گی۔

خلاصہ یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک خلطۃ الشیوع بھی معتبر ہے اور خلطۃ الجوار بھی معتبر ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی تشریح

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نہ خلطۃ الشیوع کا اعتبار ہے اور نہ خلطۃ الجوار کا اعتبار ہے، لہذا ان کے نزدیک زکوٰۃ ہر صورت میں ہر شخص کے اپنے انفرادی حصہ پر عائد ہوگی اور مجموعہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا بلکہ ہر ایک کے انفرادی حصہ کا اعتبار کیا جائے گا۔

اس کا ثمرہ اختلاف اس طرح نکلے گا کہ مثلاً اسی بکریاں دو آدمیوں کے درمیان آدمی آدمی مشترک ہیں تو ائمہ ثلاثہ چونکہ مجموعہ کا اعتبار کرتے ہیں اور مجموعہ پر ایک ہی بکری آتی ہے، لہذا زکوٰۃ میں ایک بکری نکالی جائے گی۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مجموعے کا اعتبار نہیں بلکہ ہر ایک کے انفرادی حصے کا اعتبار ہے، لہذا اگر مجموعے کو دو حصوں میں تقسیم کیا جائے تو ہر ایک کے حصہ میں چالیس چالیس بکریاں آئیں اور چالیس بھی نصاب ہے تو ہر ایک کا نصاب کامل ہے، لہذا ہر ایک پر ایک ایک بکری دینا واجب ہے تو اس طرح دو بکریاں زکوٰۃ میں دی جائیں گی یہ تو ثمرہ اختلاف ہے۔

اب یہ سمجھئے کہ اگر خلطۃ الشیوع کا اعتبار کیا جائے جیسا کہ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں تو بعض اوقات زکوٰۃ دینے والے کا فائدہ اس میں ہوتا ہے کہ شریک ہو جائے، مثلاً اوپر جو اسی بکریوں والی مثال دی ہے کہ اسی بکریاں دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہوں آدھوں آدھ تو اس صورت میں زکوٰۃ دینے والے کا فائدہ شرکت میں ہے کہ ایک بکری دی جائیگی اور الگ الگ حصہ ہو تو دو بکریاں دی جائیں گی اور بعض اوقات فائدہ اس میں ہوتا ہے کہ شرکت نہ ہو بلکہ ہر ایک کا حصہ الگ الگ ہو مثلاً دو سودو بکریاں دو آدمیوں کے درمیان آدمی آدمی مشترک ہیں تو دو سودو کے مجموعہ پر تین بکریاں زکوٰۃ آئے گی، کیونکہ بکریوں کا نصاب یہ ہے کہ چالیس پر ایک، ایک سو بیس پر دو اور دو سو پر تین، تو دو سودو بکریاں ہو گئیں تو مجموعہ پر تین بکریاں واجب ہو گئیں لیکن اگر اس کو تقسیم کر دیں تو ہر ایک کے حصہ میں ایک سو ایک بکری آئے گی اور ایک سو بیس تک ایک ہی بکری واجب ہوتی ہے تو ہر ایک پر ایک

بکری واجب ہوگی تو اس صورت میں دو بکریاں دینی پڑیں گی جب کہ مجموعہ پر تین دینی پڑیں تو اس صورت میں اگر شرکت کا اعتبار نہ کریں تو زکوٰۃ دینے والے کا فائدہ ہے۔

حدیث کی تشریح ائمہ ثلاثہ کے ہاں

ائمہ ثلاثہ حدیث پاک کی تشریح یوں کرتے ہیں کہ ”لا یجمع بین متفرق“ زیادہ زکوٰۃ لگنے کے خوف سے متفرق بکریوں کو جمع نہ کیا جائے۔ مثلاً چالیس زید کی چالیس عمر کی تو یہ آپس میں یہ سمجھوتہ نہ کریں کہ لاؤ بھئی! ہم ان کو ملا لیں تاکہ یہ اتنی ہو جائیں اور مجموعے سے ایک بکری جائے اور ”لا یفرق بین مجتمع“ کہ جو دو سودو بکریاں مجتمع ہیں مشترک ہیں اور ان پر تین بکریاں عائد ہو گئی ہیں تو ان کو متفرق نہ کیا جائے جب زکوٰۃ کا وقت آنے لگے تو دونوں آپس میں سمجھوتہ کر لیں کہ بھئی دو سودو پر تو تین بکریاں جاری ہیں تو ایسا کرو ہم آپس میں تقسیم کر لیتے ہیں کہ ایک سو ایک تم کر لو، ایک سو ایک میں کر لیتا ہوں، تاکہ ہر ایک کے حصہ پر الگ زکوٰۃ عائد ہونے سے ہماری صرف دو بکریاں جائیں یہ کام نہ کرو صدقہ کے خوف سے۔

ائمہ ثلاثہ یہ تشریح کرتے ہیں اور وہ اسی سے استدلال بھی کرتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے ”تفریق بین المجتمع“ اور ”جمع بین المتفرقات“ سے منع فرمایا ہے، معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کے حساب میں جمع تفریق مؤثر ہے اگر مؤثر نہ ہو تو جمع تفریق سے منع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں تھی۔

حدیث کی تشریح امام ابو حنیفہؒ کے ہاں

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صاف صاف حدیث میں موجود ہے کہ ”لیس لی اقل من خمسة ذود صدقة“ پانچ اونٹ سے کم میں صدقہ نہیں اور اتنا لیس بکریوں میں صدقہ نہیں۔ یہ صراحت حدیث میں موجود ہے اور آپ کے قول پر یہ لازم آتا ہے کہ جس کا حصہ پانچ اونٹ سے کم ہے یا جس کا حصہ اتنا لیس بکریوں سے کم ہے، اس میں زکوٰۃ عائد ہو، لہذا وہ حدیث باب کی تشریح یہ کرتے ہیں کہ کوئی شخص جمع کو متفرق کرنے کا اور متفرق کو جمع کرنے کا حیلہ نہ کرے زکوٰۃ کے خوف سے، کیونکہ ایسا کرنے سے کچھ حاصل نہیں، ایسا کرنے سے کوئی فرق نہیں پڑے گا یعنی آپ نے جو ”تفریق بین المجتمع“ اور ”جمع بین المتفرق“ سے منع فرمایا ہے وہ اس لئے منع فرمایا ہے کہ بھئی! جب یہ دھندہ کرو گے تو اس کا کچھ فائدہ نہیں ہوگا، زکوٰۃ تب بھی ہر ایک کو اپنے حصے پر ادا کرنی پڑے گی، یہ تشریح حنفیہ یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کرتے ہیں۔

”فانہما یتراجعان بالسویۃ“ کی تشریح

آگے جملہ ہے اس میں امام بخاری رحمہ اللہ نے اگلے باب میں جو روایت کی ہے وہ یہ ہے کہ ”وما

کان من خلیطین فانہما یتراجعان بالسویۃ“ اسی جملے کے ساتھ اگلا جملہ نبی اکرم ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا کہ حج نہ کرو اور جب دو شریک ہیں وہ بعد میں آپس میں تراجع کر لیں برابر، برابر یعنی جب مصدق زکوٰۃ لے جائے تو آپس میں ایک دوسرے سے رجوع کر کے اپنا حق برابر کر لیں، اس کی تشریح بھی ائمہ ثلاثہ اور طریقے سے کرتے ہیں اور حضرات حنفیہ اور طریقے سے کرتے ہیں۔

ائمہ ثلاثہ اس کی تشریح یوں کرتے ہیں کہ زکوٰۃ اگرچہ مجموعے پر واجب ہوتی ہے، وہی اسی بکریوں کی مثال ہے یا آسانی کے لئے یہ سمجھ لیں مثلاً پندرہ اونٹ خلطہ اشبوع کے ساتھ مشترک تھے اور پندرہ اونٹ پر تین بکریاں واجب ہوتی ہیں، تو تین بکریاں مجموعے سے مصدق لے گیا۔

کس طرح لے گیا، اس لئے کہ موجود تھے تو اونٹ اور واجب تھیں بکریاں اور مشترک بکریاں موجود نہیں۔ اگر مشترک بکریاں موجود ہوتیں تو دونوں کی طرف سے تین بکریاں دے دی جاتیں، زکوٰۃ دونوں کی طرف سے ادا ہو جاتی، لیکن مشترک بکریاں موجود نہیں تھیں بلکہ زید کے پاس بکریاں تھیں عمرو کے پاس بکریاں نہیں تھیں تو زید نے کہا کہ بھئی! میں تین بکریاں تم لے جاؤ، گویا زید نے اپنی ملکیت کی تین بکریاں مصدق کو دے دیں، تو اس کا کیا مطلب ہوا؟

اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس نے اپنے حصے کی زکوٰۃ بھی دے دی اور عمرو کے حصے کی زکوٰۃ بھی دے دی، اب تین بکریاں جو واجب تھیں اس میں ڈیڑھ بکری عمرو پر واجب تھی، ڈیڑھ بکری زید پر واجب تھی، اس نے پوری تین دے دیں تو یہ بعد میں عمرو سے رجوع کر لے گا کہ بھئی! میں نے تین بکریاں دی ہیں ان میں سے ڈیڑھ بکری کی قیمت تم مجھے ادا کرو، تراجع کا یہ مطلب ہے۔

ائمہ ثلاثہ یہ مطلب بیان کرتے ہیں گویا ان کے نزدیک تراجع اسی صورت میں ہوگا جبکہ زکوٰۃ تو مجموعے سے لی گئی، واجب تو ہوئی مجموعے پر لیکن لی گئی کسی ایک کی تمیز ملک سے یا مشترک ملک سے جس میں حصے برابر نہ ہوں تو جس کی ملک میں سے لی گئی ہے وہ دوسرے کے حصے کے بقدر قیمت اس دوسرے سے وصول کر لے گا، ائمہ ثلاثہ یہ مطلب بیان کرتے ہیں۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ یہ مطلب بیان فرماتے ہیں کہ نہیں یہ مطلب نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ زکوٰۃ تو ہر ایک شخص کے انفرادی حصے پر عائد ہوگی، فرض کرو کہ پندرہ اونٹ دونوں کے درمیان اثلاًفا مشترک تھے، یعنی زید کے دو ٹکٹ تھے اور ایک ٹکٹ عمرو کا تھا، تین بکریاں اس طرح ہوئیں کہ دو زید پر واجب ہوئیں اور ایک بکری عمرو پر واجب ہوئی، اب یہ تین بکریاں واجب ہوئیں اور ان دونوں کے درمیان بکریاں انصافاً مشترک تھیں، فرض کرو کہ ان تین مشترک بکریوں سے مصدق یہ کہہ کر اٹھا کر لے گیا کہ تمہارے اونٹ بھی مشترک ہیں، بکریاں بھی تمہاری مشترک ہیں، لہذا تم ان مشترک بکریوں میں سے تین ہمیں دے دو، تو مشترک بکریوں میں سے تین لے گیا تو کیا ہوگا کہ زکوٰۃ جو واجب ہوگئی تھی وہ اثلاًفا ہوئی تھی۔ دو بکریاں زید کے ذمے ہوئیں تھیں اور ایک

بکری عمرو کے ذمے، اب بکریاں جو لے گیا وہ بھی ان کے درمیان مشترک تھیں تو بکریاں تین لے گیا جب کہ وہ بکریاں انصافاً مشترک تھیں یعنی نصفاً نصفاً، آدھی زید کی تھیں اور آدھی عمرو کی تھیں تو جب تین بکریاں گئیں تو اس کے معنی یہ ہوئے کہ زید کی ڈیڑھ بکری گئی اور عمرو کی بھی ڈیڑھ بکری گئی، حالانکہ زید پر دو بکریاں واجب تھیں اور عمرو پر ایک بکری تو زید کی زکوٰۃ پوری نہ گئی دو بکریوں سے کم گئی، ڈیڑھ بکری گئی اور عمرو کی زکوٰۃ زیادہ چلی گئی کیونکہ ایک بکری واجب تھی اور گئی ڈیڑھ، تو یہ آدھی بکری کی قیمت زید سے وصول کر لے گا کہ میری آدھی بکری تمہاری زکوٰۃ میں چلی گئی ہے، لہذا تم اس کی قیمت ادا کرو۔ حنفیہ کے نزدیک تراجم کا مطلب یہ ہے۔

یہ میں نے آسان اور مختصر کر کے بتایا ہے، ورنہ تراجم کی بڑی پیچیدہ صورتیں بھی ہیں اور علامہ کا سانی رحمہ اللہ نے بدائع الصنائع، شامی اور قاضی خان نے فتاویٰ میں اس کی بہت تفصیل سے وضاحت کی ہے کہ تراجم کی کیا صورتیں ہوتی ہیں، لیکن یہ میں نے آسان مثال دے کر بتایا اور سچی بات یہ ہے کہ یہ جو جملہ ہے ”وما كان من خلیطین فانهما یتراجعان بالسویۃ“ یہ جملہ حنفیہ کے مذہب پر زیادہ قوت کے ساتھ صادق آتا ہے نسبت ائمہ ثلاثہ کے مذہب کے۔ کیونکہ ائمہ ثلاثہ کے مذہب کے مطابق اس جملے کا اطلاق صرف اس وقت ہو سکتا ہے کہ جب زکوٰۃ تو مجموعے پر واجب ہوئی ہو لیکن ایک شخص کی متمیز ملک سے ادا کی گئی ہو، تب بھی اس کا اطلاق ہوگا، اس کے بغیر اس جملے کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔ ۵۳

حنفیہ کے نزدیک اس جملے کا ہر صورت میں اطلاق ہو جاتا ہے، چاہے زکوٰۃ مشترک مال سے لی گئی ہو، چاہے ہر ایک کی متمیز ملک سے لی گئی ہو، لہذا حنفیہ کا مذہب اس پر عمل کرنے میں زیادہ واضح ہے نسبت ائمہ ثلاثہ کے۔ ۵۴

کمپنیوں کے شیئرز پر زکوٰۃ کا حکم

اس حدیث سے ہمارے زمانے کا ایک مسئلہ متعلق ہو جاتا ہے اور اس میں اس حدیث سے رہنمائی ملتی ہے، وہ کمپنیوں کے شیئرز پر زکوٰۃ کا مسئلہ ہے۔ اس میں ایک ادارہ تجارتی ہوتا ہے اور اس میں ہزار ہا افراد حصہ لیتے ہیں وہ سب آپس میں شریک ہوتے ہیں اور مشترک کاروبار کرتے ہیں، کمپنیوں میں یہی ہوتا ہے اور آج کل قانون میں کمپنی کو ایک مستقل شخص کہا جاتا ہے، کمپنی بذات خود کیا ہے؟ یہ ایک قانونی انسان ہے جس کا خارج میں بحیثیت

۵۳ بدائع الصنائع، فصل اما نصاب الغنم فلیس فی اقل من الغنم زکاة، ج ۲: ص ۲۹۰، دار الکتاب العربی، بیروت،

والدمو المختار، باب زکاة المال، ج ۲: ص ۳۰۴، دار الفکر، بیروت، ۱۳۸۶ھ، وعمدة القاری، ج ۶: ص ۳۴۱۔

۵۴ اس کی اور توجیہ بھی کی گئی ہے جو درس ترمذی میں دیکھی جاسکتی ہے، درس ترمذی، ج ۲: ص ۲۲۳۔

انسان وجود نہیں، لیکن شخص قانونی ہے۔ اس کو عربی میں ”شخصية المعنوية“ کہتے ہیں انگریزی میں اس کو جوڈیشل پرسن (judicial person) کہا جاتا ہے یعنی قانونی شخص بلکہ بعض اوقات اصطلاح استعمال ہوتی ہے یعنی فرضی انسان، فرض کر لیا گیا جیسے یہ انسان ہے۔

اس کی خاصیت یہ ہوتی ہے کہ جس طرح انسان دائن بنتا ہے اور مدیون بنتا ہے اسی طرح یہ شخص بھی دائن اور مدیون بنتا ہے، جس طرح انسان مدعی اور مدعی علیہ بنتا ہے اسی طرح یہ شخص بھی مدعی اور مدعی علیہ بنتا ہے۔ تو ضرورت اس کی اس لئے پیش آئی کہ اس میں حصے دار بے انتہا ہوتے ہیں، ہزاروں لاکھوں کی تعداد میں حصہ دار ہوتے ہیں تو اگر اس پر عام شرکت کا قاعدہ جاری کیا جائے اور اس ادارے کو کسی پر دعویٰ کرنے کی ضرورت پیش آئے یا کوئی اس پر دعویٰ کر دے تو اگر پرانی شرکت والا حساب کیا جائے تو ایک لاکھ آدمیوں کے نام لکھنے پڑیں گے کہ یہ مدعی علیہم ہیں اور یہ مدعی۔ اس کے لئے ایک عذاب تو یہ کھڑا ہو جائے گا کہ پہلے ایک لاکھ آدمیوں کے نام معلوم کرے اور ان کے پتے اور ان کی ولدیت معلوم کرے، پھر ان کے نام وغیرہ لکھے تو دعویٰ تو دوسطروں میں ہوگا اور مدعی علیہم کا نام پوری کتاب ہوگی۔

دوسرے یہ کہ قاضی جب ان کو بلائیں گے کہ مدعی علیہ آؤ، تو معلوم ہوگا کہ مدعی علیہم کا جلوس چلا آ رہا ہے اور عدالت میں کھڑے ہونے کی جگہ بھی نہیں تو یہ عملاً ممکن نہیں کہ وہ سب جمع ہو پائیں اور اگر کسی کو اپنا وکیل بناتے ہیں تو پہلے سب سے دستخط لو کہ ہم فلاں فلاں کو اپنا وکیل بناتے ہیں تب جا کر کہیں وہ معاملہ آگے بڑھے تو یہ ایک مصیبت کھڑی ہو جائے، اس واسطے کہی کہ بذات خود ”شخص قانونی“ قرار دیا گیا۔

اب دعویٰ افراد پر نہیں ہے بلکہ اس کمپنی کے مجموعے پر ہے اور وہی کمپنی اصل میں مدعی علیہ ہے اور پھر سارے حصہ داروں کی سالانہ میٹنگ ہوتی ہے، اس سالانہ میٹنگ کے اندر کسی کو اپنا ڈائریکٹر مقرر کر لیتے ہیں یا چیف ایگزیکٹو مقرر کر لیتے ہیں، وہ ان سب کی طرف سے کارروائی کرتا رہتا ہے۔ اس واسطے شخص قانون کی ضرورت پیش آئی، اب حکومت جو ٹیکس وغیرہ عائد کرتی ہے وہ کمپنی پر بحیثیت کمپنی عائد اور بحیثیت شخص قانونی کرتی ہے۔

اور یہی وہ مسئلہ ہے جو منطق میں آپ نے پڑھا ہوگا کہ جزیات الگ ہوتے ہیں اور مجموعہ کا وجود الگ ہوتا ہے۔ وہ جو مشہور قصہ ہے کہ ایک صاحب آزادے منطق پڑھ کر گئے تھے اور جا کر اپنے والد سے کہا کہ یہ جو دو واٹھ لے رکھے ہیں ان کو میں تین ثابت کر سکتا ہوں کہ ایک یہ انڈہ ہے اور ایک یہ انڈہ ہے اور ایک ان کا مجموعہ ہے تو باپ نے کہا کہ دو انڈے میں کھا لیتا ہوں، مجموعہ تم کھا لو، تو یہ جو مجموعہ ہے ایک مستقل وجود ہونے کی بات ہے منطق کی، وہی یہاں پر اپنائی گئی ہے کہ حصہ دار ان اگرچہ الگ الگ ہیں لیکن ان کے مجموعہ کا نام کمپنی ہے اور وہ ایک شخص قانونی ہے، لہذا وہ مدعی بھی ہے اور مدعی علیہ بھی ہے اور وہی دائن بھی ہے اور مدیون بھی ہے، سب ہی کچھ ہے۔

اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا زکوٰۃ کے معاملے میں کمپنی پر بحیثیت شخص قانونی زکوٰۃ عائد ہوگی یا حصہ

داروں پر ہوگی۔

یہاں یہ مسئلہ آگیا خلاصۃ الشیوع کا کہ شافعیہ اور حنابلہ خلاصۃ الشیوع کو معتبر مانتے ہیں اور معتبر ماننے کی وجہ سے زکاة مجموعہ پر عائد کرتے ہیں نہ کہ ہر شخص کے انفرادی حصہ پر، چاہے حصہ دار صاحب نصاب ہوں یا نہ ہوں۔ ایک شخص نے سو روپے کا حصہ لے رکھا ہے، لہذا مجموعہ پر کمپنی سے زکاة وصول کر لی جائے گی، یہ ائمہ شافعیہ اور حنابلہ کے مذہب کا تقاضا ہے، البتہ امام مالک رحمہ اللہ چونکہ ہر حصہ دار کے صاحب نصاب ہونے کو خلاصۃ الشیوع معتبر ہونے کے لئے شرط قرار دیتے ہیں، اس لئے اگر کوئی شیئر زہولڈر صاحب نصاب نہ ہو تو پھر ان کے نزدیک کمپنی پر بحیثیت کمپنی زکوة نہیں ہوگی۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کے مطابق زکوة کمپنی پر بحیثیت کمپنی کے عائد نہ ہوگی بلکہ ہر شخص کے اپنے حصہ کے مطابق زکوة عائد ہوگی اور ہر ایک کے حصہ پر زکوة عائد ہونے کا مسئلہ یہ ہے کہ اگر وہ اس کے ساتھ صاحب نصاب بننا ہے تو زکوة دے گا اگر نہیں بننا تو زکوة نہیں دے گا۔

اب حنفیہ کے حساب سے ایک اور مسئلہ ہے کہ جب زکاة کمپنی کے اوپر نہیں عائد ہو رہی ہے بلکہ ہر ایک کے حصہ پر عائد ہو رہی ہے تو حصے کی زکاة نکالنے کا طریقہ کیا ہوگا؟

اس سوال کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ جو حصے ہوتے ہیں ان کو عربی میں ”اسہم“ اور انگریزی میں شیئرز کہتے ہیں، یہ کیا چیز ہے؟

یہ حامل سہم کی متناسب ملکیت سے عبارت ہے کمپنی کے تمام اثاثوں میں جو حصہ دار ہوتا ہے وہ کمپنی کے تمام اثاثوں میں اپنے اس حصے کے تناسب سے ملکیت رکھتا ہے یعنی کمپنی فرض کرو ایک ٹیکسٹائل مل ہے جو کپڑا بناتی ہے تو اس کی ملکیت میں مشینیں بھی ہیں، کاریں بھی ہیں، فرنیچر بھی ہے، نقد رقم بھی ہے، دھاکہ بھی ہے، بنا ہوا کپڑا بھی ہے اور اس کی ملکیت میں بہت سی چیزیں اور بہت سی رقوم دوسروں سے وصول طلب ہیں، وہ بھی ہیں۔ ان سب چیزوں میں حامل سہم اپنے سہم کے تناسب سے ملکیت رکھتا ہے۔

فرض کرو کہ ایک آدمی نے ایک ہزار روپے کے سہام لے رکھے ہیں اور کمپنی کے کل اثاثے دس کروڑ کے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ شخص کمپنی کے تمام اثاثوں کے دس لاکھ ویں حصہ کا مالک ہے بلڈنگ میں بھی، فرنیچر میں بھی، کاریں بھی، نقد روپے میں بھی، مشینز میں بھی اور سامان میں بھی بلکہ ہر چیز میں، تو جب یہ عبارت ہے تمام اثاثوں کی ایک متناسب ملکیت سے تو ان میں سے بعض اثاثے قابل زکاة ہیں اور بعض اثاثے قابل زکوة ہیں ہی نہیں، مثلاً بلڈنگ اور فرنیچر پر زکاة نہیں ہے، جو کاریں استعمال میں ہیں ان پر زکاة نہیں ہے، لیکن جو دھاکہ خام مال پڑا ہے اس پر زکوة ہے، جو کپڑا تیار ہوا ہے اس پر زکوة ہے، جو رقم اپنے پاس کیش ہے اور جو بینک کے اندر رکھی ہے اس پر زکوة ہے یعنی بینک بیلنس ہے اس پر زکوة ہے اور اسی طرح جو رقمیں دوسروں سے واجب الوصول ہیں ان پر زکوة ہے۔

اب کمپنی کی اس قسم سے متعلق فقہی طور پر چند سوالات پیدا ہوتے ہیں:

ایک یہ کہ اس کمپنی پر بحیثیت کمپنی زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

دوسرے یہ کہ کمپنی کے حصے داروں پر انفرادی طور سے زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

تیسرے یہ کہ شریعت میں شخص قانونی معتبر ہے یا نہیں؟

چوتھے یہ کہ اگر انفرادی حصوں کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہے تو زکوٰۃ میں حصے کی اصل قیمت معتبر ہوگی یا

اس وقت کی بازاری قیمت؟

پانچویں یہ کہ اگر انفرادی حصوں پر زکوٰۃ واجب ہے تو حصے کی پوری قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا اس

کے صرف اتنے حصے پر جو اموال قابل زکوٰۃ کے مقابل ہے؟

خلاصہ یہ کہ کمپنی کے اثاثے دو قسم کے ہیں:

بعض قابل زکوٰۃ ہیں، بعض قابل زکا نہیں ہیں۔

امام ابوحنیفہؒ کے قول کے مطابق انسان کے انفرادی حصہ پر زکاۃ عائد ہو رہی ہے تو انفرادی حصہ مثلاً ایک سو

روپے کا ہے یا ایک ہزار روپے کا ہے، تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس میں سے کتنی مقدار پر زکوٰۃ عائد ہو رہی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دیکھا جائے گا کہ جس شخص نے کمپنی کا یہ حصہ خریدا ہے تو آیا اس کا مقصد اس حصے کو

خرید کر آگے نفع پر بیچنا ہے، کیونکہ بکثرت لوگ کمپنی کے حصے اس غرض سے خریدتے ہیں تاکہ جب ان کی قیمت

بڑھو تو آگے بیچ دیں اگر اس نیت سے خریدا ہے تو پورے حصہ پر زکاۃ عائد ہوگی اور پورے حصے کی بازاری قیمت

کے اعتبار سے زکاۃ دینا ہوگی، کیونکہ اس نے یہ حصہ تجارت کی نیت سے خریدا ہے یعنی بیچنے کی نیت سے اور کوئی بھی

چیز انسان بیچنے کی غرض سے خریدے تو اس کی جو بازاری قیمت ہے اس کے حساب سے زکوٰۃ عائد ہوتی ہے، قطع نظر

اس کے کہ وہ چیز بذات خود قابل زکاۃ ہے یا نہیں، جیسے پورا گھریا بلڈنگ ہے، تو بلڈنگ پر ویسے زکوٰۃ نہیں لیکن اگر

کوئی بلڈنگ اس غرض سے خریدے کہ آگے بیچوں گا تو اس پر بھی زکوٰۃ آئے گی، تو جب اس نے تجارت کی غرض سے

حصہ خریدا ہے تو اب کمپنی کی عمارتیں وغیرہ بھی تجارت میں شامل ہو گئیں، لہذا اس پر بھی زکوٰۃ عائد ہوگی۔

لیکن اگر اس نے حصہ بیچنے کی غرض سے نہیں خریدا، بلکہ مقصد یہ ہے کہ اس کو اپنے پاس رکھوں اور کمپنی

کے منافع میں شرکت کروں، کمپنی ہر سال منافع تقسیم کرتی ہے میرے پیسے لگے ہوئے ہیں ہر سال میں اس سے

منافع لیتا رہوں گا اس مقصد کے لئے خریدا، تو اب اس کے لئے گنجائش ہے کہ وہ یہ دیکھے کہ اس کمپنی کے اثاثوں

میں کتنے فیصد اثاثے قابل زکوٰۃ ہیں اور کتنے فیصد اثاثے ناقابل زکوٰۃ ہیں، مثلاً حساب لگایا تو یہ پتہ چلا کہ اس

کمپنی کا ۶۰ فیصد اثاثہ جو بلڈنگ ہے، فرنیچر ہے مشینری ہے اور کاریں ہیں یہ سب قابل زکوٰۃ نہیں اور ۴۰ فیصد

اثاثے قابل زکوٰۃ ہیں یعنی ۴۰ فیصد کے اندر خام مال بھی ہے، تیار مال بھی ہے، نقد بھی اور دیون بھی ہیں وغیرہ

وغیرہ، تو اب حصہ کی جو بازاری قیمت ہوگی اس کے ۴۰ فیصد پر زکوٰۃ عائد ہوگی مثلاً بازار میں سو روپے کا ایک حصہ بک رہا ہے تو ۴۰ روپے پر زکوٰۃ ہوگی، اور یہ پتہ لگانا کہ کتنے اثاثے قابل زکوٰۃ ہیں اور کتنے اثاثے قابل زکوٰۃ نہیں، اس کا پتا اس طرح لگایا جاتا ہے کہ ہر سال کمپنی کی بیلنس شیٹ شائع ہوتی ہے اس کے اندر تفصیل ہوتی ہے کہ ہماری املاک میں کیا کیا چیزیں شامل ہیں، اس سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ تو جو آدمی پتا لگا سکے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ صرف اتنے حصے کی زکوٰۃ ادا کرے جو قابل زکوٰۃ اثاثوں کے مقابلے میں ہے اور اگر یہ پتا لگانا ممکن نہ ہو تو پھر اس کے لئے احتیاط اس میں ہے کہ عمومی بازاری قیمت پر زکوٰۃ ادا کرے۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ جب پتا لگانا ممکن نہ ہو تو بہم کی قیمت اسمیہ کے اعتبار سے زکوٰۃ ادا کرے۔ اس کی تفصیل یوں ہے کہ کمپنی کے حصوں کی ایک قیمت اسمیہ ہوتی ہے اور ایک قیمت سوقیہ ہوتی ہے اور ایک قیمت تصفیہ ہوتی ہے۔ مثلاً آج ایک کمپنی قائم ہوئی تو لوگوں سے کہا گیا کہ آپ لوگ اس میں پیسے لگائیں اور ایک حصہ دس روپے کا ہے، اب لوگ جتنے چاہیں حصے لے لیں، کسی نے سو حصے لے لئے، کسی نے ایک ہزار حصے لے لئے، کسی نے ایک لاکھ لے لئے دس دس روپے کے۔ تو دس روپے حصے کی قیمت اسمیہ ہے جس پر ابتداً وہ جاری کیا گیا اور جب وہ مثلاً ٹیکٹ دیا جاتا ہے تو اس پر دس روپے لکھا جاتا ہے، اس کو قیمت اسمیہ کہتے ہیں۔

اب کمپنی نے کاروبار شروع کیا تو جو پیسے جمع ہوئے اس سے اثاثے خریدے اور کاروبار شروع کیا، نفع ہوا، نفع بھی اصل سرمائے کے ساتھ کچھ شامل کر لیا جاتا ہے جو تقسیم کر لیا جاتا ہے، ہوتے ہوتے اس کی قیمت بڑھتی چلی جاتی ہے تو اثاثے جتنے بھی ہیں موجودہ قیمت کے لحاظ سے سب کی جو قیمت بنتی ہے اس کو قیمت التزویر کہتے ہیں، مثلاً کمپنی آج سے ایک سال پہلے قائم ہوئی تھی اور اس کا ایک حصہ دس روپے کا تھا اور اس وقت اس طرح دس کروڑ روپے جمع ہوئے تھے، مثلاً دس کروڑ سے کاروبار شروع کیا، اب ایک سال کے بعد اگر آج اس کمپنی کو تحلیل کیا جائے تو اس کے جتنے اثاثے موجود ہیں ان کی قیمت فرض کر دوں کروڑ بن گئی ہے یا بیس کروڑ تو جب بیس کروڑ بن گئی اور بیس کروڑ کو ایک کروڑ افراد پر تقسیم کریں گے، کیونکہ ایک کروڑ حصے جاری ہوئے تھے تو فی حصہ بیس روپے آئے گا تو جس حصہ کی قیمت دس روپے تھی اب اس کی قیمت ۲۰ روپے ہوگئی تو قیمت التزویر کے معنی یہ ہیں کہ اگر آج کمپنی کو تحلیل کیا جائے تو اس کے اثاثوں کی جتنی قیمت بنتی ہے وہ قیمت کے حساب سے فی حصہ کتنی قیمت بڑھ جاتی ہے وہ قیمت التزویر ہے، لیکن اس قیمت التزویر کا پتا اسی وقت چل سکتا ہے جبکہ سارے اثاثوں کی قیمت آج لگائیں، مثلاً بلڈنگ اور کار کی آج کیا قیمت ہے، اور ہر چیز کی قیمت بڑھ گئی یا گھٹ گئی وغیرہ ان تمام باتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے آج قیمت لگائیں، ہر روز قیمت التزویر یہ معلوم ہو سکتی ہے۔

تیسری قسم قیمت سوقیہ ہے، قیمت سوقیہ بھی بڑھتی گھٹتی رہتی ہے۔ بازار میں حصے کس قیمت پر فروخت ہو رہے ہیں دس روپے کا ایک حصہ تھا، اب بازار میں کس قیمت میں فروخت ہو رہا ہے وہ قیمت سوقیہ ہے۔

اس کام کا ایک مستقل بازار ہوتا ہے جس کو اسٹاک ایکسچینج یعنی ”بازارِ حصص“ کہتے ہیں، جس میں سب یہی کام ہوتا ہے۔ تو اصل اور عقل کا تقاضا تو یہ تھا کہ قیمتِ سوقیہ برابر ہونی چاہئے قیمتِ تصفیہ کے، کہ اٹاٹے جو ہیں ان کی قیمت بڑھ گئی یا گھٹ گئی، جتنی بھی قیمت بڑھ گئی ہے تو اس حساب سے اس کی قیمت متعین کی جائے، لیکن حقیقی قیمت تصفیہ کا متعین کرنا عام آدمی کے لئے مشکل ہے۔

اس واسطے یوں کرتے ہیں کہ جو ”بازارِ حصص“ میں کام کر نیوالے لوگ ہیں یہ مختلف اندازوں اور تخمینوں کے حساب سے قیمت لگاتے ہیں، اس میں کچھ تو کمپنی کے اثاثوں کا اندازہ اور تخمینہ ہوتا ہے کہ تخمیناً اب اس کے اٹاٹے اس قیمت کے ہونگے اور کچھ اس میں نفع کے امکانات کا عنصر شامل ہوتا ہے کہ یہ کمپنی آئندہ نفع میں جائے گی یا نقصان میں جائیگی، نفع کی شرح بڑھے گی یا گھٹے گی، اس کا اندازہ کیا جاتا ہے کہ اس کی قیمت بڑھے گی یا گھٹے گی۔ اس کو تخمینہ اور مجاز ذکھا جاتا ہے۔

اور اس کا زیادہ مدارِ عالمی حالات پر ہوتا ہے، کشمیر میں کارگل پر قبضہ ہو گیا ملک پر جنگ کے خطرات منڈلانے لگے تو معلوم ہوا کہ حصص کی قیمتیں گر گئیں، کیوں؟ اس واسطے کہ خریدنے والوں کو یہ اندازہ ہو رہا ہے کہ جنگ ہونے والی ہے تو جنگ ہونے کے نتیجے میں باہر سے رابطہ منقطع ہو جائے گا، خام مال آنا بند ہو جائیگا اور اس کے نتیجے میں کمپنی اپنی مصنوعات کو صحیح طریقے سے پیدا نہیں کر سکے گی، جب پیدا نہیں کر سکے گی تو نفع نہیں ہوگا، تو جو حصہ دار ہیں ان کو ان کی حصہ داری کا مناسب بدل نہیں ملے لہذا قیمتیں گھٹ گئیں، حالانکہ اٹاٹے تو وہی ہیں جوں کے توں، لیکن نفع بخشی کی امید اور خسارے کے خطرات کے پیش نظر قیمت بڑھتی گھٹتی رہتی ہے۔

بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ اگر قیمت تصفیہ بیس روپے ہے تو بازاری قیمت ایک سو بیس روپے، اس واسطے کہ سٹے بازوں کو اس بات کا غالب گمان ہے کہ قیمت اور نفع جو ہے بڑھ جائے گا، یا قیمت تو ہے بیس روپے اور قیمتِ سوقیہ گھٹ کر تین روپے رہ گئی، کیوں؟ اس واسطے کہ اگر چہ اٹاٹے تو ہیں لیکن اندیشہ ہے کہ یہ نقصان میں جائے گی تو قیمت تین روپے ہو جائیگی تو اس میں قیمتِ سوقیہ کے اندر عنصر جو ہوتا ہے وہ تخمینہ اور جزا کا ہوتا ہے۔

اب شرعی نقطہ نظر سے زکوٰۃ کا معاملہ ہو یا کوئی اور معاملہ، اس میں انصاف اور اصل کا تقاضہ یہ ہے کہ اعتبار ہو قیمت تصفیہ کا نہ کہ قیمت اسمیہ کا اور نہ ہی قیمتِ سوقیہ کا، بلکہ اعتبار قیمتِ تسویہ کا ہونا چاہئے، کیونکہ وہی صحیح بتاتی ہے کہ اثاثوں کی مالیت کتنی ہے، لیکن جیسا میں نے عرض کیا کہ اس کا پتہ لگانا بہت مشکل کام ہے یہ عام طور سے اس وقت ہوتا ہے جب کہ کمپنی تحلیل ہو جائے تو پھر اس کی قیمتیں گتی ہیں، لیکن کم از کم ایک عام حصہ دار کے لئے آسان نہیں ہے کہ وہ قیمت تصفیہ مقرر کرے، لہذا مجبوراً قیمت اسمیہ کو اختیار کیا جائے گا یا قیمتِ سوقیہ کو اختیار کیا جائے گا۔

زکوٰۃ کی ادائیگی میں احوط طریقہ

بعض علماء عصر یہ کہتے ہیں کہ زکوٰۃ کے معاملہ میں قیمتِ سوقیہ کو اختیار کریں، کیونکہ واحد ممکن ذریعہ

موجودہ مالیت کے معلوم کرنے کا وہ قیمتِ سوقیہ ہے۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ نہیں قیمتِ سوقیہ میں اوپر نیچے دونوں طرف بڑا مبالغہ ہوتا ہے، لہذا اعتبار قیمتِ اسمیہ کا کیا جائے تو اس میں دونوں قول ہیں، لیکن ظاہر ہے کہ قیمتِ سوقیہ کا اختیار کرنا احوط ہے، لہذا اسی پر مدار ہونا چاہئے، لیکن اگر حصوں کی قیمتِ سوقیہ ایک ہزار روپیہ ہو تو ایک ہزار روپے میں زکوٰۃ نہیں آئے گی بلکہ ایک ہزار روپے کے اندر جو قابلِ زکوٰۃ اثاثوں کا تناسب ہے اس کے اوپر زکوٰۃ ہے، تو احوط یہی ہے تاکہ زکوٰۃ کے اندر کوئی اندیشہ وغیرہ نہ رہے، لیکن اگر قیمتِ تصفیہ معلوم کرنے کا کوئی راستہ ہو تو اصل بات یہ ہے کہ زکوٰۃ اسی کے اعتبار سے عائد ہو، لیکن چونکہ اس کے معلوم کرنے کا راستہ آسان نہیں ہے، اس لئے اس حصے کی مالیت لگانے کا یہی راستہ ہو سکتا ہے کہ ان حصوں کی خرید و فروخت جس قیمت پر ہو رہی ہے اسی کو زکوٰۃ کے حق میں معتبر مانا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(۳۵) باب: ما کان من خلیطین فإنہما یتراجعان بینہما بالسویۃ،

کسی مال میں دو شخص شریک ہوں تو دونوں زکوٰۃ دے کر اس میں برابر سمجھ لیں

”وقال طاؤس وعطاء: إذا علم الخلیطان أموالهما فلا یجمع مالهما، وقال

سفیان: لا تجب حتی یتیم لہذا أربعون شاةً ولہذا أربعون شاةً“۔

طاؤس اور عطاء رحمہما اللہ دونوں کہتے ہیں کہ دونوں خلیطین کو اپنے اموال کا پتا ہے یعنی دونوں کے اموال متیز ہیں تو اس کو جمع نہیں کیا جائیگا۔

اس کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ عطاء اور طاؤس رحمہما اللہ غلطہ الشیوع کا اعتبار تو کرتے ہیں، لیکن غلطہ الجوار کا اعتبار نہیں کرتے۔

”وقال سفیان“ سفیان ثوری رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی جب تک کہ ہر

ایک کی چالیس بکریاں مکمل نہ ہو جائیں، جو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے وہی ان کا بھی قول ہے۔ ۵۵

۱۴۵۱۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ قال: حدثنی ابی قال: حدثنی ثمامۃ ان أنسا

حدثہ: أن أبابکر ؓ کتب لہ التي فرض رسول اللہ ﷺ ((وما کان من خلیطین فإنہما

یتراجعان بینہما بالسویۃ))۔ [راجع: ۱۴۳۸]

۵۵ ((إذا علم الخلیطان)) یعنی: لا یكون المال بینہما مشاعاً، وهذا یسمى بخلطۃ الجوار، فمذہب طاؤس وعطاء، رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ہو غلطہ الشیوع۔

وقال التیمی: کان سفیان لا یرى للخلطۃ تأثیراً کما لا یراہ ابو حنیفۃ، رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ولی (التوضیح):

وقول مالک کقول عطاء، رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۴۴۳۔ ۴۴۴۔

ترجمہ: حضرت انس ؓ نے بیان کیا کہ ان کے پاس حضرت ابو بکر ؓ نے وہ چیزیں لکھ کر بھیجیں جو رسول اللہ ﷺ نے فرض کی تھیں اس میں یہ بھی تھا کہ جو مال دو شریکوں کا ہو اور دونوں زکوٰۃ کی ادائیگی کے بعد آپس میں برابر سمجھ لیں۔

(۳۶) باب زکاة الإبل

اونٹ کی زکوٰۃ کا بیان

”ذکرہ ابو بکر وأبو ذر وأبو هريرة ؓ عن النبي ﷺ.“

اس کو ابو بکر ؓ، ابو ذر ؓ اور ابو ہریرہ ؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا۔

۱۳۵۲- حدثنا علي بن عبد الله: حدثنا الوليد بن مسلم: حدثنا الأوزاعي قال:

حدثني ابن شهاب، عن عطاء بن يزيد، عن أبي سعيد الخدري ؓ: أن أعرابياً سأل رسول الله ﷺ عن الهجرة، فقال: «ويحك، إن شأنا حديث، فهل لك من إبل تؤذي صدقتها؟» قال: نعم. قال: «فاعمل من وراء البحار، فإن الله لن يترك من عملك شيئاً». [أنظر: ۲۶۳۳، ۳۹۲۳، ۶۱۶۵، ۵۶]

تشریح

حضرت ابو سعید خدری ؓ فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی نے رسول اللہ ﷺ سے ہجرت کے بارے میں سوال کیا ”فقال ويحك ان شأنا حديث“ آپ نے فرمایا کہ ہجرت کا معاملہ تو بڑا سخت ہے یعنی آپ نے یہ فرمایا کہ ہجرت تمہارے بس کا کام نہیں۔

”فهل لك من ابل تؤذي صدقتها؟“ کیا اونٹ ہیں کہ تم صدقہ کرو قال نعم. قال:

”فاعمل من وراء البحار“ تو آپ نے فرمایا کہ عمل کرتے رہو مسند کے پار بھی۔

بعض نے کہا مسند کے پار اور بعض نے کہا بستیوں کے باہر۔ ”بحر“ کا لفظ بعض اوقات بستی کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے یعنی جہاں کہیں بھی ہو تم عمل کرتے رہو اور صدقہ کرتے رہو ”فان الله لن يترك من عملك شيئاً“ اللہ ﷺ تمہارے عمل میں سے کوئی کمی نہیں کریں گے، یعنی آپ ﷺ نے ہجرت سے اس کو مستثنیٰ کر دیا اور فرمایا کہ جہاں کہیں بھی رہو وہاں رہتے ہوئے اپنا عمل کرتے رہو اور زکوٰۃ ادا کرتے رہو تو تمہارا عمل

۵۶ وفی صحیح مسلم، کتاب الامارۃ، باب المباحۃ بعد فتح مکة علی الاسلام والجهاد والخیر، رقم: ۳۹۶۹، وسنن

النسائی، کتاب البیعة، باب شان الهجرة، رقم: ۴۰۹۴، وسنن أبی داؤد، کتاب الجہاد، الباب ماجاء فی الهجرة وسکنی

البدو، رقم: ۴۱۱۸، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند أبی سعید الخدری، رقم: ۲۰۶۸۲.

اللہ ﷻ کے ہاں انشاء اللہ مقبول ہوگا۔

اب اس میں کلام ہوا ہے کہ ہجرت سے آپ نے اس کو کیسے متنبیٰ کر دیا۔

بعض حضرات نے فرمایا کہ اس لئے کر دیا کہ ان کی ہستی والے سارے مسلمان ہو گئے تھے، ہجرت تو اس وقت فرض ہوتی ہے جب کسی ہستی میں کفر کا غلبہ ہو، یہاں تو یہ مسئلہ نہیں تھا بلکہ سب مسلمان ہو گئے تھے۔ بعض نے کہا اس لئے منع کیا کہ ہجرت کی جو فرضیت تھی وہ بڑے شہر والوں پر تھی، دیہات والوں پر اور اعرابیوں پر نہیں تھی۔ ۷۵

بعض نے کہا کہ ”لاھجرة بعد الفتح“ یعنی فتح مکہ کے بعد کی بات ہے جب ہجرت کی فرضیت منسوخ ہو گئی تھی، یہ بات بھی صحیح نہیں ہے بلکہ ہجرت سے پہلے کا واقعہ ہے۔ حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ نے یہ جواب دیا کہ اصل میں فتح مکہ سے پہلے جو ہجرت کی فرضیت تھی وہ دو باتوں کے ساتھ معلول تھی: ایک اس کی علت یہ تھی کہ ایسی جگہ انسان رہتا ہو جہاں اپنے دین پر عمل پیرا ہونا ممکن نہ ہو۔

دوسرا یہ کہ استطاعت بھی ہو تب ہجرت فرض ہوتی ہے، اور یہاں ان دونوں میں سے کوئی ایک بات یاد دونوں باتیں مفقود تھیں، ہو سکتا ہے یہ ایسی جگہ رہتے ہوں جہاں ان کا دین پر عمل کرنا ممکن ہو، چنانچہ کہہ رہے ہیں کہ میں زکوٰۃ نکال سکتا ہوں، حضور نے فرمایا نکالو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہجرت فرض تو ہو لیکن ان کے ذاتی حالات نبی کریم ﷺ کو معلوم ہوں کہ یہ ان کے بس کا کام نہیں اور اس کی انہیں استطاعت نہیں اور ظاہر ہے احکام شریعت استطاعت کی حد تک ہی فرض ہو سکتے ہیں، جہاں استطاعت نہ ہو تو ”لا یكلف اللہ نفساً الا وسعها“ لہذا آپ نے ان کو ہجرت سے متنبیٰ قرار دے دیا۔ ۷۸

(۳۷) باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده

یہ وہی بات ہے جو پہلے بھی آئی تھی کہ اگر زکوٰۃ میں ادنیٰ جانور وغیرہ واجب ہے لیکن ادنیٰ دینے کے لئے موجود نہیں تو اعلیٰ دے دے اور صدق ادنیٰ اور اعلیٰ کے درمیان جو فرق ہے وہ اس کو واپس کر دے، یا واجب ہے اعلیٰ اور اعلیٰ دینے کے لئے ہے نہیں تو ادنیٰ دیدے اور ادنیٰ اور اعلیٰ کی قیمت میں جو فرق ہے اس کی قیمت ادا کر دے، اس باب کا یہ حاصل اور خلاصہ ہے۔

۱۴۵۳ھ - حدثنا محمد بن عبد الله قال : حدثني أبي قال : حدثني ثمامة أن أنساً

حدثه : أن أبا بكر ؓ كتب له فريضة الصدقة التي أمر الله رسولہ ﷺ : ((من بلغت

۷۵ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: عمدۃ القاری، ج: ۶، ص: ۴۳۷۔

۷۸ فیض الباری، ج: ۳، ص: ۲۹۔

عنده من الابل صدقة الجذعة وليست عنده جذعة وعنده حقة فانها تقبل منه الحقة، ويجعل معها شاتين ان استيسرتا له، أو عشرين درهما. ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الحقة وعنده الجذعة فانها تقبل منه الجذعة، ويعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين. ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الا بنت لبون فانها تقبل منه بنت لبون ويعطى شاتين أو عشرين درهما، ومن بلغت صدقة بنت لبون وعنده حقة فانها تقبل منه الحقة ويعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين. ومن بلغت صدقة بنت لبون وليست عنده وعنده بنت مخاض فانها تقبل منه بنت مخاض ويعطى معها عشرين درهما أو شاتين)) . [راجع: ۱۴۳۸]

ترجمہ: حضرت انس ؓ نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر ؓ نے ان کو وہ فرض زکوٰۃ لکھ کر بھیجی جس کا اللہ ﷻ نے اپنے رسول اللہ ﷺ حکم دیا تھا۔ جس شخص پر زکوٰۃ میں جذعہ یعنی پانچ برس کی اونٹنی واجب ہو اور اس کے پاس جذعہ نہ ہو بلکہ حقہ یعنی چار سال کی اونٹنی ہو، تو اس سے جذعہ لیا جائے گا اور زکوٰۃ دینے والا اس کو بیس درہم یا دو بکریاں دے گا۔

جس پر زکوٰۃ میں حقہ واجب ہو لیکن اس کے پاس حقہ نہ ہو بلکہ بنت لبون ہو تو اس سے بنت لبون لیا جائے گا اور دو بکریاں یا بیس درہم دے گا اور جس پر زکوٰۃ میں بنت لبون واجب ہو اور اس کے پاس حقہ ہو تو اس سے حقہ لیا جائے گا اور زکوٰۃ وصول کرنے والا اس کو بیس درہم دے گا۔ جس شخص پر زکوٰۃ میں بنت لبون واجب ہو اور اس کے پاس بنت لبون یعنی دو سال کی اونٹنی نہ ہو بلکہ بنت مخاض یعنی ایک سال کی اونٹنی ہو تو اس سے بنت مخاض یعنی ایک سال کی اونٹنی لی جائے گی اور اس کے ساتھ زکوٰۃ دینے والا بیس درہم یا دو بکریاں دے گا۔

(۳۸) باب زکاة الغنم

بکریوں کی زکوٰۃ کا بیان

۱۴۵۳۔ حدثنا محمد بن عبد الله بن المثنى الأنصاري قال: حدثني أبي قال: حدثني ثمامة بن عبد الله بن أنس أن أنساً حدثه: أن أبا بكر ؓ كتب له هذا الكتاب لما وجهه إلى البحرين: ۵۹

۹۹۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب زکاة الابل، رقم: ۲۳۰۳، ومن ابی داؤد، کتاب الزکاة، باب فی زکاة السائمة، رقم: ۳۳۹، ومن ابن ماجه، کتاب الزکاة، باب اذا أخذ المصدق سنا دون سن او فوق سن، رقم: ۶۸۰، ومن احمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب مسند ابی بکر الصديق، رقم: ۶۸.

”بسم الله الرحمن الرحيم) هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله ﷺ على المسلمين ، والتي أمر الله بها رسوله ، فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ، ومن سئل فوقها فلا يعط: ((في كل أربع وعشرين من الابل فمادونها من الغنم ، من كل خمس شاة ، فاذا بلغت خمسا وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض أنثى ، فاذا بلغت ستا وثلاثين الى خمس وأربعين ففيها بنت لبون أنثى ، فاذا بلغت ستا وأربعين الى ستين ففيها حقة طروقة الجمل ، فاذا بلغت واحدة وستين الى خمس وسبعين ففيها جذعة ، فاذا بلغت يعنى ستا وسبعين الى تسعين ففيها بنتا لبون ، فاذا بلغت احدى وتسعين الى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل ، فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون ، وفي كل خمسين حقة . ومن لم يكن معه الا أربع من الابل فليس فيها صدقة الا أن يشاء ربها ، فاذا بلغت خمسا من الابل ففيها شاة . وفي صدقة الغنم في سائمتها اذا كانت أربعين الى عشرين ومائة : شاة . فاذا زادت على عشرين ومائة الى مائتين : شاتان . فاذا زادت على مائتين الى ثلاث مائة ففيها ثلاث . فاذا زادت على ثلاث مائة ففي كل مائة شاة . فاذا كانت سائمة الرجل ناقصة من أربعين شاة واحدة فليس فيها صدقة الا أن يشاء ربها . وفي الرقة ربع العشر . فان لم تكن الا تسعين ومائة فليس فيها شيء الا أن يشاء ربها)) . [راجع : ۱۴۳۸]

تشریح

جب حضرت ابوبکر ؓ نے حضرت انس ؓ کو بحرین بھیجا تو اس وقت یہ کتاب ان کو دی جس میں صدقے کے احکام تھے ، ”بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله ﷺ“ فرمایا کہ یہ صدقے کا وہ فريضہ ہے کہ جو اللہ اور اس کے رسول نے مسلمانوں پر مقرر فرمایا اور جس کا اللہ نے اپنے رسول کو حکم دیا ”فمن سئلها من المسلمين على وجهها“ مسلمانوں میں سے جس سے اس طریقے کے مطابق مانگا جائے جو آگے آ رہا ہے ”فليعطها“ اس کو چاہئے کہ دیدے ، ”ومن سئل فوقها فلا يعط“ اور جس سے اس سے زیادہ مانگا جائے تو وہ نہ دے ، کیونکہ اللہ ﷻ نے اس سے زیادہ مقرر نہیں فرمایا ، ”في كل أربع وعشرين من الابل فمادونها من الغنم“ چوبیس اونٹ یا اس سے کم میں زکاة بکریوں کے ذریعے دی جائے گی ، ہر پانچ پر ایک بکری دی جائے گی۔

”من کُلِّ خمسٍ شاة، فاذا بلغت خمساً وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت

مخاض انثی..... فاذا بلغت ستا واربعين الى ستين ففيها حقة طروقة الجممل“
 حقہ کے معنی ہیں چار سال کی اونٹنی، ”طروقة الجممل“ جو اس قابل ہو کہ اونٹ اس سے جفتی کر سکے،
 ”فاذا بلغت واحدة وستين الى خمس وسبعين ففيها جلدعة.... الى عشرين ومائة ففيها
 حقان طروقتا الجممل طروقة الجممل“ جو اونٹ جفتی کے قابل ہو۔

انکہ ثلاثہ اور حدیث کا ظاہری مفہوم

یہاں جو ایک سو بیس تک کا نصاب بیان کیا گیا ہے، یہ تمام فقہاء کرام کے درمیان متفق علیہ ہے اور حنفیہ
 بھی اسی کے قائل ہیں، اختلاف ایک سو بیس کے بعد ہوتا ہے۔ یہاں حدیث میں یوں لکھا ہے:
 ”فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسین حقة“
 یعنی جب اونٹ ایک سو بیس سے بڑھ جائیں تو ہر چالیس پر ایک بنت لبون اور ہر پچاس پر ایک حقہ یعنی حساب
 اربعینات اور خمسينات میں دائر ہوگا۔

مطلب یہ ہے کہ ایک سو بیس پر تین بنت لبون تھے کیونکہ ایک سو بیس میں تین اربعینات ہیں، پھر ایک سو
 تیس پر دو بنت لبون اور ایک حقہ، کیونکہ ایک سو تیس میں دو اربعینات ہیں (۸۰ = ۴۰ + ۴۰) اور ایک خمسين
 (۸۰ + ۵۰ = ۱۳۰) تو اس طرح ایک سو بیس پر دو بنت لبون اور ایک حقہ ہو گئے، ایک سو چالیس پر دو حقے اور ایک
 بنت لبون، کیونکہ ایک سو چالیس میں دو خمسينات ہیں اور ایک اربعین ہے، ایک سو پچاس پر تین حقے کیونکہ اس میں
 تین خمسينات ہیں، ایک سو ساٹھ پر چار بنت لبون، کیونکہ چار اربعینات ہیں تو ہر دس پر جو دس کا عدد آئے گا اس
 میں یا تو اربعینات ہوں گے یا خمسينات ہوں گے، جتنے اربعینات ہوں گے اتنی بنت لبون اور جتنے خمسينات ہوں
 گے اتنے ہی حقے۔ حدیث کا ظاہری مفہوم یہ ہے اور اسی ظاہری مفہوم کو انکہ ثلاثہ رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے اور
 امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ایک سو بیس کے بعد مختلف ہے۔ ۶۰

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایک سو بیس پر پینچنے کے بعد پھر استیناف ہوگا یعنی پھر وہی پانچ پر ایک
 بکری والا سلسلہ چلے گا، ایک سو بیس پر دو حقے تھے، اب ہر پانچ پر ایک بکری بڑھتی چلی جائے گی تو ایک سو پچیس پر
 دو حقے ایک بکری، ۳۰ پر دو حقے دو بکریاں، ۳۵ پر دو حقے تین بکریاں، ۴۰ پر دو حقے چار بکریاں، ۴۵ پر دو حقے
 ایک بنت مخاض اور ۱۵ پر تین حقے اس میں بنت لبون نہیں آئیں گی۔

اس میں چونکہ بنت لبون نہیں آئی اس لئے یہ استیناف ناقص کہلاتا ہے۔ جب ایک سو پچاس پر پہنچ گئے پھر استیناف کامل شروع ہوگا کہ ہر پانچ پر ایک بکری اور ۱۵۰ پر تین حقے تھے اس لئے ایک سو پچپن (۱۵۵) پر تین حقے ایک بکری، ۱۶۰ پر تین حقے دو بکری اور ۱۶۵ پر تین حقے تین بکری، ۱۷۰ پر تین حقے چار بکری، ۱۷۵ ایک بکری رہے گا، ۱۷۶ پر تین حقے ایک بنت مخاض اور پھر دس کے بعد (۱۸۶ پر) ایک بنت لبون، پھر دسویں پر چار حقے، پھر ہمیشہ استیناف کامل ہی ہوتا ہے۔ یہ تفصیل امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اونٹ کی ہر چیز ٹیڑھی ہے یہاں تک اس کی زکوٰۃ بھی ٹیڑھی ہے۔ چنانچہ ایک سو بیس کے بعد یہ سلسلہ چلے گا۔ ۱۹۰

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کی بنیاد

اس میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کی بنیاد حضرت عمرو بن حزمؒ کا حنیفہ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا اثر ہے جو جو طحاوی اور مصنف ابن ابی شیبہ میں مروی ہے اور حضرت حضرت علیؓ کا اثر ہے۔ اور حضرت علیؓ کے اثر میں جو چھیس اونٹوں پر پانچ بکریوں کی بات ہے اسے سفیان ثوری رحمہ اللہ نے غیر ثابت قرار دیا ہے۔

حنفیہ کے دلائل جو امام ابو عبید رحمہ اللہ نے کتاب الاموال میں اور دوسرے حضرات نے بھی نقل کیا ہے، اس میں یہ ہے کہ جب ۱۲۰ تک یہی معاملہ چلا۔ اس کے بعد فرمایا ”فاذا زادت علی عشرين ومائة تعد الفريضة الى اول الابل“۔

اور حدیث باب میں فرمایا گیا ”فی کل اربعین بنت لبون“ اس میں ”فی کل خمسین حقہ“ تو یہ بھی حنفیہ کے مذہب پر منطبق ہو جاتا ہے، کیونکہ عرب میں کسر کو حذف کرنے کا بکثرت رواج ہے، تو اربعین کا اطلاق ۳۵ پر اور چالیس پر بھی ہو جاتا ہے تو ہم نے جو استیناف کامل بتایا ہے تو اس میں بھی ہر اربعین پر بنت لبون ہی آتی ہے اگرچہ اربعین سے پہلے شروع ہو جاتی ہے اور اربعین کے بعد تک جاری رہتی ہے۔ لیکن یہ کہنا صحیح ہے کہ ”فی کل اربعین بنت لبون، فی کل خمسین حقہ“ تو بلا تکلف ہے تو گویا دونوں روایتوں میں تطبیق اس طرح کر دی کہ اس کی وہ تشریح اختیار کی جو عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمائی البتہ صرف یہ ہے کہ ”فی کل اربعین بنت لبون“ کی تاویل تھوڑی سی ذرا زبردستی معلوم ہوتی ہے لیکن اور باتیں جو ہیں وہ ٹھیک بیٹھتی ہیں۔

اب مجھے لگتا ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم کہ شاید دونوں طریقے حضور اقدسؐ سے ثابت ہوں، چاہے ائمہ ثلاثہ کا طریقہ ہو چاہے حنفیہ کا طریقہ ہو۔ تو یہاں آپؐ نے یہ فرمایا اور عبداللہ بن مسعودؓ نے وہ طریقہ بتایا ہوگا، عبداللہ بن مسعودؓ نے اسی واسطے اختیار کیا، وہ افتاء الصحابہ ہیں اور امور غیر مدکرہ بالقیاس میں صحابی کا قول بھی مرفوع حکم میں ہوتا ہے، لہذا دونوں طریقے شاید نبی علیہ الصلاۃ والسلام سے ثابت ہوں اور ائمہ ثلاثہ

نے ایک طریقہ اختیار کر لیا اور حنفیہ نے دوسرا۔ ۱۲۔

”ومن لم یکن معه الا اربع من الابل فلیس فیہا صدقة الا ان یشاء ربہا“
جس کے پاس چار سے زیادہ اونٹ نہ ہوں ”فلیس فیہا صدقة“ تو اس پر زکوٰۃ نہیں ”الا ان یشاء ربہا“ الا یہ کہ ان کا مالک خود ہی تطوعاً دے ”فلذا بلغت خمساً من الابل ففیہا شاة“ یعنی پانچ اونٹوں میں ایک بکری ہے۔

”وفی صدقة الغنم“ اگر کسی کے پاس چالیس بکریوں سے کم ہیں، چاہے ایک ہی بکری کم ہو یعنی ۳۹ ہوں ”فلیس فیہا صدقة الا ان یشاء ربہا وفی الرقة ربع العشر“ یعنی چاندی میں چالیسواں حصہ واجب ہے ”فان لم تکن الا تسعين ومائة“ اگر ایک سو نوے ہوں دو سو پوری نہ ہوں تو ”فلیس فیہا شاة الا ان یشاء ربہا“۔

(۳۹) باب: لا یؤخذ فی الصدقة ہرمة ولا ذات عوار،

ولا تیس الا ماشاء المصدق

زکوٰۃ میں نہ بوڑھی اور نہ عیب دار بکری اور نہ زلیا جائے مگر یہ کہ زکوٰۃ دینے والا لیتا چاہے ”ہرمة“ یعنی بوڑھی، تو بہت بوڑھا جو نصف صدقے میں نہ لیا جائے ”ذات عوار“ عیب والا، ”ولا تیس“ تیس کے معنی ”تڑ“ تڑ بھی زکوٰۃ میں نہ لیا جائے، مطلب یہ ہے کہ اگر سارے زری نہ ہیں تو ٹھیک ہے نہ لے لیکن اگر سارے اشی ہوں تو پھر ان میں نہ لیتا ٹھیک نہیں۔ ”الا ماشاء المصدق“۔

۱۳۵۵۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ قال: حدثنی ابی قال: حدثنی ثمامة ان انساً ﷺ حدثه: ان ابا بکر ﷺ كتب له انی امر اللہ رسولہ ﷺ: ((ولا یخرج فی الصدقة ہرمة ولا ذات عوار، ولا تیس الا ماشاء المصدق))۔

ترجمہ: حضرت انس ﷺ نے بیان کیا کہ ان کو حضرت ابو بکر ﷺ نے زکوٰۃ کو حکم لکھ کر دیا جو اللہ ﷻ نے اپنے رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا تھا۔ اس میں یہ بھی تھا کہ زکوٰۃ میں بڑھی اور عیب دار بکری نہ دی جائے اور نہ بکرا دیا جائے۔

الا ماشاء المصدق — اس لفظ کو مختلف طریقوں سے ضبط کیا گیا ہے، اگر اس کو ”مصدق“

[بتشدید الدال وفتحها] پڑھیں ”کما ضبطہ العینی“ یا ”مُصدق“ [بسکون الصاد وکسر الدال] پڑھیں ”کما ضبطہ الحافظ فی الفتح“ تو اس سے مراد مالک ہے اور استثناء کا تعلق صرف ”تیس“ سے ہے اور مطلب یہ ہے کہ زکوٰۃ کی قیمت زیادہ ہونے کی وجہ سے یا جفتی کے لئے اس کی ضرورت ہونے

کی وجہ سے مالک کو زدینے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، ہاں اگر مالک خود زودینا چاہے تو دے سکتا ہے۔
اور اگر اسے ”مُضْذِق“ [بتشدید الدال وکسر ہا] پڑھا جائے تو اس سے مراد صدقہ وصول کرنے والا ہے، اور استثناء کا تعلق ”ہرمۃ، ذات عور“ اور ”تمیس“ تینوں سے ہے، یعنی زکوٰۃ دینے والے مالک کو یہ حق نہیں ہے کہ بصدق کو یہ تین قسم کے جانور لینے پر مجبور کرے، لیکن اگر بصدق کسی وجہ سے فقراء کا فائدہ ان کے لینے میں محسوس کرے تو لے سکتا ہے۔

اور استثناء کی ایک تشریح یہ بھی کی گئی ہے کہ یہ استثناء منقطع ہے اور ”الا“ کے معنی میں ہے، اور مطلب یہ ہے کہ مالک کو بوڑھے، عیب دار یا زرد جانور دینے کا حق نہیں بلکہ وہ جانور دے جو بصدق چاہے۔ واللہ سبحانہ اعلم۔

(۴۰) باب أخذ العناق فی الصدقة

زکوٰۃ میں بکری کا بچہ لینے کا بیان

۱۴۵۶۔ حدثنا أبو الیمان، أخبرنا شعیب، عن الزہری

ح وقال اللیث: حدثنی عبدالرحمن بن خالد، عن ابن شہاب، عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود أن أبا هريرة ؓ قال: قال أبو بکر ؓ: واللہ لو منعونی عناقاً کانوا یؤدونها إلی رسول اللہ ؐ لقاتلتهم علی منعها. [راجع: ۱۴۰۰]

۱۴۵۷۔ قال عمر ؓ: فما هو إلا أن رأیت أن اللہ شرح صدر أبی بکر ؓ بالقتال

فعرفت أنه الحق. [راجع: ۱۳۹۹]

یہ حضرت ابوبکر ؓ کا وہی ارشاد ہے جو پہلے بھی گزرا ہے کہ اگر لوگ ایک بکری کا بچہ بھی روک دیں گے تو ان سے قتال کروں گا۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال

اس سے امام بخاری رحمہ اللہ استدلال کر رہے ہیں کہ زکوٰۃ میں بکری کا بچہ بھی دیا جاسکتا ہے، حالانکہ یہ استدلال بڑا ہی کمزور ہے، کیونکہ صدیق اکبر ؓ کا مقصد مباہلہ ہے، اس لئے کہ اس کے بارے میں بعض روایتوں میں ”عقال“ آیا ہے کہ ایک رسی بھی اگر روک لیں تو وہ بھی لوں گا، محاورے میں مراد یہ نہیں ہوتا کہ عام حالات میں بکری کا بچہ لیا جاتا ہے بلکہ مقصود اس سے یہ ہے کہ اگر زکوٰۃ اتنی مقدار میں بھی روکیں گے تو ان سے قتال کروں گا۔

امام مالک رحمہ اللہ کا مذہب جو ”لامع السدری“ میں مذکور ہے کہ اگر سارے بچے ہی بچے ہوں تو زکوٰۃ بھی بچے کی شکل میں دے سکتے ہیں، سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ ان پر ”حولان حول“ ہوگا تو وہ بچے نہ رہیں گے،

بڑے ہو جائیں گے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بچے بڑی بکریوں سے ”اثاء حول“ میں پیدا ہوئے اور ان کی مائیں مر گئیں، اور بچے بقدر نصاب رہ گئے تو ان پر امام مالک رحمہ اللہ کے قول پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔
حنفیہ کے مسلک میں بچوں پر زکوٰۃ نہیں ہے اور حضرت صدیق اکبر ؓ کا یہ قول مبالغہ پر مبنی ہے۔

(۴۱) باب: لا تؤخذ کرائم أموال الناس فی الصدقة

زکوٰۃ میں لوگوں کے عمدہ اموال نہیں لئے جائیں گے

۱۳۵۸۔ حدثنا أمية بن بسطام : حدثنا يزيد بن زريع : حدثنا روح بن القاسم ، عن اسماعيل بن أمية ، عن يحيى بن عبد الله بن صيفي ، عن أبي معبد ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ لما بعث معاذاً على اليمن قال : ((انك تقدم على قوم أهل كتاب ، فليكن أول ما تدعوهم اليه عبادة الله ، فإذا عرفوا الله فاعبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم ، فإذا فعلوا الصلاة فاعبرهم أن الله قد فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم وتؤد على فقرائهم ، فإذا أطاعوا بها فخذ منهم وتوق كرائم أموال الناس)) . [راجع: ۱۳۹۵]

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے معاذ ؓ کو جب یمن کا حاکم بنا کر بھیجا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اہل کتاب کے پاس جا رہے ہو انہیں سب سے پہلے خدا کی عبادت کی طرف بلاؤ، جب وہ اللہ ﷻ کو جان لیں تو انہیں بتاؤ کہ اللہ ﷻ نے ان پر پانچ نمازیں دن رات میں فرض کی ہیں، جب وہ یہ کر لیں تو انہیں بتلاؤ کہ اللہ ﷻ نے ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے، جو ان کے مالوں میں سے لی جائیں گی اور ان کے فقیروں کو دی جائیگی، جب وہ یہ مان لیں تو ان سے زکوٰۃ وصول کرو لیکن ان کے عمدہ مال لینے سے بچتے رہو۔

(۴۳) باب: زکاة البقر

گائے کی زکوٰۃ کا بیان

وقال أبو حميد : قال : النبي ﷺ : ((لأعرفن ، ماجاء الله رجل ببقرة لها خوار)) .
ويقال : جَوَّارٌ ﴿تَجَارُونُ﴾ [النحل: ۵۳] أى ترفعون أصواتكم كما تجار البقرة .
حضور اکرم ﷺ نے فرمایا البتہ میں جانوں گا اس کو جو اللہ ﷻ کے پاس گائے لیکر آئے گا اور بولتی ہوگی۔
اور بعض نے ”جَوَّار“ کے بجائے ”جَوَّار“ کہا ہے۔ ”تَجَارُونُ“ کے معنی ہیں وہ اپنی آواز بلند کرتے ہوئے جس طرح گائے آواز بلند کرتی ہے۔

۱۴۶۰۔ حدثنا عمر بن حفص بن غياث ، حدثنا أبي ، حدثنا العمش عن المعمر بن سويد ، عن أبي ذر رضی اللہ عنہ قال : انتهيت اليه رضی اللہ عنہ قال : ((والذي نفسي بيده ، أو والذي لا اله غيره ، أو كما حلف ، ما من رجل تكون له ابل أو بقرة أو غنم لا يؤدي حقها الا أتى بها يوم القيامة أعظم ما تكون وأسمه ، تطؤه بأخفافها وتنطحه بقرونها ، كلما جازت أحرأها ردت عليه أولأها حتى يقضى بين الناس)) .

رواہ بکیر ، عن ابی صالح ، عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم : [انظر : ۶۶۳۸/۲۳ ترجمہ : حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں ان کے یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا ، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے ، یا یہ فرمایا کہ تم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں یا اسی طرح کی کوئی تم کھائی کہ نہیں شخص جس کے پاس اونٹ ، گائے ، بکری ہو اور اس کا حق ادا نہ کرے مگر یہ کہ قیامت کے دن یہ جانور اس حال میں لائیں جائینگے کہ پہلے سے زیادہ اور موٹے ہو گئے اور اپنے کھروں سے ان کو روندنے لگیں اور سینگوں سے ماریں گے ، جب آخری جانور اس پر گزر جائے گا تو پھر پہلا جانور اس پر لوٹ کر آئے گا ، یہاں تک کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے گا۔

(۲۴) باب الزکاة علی الأقارب

رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے کا بیان

وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم : ((له أجران : أجر القرابة وأجر الصدقة)) .

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے لئے دو اجر ہیں : ایک قرابت کا دوسرے صدقہ کا ثواب۔

۱۴۶۱۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة : أنه سمع أنس بن مالك رضی اللہ عنہ يقول : كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالاً من نخل . وكان أحب أمواله إليه بيرحاء وكانت مستقبله المسجد ، وكان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب . قال أنس رضی اللہ عنہ : فلما أنزلت هذه الآية ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ قام أبو طلحة إلى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فقال : يا رسول الله ، إن الله

۳۱۱۱۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، بات تغليظ عقوبة من لا يؤدي الزكاة ، رقم : ۱۶۵۲ ، وسنن العرمذی ، كتاب الزكاة عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ، باب ماجاء عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم في منع الزكاة من التشديد ، رقم : ۵۶۰ ، نسائی ، كتاب الزكاة ، باب التغليظ في حبس الزكاة ، رقم : ۲۳۹۷ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الزكاة ، باب ماجاء في منع الزكاة ، رقم : ۱۷۷۵ ، ومسند احمد ، مسند الأنصار ، باب حديث أبي ذر الغفاري ، رقم : ۲۰۳۸۹ ، ۲۰۳۳۱ ، ۲۰۳۴۳ ، ۲۰۵۱۶ ، وسنن الدارمی ، كتاب الزكاة ، باب من لم يؤدي زكاة الابل والبقر والغنم ، رقم : ۱۵۶۲ .

تبارک وتعالیٰ بقول: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ [آل عمران: ۹۲]۔
 وإن أحب أموالی الی بیرحاء، وإنها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله، فضمها
 یارسول الله حيث أراک الله. قال: فقال رسول الله ﷺ: «بخ، ذلك مال رابع،
 ذلك مال رابع، وقد سمعت ما قلت، وإنی أری أن تجعلها فی الأقربین»۔ فقال
 أبو طلحة: أفعل یارسول الله. فقسمها أبو طلحة فی أقاربه وبنی عمه.

تا بعة روح. وقال یحیی بن یحیی وإسماعیل عن مالک: «رابع»۔ [أنظر:

۲۳۱۸، ۲۷۵۲، ۲۷۵۸، ۲۷۶۹، ۳۵۵۳، ۳۵۵۵، ۳۵۶۱، ۵۶۱۱]۔ ۶۳

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ابو طلحہ انصار مدینہ میں سب سے زیادہ مال دار تھے، ان کے
 پاس گجور کے باغ تھے، اپنے تمام مال میں ان کو بیرحاء بہت زیادہ محبوب تھا، اس کا رخ مسجد نبوی کی طرف تھا۔
 نبی اکرم ﷺ وہاں جاتے اور وہاں کا پاکیزہ پانی پیا کرتے تھے۔

انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ جب یہ آیت اتری:

﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾

”تم تم تکین نہیں پاسکتے جب تک تم اپنی پیاری چیز اللہ کی

راہ میں خرچ نہ کرو“۔

ابو طلحہ رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچے اور عرض کیا کہ یارسول اللہ، اللہ ﷻ نے فرمایا ہے کہ تم تکین نہیں
 پاسکتے، جب تک تم اپنی محبوب ترین چیز اللہ کی راہ میں خرچ نہ کرو اور میرے تمام مالوں میں بیرحاء مجھے سب سے
 زیادہ عزیز ہے اور وہ اللہ ﷻ کی راہ میں صدقہ ہے، میں اس کے ثواب اور ذخیرہ آخرت کی امید کرتا ہوں، اس
 لئے آپ اسے رکھ لیجئے اور جہاں مناسب ہو صرف کیجئے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شاہاش، یہ تو مفید مال ہے، یہ تو آدمی کا مال ہے اور جو تو نے کہا، میں نے سن
 لیا۔ میں مناسب سمجھتا ہوں کہ تم اسے رشتہ داروں میں تقسیم کر دو۔

ابو طلحہ نے عرض کی یارسول اللہ ایسا ہی کروں گا۔ چنانچہ ابو طلحہ نے اس کو اپنے رشتہ داروں اور چچا زاد

۳۱۔ ولی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب فضل النفقة والصدقة علی الأقربین والزوج والاولاد، رقم: ۱۶۶۳،
 وسنن الترمذی، کتاب تفسیر القرآن عن رسول الله، باب ومن سورة آل عمران، رقم: ۲۹۲۳، وسنن النسائی،
 کتاب الاحباس، باب الاحباس کیف یکتب الحبس وذكر الاختلاف علی ابن عون فی خبر ابن عمر فیہ، رقم:
 ۳۵۳۵، وسنن ابی داؤد، کتاب الزکاة، باب فی صلة الرحم، رقم: ۱۳۹۹، ومسند احمد، باقی مسند المکتوبین،
 باب مسند انس بن مالک، رقم: ۱۱۷۰۱، ۱۱۹۸۵، ۱۲۳۱۹، ۱۳۱۹۳، ۱۳۲۶۸، ۱۳۵۲۵، وموطأ مالک، کتاب
 الجامع، باب الترغیب فی الصدقة، رقم: ۱۵۸۲، وسنن الدارمی، کتاب الزکاة، باب ای الصدقة الفضل، رقم: ۱۵۹۶۔

بھائیوں میں تقسیم کر دیا۔

اس حدیث میں بتلانا یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اقربین کے لئے فرمایا ہے تو معلوم ہوا کہ اقارب کو صدقہ کرنا یہ دہرا ثواب ہے کہ اس میں صلہ بھی ہے اور صدقہ بھی۔ اور اگرچہ یہاں بظاہر زکوٰۃ مراد نہیں ہے، لیکن امام بخاری رحمہ اللہ نے زکوٰۃ کو صدقہ کا نفلہ پر قیاس کیا ہے۔

۱۴۶۲- حدثنا ابن ابی مریم: أخبرنا محمد بن جعفر قال: أخبرني زيد، عن عياض بن عبد الله، عن أبي سعيد الخدري: خرج رسول الله ﷺ في أضحية أو فطر إلى المصلي، ثم انصرف فوعظ الناس وأمرهم بالصدقة، فقال: ((أيها الناس تصدقوا))، فمر على النساء فقال: يا معشر النساء تصدقن فإني رأيتكن أكثر أهل النار))، فقلن: وبم ذلك يا رسول الله؟ قال: ((تكثرن اللعن، وتكفرن العشير، ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن يا معشر النساء))، ثم انصرف. فلما صار إلى منزله جاءت زينب امرأة ابن مسعود تستأذن عليه، فقيل: يا رسول الله هذه زينب فقال: ((أي الزيانب؟))، فقيل: امرأة ابن مسعود، قال: ((نعم، ائذنوها))، فأذن لها. قالت: يا نبي الله، إنك أمرت اليوم بالصدقة وكان عندی حلی لی فاردت أن أتصدق به، فزعم ابن مسعود أنه وولده أحق من تصدقت به عليهم. فقال النبي ﷺ: ((صدق ابن مسعود، زوجك وولدك أحق من تصدقت به عليهم))، [راجع: ۳۰۴].

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری ؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے دن عید گاہ کی طرف تشریف لے گئے، پھر نماز سے فارغ ہوئے پھر لوگوں کو نصیحت کی اور ان کو صدقہ کا حکم دیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے لوگوں! صدقہ کرو، پھر عورتوں کے پاس پہنچے اور فرمایا، اے عورتوں کی جماعت تم خیرات کرو اس لئے کہ مجھے دوزخیوں میں اکثر عورتیں دکھلائی گئیں۔

عورتوں نے عرض کیا ایسا کیوں یا رسول اللہ؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم لعن طعن زیادہ کرتی ہو، شوہروں کی نافرمانی کرتی ہو۔ اے عورتوں! میں نے تم سے زیادہ دین اور عقل میں ناقص کسی کو نہ دیکھا جو بڑے بڑے ہوشیاروں کے عقل گم کر دے۔

پھر آپ ﷺ گھر واپس ہوئے جب گھر پہنچے تو ابن مسعود ؓ کی بیوی زینب رضی اللہ عنہا آئیں اور اندر آنے کی اجازت مانگی۔ آپ ﷺ سے کہا یا رسول اللہ! یہ زینب ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کون سی زینب؟ کہا گیا ابن مسعود کی بیوی۔ آپ ﷺ نے فرمایا اجازت دو، انہیں اجازت دی گئیں۔ تو انہوں نے آکر عرض کیا یا نبی اللہ! آج آپ ﷺ نے صدقہ کا حکم دیا، میرے پاس ایک زیور تھا میں نے ارادہ کیا کہ اسے خیرات کر دوں۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے دعویٰ کیا کہ وہ اور ان کا بیٹا اس خیرات کے زیادہ مستحق ہیں، ان لوگوں سے جن کو میں خیرات دینا چاہتی ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے شوہر ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے سچ کہا ہے اور تمہارے شوہر اور تمہارا لڑکا ان لوگوں سے زیادہ مستحق ہیں جن کو تم خیرات دینا چاہتی ہے۔

”فرع ابن مسعود انه وولده أحق“ یعنی انہوں نے کہا کہ میرے شوہر عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں زیادہ حقدار ہوں اور میری اولاد کہ تم مجھ پر صدقہ کرو، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صحیح کہا وہ زیادہ حقدار ہیں۔

حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اس سے مراد صدقہ نافلہ ہے نہ کہ صدقہ واجبہ۔ ۱۵

آگے ان شاء اللہ باب الزکاة علی الزوج میں اس کی تفصیل آئیگی۔

(۴۵) باب: ليس على المسلم في فرسه صدقة

مسلمان پر اس کے گھوڑے میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے

۱۴۶۳ھ - حدثنا آدم ، حدثنا شعبه ، حدثنا عبد الله بن دينار قال : سمعت سليمان ابن يسار ، عن عراك بن مالك ، عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : ((ليس على المسلم في فرسه وعلامة صدقة)) . [أنظر ۱۴۶۳] ۱۶.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مسلمان پر اس کے گھوڑے میں اور اس کے غلام میں زکوٰۃ فرض نہیں ہے۔

۱۵ احتج بهذا الحديث الشافعي وأحمد في رواية، وأبو نؤر و أبو عبيد وأشهد من المالكية، وابن المنذر و أبو يوسف ومحمد وأهل الظاهر، وقالوا: يجوز للمرأة أن تعطي زكاتها إلى زوجها الفقير. وقال الحسن البصري و الثوري وأبو حنيفة ومالك وأحمد في رواية وأبو بكر من الحنابلة: لا يجوز للمرأة أن تعطي زوجها من زكاة مالها، و يروى ذلك عن عمر ، رضي الله تعالى عنه، وأجابوا عن حديث زينب بأن الصدقة المذكورة فيه إنما هي من غير الزكاة. كذا ذكره العيني في عمدة القاري، ج: ۶، ص: ۴۷۱.

۱۶ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب الزكاة على المسلم في عبده وفرسه ، رقم: ۱۶۳۲ ، وسنن الترمذی ، كتاب الزكاة عن رسول الله ، باب ماجاء ليس في الخيل والرقيق صدقة ، رقم: ۵۶۹ ، وسنن النسائي ، كتاب الزكاة ، باب زكاة الخيل ، رقم: ۲۳۲۲ ، وسنن أبي داؤد ، كتاب الزكاة ، صدقة الرقيق ، رقم: ۱۳۶۰ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الزكاة ، باب صدقة الخيل والرقيق ، رقم: ۱۸۰۴ ، ومسند أحمد ، باقي مسند المكثرين ، باب مسند أبي هريرة ، رقم: ۶۹۹۳ ، ۷۱۳۳ ، ۷۳۳۰ ، ۸۹۱۳ ، ۸۹۳۶ ، ۹۰۷۷ ، ۹۲۰۹ ، ۹۲۷۳ ، ۹۶۹۵ ، ۹۷۹۶ ، وسنن الدارمی ، كتاب الزكاة ، باب ما لا يجب فيه الصدقة من الحيوان ، رقم: ۱۵۷۶ .

(۴۶) باب: ليس على المسلم في عبده صدقة

۴۶۳ ا۔ حدثنا مسدد، حدثنا يحيى بن سعيد، عن خثيم بن عراك قال: حدثني

أبي، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ.

ح وحدثنا سليمان بن حرب: حدثنا وهيب بن خالد: حدثنا خثيم بن عراك بن

مالك، عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: ((ليس على المسلم صدقة في

عبده ولا في فرسه)) . [راجع: ۴۶۳ ا].

تشریح

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مسلمانوں پر اس کے گھوڑے میں اور اس کے غلام میں صدقہ نہیں ہے۔

اس سے ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ اس بات پر استدلال فرماتے ہیں کہ گھوڑوں پر زکوٰۃ نہیں۔

گھوڑوں کی تین قسمیں ہوتی ہیں:

ایک تو وہ جو ذاتی استعمال کے لئے ہو۔ اس پر زکوٰۃ بالا جماع نہیں ہے۔ ۶۷

دوسرے وہ جو تجارت کے لئے ہوتا ہے، اس پر بالا جماع زکوٰۃ ہے اور یہ مال تجارت کے حکم میں ہے۔

تیسرے وہ جو نسل کشی کے لئے ہو اور سائنہ ہو، چراگا ہوں میں چرتے ہوں اور مقصد اس کا نسل کشی ہو، نہ تو

ذاتی استعمال کے لئے ہیں نہ وہ تجارت کے لئے ہیں، بلکہ ان سے صرف نسل کشی مقصود ہے تو اس میں اختلاف ہے۔

ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ اس پر زکوٰۃ کے قائل نہیں ہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ان پر ”زکوٰۃ“ ہے یا تو ہر گھوڑے سے ایک دینار دیدے یا گھوڑے کی

قیمت لگا کر اس کا چالیسواں حصہ ادا کرے۔ ۶۸

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال ایک تو اس حدیث سے ہے جو پیچھے بخاری ہی کے اندر گزری ہے

کہ: ”الخیل ثلاثة: هي لرجل وذرّ وهي لرجل مسترّ وهي لرجل أجتر“ ۶۹

۷۰، ۷۱ (البدائع): الخيل ان كانت تعلق للركوب أو الحمل أو الجهاد في سبيل الله فلا زكاة فيها اجماعاً، وان

كانت للتجارة تجب اجماعاً، وان كانت تسم للدر والنسل وهي ذكور واناث يجب عنده فيها الزكاة حوالاً

واحداً، وفي الذكور المنفردة والاناث المنفردة روايتان. وفي (المحيط): المشهور عدم الوجوب فيهما. عمدة

القاری، ج: ۷، ص: ۴۷۸.

۷۲ صحیح مسلم، کتاب الزکوٰۃ، باب اثم مانع الزکاة، رقم: ۹۸۷، دار احیاء التراث العربی، بیروت، عمدة

القاری، ج: ۶، ص: ۴۷۷.

پھر ”لو رجل أجور“ کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا: ”لم ينس حق الله في رقابها وفي ظهورها“۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کے راستہ میں اس نے اس کو باندھ کر رکھا اور اللہ کے جو حقوق ہیں اس کی رقبہ میں، وہ بھی اس نے فراموش نہیں کئے اور اللہ کا جو حق ہے اس کی ظہر میں وہ بھی اس نے فراموش نہیں کیا، ظہر میں حق ہونے کے معنی یہ ہیں کہ کسی ضرورت مند کو سواری کے لئے دیدے، لیکن رقبہ میں حق ہونے کا سوائے اس کے کوئی معنی نہیں ہو سکتا کہ زکوٰۃ ادا کرے۔

نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے صحیح روایت سے ثابت ہے کہ انہوں نے خیل سائتمہ سے زکوٰۃ وصول فرمائی۔ امام ابن عبد البر رحمہ اللہ مالکی ہیں انہوں نے فرمایا کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے خیل سائتمہ کی زکوٰۃ وصول کرنا صحیح حدیث سے ثابت ہے جو ضیفہ کی دلیل ہے۔ ۷۰

اور حدیث باب میں جو فرس ہے اس سے مراد فرس رکوب ہے جیسا کہ آگے غلام آ رہا ہے اور غلام سے مراد غلام خدمت ہے، ورنہ اگر غلام تجارت کے لئے ہو تو بالا جناح اس پر زکوٰۃ ہے تو جس طرح غلام کی تشریح کی گئی کہ غلام سے مراد خدمت کا غلام ہے اسی طرح فرس کی بھی تشریح کی جائے گی کہ فرس سے مراد رکوب کا فرس ہے۔ ۷۱

ابو عمر فی (التمہید) و أخرجه ابن أبي شيبة: عن محمد بن بكر عن ابن جريح قال: أخبرني عبد الله بن حسين أن ابن شهاب أخبره أن السائب ابن أخت نمر أخبره أنه كان يأتي عمر بن الخطاب بصدقة الخيل، وأخرجه بقى بن مخلد في (مسنده) عنه، وقال أبو عمر: الغبر في صدقة الخيل عن عمر، رضى الله تعالى عنه، صحيح من حديث الزهري عن السائب بن يزيد، وقال ابن رشد المالكي في (القواعد): قد صح عن عمر، رضى الله عنه، أنه كان يأخذ الصدقة عن الخيل، وروى أبو عمر بن عبد البر بأسناده: أن عمر بن الخطاب قال ليعلى بن أمية: تأخذ من كل أربعين شاة شاة، و لا تأخذ من الخيل شيئاً؟ خذ من كل فرس ديناراً، فضرب على الخيل ديناراً ديناراً، وروى أبو يوسف عن أبي عبد الله فورك بن الخصرم السعدي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: ((في الخيل في كل فرس دينار))، ذكره في (الإمام) عن الدارقطني ورواه أبو بكر الرازي، وروى الدارقطني في (سننه) عن أبي اسحاق عن حارثة بن مضرب قال: جاء ناس من أهل الشام إلى عمر فقالوا: اننا قد أصبنا أموالاً غيلة وريقاً وأماء، نحب أن نركبه، فقال: ما فعلوه صاحبى قبلى فافعله أنا، ثم استشار أصحاب النبي ﷺ فقالوا: حسن! وسكت على، رضى الله عنه، فسأله فقال: هو حسن لو لم يكن جزية راتبه يأخذون بها بعدك، فأخذ من الفرس عشرة دراهم، ثم أعاد قريباً منه بالسند المذكور، والقضية. وقال فيه: فوضع على كل فرس ديناراً، أحكام القرآن للجصاص ج: ۴، ص: ۳۶۳، وعمدة القاري ج: ۶، ص: ۴۷۷، والتمهيد لابن عبد البر ج: ۴، ص: ۲۱۵، ۲۱۷، و ج: ۱۷، ص: ۱۳۳، ومصنف ابن أبي شيبة باب ما قالوا في زكاة الخيل ج: ۲، ص: ۳۸۱، رقم: ۱۰۱۳۳، وسنن الدارقطني، باب الحث على اخراج الصدقة وبيان قسمتها، ج: ۲، ص: ۱۳۷، رقم: ۱۰.

ہے اور حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں عام طور سے گھوڑے نسل کشی کے لئے نہیں پالے جاتے تھے بلکہ گھوڑے رکوب کے لئے ہوتے تھے یا تجارت کے لئے ہوتے تھے۔ اس واسطے اس زمانے میں یہ حکم اتنا مشہور نہ ہوا اور پھر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانے میں خیل سائہ بکثرت ہونے لگے، اس واسطے اس حکم کی ضرورت پیش آئی تو فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ان پر زکاة عائد کی۔

میں سے بعض لوگوں کی یہ غلط فہمی دور ہونی چاہئے کہ متحد دین یوں کہتے ہیں کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اس چیز پر زکاة عائد کر دی جس پر رسول اکرم ﷺ کے زمانے میں نہیں تھی یعنی گھوڑے، لیکن ایسا نہیں ہے، زکاة تو تھی لیکن حضور ﷺ کے زمانے میں وہ گھوڑے نہیں پائے جاتے تھے جن پر زکاة ہوا اس لئے وصول نہیں کی، حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے وصول کی۔ بس اتنی سی بات ہے، ایسا نہیں ہے کہ حضور کے زمانے میں جس چیز پر زکاة نہیں تھی اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے عائد کر دی۔ اے

(۲۷) باب الصدقة علی الیتامی

یتیموں پر صدقہ کا بیان

۱۲۶۵ — حدثنا معاذ بن فضالة ، حدثنا هشام ، عن يحيى ، عن هلال بن أبي ميمونة ، حدثنا عطاء بن سار : أنه سمع أبا سعيد الخدري رضي الله عنه يحدث : أن النبي ﷺ جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله فقال : « إن مما أخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها » ، فقال رجل : يا رسول الله ، أو يأتي الخير بالشر ؟ فسكت النبي ﷺ ، فقليل له : ما شألك تكلم رسول الله ﷺ ولا يكلمك ؟ فرأينا أنه ينزل عليه ، قال : فمسح عنه الرخصاء ، فقال : « أين السائل ؟ » وكانه حمده ، فقال : « إنه لا يأتي الخير بالشر وإن مما ينبت الربيع يقتل أو يلم إلا أكلة الخضير ، أكلت حتى إذا امتدت خاصراتها استقبلت عين الشمس فتلطت وبالت ورتعت . وإن هذا المال خضرة حلوة ، فنعم صاحب المسلم ما أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل » أو كما قال النبي ﷺ « (وإنه من يأخذه بغير حقه كالذي يأكل ولا يشبع ، ويكون شهيدا عليه يوم القيامة) . [راجع : ۹۲۱] ۲ ، ۳

۲ آخرجه البخاری فی الجمعة والجهاد والسير والرفاق ایضاً.

۳ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب تخوف ما یرج من زهرة الدنيا ، رقم : ۱۷۴۳ ، وسنن الصائی ، کتاب الزکاة ، باب الصدقة علی الیتیم ، رقم : ۲۵۳۳ ، وسنن ابن ماجه ، کتاب الفتن ، باب فتنه المال ، رقم : ۳۹۸۵ ، ومسند أحمد ، بالفی مسند المکثرین ، باب مسند أبی سعید الخدري ، رقم : ۱۰۶۱۱ ، ۱۰۷۳۰ ، ۱۱۴۳۳ .

تشریح

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن نبی کریم ﷺ منبر پر تشریف فرما ہوئے، ہم بھی آپ کے ارد گرد بیٹھے تو آپ نے فرمایا کہ مجھے تمہارے بعد جو سب سے زیادہ خوف ہے وہ یہ کہ تمہارے اوپر دنیا کی زہرہ یعنی جوشادابی ہے وہ کھول دی جائے گی، یعنی مال و دولت بہت ہو جائے گا ”و زیستھا“ اور دنیا کی زینت، ”فقال رجل یا رسول اللہ اویاتی الخیر بالشر“ کہ یا رسول اللہ خیر بھی کوئی شرا سکتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم میں مال کے لئے کئی جگہ خیر کا لفظ استعمال ہوا ہے مثلاً ”وانہ لحب الخیر لشدید“ اس میں خیر سے مراد مال ہے، تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اچھی چیز ہے تو سوال کیا کہ خیر بھی شر لے کر آئے گا جس کی وجہ سے آپ یہ اندیشہ کر رہے ہیں کہ تمہارے اوپر مال و دولت زیادہ پھیلا دیا گیا تو تم فتنے میں مبتلا ہو گے تو جب یہ سوال کیا گیا تو نبی کریم ﷺ خاموش ہو گئے، ”فقیل لہ ما شانک؟ تکلم رسول اللہ ﷺ ولا یکلنک؟“ تمہارا کیا معاملہ ہے کہ تم رسول اکرم ﷺ سے بات کر رہے ہو اور وہ اس کا جواب نہیں دے رہے، تم سے بات نہیں کر رہے ”فراینا انہ ینزل علیہ“ پھر ہمارا خیال ہوا کہ آپ جو خاموش ہوئے اس وجہ سے کہ آپ پر وحی نازل ہو رہی ہے، ”فمسح عنہ الرخصاء“ اس کے بعد آپ نے اپنے چہرے مبارک سے پسینہ پونچھا، رخصاء کے معنی پسینہ کے ہیں آپ پر جب وحی نازل ہوا کرتی تھی تو آپ پر بکثرت پسینہ آ جاتا تھا، آپ نے پسینہ پونچھا اور فرمایا کہ ”ایمن السائل؟“ کہاں ہے وہ شخص جو سوال کر رہا تھا ”و کانتہ حمده“ اور اس انداز سے پوچھا کہ گویا آپ کو اس کا سوال پسند آیا اور آپ نے اس کی تعریف کی کہ اچھا سوال کیا کہ کیا خیر بھی شرا سکتا ہے، تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ ”انہ لا یاتی الخیر بالشر“ خیر تو شر نہیں لاتا لیکن آگے ایک تمثیل دی ہے۔

اس تمثیل کا حاصل یہ ہے کہ خیر تو شر نہیں لاتا لیکن جب آدمی خیر کا استعمال غلط کرتا ہے تو اس سے شریدا ہو جاتا ہے، اس کی مثال یہ دی کہ ”ان مما ینبت الر بیع یقتل او یلم الا اکلہ الخضر“ بہار کا موسم جو چیزیں اگاتا ہے یعنی گھاس وغیرہ، اس میں سے بعض گھاس ایسی ہوتی ہے جو قتل کر ڈالتی ہے یا قتل کر دینے کے قریب ہوتی ہے، ”اللم یلم“ کے معنی ہیں قریب ہو جانا، مطلب یہ ہے کہ بعض مرتبہ ایسا ہوتا ہے کہ بارش برسی، اس سے گھاس اگی اور کثرت کے ساتھ پھیل گئی تو جانور بعض اوقات بے تحاشا کھا لیتا ہے، بے تحاشا کھانے کے نتیجے میں اس کو ہیضہ لاحق ہو گیا اور اس گھاس نے جو بہار سے اگی تھی اس کو قتل کر ڈالا یا قتل نہ کیا کم از کم بیماری کی وجہ سے مرنے کے قریب پہنچا دیا یہ معنی ہے ”ان مما ینبت الر بیع یقتل او یلم“ کا۔

آگے فرمایا ”الا اکلہ الخضر“ سوائے ان جانوروں کے جو سبزہ کھائیں ”اکلت حتی اذا

امتدت حاصر تاھا“ کہ وہ ایک حد تک کھاتے ہیں یہاں تک کہ جب ان کی دونوں کھوپھیں کھانے کی وجہ سے پھیل جاتی ہیں تو وہ کھانا چھوڑ دیتے ہیں ”استقبلت عين الشمس“ سورج کی آنکھ کے سامنے یعنی اس کے رخ پر کھڑے ہو جاتے ہیں ”فسلطت وبالت ورتعت“ پھر گوبر کرتے ہیں اور پیشاب کرتے ہیں پھر چرنا شروع کر دیتے ہیں ”سلطت“ کے معنی ہیں گوبر کرنا اور ”بالت“ کے معنی پیشاب کرنا، تو ایک حد تک کھایا اور جب دیکھا کہ پیٹ بھرنے لگا تو چھوڑ دیا اور سورج کی طرف دیکھ کر تھوڑا سا سیر سپاٹا کیا اور اس کے نتیجے میں جو فضلہ تھا وہ چلا گیا اور جو غذا جز و بدن بنی تھی وہ جز و بدن بن گئی اور جو فضلہ تھا وہ خارج ہو گیا، پھر ٹھیک ٹھاک ہو گئے پھر تھوڑا سا چر لیا تو ان کے حق میں یہ سبزہ ہلاکت کا ذریعہ نہیں بنتا، لیکن پہلی قسم جو ہے اس نے بے تحاشا کھالیا، سوچے سمجھے بغیر کہ کیا کھانا چاہئے کیا نہیں کھانا چاہئے، کتنا کھانا چاہئے، کتنا نہیں کھانا چاہئے، تو وہ ان کے لئے ہلاکت کا ذریعہ بن جاتا ہے۔

فرمایا ”وان هذا المال خضرة حلوة“ کہ مال سبز اور میٹھا ہے۔

”فنعلم صاحب المسلم ما أعطى منه المسكين والیتیم وابن السبیل“۔

یعنی سب سے بہتر مسلمان وہ ہے جو اس مال میں سے مسکین کو دے، یتیم کو دے اور ابن سبیل کو دے
”او كما قال النبی ﷺ، وانه من ياخذ به بغیر حقه“ یعنی جو ناحق طریقے سے مال حاصل کرتا ہے۔
”كالذی یا کل ولا یسبع“ وہ اس کی طرح ہے کہ کھاتا ہے لیکن سیر نہیں ہوتا۔

”ویكون شهيدا علیه يوم القيامة“ اور وہ مال اس کے خلاف قیامت کے دن گواہی دے گا کہ
اس نے مجھے بری طرح کھایا تھا کہ اس نے کوئی حدود کی رعایت نہیں کی تھی۔

مطلب یہ نکلا کہ اگرچہ مال فی نفسہ خیر ہے لیکن جب انسان اس کو غلط اور بے تحاشا استعمال کرتا ہے، اس کے حصول میں نہ حلال و حرام کی پرواہ کرتا ہے اور نہ اس کے کھانے میں کسی حد کی پرواہ کرتا ہے بلکہ کھاتا ہی چلا جاتا ہے تو وہ اس کے لئے ہلاکت کا ذریعہ بن جاتا ہے اور جو اسے جائز طریقے سے حاصل کرے، نا جائز سے پرہیز کرے اور کھانے کے اندر احتیاط کرے کہ حد تک کھائے اس کے بعد نہ کھائے، بلکہ چھوڑ دے تو پھر اس کے لئے وہ خیر ہی خیر ہے کوئی شر نہیں۔

(۲۸) باب الزکاة علی الزوج والیتام فی الحجر

شوہر اور زیر تربیت یتیم بچوں کو زکوٰۃ دینے کا بیان

”قاله أبو سعید عن النبی ﷺ“۔

۱۴۶۹ھ۔ حدثنا عمر بن حفص : حدثنا أبي : حدثنا الأعمش قال : حدثني شقيق ،

عن عمرو بن الحارث ، عن زينب امرأة عبد الله رضي الله عنهما ، قال : فذكرته لإبراهيم

فحدثني إبراهيم ، عن أبي عبيدة ، عن عمرو بن الحارث ، عن زينب امرأة عبد الله بمثله سواء . قالت : كنت في المسجد فرأيت النبي ﷺ قال : « تصدقن ولو من حليكن » . وكانت زينب تنفق على عبد الله وأيتام في حجرها ، فقالت لعبد الله : سل رسول الله ﷺ : أيجزى عني أن أنفق عليك وعلى أيتام في حجرى من الصدقة ؟ فقال : سلى أنت رسول الله ﷺ ، فانطلقت إلى النبي ﷺ فوجدت امرأة من الأنصار على الباب ، حاجتها مثل حاجتى . فمر علينا بلال فقلنا : سل النبي ﷺ : أيجزى عني أن أنفق على زوجي وأيتام لى في حجرى ؟ وقلنا : لا تخبرينا ، فدخل فسأله فقال : « (من هما ؟) » قال : زينب ، قال : « (أى الزايب ؟) » قال : امرأة عبد الله ، قال : « (نعم ولها أجران : أجر القرابة ، وأجر الصدقة) » . ۳۷ ، ۵

تشریح

یہ حدیث پہلے بھی گزری ہے لیکن یہاں تھوڑی سی تفصیل ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی اہلیہ زینب رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں مسجد میں تھی کہ حضور نے فرمایا ”تصدقن ولو من حلیکن“ یہ حضرت زینب ہیں۔ ان کا نام رکھ رکھ بھی تھا، اور یہ ہنرمند تھیں، اور اپنے ہنر سے کام کر کے کمائی کرتی تھیں، اور حضرت عبد اللہ پر بھی خرچ کرتی تھیں جو ان کے شوہر تھے اور ان کے زیر پرورش کچھ یتیم تھے ان پر بھی خرچ کرتی تھیں تو انہوں نے حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ رسول اکرم ﷺ سے جا کر پوچھئے کہ ”ایجزی عنی أن أنفق عليك“ کیا میں آپ پر خرچ کروں تو کیا یہ میرے لئے جائز ہے اور ٹھیک ہے۔ ۶

۳۷ لایوجد للحديث مکورات.

۵۷ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب فضل النفقة والصدقة علی الأقربین والزوج والأولاد ، رقم : ۱۶۶۷ ، وسنن الترمذی ، کتاب الزکاة ، عن رسول الله ، باب ماجاء فی زکاة الحلی ، رقم : ۵۷۵ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب الصدقة علی الأقارب ، رقم : ۲۵۳۶ ، وسنن ابن ماجه ، کتاب الزکاة ، باب الصدقة علی ذی قرابة ، رقم : ۱۸۲۳ ، ومسند أحمد ، مسند المکین ، باب حدیث زینب امرأة عبد الله ، رقم : ۱۵۵۰۲ ، ۲۵۸۰۳ ، وسنن الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب أى صدقة افضل ، رقم : ۱۵۹۵ .

۶۷ وقال النبي ﷺ : « (زوجک وولدک احق من تصدقت علیهم) » ، والولد لا تدفع الیه الزکاة اجماعاً ، وقال بعضهم : احتج الطحاوی لقول أبي حنيفة . فأخرج من طریق راطة امرأة ابن مسعود أنها كانت امرأة صنعاء الیدین ، فكانت تنفق علیه وعلى ولده ، قال : فهذا يدل علی أنها صدقة تطوع ، وأما الحلی فانما یحتج به علی من لا یوجب فیہ الزکاة ، وأما من یوجب فلا . عمدة القاری ، ج : ۶ ، ص : ۴۷۱ .

”فقال: سلی انت رسول اللہ“ عبداللہ بن مسعود ؓ نے کہا کہ خود ہی جا کر سوال کرو ”فانطلقت إلى النبی ﷺ فوجدت امرأة من الأنصار على الباب“ تو دیکھا کہ انصار کی خاتون بھی دروازے پر کھڑی ہیں، ”حاجتها مثل حاجتي“ وہ بھی کسی ایسی ہی قسم کا سوال کرنے آئی تھیں، ”فمر علينا بلال“ حضرت بلال ؓ ہمارے پاس سے گزرے ہم نے ان سے کہا کہ ”سل النبی ﷺ أيجزئ عني أن انفق على زوجي وإيتام لي في حجري“ کہ یہ جا کر سوال کریں کہ شوہر کو صدقہ دینا اور جو یتیم زیر پرورش ہیں ان کو صدقہ دینا جائز ہے؟ ”وقلنا لا تخبر بنا“ اور ان سے یہ کہا کہ یہ نہ بتائیے کہ ان سے کون پوچھ رہا ہے؟ شاید یہ سوچا ہوگا کہ اپنے شوہر کی لاج رکھنی مقصود ہوگی کہ اس سے یہ پتہ چلے گا کہ بیوی شوہر پر صدقہ کر رہی ہے تو کہیں ایسا نہ ہو کہ شوہر کی سبکی ہو، اس لئے شاید یہ کہا ہوگا ”فد خل“ یا اندر گئے ”فسئلہ، فقال من هما؟“ آپ ﷺ نے پوچھا کون ہے وہ جو پوچھ رہی ہیں ”قال زينب“ تو آپ ﷺ نے پوچھا ”ای الزیناب؟“ کوئی زینب؟ تو انہوں نے کہا عبداللہ بن مسعود ؓ کی بیوی۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت زینبؓ نے حضرت بلال ؓ سے کہا تھامت بتلانا، لیکن انہوں نے بتلادیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے کہا تھامت بتلانا لیکن حضور ﷺ نے کہا کہ بتلاؤ، ظاہر ہے کہ حضور کا حکم مقدم تھا اس وجہ سے اس کا جواب دیدیا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا:

”نعم اولها أجران : أجر القرابة و أجر الصدقة“

کہ ان کو دینے کے دو فائدے ہیں قرابت کا، صلہ رحمی کا ثواب بھی ملے گا اور صدقے کا ثواب بھی ملے گا۔ پہلے جو روایت گزری ہے اس میں ہے کہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے آنحضرت ﷺ سے خود مسئلہ پوچھا تھا اور اس روایت میں ہے کہ حضرت بلال ؓ سے معلوم کرایا۔

دونوں میں تطبیق ایک تو اس طرح سے دی جاسکتی ہے کہ خود پوچھنے کی روایت میں اسناد حجازی ہے، جیسے کہ حضرت علی ؓ نے حضرت مقداد ؓ سے مذی کا مسئلہ معلوم کرایا تھا، مگر بعض روایتوں میں خود حضرت علی ؓ کا پوچھنا منقول ہے۔

دوسرے یہ تطبیق بھی ممکن ہے کہ شروع میں تو حضرت بلال ؓ سے پوچھنے کو کہا اور مقصد معاملے کو خفیہ رکھنا تھا، لیکن بعد میں جب حضور ﷺ کو معلوم ہو گیا یا تو آپ ﷺ نے انہیں بلوایا یا وہ خود آپ ﷺ کے پاس چلی گئیں اور براہ راست بھی مسئلہ معلوم کرایا۔ واللہ بجانہ اعلم۔

امام بخاری رحمہ اللہ اس بات پر استدلال کر رہے ہیں کہ بیوی کے لئے شوہر کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور شوہر کے لئے بیوی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

یہی مسلک امام شافعی اور صاحبین کا ہے، اور امام مالک اور امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور صحیح قول کے مطابق امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک شوہر کے بیوی کو اور بیوی کے شوہر کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی اور حدیث باب ان کے نزدیک صدقہ نافلہ پر محمول ہے، کیونکہ یہاں زکوٰۃ وغیرہ کے کسی لفظ کا ذکر نہیں ہے، اس لئے اس سے مراد صدقہ نافلہ ہے۔ نیز اس میں اولاد کو صدقہ کرنے کا بھی ذکر ہے، حالانکہ اولاد کو زکوٰۃ دینا شافعیہ کے نزدیک بھی جائز نہیں، کیونکہ علامہ ابن المذہب رحمہ اللہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ ۷۷

۱۲۶۷۔ حدثنا عثمان بن أبي شيبة، حدثنا عبدة عن هشام، عن أبيه، عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة قالت: قلت: يا رسول الله، ألي أجر أن أنفق على بني أبي سلمة، إنما هم بني. فقال: ((أنفقي عليهم، فلك أجر ما أنفقت عليهم)). [انظر: ۵۳۶۹].

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ سے پوچھا کہ ان کے وہ بیٹے جو ابوسلمہ سے ہیں ان کو زکوٰۃ دینا جائز ہے کہ نہیں ”انما ہم بنی“ وہ میرے بیٹے ہیں۔ تو آپ نے فرمایا کہ ہاں اتفاق کرو تمہیں اجر ملے گا۔ یہاں بھی جمہور کے نزدیک اتفاق طوعاً اور نافلہً مراد ہے اور زکوٰۃ کا حکم یہاں پر لاگو نہیں ہوگا۔

(۴۹) باب قول الله تعالى: ﴿وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾

ويذكر عن ابن عباس: يعتق من زكاة ماله، ويعطى في الحج. وقال الحسن: إن اشترى أباه من الزكاة جاز، ويعطى في المجاهدين والذي لم يحج. ثم تلا: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ [التوبة: ۶۰] الآية. في أيها أعطيت أجزت. وقال النبي ﷺ: ((إن خالداً احتبس أذراعاً في سبيل الله)) ويذكر عن أبي لاس: حملنا النبي ﷺ على إبل الصدقة للحج.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے زکوٰۃ کے مال سے غلام آزاد کئے اور حج میں دیئے۔ حسن بصری رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر زکوٰۃ سے اپنے باپ کو خریدے تو جائز ہے اور مجاہدین اور اس شخص کو بھی دیا جاسکتا ہے جس نے حج نہ کیا ہو، پھر آیت: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ...﴾

۷۷۔ وقال الطحاوي: وقد بين ذلك ما حدثنا يونس قال: حدثنا عبد الله بن يوسف قال: أخبرنا الليث عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن عبد الله (عن ربيعة بنت عبد الله امرأة عبد الله بن مسعود، وكانت امرأة صنعا، وليس لعبد الله بن مسعود مال، وكانت تنفق عليه وعلى ولده معها، فقالت: والله لقد شغلني أنت ولدك عن الصدقة فما استطعت أن أتصدق معكم بشيء) فقال: ما أحب أني لم يكن لك في ذلك أجر أن تفعل، فسألت رسول الله ﷺ هي وهو، فقالت: يا رسول الله اني امرأة ذات صنعة أبيع منها، وليس لولدي ولا لزوجي شيء، فشغلوني فلا أتصدق فهل لى فيهم أجر؟ فقال: لك في ذلك أجر ما أنفقت عليهم، فأنفقي عليهم...)) ففي هذا الحديث أن تلك الصدقة مما لم يكن فيه زكاة، والدليل على أن الصدقة كانت طوعاً كما ذكرنا. عمدة القارى، ج: ۲، ص: ۴۷۱.

آخر تک تلاوت کی۔ ان میں سے جس کو بھی دیا جائے کافی ہے اور حضور اکرم ﷺ نے فرمایا خالد نے اپنی زرہیں خدا کی راہ میں وقف کر دیں ہیں اور ابوالاس ﷺ سے منقول ہے کہ ہم کو حضور اکرم ﷺ نے زکوٰۃ کی اونٹ پر سوار کر کے حج کرنے کے لئے بھیجا۔

تشریح: یہ باب اللہ ﷺ کے ارشاد:

وَإِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَ الْمَسْكِينِ وَ
الْعَمَلِينَ عَلَيْهَا وَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي
الرِّقَابِ وَ الْغَرَمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ ابْنِ
السَّبِيلِ ۚ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ ۚ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ
حَكِيمٌ ﴿۶۰﴾ [التوبة: ۶۰]

ترجمہ: ”زکوٰۃ جو ہے وہ حق ہے مفلسوں کا اور محتاجوں
کا اور زکوٰۃ کے کام پر جانے والوں کا اور جن کا دل
پر چاہنا منظور ہے اور گردنوں کے چھڑانے میں اور
جوتا وان بھریں اور اللہ کے رستہ میں اور راہ کے مسافر
کو ٹھہرایا ہوا ہے اللہ ﷺ کا اور اللہ ﷺ سب کچھ
جاننے والا حکمت والا ہے۔“

کے بیان میں ہے اور یہ آیت مصارف صدقہ کے بارے میں ہے۔ ۸۷

۸۷۔ چونکہ تقسیم صدقات کے معاملہ میں پیغمبر پر ظن کیا گیا تھا، اس لئے متنبہ فرماتے ہیں کہ صدقات کی تقسیم کا طریقہ خدا کا مقرر کیا ہوا ہے۔ اس نے صدقات وغیرہ کے مصارف متعین فرما کر فہرست نبی کریم ﷺ کے ہاتھ میں دیدی ہے، آپ ﷺ اسی کے موافق تقسیم کرتے ہیں اور کرینگے، کسی کی خواہش کے تابع نہیں ہو سکتے۔

حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”خدا نے صدقات (زکوٰۃ) کی تقسیم کو نبی یا غیر نبی، کسی کی مرضی نہیں چھوڑا، بلکہ بذات خود اس کے مصارف متعین کر دیئے ہیں۔ جو آٹھ ہیں: (۱) ”فقراء“ [جن کے پاس کچھ نہ ہو] (۲) ”مساکین“ [جن کو بقدر حاجت میسر نہ ہو] (۳) ”عالمین“ [جو اسلامی حکومت کی طرف سے تحصیل صدقات وغیرہ کے کاموں پر مامور ہوں] (۴) ”مؤلفۃ القلوب“ [جن کے اسلام لانے کی امید ہو یا اسلام میں کمزور ہوں وغیرہ] (۵) ”رقاب“ [یعنی غلاموں کا بدل کتابت ادا کر کے آزادی دلائی جائے یا خرید کر آزاد کئے جائیں یا اسیروں کا فدیہ دے کر رہا کرانے جائیں] (۶) ”قارمین“ [جن پر کوئی حادثہ پڑا اور مقروض ہو گئے یا کسی کے محتاجان وغیرہ کے بار میں دب گئے] (۷) ”سبیل اللہ“ [جہاد وغیرہ میں جانے والوں کی اعانت کی جائے] (۸) ”ابن السبیل“ [مسافر جو حالت سفر میں مالک مصداق نہ ہو، گو مکان پر دولت رکھتا ہو]۔ ”خفیہ“ کے یہاں تملیک ہر صورت میں ضروری ہے اور ”فقر“ شرط ہے۔ تفسیر عثمانی، سورۃ التوبہ، آیت ۶۰۔

”ویدکر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : یعنق من زکاة ماله“.

اس سے ”فہی الرقاب“ کی تفسیر مقصود ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کی ایک روایت کے مطابق (جوابن القاسم رحمہ اللہ سے مروی ہے) اس کا مطلب یہ ہے کہ زکوٰۃ سے غلام خرید کر آزاد کر دیے جائیں۔ یہی قول امام اسحاق اور ابو ثور رحمہما اللہ کا بھی ہے، لیکن امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد، اور ابن وہب رحمہم اللہ کی روایت میں امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک بھی یہی ہے کہ ”فہی الرقاب“ کا مطلب یہ ہے کہ مکاتب کو رقم دی جائے تاکہ وہ بدل کتابت ادا کر کے آزاد ہو جائے، امام بخاری رحمہ اللہ بظاہر پہلے مسلک کو اختیار کر کے حضرت ابن عباس کے اثر سے استدلال کر رہے ہیں کہ انہوں نے فرمایا ”یعنق عن زکاة ماله“ اس کا ظاہر یہ ہے کہ غلام خرید کر آزاد کیا جائے، لیکن اول تو حضرت ابن عباس کے اس اثر کو امام احمد رحمہ اللہ نے مضطرب قرار دیا ہے، کیونکہ امام اعمش رحمہ اللہ سے ان کے شاگرد اسے مختلف سندوں سے روایت کرتے ہیں، اور اسی لئے امام بخاری رحمہ اللہ نے اسے ”یدکر“ کہہ کر نقل کیا ہے جزم نہیں فرمایا۔ دوسری اس کی توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مکاتب کی مدد کی جائے اس کی تائید مسند احمد اور دارقطنی کی ایک حدیث سے ہوتی ہے، جس میں ”فک الرقبہ“ کی تفسیر ”ان تعین فی ثمنہا“ کی گئی ہے۔ ۹۔

دوسرا مصرف اس میں باب ”والغارمین“ کو بیان کیا گیا ہے، اس کی تشریح میں جمہور جن میں حنفیہ بھی داخل ہیں یہ کہتے ہیں کہ غارمین سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص مدیون ہے اور دین اتنا ہے کہ اگر وہ اپنا موجودہ مال دین میں دیدے تو بقدر نصاب باقی نہ بچے۔ تو اس کو مصرف زکوٰۃ قرار دیا گیا ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ ”غارمین“ کی یہ تفسیر کرتے ہیں اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے کہ جس شخص نے کسی کی کفالت لے لی تو اس کفالت کی ادائیگی کے لئے بھی زکوٰۃ دی جا سکتی ہے۔ ”فہی سبیل اللہ“ حنفیہ کے نزدیک فی سبیل اللہ کا معنی ہے کہ کوئی غازی ہو یا مجاہد اور اس کو اسلحہ یا نفقہ وغیرہ کی ضرورت ہے تو اس کو دیدیا جائے۔

شرط یہ ہے کہ فقر ہو، اس میں فقر مطلق ہے اور اسی طرح سے منقطع الحاج، یعنی حج کرنے لکھا لیکن سامان

۹۔ وجہ قول الجمهور ما رواه البراء بن عازب : ((ان رجلاً جاء الى النبي ﷺ فقال : دلتني على عمل يقربني من الجنة ويباعدني من النار ، فقال : اعتق النسيئة ، وفك الرقبه ، قال : يا رسول الله اوليسوا واحداً ، قال : لا ، عتق النسيئة ان تنفرد بعقها ، وفك الرقبه : ان تعين في ثمنها)) . رواه احمد والدارقطني . عمدة القاري ، ج : ۶ ، ص : ۴۸۸ ، وسنن الدار قطني ، باب الحث على اخراج الصدقة وبيان قسمتها ، رقم : ۱ ، ج : ۲ ، ص : ۱۳۵ ، دار المعرفة ، بيروت ، سنة النشر : ۱۳۸۶ ، ۱۹۶۰ ، ع ، ومسند احمد ، ج : ۴ ، ص : ۲۹۹ ، مؤسسة قرطبة ، مصر .

چوری ہو گیا یا قافلہ سے پیچھے رہ گیا اگرچہ اپنے گھر کے حساب کے اعتبار سے تو غنی ہے لیکن وہ سفر حج میں غنی نہیں ہے تو وہاں پر اس کو مدد کی جاسکتی ہے لیکن پھر بھی تسلیم ضروری ہے۔ ۵۰

”ويعطى في الحج“ اور حج میں بھی دیدے کہ کسی شخص سے کہے کہ جاؤ تمہارے حج کا خرچہ میں اٹھاؤں گا تو اس طرح بھی زکوٰۃ ادا ہوتی ہے، لیکن یہاں بھی فقر اور تسلیم شرط ہے۔

”وقال الحسن : ان اشترى اباه من الزكاة جاز“

اگر کوئی شخص اپنے باپ کو زکوٰۃ کے مال میں خریدے تو یہ بھی جائز ہے، کیونکہ جو نبی خریدے گا، فوراً آزاد ہو جائے گا۔ حسن بصری رحمہ اللہ کے قول کے مطابق زکوٰۃ کے امور میں یہ بھی داخل ہے لیکن جیسا کہ اوپر گذرا کہ حنفیہ کے نزدیک اس طرح زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

”ويعطى في المجاهدین“ اور مجاہدین کو بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے، ”والدی لم يحج“ یعنی جس نے حج نہیں کیا اس کو حج کرانے کے لئے بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک شرط یہ ہے کہ مجاہد کو یا حاجی کو مالک بنا کر دے جب کہ وہ محتاج ہوں۔

امام شافعی رحمہ اللہ کی تردید

”فی ایہا اعطیت اجزؤ“ یہاں سے دوسرا مسئلہ بیان کر رہے ہیں اور وہ یہ ہے کہ قرآن نے جو آٹھ مصارف بیان کئے ہیں، ان میں سے جس مصرف میں بھی زکوٰۃ دی جائے گی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ اس سے امام شافعی رحمہ اللہ کی تردید کر رہے ہیں۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ایک روایت میں فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ اوصاف ثمانیہ میں سب کو دینی چاہئے، صرف کسی ایک صنف کو دینا کافی نہیں بلکہ سب مصارف میں خرچ کرنا ضروری ہے، تو ان کے خلاف کہہ رہے ہیں کہ نہیں مصارف ثمانیہ میں سے کسی ایک کو بھی دیدیں گے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ ۵۱

۵۰ ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (التوبة: ۶۰) وهو منقطع الغزاة عند أبي يوسف، ومنقطع الحاج عند محمد، وفي (المبسوط): وفي سبيل الله فقراء الغزاة عند أبي يوسف، وعند محمد: فقراء الحاج. وقال ابن المنذر: وفي (الأشرف) قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد: في سبيل الله هو الغازي غير الغني، وحكي أبو نؤر عن أبي حنيفة أنه الغازي دون الحاج، وذكر ابن بطلان أنه قول أبي حنيفة ومالك والشافعي، ومثله النووي في (شرح المهذب). وقال صاحب (التوضيح): وأما قول أبي حنيفة: لا يعطى الغازي من الزكاة إلا أن يكون محتاجا، فهو خلاف ظاهر الكتاب والسنة، عمدة القاري، ج: ۶، ص: ۳۸۷.

۵۱. ومن قول الحسن يعلم أن اللام في قوله: ((للفقراء)) لبیان المصروف لا للتملیک. فلو صرف الزكاة في صف واحد كفي. عمدة القاري، ج: ۶، ص: ۳۸۸.

”وقال النبی ﷺ : ((إن خالداً احتبس أدرعه في سبيل الله)) ویدکر عن ابی لاس : حملنا النبی ﷺ علی اہل الصدقة للحج“.

یہ حدیث تفصیل سے موصول آگے آرہی ہے، ”ویدکر عن ابی لاس“ ابولاس صحابی ہیں، ان کا نام بعض نے زیاد اور بعض نے عبد اللہ بن عنہ بیان کیا ہے اور ان سے صرف دو حدیثیں مروی ہیں ان سے منقول ہے کہ ”حملنا النبی ﷺ علی اہل الصدقة للحج“ یعنی حضور اکرم ﷺ نے ہمیں حج کے لئے صدقہ کے اونٹوں پر سوار کیا۔ مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ان حضرات سے فرمایا کہ تم لوگ صدقہ کے اونٹوں پر سوار ہو کر حج کے لئے چلے جاؤ۔

اس میں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو جو اونٹ دیئے، وہ تملیک کا دیئے تھے یا عاریتاً؟ اگر تملیک کا دیئے ہوں تو پھر تو کوئی اشکال کی بات نہیں، اس لئے کہ یہ صورت ہمارے مذہب کے مطابق بھی درست ہے، اور اگر عاریتہ محض سوار کیا کہ ابھی تم ان پر سوار کرو بعد میں یہ اونٹ بیت المال چلے جائیں گے تو بھی کوئی مضائقہ نہیں، اس لئے کہ آخر بھی نہ کبھی تو تملیک ہو ہی جائے گی۔

۱۴۶۸۔ حدثنا أبو الیمان : أخبرنا شعیب قال : حدثنا أبو الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ؓ قال : أمر رسول الله ﷺ بصدقة فقیل : منع ابن جمیل و خالد بن الولید و العباس بن عبد المطلب ، فقال النبی ﷺ : ((ما ينقم ابن جمیل إلا أنه كان فقيراً فأغناه الله ورسوله . واما خالد فإنكم تظلمون خالداً ، قد احتبس أدرعه و اعتده في سبيل الله . واما العباس بن عبد المطلب فعم رسول الله ﷺ فهي عليه صدقة و مثله معها)) .

تابعہ ابن ابی الزناد عن ابیہ ، وقال ابن إسحاق ، عن أبي الزناد : ((هي عليه و مثله معها)) . وقال ابن جریج : حدثت عن الأعرج مثله ۲۰.

تشریح

حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ کا حکم دیا، صدقہ کا حکم دینے کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ تم لوگ صدقہ ادا کرو اور صدقہ وصول کرنے کے لئے ایک آدمی بھی بھیجا۔

۱۲۰۲ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب فی تقدیم الزکاة و منعها ، رقم : ۱۶۳۳ ، و سنن الترمذی ، کتاب المناقب عن رسول اللہ ، باب مناقب العباس بن عبد المطلب ، رقم : ۳۶۹۳ ، و سنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب أعطاه سید المال بغیر اختیار المصدق ، رقم : ۲۳۲۰ ، و سنن ابی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب فی تعجیل الزکاة ، رقم : ۱۳۸۲ ، و مستد احمد ، باقی مستد المکثرین ، باب باقی المستد السابق ، رقم : ۹۳۵۰ .

دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو صدقات وصول کرنے کے لئے بھیجا تھا۔

اگرچہ جمہور کہتے ہیں کہ صدقات واجبہ وصول کرنے کے لئے بھیجا تھا، مگر علامہ قرطبی رحمہ اللہ نے متعدد علماء کے حوالہ سے راجح اس کو قرار دیا ہے کہ یہ نقلی صدقہ تھا، اور تائید میں مصنف عبدالرزاق کی ایک روایت پیش کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”ان النبی ﷺ ندب الناس الى الصدقة“ اگر یہ بات صحیح ہو تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کا انکار بھی آسانی سے سمجھ میں آ جاتا ہے، اور حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے بارے میں آپ کا یہ فرمانا بھی کہ ”قد احتسب ادراعه واعتده في سبيل الله“ ۵۳۔

”فَقِيلَ“ بعد میں آپ ﷺ کو بتایا گیا یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آ کر بتایا کہ ”منع ابن جميل وخالد بن الوليد والعباس بن عبدالمطلب“۔

ان تین حضرات: حضرت ابن جمیل، حضرت خالد بن ولید اور حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ نے صدقہ دینے سے انکار کر دیا ہے۔ تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”ما ينقم ابن جميل إلا أنه كان فقيراً فإغناه الله ورسوله“ کہ ابن جمیل اس بات کا بدلہ دے رہے ہیں کہ وہ فقیر تھے اللہ اور اس کے رسول نے ان کو غنی کر دیا ہے، یعنی زکوٰۃ دینے سے جو وہ انکار کر رہے ہیں تو کوئی وجہ سوائے اس کے نہیں ہے کہ اللہ عزوجل نے ان کو غنا عطا فرمادی ہے، تو بجائے اس کے کہ اس پر شکر ادا کرتے، اب وہ زکوٰۃ سے منکر ہو گئے ہیں۔

اصل واقعہ کیا ہے

ان کا واقعہ یہ ہوا تھا کہ یہ ابن جمیل فقیر قسم کے آدمی تھے، حضور اکرم ﷺ نے ان کے لئے دعا فرمائی تو ان کو کافی مال اور مویشی وغیرہ مل گئے۔ یہاں تک کہ مال مویشی اتنے ہو گئے کہ ان کے لئے مدینہ منورہ میں رکھنا مشکل ہو گیا تھا، چنانچہ یہ دیہات میں چلے گئے، پہلے جب مدینہ منورہ میں رہتے تھے تو پانچوں وقت جماعت کے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے، اب جب دیہات چلے گئے تو مال مویشی میں ایسے لگے کہ پانچ وقت کی نماز میں جماعت سے چھوٹ گئیں، البتہ جمعہ میں آ جاتے تھے، پھر مال مویشی اس قدر بڑھے کہ جمعہ میں آنا بھی چھوڑ دیا اور جب مال میں مزید اضافہ ہوا تو نبوت یہاں تک آ گئی کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے گئے تو

۵۳ وقال القرطبي: الجمهور صاروا الى ان الصدقة هي الواجبة، لكن يلزم على هذا استبعاد هؤلاء المذكورين لها، ولذلك قال بعض العلماء: كانت صدقة التطوع. وقد روى عبدالرزاق هذا الحديث وفيه: ((ان النبي ﷺ ندب الناس الى الصدقة...)). تفسیر القرطبی، ج: ۳، ص: ۳۷۴، ومسنَد عبدالرزاق، کتاب الزکاة، باب من کتم صدقته.

رقم: ۶۸۲۴، ۶۹۱۸، ج: ۴، ص: ۸، المکتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۰۳ھ، وعنده القاری، ج: ۶، ص: ۳۸۹.

اس کے جواب میں انہوں نے کہا کہ یہ کوئی جزیہ ہے کہ تم مجھ سے وصول کرنے آئے ہو، اس صورت میں آنحضرت ﷺ نے ان کے بارے میں ارشاد فرمایا جو اوپر مذکور ہے۔

بعض حضرات نے ان کے بارے میں کہا ہے کہ یہ منافقین میں سے تھے۔ (واللہ اعلم) جبکہ بعض افراد نے کہا کہ منافق نہیں تھے۔ پھر بعد میں ان کو توبہ کی توفیق ملی یا نہیں، اللہ ہی جانتا ہے کہ کیا ہوا، لیکن بعد میں حضور اکرم ﷺ نے ان کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ فرمادیا تھا کہ ان سے زکوٰۃ وصول نہ کرنا، ان سے زکوٰۃ نہ لینے کا یہ حکم تکوینی تھا نہ کہ تشریفی، چنانچہ حضرت صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہما کے زمانے تک زندہ رہے لیکن پھر بھی زکوٰۃ نہیں دیتے تھے، پھر بعد میں خود اپنی زکوٰۃ دینے لگے ہوں تو ممکن ہے اللہ ہی جانے کیا صورت حال تھی؟ روایات میں اس کی زیادہ تفصیل نہیں ملی، یہ ابن جمیل ہی کے نام سے مشہور ہیں، اور ان کا اپنا نام معلوم نہیں، مختلف لوگوں نے مختلف نام بتائے ہیں۔

آپ ﷺ نے ان کے بارے میں جو ارشاد فرمایا اس کا لفظی ترجمہ یہ ہے کہ وہ یعنی ابن جمیل بدل نہیں لے رہے مگر اس بات کا کہ وہ فقیر تھے اللہ ﷻ نے ان کو غنی کر دیا اس کا یہ بدلہ لے رہے ہیں کہ زکوٰۃ نہیں دے رہے۔ یہ ان پر طرہ ہے یعنی مطلب یہ ہے کہ اللہ ﷻ نے ان کو غنی کر دیا تو اس کا بدلہ ان کو شکر کر کے کرنا چاہئے تھا مگر یہ بجائے شکر کے زکوٰۃ کے منکر ہو گئے ہیں۔

”وَأَمَّا خَالِدٌ“ اور جو خالد بن ولیدؓ کے بارے میں آپ کہہ رہے ہیں کہ انہوں نے بھی زکوٰۃ نہیں دی تو ”فَلْيَاكُم تَظْلُمُونَ خَالِدًا“ تم لوگ حضرت خالدؓ سے زکوٰۃ لینے کا مطالبہ کر کے ان پر ظلم کر رہے ہو، اس لئے کہ ”قَدْ احْتَبَسَ اَدْرَعَهُ وَاعْتَدَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ“ انہوں نے اپنی زر ہیں اور اپنا ساز و سامان اللہ ﷻ کے راستے میں وقف کر دیا ہے۔

حضرت خالد بن ولیدؓ نے اپنی زر ہیں اور اسلحہ وغیرہ وقف کر دیا تھا تو آنحضرت ﷺ کے اس جملے کے کئی مطلب ہو سکتے ہیں:

ایک مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ وہ تو ایسے نیک آدمی ہیں کہ انہوں نے اپنا ذاتی ساز و سامان بھی اللہ ﷻ کے راستے میں وقف کر دیا ہے تو وہ زکوٰۃ سے کیسے انکار کر سکتے ہیں، اگر پھر بھی زکوٰۃ سے انکار کر رہے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے پاس نصاب ہی نہیں ہے۔

دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اپنا ساز و سامان اللہ ﷻ کے راستے میں وقف کر دیا ہے جس کی وجہ سے اب وہ صاحب نصاب نہیں رہے کہ ان پر زکوٰۃ فرض ہو، لہذا ان سے زکوٰۃ وصول کرنا ظلم ہے۔

تیسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اپنا ساز و سامان بطور زکوٰۃ وقف کر دیا، گویا زکوٰۃ اس طرح ادا کی کہ اپنا ساز و سامان ہی اللہ ﷻ کے راستے میں وقف کر دیا۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا استدلال

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ تیسرے معنی مراد لے کر اس بات پر استدلال کر رہے ہیں کہ زکوٰۃ کے ادا ہونے کے لئے تملیک ضروری نہیں، کیونکہ مال وقف میں تملیک نہیں ہوتی بلکہ مال الواقف محبوس علی ملک واقف یا محبوس علی ملک اللہ ہو جاتا ہے اور فقیر اس مال موقوف کا مالک نہیں بن سکتا، ہاں اس کی منفعت اٹھا سکتا ہے تو امام بخاری رحمہ اللہ یہ معنی مراد لے کر یہ بتانا چاہتے ہیں کہ وقف کرنے کی صورت میں بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ چنانچہ ان کے نزدیک اگر کوئی شخص اپنی زکوٰۃ کے پیسوں سے کوئی مسجد بنادے یا کوئی مدرسہ تعمیر کر دے تو اس سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی لیکن یہ صرف امام بخاری رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔

جمہور کا عمل

جمہور علماء کے نزدیک تیسرے معنی مراد نہیں، بلکہ پہلے دو معانی میں سے کوئی ایک معنی مراد ہیں اور ان دونوں معانی کے اعتبار سے یہ حدیث تملیک کے خلاف نہیں۔

اور اگر علامہ قرطبی رحمہ اللہ وغیرہ کا قول لیا جائے جو اوپر بیان ہوا کہ یہ صدقہ واجب تھا ہی نہیں تو کوئی اشکال ہی نہیں، کیونکہ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ انہوں نے تو اپنا ساز و سامان پہلے ہی فی سبیل اللہ وقف کر رکھا ہے، اس لئے اگر وہ نقلی صدقہ نہیں دے رہے تو کچھ حرج نہیں۔

بہر صورت! اس حدیث کے اشارۃ النص سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضور ﷺ نے ان کے زرعوں کے وقف کو درست قرار دیا، اس سے فقہاء حنفیہ نے وقف المنقولات کے جواز پر استدلال کیا ہے۔

”وَأَمَّا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلُبِ“ اور حضرت عباس ؓ کے متعلق جو کہا ہے کہ وہ زکوٰۃ نہیں دیتے تو ”فَعَمَّ رَسُولُ ﷺ فَهِيَ عَلَيْهِ“ وہ تو حضور اکرم ﷺ کے چچا ہیں اور زکوٰۃ ان پر فرض ہے اور آگے بدل آرہا ہے ”صَدَقَةٌ وَمِثْلُهَا زَكَاةٌ“ اور اتنا ہی اور یعنی وہ زکوٰۃ دینے سے پیچھے ہٹنے والے نہیں ہیں، زکوٰۃ بھی دیں گے اور اتنا اس کے برابر اور صدقہ بھی کریں گے۔

حضرت عباس ؓ کا واقعہ یہ تھا آپ دو سال کی زکوٰۃ بعض اوقات اکٹھی ادا کر دیا کرتے تھے، ایک سال کی زکوٰۃ دینے کا جب وقت آیا تو اس سال کی بھی زکوٰۃ دے دی اور اس سے اگلے سال کی بھی پیشگی ادا کر دی، اب اگلے سال حضرت فاروق اعظم ؓ ان کے پاس زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے پہنچ گئے جبکہ وہ گزشتہ سال زکوٰۃ ادا کر چکے تھے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر فاروق ؓ نے زکوٰۃ وصول کرتے ہوئے کلام میں درشتی

بھی اختیار کی تو حضرت عباس ؓ کو یہ بات تھوڑی سی ناگوار گزری۔

چنانچہ انہوں نے کہا کہ دیکھو میں رسول اللہ ﷺ کا چچا ہوں اور ”عم الرجل صنو أمیه“ اور جو زکوٰۃ میں نے دی تھی وہ دے چکا ہوں، اب تمہیں زکوٰۃ نہیں دیتا، تو حضرت عمر ؓ نے جب حضور اکرم ﷺ سے ان کی شکایت کی تو حضور اکرم ﷺ نے بھی فرمایا ”لعم رسول اللہ ﷺ“ کہ وہ حضور کے چچا ہیں، لہذا ان سے بات کرنے میں ذرا لحاظ کی ضرورت تھی اور وہ زکوٰۃ کے وجوب سے منکر بھی نہیں ہیں، وہ تو دو دو سال کی زکوٰۃ اکٹھی ادا کر دیتے ہیں۔

چنانچہ ترمذی کی روایت میں ہے کہ ”فانا أخذنا زكاة العباس عام الأول للعام“ ہم نے عباس کی زکوٰۃ پچھلے سال ہی لے لی تھی اس سال کے حساب میں تو اس واسطے ان سے مطالبہ کرنے کا کوئی جواز نہیں آپ نے سوال کی مذمت فرمائی کہ ان سے زکوٰۃ کا مطالبہ کرنا ہی ٹھیک نہیں ہے۔ ۵۴

اور اگر علامہ قرطبی رحمہ اللہ کی بات لی جائے کہ یہ صدقہ نافلہ تھا تو مطلب یہ ہوگا کہ وہ تو ایسے سخی ہیں کہ دو سال کی زکوٰۃ اکٹھی دیدیتے ہیں، لہذا اگر انہوں نے نفلی صدقہ دینے سے انکار کیا ہے تو یقیناً کوئی وجہ ہوگی۔

(۵۰) باب الاستعفاف عن المسألة

سوال سے بچنے کا بیان

۱۴۶۹۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن عطاء بن يزيد الليثي ، عن أبي سعيد الخدري ؓ : أن ناساً من الأنصار سألوا رسول الله ﷺ فاعطاهم ، ثم سألوه فاعطاهم ، ثم سألوه فاعطاهم ، حتى نفذ ما عنده ، فقال : ((ما يكون عندی من غیر فلن ادخره عنکم . ومن يستعفف یعفه الله ، ومن يستغن یغنه الله ومن يتصبر يصبره الله . وما أعطی أحد عطاءً خیراً وأوسع من الصبر)) [أنظر : ۶۳۷۰] ۵۵

۵۴۔ وسنن الترمذی ، کتاب المناقب عن رسول اللہ ، باب مناقب العباس بن عبد المطلب ، رقم : ۳۶۹۳۔

۵۵۔ وفي صحيح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب فضل التعفف والصبر ، رقم : ۱۷۳۵ ، وسنن الترمذی ، کتاب البر والصلة عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی الصبر ، رقم : ۱۹۳۷ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب ماجاء فی الصبر ، رقم : ۲۵۳۱ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب فی الاستعفاف ، رقم : ۱۴۰۱ ، و مسند أحمد ، باقی مسند

المکثرین ، باب مسند أبی سعید الخدری ، رقم : ۱۰۵۶۶ ، ۱۰۵۸۲ ، ۱۰۶۲۲ ، ۱۰۶۳۸ ، ۱۰۶۶۹ ، ۱۰۹۷۳ ،

۱۱۰۱۱ ، ۱۱۳۵۶ ، ومؤطا امام مالک ، کتاب الجامع ، باب ماجاء فی التعفف عن المسألة ، رقم : ۱۵۸۵ ، وسنن

الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب فی الاستعفاف عن المسألة ، رقم : ۱۵۸۹ ۔

ترجمہ: ابوسعید خدری ؓ سے روایت ہے کہ انصار کی ایک جماعت نے حضور اکرم ﷺ سے کچھ مانگا۔ آپ ﷺ نے ان کو دیا یہاں تک کہ جو کچھ آپ ﷺ کے پاس تھا ختم ہو گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا میرے پاس جو کچھ بھی مال ہو گا میں تم سے بچا نہیں رکھوں گا اور جو شخص سوال سے بچتا چاہے تو اللہ ﷻ اسے بچالے گا اور جو شخص بے پرواہی چاہے تو اسے اللہ ﷻ بے پرواہ بنادے گا اور جو شخص صبر کرے گا اللہ ﷻ اسے صبر عطا کرے گا اور کسی شخص کو صبر سے بہتر اور کشادہ تر نعمت نہیں ملی۔

۱۴۷۰۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن ابی الزناد ، عن الأعرج ، عن ابی ہریرۃ ؓ : أن رسول اللہ ﷺ قال : ((والذی نفسی بیدہ لأن یاخذ أحدکم حبلہ فیحطب علی ظہرہ خیر لہ من أن یتأتی رجلاً فیسالہ ، أعطاه أو منعه)) . [أنظر : ۵۶۰، ۱۳۸۰، ۲۰۷۴، ۲۳۷۴، ۵۶۰]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ تم میں سے ایک شخص کاری لینا اور اپنی پیٹھ پر لکڑیاں اٹھانا اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی شخص کے پاس آکر کچھ مانگے اور وہ اسے دے یا نہ دے۔

۱۴۷۱۔ حدثنا موسیٰ : حدثنا وہیب : حدثنا هشام ، عن أبیہ ، عن الزبیر بن العوام ؓ عن النبی ﷺ قال : ((لأن یاخذ أحدکم حبلہ فیأتی بحزمۃ حطب علی ظہرہ فیبيعہا فیکف اللہ بہا وجہہ خیر لہ من أن یسال الناس ، أعطوه أو منعه)) . [أنظر : ۵۷۵، ۲۳۵۳، ۲۰۷۵]

ترجمہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ری لے اور لکڑی کا گٹھا اپنی پیٹھ پر اٹھا کر اس کو بیچے اور اللہ ﷻ اس کی عزت کو محفوظ رکھے، تو اس کے لئے اس سے بہتر ہے کہ لوگوں سے مانگے اور وہ اسے دیں یا نہ دیں۔

۱۴۷۲۔ حدثنا عبدان : أخبرنا عبد اللہ : أخبرنا یونس ، عن الزہری ، عن عروۃ

۵۶۱ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب کراہیۃ المسألة للناس ، رقم : ۱۷۲۷ ، وسنن الترمذی ، کتاب الزکاة عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی النهی عن المسألة ، رقم : ۱۶۱۶ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب الاستغفار عن المسألة ، رقم : ۲۵۴۲ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند ابی ہریرۃ ، رقم : ۷۰۱۶ ، ۷۱۷۷ ، ۷۲۶۶ ، ۸۷۷۱ ، ۹۰۵۳ ، ۹۳۹۰ ، ۹۷۶۶ ، ۱۰۰۳۳ ، وموطأ مالک ، کتاب الجامع ، باب ماجاء فی التعفف عن المسألة ، رقم : ۱۵۸۸ .

۵۷۵ وفی متن ابن ماجہ ، کتاب الزکاة ، باب کراہیۃ المسألة ، رقم : ۱۸۲۶ ، ومسند أحمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب مسند الزبیر بن العوام ، رقم : ۱۳۳۳ ، ۱۳۵۳ .

ابن الزبیر، وسعيد بن المسيب: أن حكيم بن حزام رضي الله عنه قال: سألت رسول الله ﷺ فأعطاني، ثم سألته فأعطاني، ثم سألته فأعطاني، ثم قال: «يا حكيم، إن هذا المال خضرة حلوة، فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه، ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه، وكان كالذي يأكل ولا يشبع. اليد العليا خير من اليد السفلى». فقال حكيم: فقلت: يا رسول الله، والذي بعثك بالحق لا أرى أحداً بعدك شيئاً حتى أفارق الدنيا. فكان أبو بكر رضي الله عنه يدعو حكيماً إلى العطاء فيأبى أن يقبله منه. ثم إن عمر رضي الله عنه دعاه ليعطيه فأبى أن يقبل منه شيئاً. فقال: إني أشهدكم معشر المسلمين على حكيم، أني أعرض عليه حقه من هذا الفیء فيأبى أن يأخذه. فلم يرضا حكيم أحداً من الناس بعد رسول الله حتى توفي. [انظر: ۲۷۵۰، ۳۱۳۳، ۶۴۴۱]. ۵۸.

حدیث کی تشریح

حضرت حکیم بن حزام رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے مال کا سوال کیا ”تم سائلہ فأعطانی، ثم سألته فأعطانی“ میں بار بار آپ ﷺ سے سوال کرتا رہا اور آپ دیتے رہے، ”تم قال“ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا ”یا حکیم، إن هذا المال خضرة حلوة“ اے حکیم! یہ مال وہی سرسبز اور میٹھا ہے۔ ”خضرة“ میں ”تا“ مبالغہ کی ہے تائید کی نہیں، پھر فرمایا ”فمن أخذه بسخاوة نفس“ پس جو شخص نفس کی سخاوت کے ساتھ مال لے گا، نفس کی سخاوت کا مطلب یہ ہے کہ مال کی لالچ نہ ہو اور اصرار کے ساتھ مانگنا نہ ہو اور اس کی طرف طع لگانا نہ ہو تو ”ہورک له“ تو اللہ ﷻ اس کے لئے مال میں برکت عطا فرمادیتے ہیں، ”ومن أخذه بإشراف نفس“ اور جو شخص اشراف نفس کے ساتھ لے گا، اشراف کے معنی ہیں جھانک جھانک کر دیکھنا، مطلب یہ ہے کہ طع لگی ہوئی ہے کہ فلاں جگہ سے پیسے آئیں گے فلاں جگہ سے مال آئے گا ”لم یبارک له فيه“ اس شخص کے لئے اس مال میں برکت نہیں ہوگی، لہذا ہدیہ، تحفہ بغیر اشراف کے ہو تو برکت والا ہے، اشراف کے ساتھ ہو تو برکت نہیں ہوگی۔

۵۸ وفی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب بیان أن اليد العليا خير من يد السفلى وأن اليد العليا هي المنفقة وأن السفلى هي الأعدة، رقم: ۱۷۱۷، وسنن الترمذی، کتاب صفة القيامة والرقائق والورع عن رسول الله، باب منه، رقم: ۲۳۸۷، وسنن النسائی، کتاب الزکاة، باب مسألة الرجل فی أمر لا بد له منه، رقم: ۲۵۵۶، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۷۳۱۳، ۹۲۴۰، ۱۰۳۹۸، وسنن الدارمی، کتاب الزکاة، باب فی فضل اليد العليا، رقم: ۱۵۹۳.

حضرت حکیم الامت قدس اللہ سرہ نے لکھا ہے کہ ایک استاد تھے جو انتہائی بزرگ تھے، ایک دفعہ مجلس میں آئے تو ان کے چہرے پر شاگرد نے بھوک کے آثار دیکھے، ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے فاقے سے ہیں، اسی وقت شاگرد وہاں سے اٹھ کر گیا اور اچھا سا کھانا بنا کر کھالی میں رکھ کر لایا، جب لا کر رکھا تو عرض کیا کہ حضرت دل چاہ رہا ہے کہ آپ یہ کھانا کھالیں، انہوں نے فرمایا کہ نہیں میں نہیں کھاتا لے جاؤ، چنانچہ شاگرد اٹھا اور فوراً کھانا لے گیا، استاد سے کھانے کے لئے اصرار بھی نہیں کیا، جب کھانا لے کر کچھ دور چلا گیا تو پھر وہی کھانا لے کر واپس شیخ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ اب کھا لیجئے، چنانچہ شیخ نے کھالیا، وجہ اس کی یہ بیان ہوئی کہ پہلی مرتبہ جب شاگرد اٹھ کر گیا تو شیخ کا دل اس کی طرف متوجہ ہو گیا کہ یہ جو گیا ہے شاید میری ضرورت پوری کرنے کے لئے گیا ہو، لہذا اب جو کھانا لایا تو یہ کھانا اشراف نفس کے ساتھ تھا جس میں برکت کی کوئی امید نہیں تھی اس لئے شیخ نے کھانے سے انکار کر دیا، شاگرد بھی سمجھ گیا کہ شیخ اس لئے انکار کر رہے ہیں اس لئے اس نے بھی کھانے پر اصرار نہیں کیا اور کھانا واپس لے گیا اور پھر دوبارہ لے کر آیا کہ اب جو آئے گا تو بغیر اشراف کے ہوگا، چنانچہ اسی بنا پر شیخ نے وہ کھانا کھالیا۔

اس کی وجہ یہ بیان کی کہ ”وكان كالذي ياكل ولا يشبع“ جو اشراف نفس میں مبتلا ہوتا ہے وہ ایسا ہوتا ہے کہ کھاتا تو ہے لیکن پیٹ نہیں بھرتا، ”فقال حكيم: فقلت: يا رسول الله والذى بعثك بالحق لا أرزء احداً بعدك شيئاً“ حضرت حکیم بن حزام نے قسم کھائی کہ آپ کے بعد کسی بھی شخص کے مال میں کوئی کمی نہیں کروں گا یعنی کسی کے مال میں سوال کر کے کمی نہیں کروں گا کہ تم مجھے دے دو، ”زَوْأ - يَزْوَأُ“ کے معنی ہیں کمی کرنا۔ حضور اکرم ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ حضرت حکیم کو عطاء یعنی بیت المال سے تقسیم کئے جانے والے مال لینے کے لئے بلایا کرتے تھے ”فيا بئى ان يقبل منه ثم ان عمر رضی اللہ عنہ دعاه ليعطيه فابئى ان يقبل منه شيئاً فقال: انى اشهدكم معشر المسلمين على حكيم انى اعرض عليه حقه من هذا الفى فيا بئى ان ياخذہ، فلم يزوا حكيم احداً من الناس بعد رسول الله ﷺ حتى توفى“ حضرت حکیم بن حزام نے حضور اکرم ﷺ کی بات کا اتنا اثر لیا کہ اس کے بعد دوسروں سے کوئی چیز لینے کو گوارا نہیں کیا کہ جو کچھ اللہ ﷻ دے رہے ہیں وہی ٹھیک ہے، دوسروں سے لینے کی اب کیا ضرورت ہے۔

(۵) باب من اعطاه الله شيئاً من غير مسألة ولا إشراف نفس.

﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾

اس شخص کا بیان جس کو اللہ ﷻ کچھ بغیر سوال اور طمع کے دلا دے

اگر سوال بھی نہ ہو اور اشراف نفس بھی نہ ہو تو پھر ہدیہ، تحفہ وغیرہ لینا درست ہے اور اس مال میں برکت ہوگی، چنانچہ آیت کریمہ میں لینے کو حق قرار دیا کہ لوگوں کے اموال میں سائل اور محروم کا حق ہے، اس میں دینے

والے کا کوئی احسان نہیں۔

ایک ہوتا ہے اشرافِ نفس محض لذت اندوزی کے لئے، ایک ہے بالکل مخمض کی حالت میں ہونا، مخمض کی حالت میں تو خیر بھی حلال ہو جاتا ہے اشرافِ نفس تو بہت معمولی بات ہے۔

۱۴۷۳۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر : حدثنا اللّٰث عن یونس ، عن الزّهری ، عن سالم ان عبد اللّٰہ بن عمر رضی اللّٰہ عنہما قال : سمعت عمر یقول : کان رسول اللّٰہ ﷺ یعطینی العطاء فأقول : اعطه من هو افقر الیہ منی . فقال : « غلّه ، إذا جاءک من هذا المال شیء وانت غیر مشرف ولا سائل فخلّه ، و ما لا ، فلا تتبعہ نفسک » . [أنظر : ۷۱۶۳ ، ۷۱۶۴] . ۸۹

مطلب

حضور اکرم ﷺ حضرت عمرؓ کو بیت المال سے عطاء دیا کرتے تھے تو حضرت عمرؓ حضور اکرم ﷺ سے عرض کرتے تھے کہ کسی زیادہ محتاج کو دے دیں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب مال میں سے کوئی چیز اشرافِ نفس اور سوا کے بغیر تمہارے پاس آئے تو اس کو لے لو، اسی کو کسی نے کہا ہے کہ۔

۔ چیزے کہ بے طلب رسد آں دادۂ خداست
اور اتورد کن کہ فرستادۂ خداست

لہذا جو چیز بغیر طلب کے مل جائے جب اشرافِ نفس کے ساتھ نہ ہو تو وہ اللہ ﷻ کی نعمت ہے اس کو لے لینا چاہئے ”و ما لا فلا تتبعہ نفسک“ یعنی جو چیز اشرافِ نفس اور سوا کے بغیر نہ ملے تو اپنے نفس کو اس کے پیچھے نہ لگاؤ۔

(۵۲) باب من سأل الناس تکثراً

اس شخص کا بیان جو مال بڑھانے کے لئے لوگوں سے سوال کرے

۱۴۷۴۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر : حدثنا اللّٰث ، عن عبید اللّٰہ بن ابی جعفر قال : سمعت حمزة بن عبد اللّٰہ بن عمر قال : سمعت عبد اللّٰہ بن عمر ؓ قال : قال رسول اللّٰہ ﷺ : « ما زال الرّجل یسأل النّاس حتی یأتی یوم القیامة لیس فی وجہہ مزرعة » . ۸۹ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب اباحۃ الأخذ لمن أعطی من غیر مسألة ولا اشراف ، رقم : ۱۷۳۱ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب من آتاه اللّٰہ عزوجل ما لا من غیر مسألة ، رقم : ۲۵۵۸ ، وسنن ابی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب فی الاستغفار ، رقم : ۱۳۰۴ ، ومسند أحمد ، مسند العشرة المبشرین بالجنة ، باب أول مسند عمر بن الخطاب ، رقم : ۹۶ ، ۱۳۱ ، ۲۶۷ ، ۳۴۹ ، وسنن الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب النهی عن رد الهدیة ، رقم : ۱۵۹۰ .

لحم»۔ [انظر: ۳۷۱۸] ۹۰

اس میں ایک جملہ ہے جو یہاں مقصود ہے ”حتی یأتی یوم القيامة ليس في وجهه مزعة لحم“ یعنی جو شخص بلا استحقاق دنیا میں لوگوں سے سوال کرتا ہے وہ آخرت میں اس طرح آئے گا کہ اس کے چہرہ پر گوشت کا کوئی ٹکڑا بھی نہ ہوگا، العیاذ باللہ۔ اس سے وہ شخص مراد ہے جو سوال کرے، باوجودیکہ اس کے لئے سوال کرنا جائز نہیں۔

اور شرعاً ہر اس شخص کے لئے سوال کرنا ناجائز ہے جس کے پاس ”قوٹ یوم ولیلۃ“ یعنی ایک دن اور ایک رات کے کھانے کا انتظام ہو، ہاں جس شخص کے پاس رات دن کے کھانے کا بھی انتظام نہ ہو تو اس کے لئے شرعاً سوال کرنا جائز ہو جاتا ہے، البتہ حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ غنی ہر شخص کا اس کے حالات کے مطابق ہوتا ہے۔

اس سے ایک بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ یہ جو ہمارے ہاں رسم بنی ہوئی ہے کہ لوگ سوال کرتے پھرتے ہیں کہ بھی! ہماری بیٹی کی شادی ہو رہی ہے، فلاں ہو رہا ہے اس میں پیسے دے دو، یہ کر دو، وہ کر دو، یہ سب ناجائز ہے، بیٹی کی شادی کرنے کے لئے کیا ضروری ہے کہ اتنا لمبا چوڑا خرچ کیا جائے، جتنی استطاعت اللہ ﷻ نے دے رکھی ہے اس کے مطابق کرو، اس سے آگے مت بڑھو، تو اس واسطے سوال کے جائز ہونے کے لئے ضروری ہے کہ ”قوٹ یوم ولیلۃ“ بھی نہ ہو، اس کے بغیر سوال کرنا جائز نہیں۔

سوال: کیا سفیروں کا در سے کے لئے چندہ مانگنا جائز ہے یا نہیں؟

بات یہ ہے کہ سفراء کا جا کر مانگنا چونکہ در سے کے لئے ہوتا ہے اپنی ذات کے لئے نہیں ہوتا، اس لئے وہ سوال کی تعریف میں نہیں آتا، لیکن پسندیدہ پھر بھی نہیں ہے، کیونکہ اس میں اہل علم کی بے وقعتی اور بے توقیری ہے کہ وہ جا کر پھرتے رہیں جیسے رمضان المبارک میں کراچی میں سفراء کا زبردست ہنگامہ اور طوفان ہوتا ہے، تو یہ طریقہ اہل علم کی بے وقعتی کی وجہ سے پسندیدہ نہیں، لیکن اس کو حرام بھی نہیں کہہ سکتے، اس واسطے کہ ان کا مانگنا اپنے لئے نہیں۔

۱۳۷۵۔ و قال: ((ان الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف الاذن ، فينما

هم كذا لك استغاثوا بآدم ، ثم بموسى ، ثم بمحمد ﷺ)) وزاد عبد الله بن صالح : حدثني الليث قال : حدثني ابن أبي جعفر : ((فيشفع ليقضى بين الخلق ، فيمشى حتى يأخذ بحلقه الباب فيومئذ يبعثه الله مقاما محمودا ، يحمد ه أهل الجمع كلهم)) . وقال معلى : حدثنا

۹۰۔ وفی سنن النسائی، کتاب الزکاة، باب المسألة، رقم: ۲۵۳۸، ومسند أحمد، مسند المكفرین من الصحابة،

باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب، رقم: ۴۴۰۹، ۵۳۵۹.

وہیب، عن النعمان بن راشد، عن عبد اللہ بن مسلم اخی الزہری، عن حمزة: سمع ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ فی المسألة. [انظر: ۴۷۱۸]

اور فرمایا آفتاب قیامت کے دن قریب ہو جائے گا، یہاں تک کہ نصف کان تک پہنچ جائے گا۔ پس وہ اسی حال میں حضرت آدم علیہ السلام کے پاس فریاد لے کر جائیں گے پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس، پھر حضرت محمد ﷺ کے پاس جائیں گے۔

ابن ابی جعفر کا بیان ہے کہ، آپ ﷺ سفارش کریں گے، تاکہ مخلوق کے درمیان فیصلہ کیا جائے آپ ﷺ روانہ ہونگے یہاں تک بہشت کے دروازے کا حلقہ پکڑ لیں گے، اس دن اللہ ﷻ آپ ﷺ کو مقام محمود پر کھڑا کر دے گا، جس کی تمام لوگ تعریف کریں گے۔

اور ابن عمرؓ نے حضور اکرم ﷺ سے سوال کرنے کے متعلق روایت کیا ہے، یہی مقصد ترجمہ ہے۔

(۵۳) باب قول اللہ عز و جل: ﴿لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ الْحَافَا﴾ [البقرة: ۲۷۳]

اللہ ﷻ کا قول کہ لوگوں سے چٹ کر نہیں مانتے

وكم الغنى، وقول النبی ﷺ: ((ولا يجد غني يغنيه)) لقول اللہ عز و جل:

﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ﴾ الى قوله ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ۲۷۳]

آیت کریمہ میں اللہ ﷻ نے اصحاب صفہ کی تعریف فرمائی کہ ”لا يستلون الناس الحافا“ اس آیت میں ”الحافا“ لا يستلون کی قید نہیں ہے۔ ظاہر میں یہ معنی معلوم ہوتے ہیں کہ لگ لپٹ کر تو نہیں مانتے دیے مانتے ہیں حالانکہ یہ مطلب نہیں ہے کیونکہ ”الحافا“ قید نہیں ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ مانتے ہی نہیں کہ الحاف کی ضرورت پیش آئے وہ تو اللہ ﷻ کے بھروسے پر پڑے رہتے ہیں۔

”وكم الغنى“ سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ غنا کی مقدار کیا ہے اور تنگی مقدار میں آدمی غنی ہوتا ہے۔ ”قول النبی ﷺ: ((ولا يجد غني يغنيه)) حضور اکرم ﷺ نے غنا کی تعریف فرمائی کہ جو انسان کو بے نیاز کر دے، پھر اگر ایک دن اور ایک رات کے لئے بے نیاز کر دیا تو غنا ہو گیا، اس معنی کے اعتبار سے غنی وہ ہے جو سوال کو حرام کر دے۔

۱۴۷۶ - حدثنا حجاج بن منهال: حدثنا شعبة قال: أخبرني محمد بن زياد قال:

سمعت أبا هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال: ((ليس المسكين الذي تروده الأكلة والأكلتان. ولكن

المسکین الذی لیس له غنی ویستحییٰ اولا یمسأل الناس الحافاً»۔ [انظر: ۱۳۷۹، ۳۵۳۹] ۱
 حضور اکرم ﷺ نے فرمایا مسکین وہ نہیں ہے جس کو ایک لقمہ یادولقمے واپس کر دیں یعنی اس نے سوال کیا
 کسی نے ایک لقمہ دے دیا تو یہ اس کو لے کر چلا گیا، یہ مسکین نہیں ہے، بلکہ مسکین وہ ہے کہ ”الذی لیس له
 غنی ویستحییٰ“ جس کے پاس غنائیں ہیں لیکن پھر بھی (سوال کرنے سے) شرماتا ہے ”اولا یمسأل
 الناس الحافاً“ مسکین وہ ہے جو لوگوں سے لپٹ کر نہیں مانگتا۔

۱۳۷۷۔ حدثنا یعقوب بن ابراهیم : حدثنا إسماعیل بن علیة ، حدثنا خالد الحذاء ، عن
 ابن أشوع ، عن الشعبي قال : حدثني كاتب المغيرة بن شعبة قال : كتب معاوية إلى المغيرة بن
 شعبة أن اكتب إلى بشیء سمعته من النبی ﷺ . فكتب إليه : سمعت النبی ﷺ يقول : « إِنَّ اللَّهَ
 كره لكم ثلاثاً : قيل وقال ، وإضاعة المال ، وكثرة السؤال » . [راجع: ۸۴۴]
 ترجمہ: حضرت امیر معاویہ ؓ نے مغیرہ بن شعبہ کو لکھا کہ مجھے کچھ لکھ کر بھیجو جو تم نے سرور دو عالم ﷺ
 سے سنا ہو، انہوں نے لکھ بھیجا میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا اللہ ﷻ نے تمہارے لئے تین چیزیں
 ناپسند فرمائیں ہیں: ایک بے فائدہ گفتگو، دوسرے مال کا ضائع کرنا اور تیسرے بہت مانگنا۔

تشریح

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں پر کثرت سوال کو مال کے سوال پر محمول کیا ہے، مال کا سوال بھی مراد
 ہو سکتا ہے اور ویسے ہی مختلف قسم کے جو لوگ بے فائدہ سوالات کرتے ہیں وہ بھی مراد ہو سکتے ہیں اور یہ بھی ممکن
 ہے کہ وہ اس حدیث کو اضاعت مال کی ممانعت کی بنا پر اس باب میں لائے ہوں اور مقصد یہ ہو کہ جس شخص کو سوال
 کرنا ناجائز نہیں، اس کو دنیا اضاعت مال ہے جس سے آنحضرت ﷺ نے منع فرمایا۔

۱۳۷۸۔ حدثنا محمد بن غریب الزہری : حدثنا یعقوب بن ابراهیم ، عن أبيه ، عن
 صالح بن كيسان ، عن ابن شهاب قال : أخبرني عامر بن سعد ، عن أبيه قال : أعطى
 رسول الله ﷺ رهطاً وأنا جالس فيهم . قال : فترك رسول الله ﷺ فيهم رجلاً لم يعطه و
 اؤلفى صحيح مسلم . كتاب الزكاة ، باب المسكين الذي لا يجد غنى ولا يقطن له فيتصدق عليه ، رقم : ۱۷۲۳ ،
 وسنن النسائي ، كتاب الزكاة ، باب تفسير المسكين ، رقم : ۲۵۲۳ ، وسنن أبي داود ، كتاب الزكاة ، باب من يعطى
 من الصدقة وحد الغنى ، رقم : ۱۳۹۰ ، ومسند أحمد ، باقي مسند المكثرين ، باب مسند أبي هريرة ، رقم : ۷۲۲۵ ،
 ۷۸۳۰ ، ۸۷۳۸ ، ۸۷۷۷ ، ۹۳۷۰ ، ۹۳۲۲ ، ۹۵۱۰ ، ۹۶۸۷ ، ۱۰۱۶۵ ، وسنن الدارمی ، كتاب الزكاة ، باب

المسكين الذي يتصدق عليه ، رقم : ۱۵۶۳ .

هو اعجبهم إلى . فقلت إلى رسول الله ﷺ فساروته فقلت : ما لك عن فلان ؟ والله
إني لأراه مؤمناً . قال : « أو مسلماً » قال : فسكت قليلاً ثم غلبني ما أعلم فيه فقلت : يا رسول
الله ، ما لك عن فلان ؟ والله إني لأراه مؤمناً قال : « أو مسلماً » . قال : فسكت قليلاً ثم
غلبني ما أعلم منه ، فقلت : يا رسول الله . ما لك عن فلان ؟ والله إني لأراه مؤمناً ، قال :
« أو مسلماً » : « إني لأعطي الرجل وغيره أحب إلى منه خشية أن يكذب في النار على وجهه » .
وعن أبيه ، عن صالح ، عن إسماعيل بن محمد أنه قال : سمعت أبي يحدث بهذا
فقال في حديثه : فضرب رسول الله ﷺ بيده فجمع بين عنقي وكتفي ثم قال : « أقبل أي
سعد ، إني لأعطي الرجل » . قال أبو عبد الله ﴿ فليكبوا ﴾ [الإسراء : ۹۴] : قلوباً ، ﴿ فليكبوا ﴾
يقال : كذب الرجل إذا كان فعله غير واقع على أحد ، فإذا وقع الفعل قلت : كذب الله لوجهه ،
وكبته أنا . [راجع : ۲۷]

تشریح

حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کی روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ لوگوں کو کچھ مال عطا
فرمایا۔ یہاں اس کی صراحت نہیں ہے کہ یہ صدقات میں سے تھا یا مالِ غنیمت میں سے تھا۔ لیکن امام بخاری رحمۃ
اللہ علیہ جس سیاق میں یہ روایت لے کر آئے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ صدقات میں سے تھا ، تو کچھ لوگوں کو
آپ ﷺ نے مال دیا ”انا جالس فیہم“ میں بھی ان لوگوں میں بیٹھا ہوا تھا ”ترک رسول اللہ ﷺ فیہم
رجلاً لم یعطہ“ ان میں سے ایک صاحب کو آپ نے چھوڑ دیا اس کو کچھ نہیں دیا ”هو اعجبهم الی“ حالانکہ
وہ شخص مجھے ان میں سب سے زیادہ پسند تھا ”فقممت الی رسول اللہ ﷺ فساروته“ میں کھڑے ہو کر حضور
اکرم ﷺ کے پاس گیا اور آپ سے سرگوشی کی ”فلقلت ما لك عن فلان؟ والله انی لأراه مؤمناً“ میں
نے کہا کہ آپ فلاں سے کیوں اعراض فرما رہے ہیں ، بخدا امیرِ اگمان یہ ہے کہ وہ مؤمن آدمی ہے گویا اس کو دینا
چاہئے ، قال : « (أو مسلماً) » آپ نے فرمایا ”أو مسلماً“ یعنی تم نے جو اس پر قطعی طور پر ایمان کا حکم لگا دیا یہ
مناسب نہیں ہے ، ہاں ! البتہ اسلام کا حکم لگا سکتے ہو ، کیونکہ ایمان ایک باطنی چیز ہے انسان کے دل میں کیا ہے اور
کیا نہیں ہے ، اس کے بارے میں کوئی قطعی یا یقینی بات نہیں کہی جاسکتی ، البتہ اسلام ایک ظاہری چیز ہے ، اسلام
کے معنی یہ ہیں کہ کسی نے کلمہ شہادت پڑھ لیا اور اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کیا تو اب ہم اس کے مظہر ہیں کہ اس کو
مسلمان سمجھیں جب تک کہ اسلام کے خلاف کوئی بات ظاہر نہ ہو ، اس لئے قطعی طور پر کسی کو مسلمان کہنا تو صحیح ہے
کیونکہ ظاہری افعال سے وہ آدمی مسلمان نظر آتا ہے ، لیکن قلب کے فعل پر کوئی قطعی یا یقینی حکم لگانا ممکن نہیں ، اس
لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم جو اس کو مؤمن قرار دے رہے ہو ، اس کے بجائے تمہیں مسلم کہنا چاہئے تھا۔

”قال فسكت قليلاً“ حضرت سعد ؓ فرماتے ہیں کہ میں تھوڑی دیر خاموش رہا، ”ثم غلبنى ما اعلم فيه“، یعنی میرے علم میں یہی بات تھی کہ وہ اچھا آدمی ہے تو اسی بات کا میرے دل میں دوبارہ تقاضا پیدا ہوا کہ دوبارہ یہ بات عرض کروں ”فقلت: يا رسول الله، ما لك عن فلان؟ والله انى لاراه مؤمناً قال: او مسلماً“ آپ ؐ نے دوبارہ وہی بات فرمائی ”قال: فسكت قليلاً ثم غلبنى ما اعلم منه، فقلت: يا رسول الله، ما لك عن فلان؟ والله انى لاراه مؤمناً، قال: ”او مسلماً، ثلاث مرات“، یعنی یہ واقعہ تین مرتبہ پیش آیا۔

اشکال: یہاں اشکال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب حضور اکرم ؐ نے ”مومن“ کی جگہ ”مسلم“ کا لفظ فرمادیا تو پھر حضرت سعد ؓ بار بار وہی لفظ ”مؤمن“ کیوں استعمال کرتے رہے۔

جواب: ممکن ہے کہ حضرت سعد ؓ اس وقت حضور اکرم ؐ کا منشا پوری طرح سمجھ نہیں پائے کہ مجھے مومن کا لفظ نہیں بولنا چاہئے تھا مسلم کا لفظ بولنا چاہئے، بلکہ وہ یہ سمجھے مومن اور مسلم دونوں مترادف الفاظ ہیں، میں نے مومن کہا اور آپ ؐ نے مسلم فرمایا، تو چونکہ دونوں مترادف الفاظ ہیں، اس لئے معنی میں بھی کوئی تبدیلی نہیں آئی، اس وجہ سے انہوں نے گویا بار بار مومن کا لفظ استعمال فرمایا، پھر آپ نے اس شخص کو مال نہ دینے کی وضاحت فرمائی کہ ”اننى اعطى الرجل وغيره احب الى منه خشية ان يكذب فى النار على وجهه“، بعض اوقات میں کسی شخص کو (مال) وغیرہ دیتا ہوں اس حالت میں کہ دوسرا مجھے اس سے زیادہ محبوب ہوتا ہے یعنی جس کو دیا ہے اس سے زیادہ محبوب دوسرا آدمی ہے اس کے باوجود میں اس کو دیتا ہوں جو اتنا محبوب نہیں ہے ”خشية ان يكذب فى النار على وجهه“ اس ڈر سے کہ کہیں وہ شخص اپنے منہ کے بل آگ میں نہ ڈال دیا جائے، اس لئے اس کو نہیں دیتا۔

اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

ایک مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ وہ محبوب شخص مستحق صدقہ نہیں ہوتا اور مستحق صدقہ نہ ہونے کے باوجود کوئی شخص صدقہ لے لے تو اس کے اوپر عذاب کا اندیشہ ہے کہ اس کو جہنم میں منہ کے بل ڈال دیا جائے۔

دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ مجھے اس بات کا اندازہ ہو جاتا ہے یا بذریعہ وحی علم ہو جاتا ہے کہ اگر اس محبوب شخص کو مال دیا گیا تو ہو سکتا ہے کہ زیادہ مال آجانے کے بعد اس کے اعمال میں کمی پیدا ہو جائے یا اس مال کو کسی محصیت میں استعمال کرے (العیاذ باللہ) تو اس کی وجہ سے کہیں جہنم میں نہ ڈال دیا جائے، اس واسطے میں اس کو مال نہیں دیتا۔

آگے امام بخاری رحمہ اللہ اس حدیث کا دوسرا طریق بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں ”وعن أبيه، عن صالح، عن إسماعيل بن محمد أنه قال: سمعت أبي يحدث بهذا“

یہ حدیث یعقوب بن ابراہیم نے اپنے والد سے روایت کی تھی تو یہ اس کا دوسرا طریق ہو گیا جس میں مزید اضافہ یہ ہے ”فقال فی حدیثہ، فضرِب رسول اللہ ﷺ بیدہ، فجمع بین عنقی وکفّی“ آپ ﷺ نے اپنا دست مبارک میری گردن اور کندھے کے درمیان مارا ”ثم قال“: ((أقبل ای سعد)) اے سعد! سامنے آؤ ”إني لأعطی الرجل“ یعنی آگے پھر وہی بات ارشاد فرمائی۔

”قال أبو عبد اللہ: ((فکبکبوا)) ”ای قَلْبُوا“ اس حدیث میں ”ان یکب فی النار“ کا لفظ آیا تھا تو اس کی مناسبت سے قرآن کریم میں ”فکبکبوا فیہا ہم والعاون“ میں ”کبکبوا“ کے معنی بیان کر دئے کہ اس کے معنی ہیں پلٹ دینا، ”یقال: اکب الرجل إذا کان فعلہ غیر واقع علی أحد“۔

یہاں سے یہ بتانا چاہ رہے ہیں کہ یہ ان افعال میں سے ہے جو باب افعال میں تو لازم ہوتے ہیں لیکن مجرد میں متعدی ہوتے ہیں جب کہ عام طور پر افعال مجرد میں لازم ہوتے ہیں اور باب افعال میں متعدی، پس ”اکب“ کے معنی ہیں خود گرجانا اور ”کب“ کے معنی ہیں گرا دینا، چنانچہ فرمایا ”اکب الرجل إذا کان فعلہ غیر واقع علی أحد“ یعنی ”کب“ اس وقت کہتے ہیں جب کہ اس کا فعل کسی اور پر واقع نہ ہو رہا ہو بلکہ خود گرجا گیا ہو اور جب فعل کسی اور پر واقع ہو رہا ہو تو ”کب“ کہتے ہیں ”لماذا وقع الفعل قلت: کتبہ اللہ لوجہہ، وکبتہ أنا“ اور پھر ”کب“ اور ”کبکب“ باب ”بعثر“ دونوں کے معنی ایک ہیں یعنی گرا نا اور ”اکب“ کے معنی ہیں خود گرجنا، چنانچہ آیت کریمہ ”أفمن یمشی مکتباً علی وجہہ أهدی أم من یمشی سویاً علی صراط مستقیم میں مکتباً“ باب افعال سے ہے اور لازم ہے۔

۱۳۷۹۔ حدثنا إسماعیل بن عبد اللہ قال: حدثنی مالک، عن أبی الزناد، عن الأعرج، عن أبی ہریرۃ ؓ أن رسول اللہ قال: ((لیس المسکین الذی یطوف علی الناس ترذہ اللقمة واللقمتان، والتمرۃ والتمرتان. ولكن المسکین الذی لا یجد غنی بغنیہ. ولا یفطن له فیصدق علیہ، ولا یقوم فیسأل الناس)). [راجع: ۱۳۷۶]

اس حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے مسکین کی تعریف فرمائی ہے کہ مسکین وہ نہیں ہے جو سوا ل کرنے کے لئے لوگوں کے پاس گھومے، ”ترذہ اللقمة واللقمتان“ کہ ایک لقمہ یا دو لقمے اس کو دے دیئے تو واپس چلا گیا، ”والتمرۃ والتمرتان“ یا ایک دو گھجور دے کر واپس لوٹا دیا گیا، ”ولا یفطن له فیصدق علیہ“ اور لوگوں کو پتہ بھی نہ ہو کہ اس کے پاس مال نہیں ہے کہ لوگ اس پر صدقہ کریں، ”ولا یقوم فیسأل الناس“ اور وہ خود کھڑے ہو کر لوگوں سے سوال بھی نہیں کرتا تو یہ حقیقت میں مسکین ہے اور زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے ایسے لوگوں کو خاص طور سے تلاش کرنا چاہئے۔

۱۳۸۰۔ حدثنا عمر بن حفص بن غیاث: حدثنا أبی: حدثنا الأعمش: حدثنا أبو

صالح، عن ابی ہریرۃ ؓ عن النبی ﷺ قال : ((لَانِ يَأْخُذْكُمْ أَحَدُكُمْ حَبْلُهُ يَمُوتُ ، أَحْسِبْهُ قَالَ : إِلَى الْجَبَلِ فَيَحْتَطِبُ فَيَبِيعُ فَيَأْكُلُ وَيَتَصَدَّقُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ))

”قال أبو عبد اللہ : صالح بن کیسان اکبر من الزہری وهو قد أدرك ابن عمر“۔
یہ روایت صالح بن کیسان نے زہری سے نقل کی ہے، چنانچہ سند میں اس طرح ہے ”عن صالح بن کیسان عن ابن شہاب“ صالح بن کیسان اگرچہ امام زہری رحمہ اللہ کے شاگرد ہیں لیکن عمر میں ان سے بڑے ہیں، انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ کو پایا ہے اور تابعین میں سے ہیں۔

(۵۴) باب خرص التمر

مجبور کا اندازہ کر لینے کا بیان

۱۴۸۲، ۱۴۸۱۔ حدثنا سهل بن بكار : حدثنا وهيبٌ ، عن عمرو بن يحيى ، عن عباس الساعدي ، عن أبي حميد الساعدي قال : غزونا مع النبي ﷺ غزوة تبوك ، فلما جاء وادى القرى إذا امرأة في حديقة لها ، فقال النبي ﷺ لأصحابه : ((اخرجوا)) ، وخرص رسول الله ﷺ عشرة أوسق ، فقال لها : ((أحصى ما يخرج منها)) . فلما أتينا تبوك قال : ((أما إنها ستهب الليلة ريح شديدة فلا يقوم أحد . ومن كان معه بعير فليقله)) فعلقناها . وهبت ريح شديدة فقام رجل فآلقته بجبل طيء . وأهدى ملك أيلة للنبي ﷺ بغلة بيضاء وكساه برداً وكتب له ببحرهم . فلما أتى وادى القرى قال للمرأة : ((كم جاء حديقتك ؟)) قالت : عشرة أوسق خرص رسول الله ﷺ . فقال النبي ﷺ : ((إني متعجلٌ إلى المدينة فمن أراد منكم أن يتعجلَ معي فليتعجل)) . فلما قال ابن بكار كلمة معناها أشرف على المدينة ، قال : ((هذه طابة)) . فلما رأى أحداً قال : ((هذا جيبيلٌ يُحبنا ونُحبّه ، ألا أخبركم بخير دور الأنصار ؟)) قالوا : بلى . قال : ((دُورُ بني النجار ، ثم دور بني عبد الأشهل ، ثم دور بني ساعدة أو دور بني الحارث بن الخزرج ، وفي كل دور الأنصار – یعنی – خيراً)) . [أنظر ۱۸۷۲ ، ۳۱۶۱ ، ۳۷۹۱ ، ۴۴۲۲] .

وقال سليمان بن بلال : حدثني عمرو : ((ثم دار بني الحارث ، ثم بني ساعدة)) . وقال سليمان ، عن سعد بن سعيد ، عن عمارة بن غزينة ، عن عباس ، عن أبيه ؓ عن النبي ﷺ قال : ((أحد جبل يحبنا ونحبه)) . وقال أبو عبد الله : كل بستان عليه حائط فهو

حدیقہ ، و ما لم یکن علیہ حائط لم یقل : حدیقہ . ۹۲

تشریح

حضرت ابو حمید ساعدی رحمہ اللہ اپنی اس روایت میں غزوہ تبوک کے واقعے کا ذکر کر رہے ہیں۔ اس حدیث میں انہوں نے غزوہ تبوک کے متفرق واقعات ذکر فرمائے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ہم نے غزوہ تبوک کے موقع پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کیا، ”فلما جاء وادی القرى“ یعنی تبوک جاتے ہوئے جب آپ وادی القری پہنچے۔ وادی القری تبوک کے راستے میں ایک جگہ ہے ”إذا امرأة في حدیقة لها“ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اچانک دیکھا کہ ایک باغ میں ایک عورت بیٹھی ہے ”فقال النبی ﷺ لأصحابه: اخرجوا“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ اندازہ لگاؤ یعنی یہ اندازہ لگاؤ کہ اس عورت کے باغ میں کتنا پھل آ رہا ہے ”وخرص رسول اللہ ﷺ عشرة أوسق“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اندازہ لگایا کہ اس کے باغ میں دس و سق کھجوریں آئیں گی ”فقال لها احصی ما یخرج منها“ پھر آپ نے اس عورت سے فرمایا کہ اس باغ کا جتنا بھی پھل پیدا ہوگا اس کو شمار کر کے رکھنا، یہ تبوک جاتے ہوئے راستے کا واقعہ تھا۔

جب ہم تبوک پہنچے تو آپ نے اس بات کا اعلان کیا کہ آج کی رات شدید ہوا چلے گی، لہذا کوئی شخص کھڑا نہ ہو یعنی ہوائی تیز چلے گی کہ اس میں آدمی کے گر جانے اور اڑ جانے کا اندیشہ ہے، ”ومن كان معه بعیر فلیعقله“ جس کے پاس کوئی اونٹ ہو وہ اس کو باندھ کر رکھے ”فعقلناها“ چنانچہ ہم نے اونٹوں کو باندھ کر رکھا ”وہبت ریح شديدة“ بہت تیز ہوا چلی ”فقام رجل“ ایک آدمی کھڑا ہو گیا حالانکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہونے سے منع فرمایا تھا، ”فألقته بجبل طی“ تو ہوا اس کو اڑا کر طی کے دو پہاڑوں کی طرف لے گئی اور وہاں ڈال دیا یہ وہی دو پہاڑ ہیں جو ”ایما“ اور ”معلی“ کے نام سے مشہور ہیں یہ بھی غزوہ تبوک کا ایک واقعہ بیان ہوا۔

”وأهدی ملک ایلة للنبی ﷺ بغلة بیضاء“ یہاں سے غزوہ تبوک کا ایک اور واقعہ بیان فرما رہے ہیں کہ ایلة بستی کے بادشاہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تحفہ میں سفید خچر بھیجا ”وکساه برداً“ اور کچھ چادریں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کیں ”وکتب له ببحرهم“ اور اپنی بستیاں لکھ کر دیں، پہلے گزر چکا ہے کہ ”تخو“ اور ”تخو“ بعض اوقات بستی کے معنی میں آتا ہے یہاں پر یہی معنی مراد ہیں یعنی ملک ایلة نے کچھ بستیاں لکھ کر

۹۲ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب أحد جبل یحبنا ونحبہ ، رقم : ۲۲۶۶ ، و کتاب الفضائل ، باب فی معجزات

النبی ، رقم : ۳۲۳۰ ، و سنن أبی داؤد ، کتاب الخراج والأمارۃ والفنی ، باب فی اعیاء الأموات ، رقم : ۲۶۷۵ ،

و مسند أحمد ، ہاقی مسند الأنصار ، باب حدیث أبی حمید الساعدی ، رقم : ۲۲۳۹۸ ، و سنن الدارمی ، کتاب السیر ،

باب فی قول ہدایا المشرکین ، رقم : ۲۳۸۳ .

حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیں کہ گویا آپ ﷺ ان بستیوں کے حکمران ہوں گے۔

”فلما أتى وادی القرى“ جب تبوک سے واپسی پر وادی القری پہنچے تو اس عورت کے پاس سے گذرے اور اس سے فرمایا، ”کم جاء حديقك؟“ تمہارے باغ سے کتنے پھل نکلے؟ ”قالت عشرة أوسق“ تو عورت نے بتلایا کہ دس وسق نکلا۔ ”خرص رسول الله ﷺ“ اس کو (خرص) مرفوع اور منصوب پڑھنا دونوں صحیح ہیں یعنی یہ دس وسق وہی مقدار تھی جو حضور اکرم ﷺ نے جاتے وقت اندازہ لگائی تھی، اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا ”إني متعجل إلى المدينة“ کہ بھیجی میں ذرا جلدی مدینہ جانا چاہتا ہوں۔

”لمن أراد منكم أن يتعجل معي فليتعجل“ کہ جو شخص میرے ساتھ جلدی جانا چاہے اسے چاہئے کہ جلدی کرے، ”فلما قال: ابن بكار كلمة معناها اشرف على المدينة“ صحیح میں راوی کہہ رہے ہیں کہ ابن بکار نے کوئی ایسا کلمہ کہا تھا جس کے معنی ”أشرف“ تھے لیکن وہ کلمہ بعینہ ابن بکار سے روایت کرنے والے کو یاد نہیں رہا، ابن بکار سے روایت کرنے والے کون ہیں تو وہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ خود ہیں تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرما رہے ہیں کہ ابن بکار نے کوئی کلمہ ایسا کہا تھا جس کے معنی ہیں ”أشرف“ بعینہ وہ کلمہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو یاد نہیں رہا، پس ”فلما اشرف على المدينة“ جب آپ مدینہ منورہ کے قریب پہنچے تو آپ ﷺ نے فرمایا ”هذه طابة“ آپ نے مدینہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ طابہ ہے یعنی مدینہ کو آپ ﷺ نے طابہ فرمایا۔

”فلما رأى أحداً“ جب احد پہاڑ کی طرف دیکھا تو آپ نے فرمایا ”هذا جميل يحبنا ونحبه“ پھر فرمایا ”ألا أخبركم بخير دور الأنصار؟ قالوا: بلى. قال: دور بنى النجار ثم دور بنى الأشهل، ثم دور بنى ساعدة أو دور بنى الحارث بن الخزرج“۔

یہ انصار کے مختلف خاندان تھے، ان کے بارے میں آپ نے فرمایا کہ ان میں خیر ہے ”وفى كل دور الأنصار“ یعنی ”خیراً“ پھر آپ نے یہ بھی فرمایا کہ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دوسرے انصار کے گھرانوں میں خیر نہیں ہے بلکہ انصار کے سارے ہی گھرانوں میں خیر ہے۔

منشاء بخاری

اس حدیث کو یہاں لانے کا منشاء وجوب زکوٰۃ کا وقت آنے سے پہلے مقدار زکوٰۃ کا اندازہ لگانے کی مشروعیت بیان کرنا ہے جیسے ”خرص“ کہتے ہیں، حدیث سے نفص خرص کا ثبوت ہو رہا ہے۔ دوسری احادیث میں جو امام ترمذی رحمہ اللہ وغیرہ نے روایت کی ہیں، آنحضرت ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ زرعی پیداوار کا اندازہ لگانے کے لئے خالصین کو بھیجا کرتے تھے۔

ائمہ کے اقوال

حنفیہ کے نزدیک اس کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ آئندہ ملنے والے عشر کا اندازہ بھی ہو جائے اور زمیندار عشر کی ادائیگی کے وقت اپنی پیداوار کی مقدار کو معقول حد سے کم دکھانہ سکے۔ اور صحیح روایت میں حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کو خبر بھیجے گا ذکر آتا ہے کہ ان کو آپ ﷺ ”خرص“ کے لئے بھیجے تھے اور خیبر میں یہودی آباد تھے جن پر اطمینان نہیں تھا کہ وہ پیداوار پوری دکھائیں گے، البتہ زکوٰۃ کثائی کے وقت پر ہی واجب الاداء ہوگی، خرص کے وقت نہیں۔ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک خرص کا حکم یہ ہے کہ اندازہ سے جتنی پیداوار ثابت ہوتی پیداوار کا عشر اسی وقت پہلے سے کٹے ہوئے پھلوں سے وصول کیا جاسکتا ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا استدلال حدیث میں ”اذا خرصتم فخذوا“ کے الفاظ سے ہے، دوسری روایت سے بھی ان کا استدلال ہے: ”ان النبی ﷺ قال فی زکاة الکروم البها تخرص کما یخرص النخل ثم تؤدی زکاتہ زبیاً کما تؤدی زکاة النخل تمراً“۔

امام شافعی اور امام ابوحنیفہ رحمہما اللہ فرماتے ہیں محض اندازہ سے عشر وصول نہیں کیا جاسکتا بلکہ پھلوں کے پکنے کے بعد دوبارہ وزن کر کے حقیقی پیداوار متعین کی جائیگی اور اس سے عشر وصول کیا جائے گا۔ ۹۳ پھر اس روایت کے اخیر میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث کی تفصیل بیان فرمائی ہے کہ ”کل بستان علیہ حائط فهو حدیقة“ ہر وہ باغ جس کے ارد گرد چار دیواری ہو، وہ حدیقة کہلاتا ہے، ”وما لم یکن علیہ حائط لم یقل: حدیقة“، یعنی جس باغ کے ارد گرد چار دیواری نہ ہو، اس کو حدیقة نہیں کہتے۔

وقال سلیمان بن بلال: حدثنی عمرو: ((ثم دار بنی الحارث، ثم بنی ساعدة)) یہاں اس روایت کے مختلف طریق اور ان میں الفاظ کا فرق بیان کیا ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ سلیمان بن بلال کی روایت میں دار بنی الحارث کے بعد آپ نے بنی ساعدہ کا ذکر فرمایا تھا جب کہ پہلی روایت میں بنی ساعدہ کا ذکر پہلے ہے اور بنی حارث بن الخزرج کا ذکر بعد میں ہے۔

(۵۵) باب العشر فیما یسقی من ماء السماء الجاری،

”ولم یر عمر بن عبدالعزیز فی العسل شئیاً“۔

آسمان کے پانی اور جاری پانی سے سیراب کی جانی والی زمین میں دسواں حصہ واجب ہے یہ باب عشر کے وجوب کے بیان میں ہے اور عشر ہر اس پیداوار میں واجب ہوتا ہے جو آسمان کے پانی یعنی بارش سے سیراب ہوئی ہو یا ماء جاری سے سیراب ہوئی ہو۔

”ولم یز عمر بن عبد العزیز فی العسل شیئاً“

عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے شہد کے بارے میں کوئی صدقہ یا عشر واجب نہیں کیا۔

اس باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دو مسئلے بیان فرمائے ہیں:

پہلا مسئلہ یہ بیان فرمایا ہے کہ عشر کے وجوب کے لئے کوئی نصاب مقرر ہے یا نہیں؟

دوسرا مسئلہ یہ بیان فرمایا کہ عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے شہد پر کوئی عشر مقرر نہیں فرمایا۔

اختلاف ائمہ

اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک

حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ زمین کی جو بھی پیداوار ہو چاہے وہ کھیت کی ہو یا باغ کی، اس میں عشر کے وجوب کے لئے کوئی نصاب مقرر نہیں، بلکہ قلیل و کثیر ہر مقدار پر عشر واجب ہے تھوڑا سا بھی اگر عشر نکلے گا تو عشر نکالنا صاحب پیداوار کے لئے ضروری ہے۔

جمہور کا مسلک

جمہور جن میں ائمہ ثلاثہ اور صاحبین بھی ہیں فرماتے ہیں کہ شرعاً جس طرح سونے چاندی کا نصاب ہے، جانوروں اور موبیلیوں کا نصاب ہے، اسی طرح زرعی پیداوار کا بھی نصاب مقرر ہے اور وہ نصاب پانچ وسق ہے۔ ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے تو پانچ وسق تین سو صاع ہو گئے تو تین سو صاع تک گویا عشر واجب نہیں، جب پیداوار تین سو صاع تک پہنچے گی تو اس پر عشر واجب ہوگا، یہ جمہور کا مسلک ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ کی روایت ہے جو یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت فرمائی ہے۔ اس میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا:

”فما سقت السماء والعیون أو کان عثریا: العشر، وما سقی بالنضح: نصف العشر۔“

یعنی آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس زمین کو بارش نے سیراب کیا ہو یا قدرتی چشموں نے سیراب کیا ہو یعنی

اس کو سیراب کرنے کے لئے کوئی محنت و مشقت اٹھانی نہ پڑتی ہو بلکہ چشمے خود اس کو سیراب کر رہے ہوں ”أو کان

عثریاً“ یا وہ ”عثری“ ہو۔

”عشری“ زمین

”عشری“ عاثر سے نکلا ہے، اس کے معنی ہیں وہ درخت جو کسی نہر وغیرہ کے کنارے ہوتے ہیں اور ان کو پانی دینے کی ضرورت پیش نہیں آتی بلکہ ان درختوں کی جڑیں اتنی دور تک پھیلی ہوتی ہیں کہ وہ خود پانی کو چوس لیتی ہیں تو جس زمین میں ایسے درخت پھیل جو نہر وغیرہ کے قریب ہونے کی وجہ سے خود پانی حاصل کر لیتے ہوں، وہ زمین ”عشری“ کہلاتی ہے۔

خلاصہ یہ ہوا کہ آپ نے تین قسمیں بیان فرمادیں۔

۱۔ بارانی زمین۔

۲۔ قدرتی چشموں سے سیراب ہونے والی زمین۔

۳۔ نہر وغیرہ سے قریب تر زمین جو خود نہر سے پانی حاصل کر لیتی ہو۔

ان تینوں کے بارے میں حکم یہ فرمایا کہ ان میں عشر واجب ہے۔

”وما سقی بالنضح“۔

اور وہ زمین جو اونٹوں سے سیراب ہوتی ہو، ”نضح“ یہ ”ناضح“ کی جمع ہے، ”ناضح“ اس اونٹ کو کہتے ہیں جو زمین کو سیراب کرنے کے لئے استعمال کیا جاتا ہے کہ اونٹ کے اوپر پانی رکھ کر لے جاتے ہیں اور پھر اس پانی سے زمین کو سیراب کرتے ہیں۔

تو جو زمین اونٹوں سے سیراب کی جائے اس میں نصف العشر ہے یعنی بیسواں حصہ۔ یہاں آپ نے دونوں قسموں میں تفریق بیان فرمادی کہ جس زمین کو سیراب کرنے کے لئے نہ کوئی محنت کرنی پڑی ہو، نہ کوئی پیسہ خرچ کرنا پڑا ہو تو اس کی پیداوار میں عشر واجب ہوگا اور جس زمین کو سیراب کرنے میں محنت کرنا پڑی ہو یا پیسے خرچ کرنے پڑے ہوں تو اس میں نصف العشر یعنی بیسواں حصہ واجب ہوگا۔

وجہ استدلال

یہاں کلمہ ”ما“ استعمال کیا ”فیما سقت السماء“ جو کلمہ عام ہے یعنی جس چیز کو بھی بارش نے سیراب کیا ہو، اس میں آپ نے کوئی مقدار مقرر نہیں فرمائی بلکہ جو بھی پیداوار ہوگی اس میں اس تفصیل کے مطابق عشر واجب ہوگا جو آپ ﷺ نے اس حدیث میں بیان فرمائی ہے۔ یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال ہے کہ اس میں آپ نے کوئی نصاب مقرر نہیں فرمایا۔

جمہور کا استدلال

جمہور ائمہ ثلاثہ اور صاحبین اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جو امام بخاری رحمہ اللہ نے اگلے باب

میں روایت کی ہے کہ ”لیس فیما دون خمسة أوسق صدقة“ کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ پانچ و سق سے کم میں صدقہ نہیں ہے، جمہور کہتے ہیں کہ یہ حدیث صاف صاف بتا رہی ہے کہ پانچ و سق نصاب مقرر ہے اس سے کم میں صدقہ واجب نہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ کی تائید

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں پر یہ فرمایا کہ ”فیما سقت السماء“ والی حدیث عام ہے اور ”لیس فیما دون خمسة أوسق صدقة“ والی حدیث خاص ہے اور حدیث خاص حدیث عام پر قاضی ہوتی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ حدیث عام کو بھی حدیث خاص پر محمول کیا جائے گا اور یہ کہا جائے گا کہ ”ما سقت السماء“ سے مراد بھی پانچ و سق سے زیادہ والی پیداوار ہے، یہ مراد نہیں کہ اگر پیداوار تھوڑی ہو تو بھی اس پر عشر واجب ہوگا، یہ امام بخاری رحمہ اللہ نے جمہور کے لئے استدلال کیا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف سے ”لیس فیما دون خمسة أوسق صدقة“ والی حدیث کے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں، جو درج ذیل ہیں:

ایک جواب یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ جو فرمایا کہ خاص عام پر قاضی ہوتا ہے یہ اس وقت ہے جبکہ خاص متاخر ہو اور عام مقدم ہو یعنی عام والی حدیث پہلے آئی ہو اور خاص والی حدیث بعد میں آئی ہو، تب تو یہ کہیں کہ خاص والی حدیث نے عام والی حدیث کو منسوخ کر دیا یا اس میں تخصیص پیدا کر دی، لیکن اگر معاملہ اس کے برعکس ہو کہ حدیث خاص پہلے آئی ہو اور حدیث عام بعد میں آئی ہو تو عام والی حدیث خاص والی حدیث کے لئے ناخ قرار دی جائے گی، جبکہ یہاں ان دونوں حدیثوں میں تاریخ کا یقینی علم نہیں ہے کہ کوئی حدیث مقدم ہے اور کون سی مؤخر، لہذا احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ عام کو مؤخر سمجھ کر اس کو ناخ قرار دیا جائے اور یہ کہا جائے کہ ہر مقدار پر عشر واجب ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اسی احتیاط پر عمل کیا ہے۔

دوسرا جواب بعض حضرات نے یہ دیا ہے کہ حدیث میں یوں فرمایا ہے کہ پانچ و سق سے کم میں صدقہ نہیں ہے، تو اس حدیث میں عشر کا نصاب بیان کرنا مقصود نہیں، بلکہ یہاں مالی تجارت کا نصاب بیان کرنا مقصود ہے، یہی وجہ ہے کہ حدیث میں صدقہ کا لفظ استعمال فرمایا ہے نہ کہ عشر کا۔

مطلب یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے بیچنے کے ارادے سے پانچ و سق گندم اپنے پاس رکھی ہوئی ہے تو اس میں تو زکوٰۃ واجب ہے لیکن اس سے کم میں زکوٰۃ نہیں، اس لئے کہ پانچ و سق گندم دو سو درہم کے برابر ہو جاتی ہے جو کہ چاندی کا نصاب ہے، لہذا اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی، بعض حضرات نے یہ توجیہ بیان کی ہے لیکن یہ دونوں جوابات مضبوط نہیں۔

پہلا جواب اس لئے مضبوط نہیں کہ یہ کہنا کہ خاص عام پر اس وقت قاضی ہوتا ہے جب خاص کا متکثر ہوتا ثابت ہو تو یہ اصول مسلم نہیں، بلکہ بعض اوقات اس کے برعکس بھی ہو جاتا ہے کہ خاص مقدم تھا اور عام اس سے مؤخر لیکن مراد اس سے خاص ہی ہوتا ہے۔

دوسرا جواب اس لئے قوی نہیں کہ یہ کہنا کہ پانچ وسق کی مقدار دو سو درہم کی قیمت کے برابر ہوتی ہے یہ بڑا مشکل ہے، اس واسطے کہ پیداوار کی نوعیت تو مقرر نہیں کی گئی، پانچ وسق گندم کے بھی ہو سکتے ہیں، پانچ وسق جو کے بھی ہو سکتے ہیں، پانچ وسق مکئی کے بھی ہو سکتے ہیں، تو پانچ وسق مختلف اجناس کے ہو سکتے ہیں اور یہ کہنا کہ ہر جنس کے پانچ وسق کی مقدار کی قیمت دو سو درہم ہوگی یہ بات قابل قبول نہیں، کیونکہ ہمیشہ گندم کی قیمت جو کے مقابلے میں زیادہ ہوتی ہے جبکہ حضور اقدس ﷺ نے پانچ وسق کی مقدار ہر پیداوار کے بارے میں بیان فرمائی ہے اور کسی ایک پیداوار کی خصوصیت نہیں فرمائی، لہذا یہ دونوں جواب پسندیدہ نہیں۔

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی توجیہ

تیسری توجیہ حضرت علامہ انور شاہ کشمیری صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمائی ہے اور وہ نسبتاً بہتر ہے، وہ یہ کہ حضور اکرم ﷺ نے دونوں حدیثوں میں دو مختلف حکم بیان فرمائے ہیں، جس حدیث میں ”ما سقت السماء والعیون“ آیا ہے اور نصاب کی مقدار مقرر نہیں فرمائی اس میں مطلق وجوب عشر کا بیان ہے اور جس حدیث میں پانچ وسق کی مقدار مقرر فرمائی ہے، اس سے مراد سرکاری طور پر عشر کی وصولیابی ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اگر پیداوار پانچ وسق سے کم ہو تو اس میں عشر واجب تو ہے لیکن سلطان وصول نہیں کرے گا بلکہ خود صاحب زمین اپنے طور پر ادا کرے گا اور اگر پیداوار پانچ وسق یا اس سے زیادہ ہے تو اس کا عشر مصدق وصول کرے گا اور اس کی تائید میں حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ علیہ نے عریا والی احادیث پیش کی ہیں کہ ان میں بھی آنحضرت ﷺ نے پانچ وسق تک عریا کی اجازت دی ہے۔

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ روایات پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانے میں یہ رواج تھا کہ لوگ پانچ وسق تک کی مقدار عریہ کے طور پر فقراء کو خود ہی دے دیتے تھے چونکہ عریہ اور ہدیہ کے طور پر خود دے دیتے تھے تو گویا اس کا فریضہ (عشر) خود ہی ساقط ہو گیا، اس لئے آپ نے اس حدیث میں مصدق کو تاکید فرمائی کہ تم پانچ وسق سے کم میں صدقہ وصول نہ کرنا، کیونکہ پانچ وسق کی مقدار میں لوگ خود عریہ کے طور پر فقراء اور مساکین کو دے دیتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ پانچ وسق کا جو نصاب ہے وہ مصدق کی طرف سے وصولیابی کا نصاب ہے نہ کہ مطلق وجوب عشر کا، مطلق وجوب عشر تو ہر قلیل و کثیر پر ہوتا ہے، یہ پہلا مسئلہ تھا جو امام بخاری رحمہ اللہ علیہ نے اس ترجمۃ الباب میں بیان کیا ہے۔ ۹۴

امام بخاری رحمہ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب میں دوسرا مسئلہ یہ بیان فرمایا کہ عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ علیہ نے شہد پر کوئی عشر مقرر نہیں فرمایا۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا قول

امام شافعی رحمہ اللہ علیہ اور خود امام بخاری رحمہ اللہ علیہ شہد پر عشر کے وجوب کے قائل نہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک

حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک شہد پر بھی عشر واجب ہے اگر کسی نے شہد کا فارم لگایا اور اس کے اندر کھیاں لا کر گھسائیں اور پھر اس نے شہد نکالا تو اس کا دسواں حصہ بھی عشر کے طور پر دینا ہوگا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا استدلال

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل حضرت عبداللہ بن عمر ؓ کی روایت ہے جو ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے جس میں یہ آتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غسل کے بارے میں فرمایا کہ ”فی کل عشرة اذی ذق“ کہ ہر دس مشکوں میں ایک مشک واجب ہے۔ ۹۵

ابن ماجہ میں ابویسارہ المتنعی ؓ کی ایک روایت ہے کہ انہوں نے پھر حضور اکرم ﷺ سے ذکر کیا کہ ”ان لی نحلاً“ میرے پاس شہد کی کھیاں ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ”اذا العشر“ یعنی ان کا عشر ادا کرو۔ ۹۶

اس سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ استدلال فرماتے ہیں کہ شہد میں بھی عشر واجب ہے۔ ۹۷

اگرچہ یہ روایتیں سند کے اعتبار سے بہت زیادہ مضبوط نہیں لیکن ان کا مجموعہ بے اصل نہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا زکوٰۃ کے بارے میں مسلک یہ ہے کہ جہاں دلائل میں تھوڑا سا بھی تعارض ہو تو وہ اس جہت کو اختیار کرتے ہیں جو نفع للفقراء ہو اور یہاں نفع للفقراء یہ ہے کہ شہد کے اوپر بھی عشر واجب کیا جائے۔ ۹۸

۱۳۸۳۔ حدثنا سعید بن ابی مریم : حدثنا عبد اللہ بن وہب قال : أخبرني يونس ابن يزيد ، عن الزهري ، عن سالم بن عبد الله ، عن أبيه ؓ عن النبي ﷺ أنه قال : ((فيما سقت السماء والعيون أو كان عثريًا : العشر . وما سقى بالنضح : نصف العشر)) .

۹۵۔ سنن الترمذی ، کتاب الزکاة عن رسول اللہ ﷺ ، باب ماجاء فی زکاة العسل ، رقم : ۲۲۹۔

۹۶۔ سنن ابن ماجہ ، کتاب الزکاة ، باب زکاة العسل ، رقم : ۱۸۲۳ ، دار الفکر ، بیروت۔

۹۷۔ نصب الرایۃ ، ج : ۲ ، ص : ۳۹۱۔

۹۸۔ عمدة القاری ، ج : ۶ ، ص : ۵۲۵۔

قال أبو عبد الله: هذا تفسير الأول، لأنه لم يوقت في الأول، يعني حديث ابن عمر: «فيماء سقت السماء العشر». وبين في هذا وقت، والزيادة مقبولة والمفسر يقضي على المبهم إذا رواه أهل الثبت كما روى الفضل بن عباس: أن النبي ﷺ لم يصل في الكعبة. وقال بلال: «قد صلى» فأخذ بقول بلال، وترك قول الفضل. ۹۹، ۱۰۰

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”ہذا تفسیر الأول“۔ ”ہذا“ سے اگلے باب کی طرف اشارہ کر رہے ہیں، بظاہر تو یوں لگتا ہے کہ یہ ”ہذا“ باقیل کی طرف جارہا ہے لیکن یہاں باقیل کی طرف نہیں جارہا بلکہ ”ہذا“ سے ما بعد کی طرف اشارہ ہے اور اول سے مراد یہی حدیث ہے جو امام بخاری رحمہ اللہ روایت کر رہے ہیں یعنی ”فیماء سقت السماء والعیون“ والی حدیث۔

مطلب یہ ہے کہ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث جو اگلے باب میں آ رہی ہے وہ اس حدیث کی تفصیل ہے جو یہاں بیان ہو رہی ہے ”لأنه لم يوقت في الأول“ کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے ”فیماء سقت السماء“ والی حدیث میں عشر کے وجوب کے لئے کوئی مقدار مقرر نہیں فرمائی ”وبین في هذا وقت“ جبکہ اگلے باب کی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت میں مقدار مقرر فرمائی ہے، ”والزيادة مقبولة“ اور کسی حدیث میں کوئی راوی زائد بات بیان کرے تو اس کی زیادتی مقبول ہوتی ہے، ”والمفسر يقضي على المبهم“ اور مفسر قاضی ہوتا ہے مبہم کا تو ”ما سقت السماء“ مبہم ہے اور خمسۃ اوق مفسر ہے تو مفسر ہی کو اختیار کرنا ہوگا اور اسی کو ترجیح دینی ہوگی۔ ۱۰۱

”إذا رواه أهل الثبت“ جبکہ مفسر کو ثقہ لوگ روایت کر رہے ہوں ”كما روى الفضل بن عباس“ جیسے کہ فضل بن عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کی تھی کہ نبی کریم ﷺ نے کعبہ میں نماز نہیں پڑھی تھی اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ”قد صلى“ یعنی آپ ﷺ نے کعبہ میں نماز پڑھی تھی ”فأخذ قول بلال وترك قول الفضل“ تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا قول لے لیا گیا اور فضل بن عباس رضی اللہ عنہ کا قول ترک کر دیا گیا کیونکہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ خاص طور سے نماز پڑھنے کی روایت بیان فرما رہے تھے تو ان کی روایت مفسر ہے اور فضل بن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت مبہم ہے تو اسی طرح پانچ اوق والی روایت مفسر ہے اور ”ما سقت السماء“ والی روایت مبہم اور مفسر مبہم کے لئے قاضی ہوتا ہے۔ ۱۰۲

۹۹ لایوجد للحديث مكررات.

۱۰۰ وسنن الترمذی، کتاب الزکاة عن رسول اللہ، باب ماجاء فی الصدقة فیماء یسقی بالأنهار وغیرها، رقم: ۵۷۹، وسنن النسائی، کتاب الزکاة، باب ما یوجب العشر وما یوجب نصف الشعر، رقم: ۲۴۴۲، وسنن ابی داؤد، کتاب الزکاة، باب صدقة الزرع، رقم: ۱۳۶۱، وسنن ابن ماجہ، کتاب الزکاة، باب صدقة الزروع والثمار، رقم: ۱۸۰۷.

۱۰۱، ۱۰۲ عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۵۲۹، ۵۳۰، ولبیض الباری، ج: ۳، ص: ۳۶، ۳۵.

(۵۶) باب : ليس في مادون خمسة أوسق صدقة

۱۳۸۳۔ حدثنا مسدد حدثنا يحيى : حدثنا مالك قال : حدثني محمد بن عبد الله ابن عبد الرحمن بن أبي صعصعة ، عن أبيه ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : ((ليس فيما أقل من خمسة أوسق صدقة ، ولا في أقل من خمسة من الأبل اللود صدقة . ولا في أقل من خمس أواق من الورق صدقة)) . [راجع : ۱۴۰۵]

یہی حدیث ہے جس میں پانچ وسق کا ذکر ہے جو مفسر ہے۔

(۵۷) باب أخذ صدقة التمر عند صرام النخل

وهل يترك الصبي فيمسُ تمر الصدقة

پھل توڑتے وقت کھجور کی زکوٰۃ لینے کا بیان

۱۳۸۵۔ حدثنا عمر بن محمد بن الحسن الأسدي : حدثنا أبي : حدثنا إبراهيم ابن طهمان ، عن محمد بن زياد ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يؤتى بالتمر عند صرام النخل فيجى هذا بتمره وهذا من تمره حتى يصير عنده كوم من تمر ، فجعل الحسن والحسين رضي الله عنهما يلعبان بذلك التمر ، فآخذ أحدهما ثمرة فجعله في فيه ، فنظر اليه رسول الله ﷺ فأخرجها من فيه ، فقال : ((أما علمت أن آل محمد ﷺ لا يأكلون الصدقة ؟)) . [انظر : ۱۴۹۱ ، ۳۰۷۲ ، ۱۰۳]

تشریح

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس کھجوریں لائی جاتی تھیں ”عند صرام النخل“ کھجوروں کی کٹائی کے وقت۔ ”صرام“ کے معنی ہیں کٹائی یعنی جب پھلوں کی کٹائی ہوتی تو اس وقت آپ ﷺ کے پاس کھجوریں لائی جاتی تھیں ، ”فجی هذا بتمره وهذا من تمره“ تو یہ اپنی کھجور لا رہا ہے وہ اپنی کھجور لا رہا ہے ”حتى يصير عنده كوم من تمر“ یہاں تک کہ آپ ﷺ کے پاس کھجوروں کا ڈھیر لگ جاتا تھا۔

۱۰۳ و فی صحیح مسلم ، کتاب الزکوة ، باب تحریم الزکوة علی رسول اللہ ﷺ و علی الہ و ہم بنو ہاشم و بنو المطلب دون غیرہم ، رقم : ۱۷۷۸ ، و مسند احمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند ابی ہریرہ ، رقم : ۸۹۳۰ ، ۸۹۹۹ ، ۹۳۵۱ ، ۹۶۳۵ ، ۹۷۸۵ ، و سنن الدارمی ، کتاب الزکوة ، باب الصدقة لا تحل للنبي ولا لأهل بيته ، رقم : ۱۵۸۵ .

حنفیہ کی دلیل

یہاں یہ حدیث حضرات حنفیہ کی دلیل ہے کہ کسی بھی پھل یا پید اور اس کا عشر اس کی کٹائی کے بعد وصول کیا جائے گا اور یہی بات قرآن کریم میں بھی فرمائی گئی ہے ”فَاتُوا حَقَّهٖ يَوْمَ حَصَادِهِ“ اس میں بھی کٹائی کا ذکر ہے، لہذا یہ حدیث اور یہ آیت کریمہ ان فقہاء کرام کے خلاف حجت ہے جو یہ فرماتے ہیں کہ کٹائی سے پہلے ہی سلطان کسی آدمی کو باغات میں بھیج دے گا اور وہ اندازہ لگائے گا جس کو خرس کہتے ہیں جس کا ذکر پیچھے آیا تھا اور اسی خرس کے مطابق عشر وصول کر لے گا۔

یہ مسئلہ میں نے وہاں باب خرس اتمر میں بیان نہیں کیا تھا حالانکہ امام بخاری رحمہ اللہ کا منہا اس باب سے اسی طرف اشارہ کرنا تھا کہ بعض فقہاء کرام کا مسلک یہ ہے کہ کٹائی سے پہلے ہی کسی شخص کو خارس بنا کر بھیجیں گے اور وہ اندازہ کر کے جتنی مقدار اپنے اندازے میں مقرر کرے گا اتنی مقدار بطور عشر اسی وقت وصول کر لے گا کٹائی کا انتظار کرنے کی ضرورت نہیں اور وہ استدلال کرتے ہیں ان احادیث سے جن میں یہ آتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ کٹائی سے پہلے خارصوں (اندازہ کرنے والوں) کو مختلف باغات اور کھیتوں میں بھیجا کرتے تھے۔

چنانچہ حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کو آپ ﷺ نے اسی مقصد کے لئے خیر بھیجا تھا تو وہ حضرات کہتے ہیں کہ اگر خرس کا کوئی اعتبار نہیں اور اس کی بنیاد پر زکوٰۃ وغیرہ وصول نہیں کی جاسکتی تو پھر خرس کا فائدہ کیا ہوا؟

خارص کی شہادت / ناظر کی رپورٹ

حضرات حنفیہ کا کہنا ہے کہ خرس کا فائدہ صرف اتنا ہے کہ پہلے سے پتہ چل جائے کہ اس سال اتنا پھل آنے والا ہے اور اس سے اتنا عشر وصول ہوگا تو خرس کا ایک فائدہ یہ ہے کہ اس سے ایک اندازہ قائم ہو جاتا ہے۔

دوسرا فائدہ اس سے یہ ہے کہ جب خارس نے جا کر اندازہ کر لیا کہ فلاں باغ سے اتنا پھل نکلنے والا ہے تو بعد میں اگر باغ والا عشر کی ادائیگی سے بچنے کے لئے پھل وغیرہ کو چھپانا چاہے گا تو اس کے پاس پھل چھپانے کا موقع نہیں ہوگا، کیونکہ پہلے سے ایک آدمی اندازہ کر کے جا چکا ہے کہ اس میں اتنا پھل آنے والا ہے، اب اگر مالک پھل چھپائے گا تو خارس کے گاہے کہ ابھی دو تین مہینے پہلے میں دیکھ کر گیا تھا تو اب اس سے پھل اتنا کم کیوں ہو گیا۔ خرس کا مقصد صرف یہ ہے۔ لیکن عشر کی ادائیگی میں حقیقی وزن یا حقیقی کیل کا اعتبار ہے جو کٹائی کے بعد ہی معلوم ہو سکتا ہے جس کی دلیل قرآن کریم کی آیت ”وَاتُوا حَقَّهٖ يَوْمَ حَصَادِهِ“ اور یہ حدیث ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی ”باب خرس التمر“ قائم تو کیا تھا لیکن وہ حدیث نہیں لائے جس میں حضور ﷺ کا کسی کو خارس بنا کر بھیجنا منقول ہے، بلکہ وہاں تبوک والا قصہ روایت کر دیا ہے اور تبوک والے قصے

میں عشر وصول کرنے والی کوئی بات تو تھی نہیں، تو غالباً اسی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ خرص کی بنیاد پر وصولیابی درست نہیں ہے بلکہ حقیقی وزن اور کیل کی بنیاد پر وصولیابی ہونی چاہئے۔

”وہل یترک الصبی فیمن تمر الصدقة“،

کیا جائز ہے بچہ کو چھوڑ دیا جائے تاکہ صدقہ کے کھجوروں میں سے لے لے؟

”فجعل الحسن والحسين رضی اللہ عنہما یلعبان بذاک التمر“ کھجوروں کے ڈھیر

لگے ہوئے تھے تو حضرات حسینؑ اس سے کھیلنے لگے ”فأخذ احدهما تمرۃ فجعله فی فیه“ ان میں سے ایک نے ایک کھجور اٹھائی اور اپنے منہ میں رکھ لی ”فنظر إلیہ رسول اللہ ﷺ“ رسول کریم ﷺ نے ان کی طرف دیکھا ”فأخبر جها من فیه“ تو ان کے منہ سے وہ کھجور نکال دی ”فقال: أما علمت أن آل محمد ﷺ لا یأکلون النصدقة“ اور اگے حدیث آرہی ہے کہ آپ نے فرمایا ”کنح کنح“ یعنی اس کو نکالنے کے لئے آپ ﷺ نے اشارہ فرمایا اور فرمایا کہ آل محمد ﷺ صدقہ نہیں کھاتے۔

(۵۸) باب: من باع ثماره أو نخله أو أرضه أو زرعه، وقد وجب فیہ العشر

أو الصدقة فإذی الزکاة من غیره، أو باع ثماره ولم تجب فیہ الصدقة.

جس نے اپنا پھل، درخت، زمین یا کھیتی کو بیچا اور اس میں عشر یا زکوٰۃ واجب تھی

جب دوسرے مال سے زکوٰۃ دے، یا پھل بیچے جس میں صدقہ واجب نہ تھا

مقصود ترجمہ

اس ترجمہ الباب کا مقصود یہ ہے کہ جس کسی زرعی پیداوار پر عشر واجب ہو جاتا ہے چاہے پھل ہوں یا ترکاریاں وغیرہ ہوں تو اگر چہ عشر اس خاص پھل پر واجب ہوا لیکن صاحب تمر کے ذمہ یہ ضروری نہیں ہے کہ عشر اسی پھل میں سے ادا کرے بلکہ جس پھل سے چاہے ادا کر سکتا ہے، چاہے اسی پھل میں سے ادا کرے، چاہے بازار سے کوئی پھل خرید کر اس سے ادا کرے، چاہے اس کی قیمت دے دے، لہذا اسی پھل میں سے عشر نکالنا کوئی ضروری نہیں اور جب اس پھل میں سے عشر نکالنا ضروری نہیں تو یہ بھی جائز ہے کہ عشر نکالنے سے پہلے باغ کا سارا پھل بیچ دے۔ اس لئے کہ پھل تو اگرچہ بیچ دیا لیکن عشر کی جو مقدار اس پر واجب ہے وہ بعد میں ادا کر دے گا یا تو نقدی صورت میں یا بازار سے اتنا ہی پھل خرید کر، لہذا کوئی ضروری نہیں ہے کہ اسی میں سے ادا کرے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کی تردید

علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سے امام بخاری رحمہ اللہ نے امام شافعی رحمہ اللہ کے

اس قول کی تردید فرمائی ہے جس کی رو سے اگر پیداوار پر زکوٰۃ واجب ہوگئی ہو تو ادائیگی سے پہلے اسے بیچنا جائز نہیں، بیع فاسد ہوگی، کیونکہ اس میں مملوک وغیر مملوک کی اکٹھی بیع لازم آئیگی، اس لئے کہ مقداد عشر صاحب زمین کے بجائے مساکین کی ملکیت ہے، لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ ملکیت تو مالک ہی کی ہے، البتہ اس پر مساکین کا حق ہے، لہذا بیع مالا یملک لازم نہیں آتی۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا دوسرا قول بھی اسی کے مطابق ہے۔

اور امام بخاری رحمہ اللہ نے اس پر اس بات سے استدلال کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ”بیع الثمرة

قبل ان یدو صلاحها“ سے منع فرمایا ہے، جس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ ”بیع الثمرة بعد بدو الصلاح“ جائز ہے تو بدو صلاح کے بعد آپ ﷺ نے ثمرہ کی بیع جائز قرار دی اور اس میں یہ شرط نہیں لگائی کہ یہ بیع اس وقت جائز ہوگی جب لوگ بیع سے پہلے عشر نکال چکے ہوں بلکہ مطلقاً جائز قرار دیا تو اگر اسی پھل سے عشر نکالنا ضروری ہوتا تو آپ بغیر عشر نکالے اس پھل کو بیچنے کی اجازت نہ دیتے اور چونکہ بیع کی اجازت دی ہے تو معلوم ہوا کہ اسی پھل میں سے عشر نکالنا ضروری نہیں بلکہ دوسرے پھلوں سے یا نقد سے بھی عشر ادا کیا جاسکتا ہے، یہ ترجمۃ الباب کا مقصود ہے۔

چنانچہ فرمایا ”من باع ثماره او نخله او أرضه او ذرعه وقد وجب فيه العشر او الصدقة“ یعنی عشر واجب ہونے کے بعد جس طرح پھل اور درخت بیچ سکتا ہے، اسی طرح زمین اور کھیت بھی بیچ سکتا ہے۔ ”فأذی الزکاة من غیره“ بعد میں یہ بیچنے کے بعد اس پھل کے علاوہ کسی دوسرے پھل یا کسی اور ذریعے سے زکوٰۃ ادا کر دے تو ایسا کرنا جائز ہے ”او باع ثماره ولم تجب فيه الصدقة“ اور یہ بھی جائز ہے کہ صدقہ کے واجب ہونے سے پہلے ہی پھل کو بیچ دے اور صدقہ واجب ہوتا ہے حصاد (کانٹے) کے وقت، تو صدقہ واجب ہونے سے پہلے پھل بیچنا بھی جائز ہے۔

”وقول النبی ﷺ: ((لا تبیعوا الثمرة حتی یدو صلاحها)) فلم يحظر البیع بعد

الصلاح علی أحد، ولم یخص من وجبت علیه الزکاة ممن لم تجب“.

آپ ﷺ نے بدو صلاح کے بعد کسی کے لئے بھی بیع کو منع نہیں کیا ”ولم یخص من وجبت علیه الزکاة ممن لم تجب“ اور مخصوص نہیں فرمایا کہ بھی! جس پر زکوٰۃ واجب ہوگئی ہو وہ نہ بیچے اور جس پر واجب نہ ہوئی ہو وہ بیچ دے، ایسی کوئی تفصیل آپ نے بیان نہیں فرمائی تو معلوم ہوا کہ بیچنا ہر صورت میں جائز ہے اور ہر صورت میں جائز ہونے کا لازمی نتیجہ ہی ہے کہ عشر دوسری چیزوں سے بھی ادا ہو سکتا ہے۔

یہ استدلال تو امام بخاری رحمہ اللہ کر رہے ہیں جو مفہوم مخالف کے قائل ہیں، لیکن حنفیہ کے ہاں مفہوم مخالف کو مسکوت عنہ سمجھا جاتا ہے اور مسکوت عنہ کا حکم یہ ہوتا ہے کہ وہ اصل کی طرف لوٹتا ہے اور اصل چونکہ اشیاء

میں اباحت ہے تو اگر قید لگائی گئی ہے ”قبل ان یدووا صلاحها“ تو قبل بدو صلاح تو ممنوع ہو گیا اور بعد بدو صلاح مسکوت عنہ ہو گیا اور مسکوت عنہ اصل کی طرف لوثنا ہے اور اشیاء میں اصل اباحت ہے، لہذا یہاں بھی اباحت ہوگی۔

۱۴۸۶۔ حدثنا حجاج : حدثنا شعبۃ : أخبرنی عبد اللہ بن دینار قال : سمعت ابن عمر رضی اللہ عنہما : نہی النبی ﷺ عن بیع الثمرة یدو صلاحها . وكان اذا سئل عن صلاحها قال : ((حتی تذهب عاھتہ)) . [انظر : ۲۱۸۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۹، ۲۲۳۷، ۲۲۳۹]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو فرماتے ہوئے سنا کہ نبی کریم ﷺ نے پھل بیچنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ ان کا قابل انتفاع ہونا ظاہر ہو جائے اور جب ان سے پوچھا جاتا کہ قابل انتفاع ہونا کیا چیز ہے؟ تو کہتے کہ اس کی آفت جاتی رہے۔

۱۴۸۷۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : حدثنی اللیث : حدثنی خالد بن یزید ، عن عطاء بن اسی رباح ، عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما : نہی النبی ﷺ عن بیع الثمار حتی یدو صلاحها . [انظر : ۲۱۸۹، ۲۱۹۶، ۲۳۸۱]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے پھلوں کو بیچنے سے منع فرمایا جب تک کہ ان کی پختگی ظاہر نہ ہو جائے۔

۱۴۸۸۔ حدثنا قتیبۃ ، عن مالک ، عن حمید ، عن انس بن مالک ؓ : أن رسول اللہ نہی عن بیع الثمار حتی ترھی قال : حتی تھمار . [انظر : ۲۱۹۵، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۲۰۸]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے پھلوں کو بیچنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ وہ نکلیں ہو جائیں یعنی سرفی آجائے۔ ۱۰۳

(۵۹) باب : هل یشتري صدقته ؟ ولا بأس أن یشتري صدقة غیرہ

کیا اپنے صدقہ کے مال کو خرید سکتا ہے؟ اور غیروں کے صدقہ کو خریدنے میں کوئی مضائقہ نہیں

”لأن النبی ﷺ إنما نہی المتصدق خاصة عن الشراء ، ولم یمنه غیرہ“

اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے صرف صدقہ دینے والے کو خریدنے سے منع فرمایا ہے اور دوسروں کو منع نہیں فرمایا۔

یہ باب قائم کیا ہے کہ کیا کوئی شخص اپنا صدقہ خرید سکتا ہے، مطلب یہ ہے کہ کسی شخص نے اپنی کوئی چیز کسی

فقیر کو صدقہ کر دی، بعد میں اسی فقیر سے اگر پیسے دے کر خریدنا چاہے تو ایسا کرنا جائز ہے کہ نہیں؟

پہلے تو یہ بتا رہے ہیں کہ اگر صدقہ کرنے والا کوئی اور ہو، اور خریدنے والا کوئی اور ہو تو اس صورت کے جواز

میں کوئی شبہ اور اختلاف نہیں، مثلاً زید نے عمرو پر صدقہ کیا پھر عمرو نے وہ صدقہ والی چیز بکر کو بیچ دی تو بکر کے لئے

خریدنا بالاجماع جائز ہے اور اس میں کوئی شبہ نہیں، ”ولا باس ان یشتري صدقة غیره“ کے یہ معنی ہیں۔ لیکن اگر زید نے عمر کو صدقہ کیا اور پھر زید عمر وہی سے خود پیسے دے کر وہ چیز خریدنا چاہے تو اس کا کیا حکم ہے؟ اس کے لئے یہ باب قائم کیا کہ ”هل یشتري صدقته“ اور استفہام کا لفظ اس لئے استعمال کیا کہ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے۔

ائمہ کی آراء

امام شافعی رحمہ اللہ وغیرہ یہ فرماتے ہیں کہ اپنا صدقہ خریدنا جائز نہیں۔
امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب میں اگر محاباة کے ساتھ خریدے تو جائز نہیں۔

محاباة

محاباة کا مطلب ہے بازاری قیمت سے کم میں خریدنا، کسی کو صدقہ دیا تو وہ بیچارہ ویسے ہی بار اِحسان میں ہے تو اس سے کہا کہ مجھے بیچ دے اور وہ صدقہ کی بنا پر اس کے ساتھ رعایت کرے، تو رعایت کے ساتھ اگر خریدے تو یہ ناجائز ہے، لیکن اگر بازاری قیمت پر خریدے تو حرام تو نہیں البتہ مکروہ تنزیہی ہے۔
مسئلہ: مکروہ تنزیہی

محاباة کی صورت میں اگر خریدتا ہے تو اس کی حرمت واضح ہے، کیونکہ اپنا صدقہ لے رہا ہے تو کم از کم اس کا کچھ حصہ تو بلا معاوضہ ہی آیا تو اس لئے ناجائز ہوا، لیکن اگر محاباة نہ ہو تو حنفیہ کہتے ہیں کہ تبدل ملک تبدل عین کا سبب ہوتا ہے، جب صدقہ فقیر کے پاس پہنچ گیا تو وہ اس کی ملک بن گیا اور جب اس کی ملک بن گیا تو وہ چیز ہی بدل گئی جب کہ آگے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کی حدیث آرہی ہے کہ ”لک صدقة ولنا هدیة“ تو تبدل ملک سے تبدل عین ہو گیا، لہذا اگر بیع بازاری قیمت پر ہو تو حرام نہیں، لیکن مکروہ تنزیہی ہے کہ آدمی گویا ایک چیز صدقہ کرنے کے بعد پھر اس لالچ میں ہے کہ وہ چیز اسے دوبارہ مل جائے چاہے پیسوں ہی سے صحیح۔ گویا صدقہ کرنے کے بعد پچھتا رہا ہے کہ کیوں میں نے صدقہ میں دے دی تو اپنے صدقہ پر پچھتا نا یا ندامت کا اظہار کرنا یا اس میں طمع کرنا یہ مکروہ تنزیہی ہے۔

۱۴۸۹۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر: حدثنا الّلیث، عن عقیل، عن ابن شہاب، عن سالم، أن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کان یحدث: أن عمر بن الخطاب تصدق بفرس فی سبیل اللہ، فوجده یناع، فاراد أن یشتريه، ثم أتى النبی ﷺ فاستأمره فقال: ((لا تعد فی صدقتک))، فبذلک کان ابن عمر رضی اللہ عنہما لا یتروک أن یتناع شیئاً

تصدق به إلا جعله صدقة. [انظر: ۲۷۷۵، ۲۹۷۱، ۳۰۰۲، ۳۰۵]

امام شافعی رحمہ اللہ کا استدلال

امام بخاری رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ حضرت عمرؓ کے واقعے سے استدلال کر رہے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک گھوڑا صدقہ کیا تھا بعد میں دیکھا کہ جس کو صدقہ دیا تھا وہ اس گھوڑے کو ٹھیک ٹھاک رکھ نہ سکا اور صحیح استعمال نہ کر سکا یا اس سے گم ہو گیا، حدیث میں الفاظ آتے ہیں ”فأضاعه“، یعنی اس نے اس کو ضائع کر دیا، ضائع کرنے کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ گم کر دیا اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ ٹھیک سے اسے محفوظ نہ رکھ سکا اور اس کی قدر پہچان نہ سکا اور ایسے ہی کسی کے ہاتھ اونے پونے بیچ دیا، تو حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ وہ گھوڑا بازار میں بک رہا ہے اور گھوڑا اچھا تھا اس لئے ان کا ارادہ ہوا کہ میں ہی کیوں نہ خرید لوں۔

چنانچہ انہوں نے حضور اکرم ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”لا تعد فی صدقتک“ تم اپنے صدقہ میں دوبارہ عود نہ کرو۔ اس کی بناء پر امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ خود خریدنا جائز نہیں۔

حنفیہ کی توجیہ

حنفیہ فرماتے ہیں کہ آگے حدیث میں صراحت ہے کہ وہ حضرت عمرؓ کو خبابہؓ اور رعایت کے ساتھ بیچ رہا تھا تو رعایت کے ساتھ خریدنا جائز نہیں اور اگر رعایت کے ساتھ نہ بیچتا ہوتا تب بھی اگر حضور ﷺ یہ فرماتے کہ ”لا تعد فی صدقتک“ یہ اس بات کی صریح دلیل نہ ہوتی کہ اپنے صدقے کو کسی حال میں خریدنا جائز نہیں، کیونکہ یہ کراہت تنزیہی پر محمول ہو سکتا ہے، لہذا اس حدیث سے یہ قاعدہ کلیہ نکالنا کہ اپنے صدقے کو کسی بھی حال میں خریدنا جائز نہیں، یہ درست نہیں۔

۱۴۹۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك بن أنس، عن زيد بن أسلم، عن أبيه قال: سمعت عمر بن الخطاب ؓ يقول: حملت على فرس في سبيل الله فأضاعه الذي كان عنده، فأردت أن أشتريه فظننت أنه يبيعه برخص. فسألت النبي ﷺ فقال: ((لا تشتري ولا تعد في صدقتك، وإن أعطاكه بدرهم، فإن العائد في صدقته كالعائد في

۵۰۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الهبات، باب كراهية شراء الانسان ما تصدق به ممن تصدق عليه، رقم: ۳۰۲۶، وسنن النسائي، كتاب الزكاة، باب شراء الصدقة، رقم: ۲۵۷۰، وسنن أبي داود، كتاب الزكاة باب الرجل يتاع صدقته، رقم: ۱۳۵۸، ومسند أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب، رقم: ۴۲۹۲، ۴۲۹۸، ۴۹۳۰، ۵۵۳۳، وموطأ امام مالك، كتاب الزكاة، باب اشتراء الصدقة والعود فيها، رقم: ۵۵۱.

قیسہ ۱۰۰۔ [انظر: ۲۶۲۳، ۲۶۳۶، ۲۹۷۰، ۳۰۰۳، ۱۰۶]

ترجمہ: حضرت اسلم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو بیان کرتے ہوئے سنا کہ میں نے اللہ ﷻ کے راستہ میں ایک گھوڑا دیا۔ جس شخص کے پاس وہ گھوڑا تھا اس نے اس کو خراب کر دیا، تو میں نے اسے خریدنا چاہا اور میں نے سمجھا کہ وہ اسے ستا بیچ دے گا، تو میں نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا اسے نہ خریدو اور اپنے صدقہ کو واپس نہ لو، اگرچہ وہ تم کو ایک درہم میں دے، اس لئے کہ صدقہ دے کر واپس لینے والا اس شخص کی طرح ہے جو اپنی تے کو کھائے۔

اس حدیث میں صراحت ہے کہ ”فَلَسْتَ أَنَّهُ يَبِيعُهُ بِرُخْصٍ“ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے گمان کیا کہ وہ مجھے ستے داموں بیچ دے گا، تو یہی حقیقت کہتے ہیں کہ اگر ستے داموں بیچ رہا ہے تو پھر جائز نہیں۔ اوپر جو حدیث آئی تھی اس کے آخر میں یہ بھی ہے کہ ”فَبِذَلِكَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَا يَتْرُكُ أَنْ يَبْتَاعَ شَيْئًا تَصَدَّقَ بِهِ إِلَّا جَعَلَهُ صَدَقَةً“ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا معمول یہ تھا کہ وہ کسی صدقہ دے گا، ہوئی چیز کو نہیں خریدتے تھے لیکن اگر کبھی لاعلمی میں خرید لیتے تو پھر اس کو نہیں چھوڑتے تھے مگر پھر بعد میں اس کو دوبارہ صدقہ کر دیتے تھے۔ یہاں یہ قید نہیں ہے کہ سستا خریدتے تو دوبارہ صدقہ کرتے، ورنہ نہ کرتے، لہذا یہ ان کے تورع پر محمول ہے۔ کیونکہ اپنے کئے ہوئے صدقے کو خریدنا صورتاً اس بات کی علامت محسوس ہوتا ہے کہ گویا انسان اپنے صدقے پر پچھتا رہا ہے۔

(۶۱) باب الصَّدَقَةُ عَلَى مَوَالِي أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ

ازواج نبی کریم ﷺ کے غلاموں کو صدقہ دینے کا بیان

۱۳۹۲۔ حدثنا سعيد بن عفیر : حدثنا ابن وهب ، عن يونس ، عن ابن شهاب :

حدثني عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : وجد النبي ﷺ شاة مية أعطيتها مولاة لميمونة من الصدقة ، قال النبي ﷺ : ((هَذَا اتَّعْتُمُ بَجُلْدِهَا ؟)) قالوا :

۱۰۶۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب كراهية شراء الانسان ما تصدق به ممن تصدق عليه ، رقم : ۳۰۴۳ و

مسند الترمذی ، كتاب الزكاة عن رسول الله ، باب ماجاء في كراهية العود في الصدقة ، رقم : ۲۰۴ ، وسنن النسائي ،

كتاب الزكاة ، باب شراء الصدقة ، رقم : ۲۵۶۸ ، وسنن أبي داؤد ، كتاب الزكاة ، باب الرجل يبتاع صدقه ، رقم :

۱۳۵۸ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الاحكام ، باب من تصدق بصدقة فوجدها تابعا هل يشتريها ، رقم : ۲۳۸۳ ، ومسند

أحمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب أول مسند عمر بن الخطاب ، رقم : ۱۶۱ ، ۲۶۸ ، ۳۶۱ ، وموطأ

امام مالك ، كتاب الزكاة ، باب اشتراء الصدقة والعود فيها ، رقم : ۵۵۰ .

إنها ميتة. قال: ((إنما حرم أكلها)). [أنظر: ۵۵۳۱، ۵۵۳۲، ۵۵۳۳]۔
ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ایک مری ہوئی بکری پائی، جو حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی لونڈی کو خیرات میں دی گئی تھی، نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم لوگوں نے اس کی کھال سے کیوں فائدہ نہیں اٹھایا، لوگوں نے عرض کیا وہ تو مردار تھی، آپ ﷺ نے فرمایا، حرام تو مردار کا کھانا ہے۔

موالی کی تعریف اور صدقہ کا حکم

- ”موالی“ جمع ہے ”موالی“ کی جس کا اطلاق بہت سے معانی پر آتا ہے۔
- ۱۔ ”ورثہ“ یعنی وہ عصباء جو ذوی الفروض سے بچے ہوئے مال کی وارث ہوتے ہیں، اگر میت کے ذوی الفروض نہ ہوں تو کل مال کے وارث ہوتے ہیں۔
 - ۲۔ مولی الیمن یعنی جس کو معاہدہ کے ذریعہ دوست و حقدار بنایا، حلیف۔
 - ۳۔ چچا کے بیٹے۔
 - ۴۔ وہ مالک و محسن جو غلام کو آزاد کرنے والا ہے۔
 - ۵۔ نیز وہ غلام جس کو آزاد کر دیا گیا ہو۔
 - ۶۔ دینی دوست وغیرہ۔

یہاں موالی سے مراد آزاد کردہ غلام ہیں اور اس باب کا مقصد یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ کے جو موالی ہیں وہ تو جو ہاشم کے حکم میں ہیں، لہذا ان کے لئے صدقہ لینا حلال نہیں لیکن آپ ﷺ کی ازواج مطہرات کے جو موالی ہیں ان کے لئے صدقہ لینا حلال ہے۔

چنانچہ اس باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی ایک مولاہ تھیں، اس کو صدقہ میں سے ایک بکری دی گئی تھی، تو معلوم ہوا کہ ازواج مطہرات کے موالی کے لئے صدقہ حلال ہے۔

۷۱۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الحیض، باب طہارة الجلود الميتة بالذباغ، رقم: ۵۴۲، وسنن الترمذی، کتاب اللباس عن رسول اللہ، باب ماجاء فی جلود الميتة اذا دبت، رقم: ۱۶۳۹، وسنن النسائی، کتاب الفروع والعتیرة، باب جلود الميتة، رقم: ۴۱۶۱، وسنن ابی داؤد، کتاب اللباس، باب فی اھب الميتة، رقم: ۳۵۹۲، وسنن ابن ماجہ، کتاب اللباس، باب لبس جلود الميتة اذا دبت، رقم: ۳۶۰۰، ومسند أحمد، ومن مسند بنی ہاشم، باب بدایة مسند عبد اللہ بن العباس، رقم: ۱۸۹۹، ۲۲۵۱، ۳۳۰۹، ۲۳۷۳، ۲۳۹۱، ۲۴۰۷، ۲۸۶۱، ۲۸۹۰، ۳۲۷۳، ۳۲۸۲، موطأ امام مالک، کتاب الصید، باب ماجاء فی جلود الميتة، رقم: ۹۳۲، وسنن الدارمی، کتاب الاضاحی، باب الاستمتاع بالجلود الميتة، رقم: ۱۹۰۵۔

۱۴۹۳۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبة : حدثنا الحكم ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة رضی اللہ عنہا : أنها أرادت أن تشتري بريرة للعق ، وأراد موالیہا أن يشترطوا ولاءها ، فذكرت عائشة للنبي ﷺ ، فقال لها النبي ﷺ : « اشتريها فإنما الولاء لمن أعتق » . قالت : وأتى النبي ﷺ بلحم فقلت : هذا ما تصدق به علي بريرة . فقال : « هو لها صدقة ولنا هدية » . [راجع : ۳۵۶]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے بریرہ کو آزاد کرنے کے لئے خریدنا چاہا اور اس کے مالک نے یہ شرط کرنا چاہے کہ اس کی ولاء ان لوگوں کی ہوگی، حضرت عائشہ نے نبی اکرم ﷺ سے یہ بیان کیا تو ان سے نبی کریم ﷺ نے فرمایا، اس کو خرید لو۔ ولاء تو اسی کی ہے جو آزاد کرے۔ حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ کے پاس گوشت لایا گیا تو میں نے کہا یہ تو وہی ہے، جو بریرہ رضی اللہ عنہا کو صدقہ میں ملا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا اس کے لئے صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔

حدیث کا مطلب

اس حدیث میں بھی حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مولاۃ تھیں مگر ان پر صدقہ کو آپ نے جائز قرار دیا تو معلوم ہوا کہ ازواج مطہرات کے موالی کے لئے صدقہ جائز ہے۔

(۲۲) باب: إِذَا تَحَوَّلَتِ الصَّدَقَةُ

جب صدقہ کی حیثیت بدل جائے

۱۴۹۴۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا يزيد بن زريع : حدثنا خالد ، عن حفصة بنت سيرين ، عن أم عطية الأنصارية رضی اللہ عنہا قالت : دخل النبي ﷺ علي عائشة رضی اللہ عنہا فقال : « هل عندكم شيء ؟ » ، فقالت : لا ، « ألا شيء بعثت به إلينا نسبة من الشاة التي بعثت بها من الصدقة » . فقال : « إنها قد بلغت محلها » . [راجع : ۱۴۳۶]

۱۴۹۵۔ حدثنا يحيى بن موسى : حدثنا وكيع : حدثنا شعبة ، عن قتادة ، عن أنس : « أن النبي ﷺ أتى بلحم تصدق به علي بريرة فقال : « هو عليها صدقة و هو لنا هدية » . وقال أبو داود : أنبأنا شعبة ، عن قتادة ، سمع أنساً عن النبي ﷺ . [أنظر : ۲۵۷۷]

۱۸۱۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الزكاة ، باب إباحة الهدية للنبي ولبنی هاشم وبنی المطلب ، رقم : ۱۷۸۶ ، وسنن النسائي ، كتاب العمري ، باب عطية المرأة بغير إذن زوجها ، رقم : ۳۷۰۰ ، وسنن أبي داود ، كتاب الزكاة ، باب الفقير يهدي للغير من الصدقة ، رقم : ۱۴۱۱ ، ومسند أحمد ، باقي مسند المكثرين ، باب أنس بن مالك ، رقم : ۱۱۷۱۵ ، ۱۱۸۵۵ ، ۱۲۳۹۳ .

یہ حدیث پہلے بھی گزری ہے کہ حضور ﷺ نے تسبیہ کے پاس صدقہ کی بکری بھیجی تھی اور انہوں نے بکری کا کچھ گوشت حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں ہدیہ کے طور پر بھیجا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ٹھیک ہے وہ صدقہ تو اپنے گل تک پہنچ گیا تو اب ہمارے لئے کھانا جائز ہے۔

اس سے بھی اوپر والے مسئلے میں حنفیہ کی دلیل بنتی ہے کہ جب مصدق علیہ سے دیا ہوا صدقہ بطور ہبہ قبول کرنا جائز ہے تو خریدنا بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔

(۶۳) باب أَخَذَ الصَّدَقَةَ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ . وَتَرَدَّ فِي الْفُقَرَاءِ حَيْثُ كَانُوا

مالداروں سے صدقہ لینے کا بیان اور فقراء کو دیا جائے جہاں بھی ہو

۱۴۹۶۔ حدثنا محمد أخبرنا عبد الله : أخبرنا زكريا بن إسحاق ، عن يحيى بن عبد الله بن صيفي ، عن أبي معبد مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن : «أتك ستأتي قوماً أهل كتاب ، فإذا جنتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله . فإن هم أطاعوا لك بذلك فإخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة . فإن هم أطاعوا لك بذلك فإخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم . فترد على فقرائهم . فإن هم أطاعوا لك بذلك فإياك وكرائم أموالهم . واتق دعوة المظلوم ، فإنه ليس بيننا وبين الله حاجب » . [راجع : ۱۳۹۵]

منشاء بخاری

یہ حدیث بھی پہلے گزر گئی ہے یہاں لانے کا منشاء یہ ہے کہ حدیث میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ ”تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم“ دونوں میں ”ہم“ ضمیر مسلمانوں کی طرف راجع ہو رہی ہے تو مطلب یہ ہوا کہ اغنیاء مسکین سے لے کر فقراء مسکین کو دیا جائے گا۔

زکوٰۃ کی منتقلی کا حکم

امام بخاری رحمہ اللہ اس سے استدلال کر رہے ہیں کہ کسی بھی جگہ کے مسلمانوں کو زکوٰۃ دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، یہ ضروری نہیں کہ جس شہر میں زکوٰۃ نکالنے والا موجود ہے اسی شہر کے فقراء کو دے۔

مسئلہ: امام شافعی رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ دینے والا اگر کراچی کا ہے تو کراچی ہی کے فقراء کو دے، بغیر ضرورت کے دوسرے شہر میں بھیجنا جائز نہیں، مگر یہ کہ اس شہر میں

کوئی مستحق زکوٰۃ نہ رہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ دوسرے شہر میں بھی بھیج سکتا ہے اور کسی جگہ کے فقیر کو بھی دے سکتا ہے۔ البتہ بہتر یہی ہے کہ ایک علاقہ کی زکوٰۃ بلا ضرورت دوسرے شہر کی طرف منتقل نہ کی جائے، لیکن اگر دوسرے شہر کی فقراء کی احتیاج سخت شدید ہو یا اس شخص کے اعزہ و اقرباء غریب اور مستحق زکوٰۃ ہوں اور وہ کسی دوسرے شہر یا ملک میں رہتے ہوں تو اپنی زکوٰۃ ان کو بھیج سکتا ہے، بلکہ اس دوسری صورت میں نبی کریم ﷺ نے دوہرے اجر و ثواب کی خبر دی ہے۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ یہاں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تائید کر رہے ہیں کہ ہاں صدقہ وغیرہ دوسری جگہ بھی بھیجا جاسکتا ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے ”تَوَخَّذْ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ فَتَرَدَّ عَلَىٰ فَقَرَائِهِمْ“ فرمایا ہے اور شہر وغیرہ کی کوئی خصوصیت بیان نہیں فرمائی، چنانچہ باب قائم فرمایا ”بَابُ اخْذِ الصَّدَقَةِ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ وَتَرَدِّهَا عَلَىٰ الْفُقَرَاءِ حَيْثُ كَانُوا“ یعنی فقراء جہاں کہیں بھی ہوں ان کو زکوٰۃ وغیرہ دی جاسکتی ہے۔ ۱۰۹

(۶۴) باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة ،

امام کا صدقہ دینے والے کے لئے دعائے خیر و برکت کرنے کا بیان

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾ ط ۱ [التوبة: ۱۰۳]

ترجمہ: اے ان کے مال میں سے زکوٰۃ کہ پاک کرے تو ان کو اور بابرکت کرے تو ان کو اس کی وجہ سے اور دعا دے ان کو بیشک تیری دعا ان کے لئے تسکین ہے۔ ۱۱۰

۹۱ (حیث کائنوا))، يشعر بأنه اختار جواز نقل الزكاة من بلد الى بلد ، وفيه خلاف ، فمن الليث بن سعد وأبي حنيفة وأصحابه جواز ، ونقله ابن المنذر عن الشافعي واختاره ، والأصح عند الشافعية والمالكية ترك النقل ، فلو نقل أجزاء عند المالكية على الأصح ، ولم يجزئ عند الشافعية على الأصح إلا إذا فقد المستحقون لها . وقال الكرماني : الظاهر أن غرض البخاري ببيان الامتناع ، أي : تردد على فقراء أولئك الأغنياء ، أي : في موضع وجد لهم الفقراء ، والأجاز النقل ، ويحتمل أن يكون غرضه عكسه . عمدة القاري ، ج : ۶ ، ص : ۵۵۲ .

۱۱۰ توبہ سے گناہ معاف ہو جاتا ہے۔ یعنی اس پر مواخذہ ہوتی نہیں رہتا۔ لیکن ایک قسم کی روحانی کدورت و ظلمت وغیرہ جو گناہ کا طبعی اثر ہے وہ ممکن ہے باقی رہ جاتی ہو جو بالخصوص صدقہ اور عموماً حسات کے مابین سے زائل ہوتی ہے۔ بایں لحاظ کہ سکتے ہیں کہ صدقہ گناہوں کے اثرات سے پاک و صاف کرتا اور اموال کی برکت بخاتا ہے۔ ”زکوٰۃ“ کے لغوی معنی تہیہ یعنی پونے کے ہیں اور ایک بڑا فائدہ صدقہ کرنے میں یہ تھا کہ صدقہ کرنے والوں کو حضور ﷺ دعائیں دیتے تھے جن سے دینے والے کا دل بڑھتا اور سکون حاصل کرتا تھا، بلکہ آپ ﷺ کی دعا کی برکت دینے والے کی اولاد اور اولاد تک پہنچتی تھی۔ اب بھی ائمہ کے نزدیک مشروع ہے کہ جو شخص صدقہ لائے امام المسلمین بحیثیت وارث نبی ہوئے کے اس کے لئے دعا کرے۔ البتہ جمہور کے نزدیک لفظ ”صلوٰۃ“ کا استعمال نہ کرے جو حضور ﷺ کا مخصوص حق تھا۔ تفسیر عثمانی، سورۃ التوبہ، آیت ۱۰۳۔

۱۳۹۷۔ حدثنا حفص بن عمر: حدثنا شعبة، عن عمرو، عن عبد الله بن أبي أوفى قال: كان النبي ﷺ إذا أتاه قوم بصدقتهم قال: ((اللهم صل على فلان)) فاتاه أبي بصدقته، فقال: ((اللهم صل على أبي أوفى)) [انظر: ۶۳۳۲، ۶۳۵۹، ۶۳۶۱، ۶۳۶۲].
ترجمہ: عبد اللہ بن ابی اوفی نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ کے پاس جب کوئی جماعت صدقہ لے کر آتی تو آپ ﷺ فرماتے، اے اللہ! لے فلاں پر اپنی رحمت نازل فرما چنانچہ میرے والد صدقہ لے کر آئے تو آپ ﷺ نے فرمایا اے اللہ! آل ابی اوفی پر رحمت نازل فرما۔

(۶۵) باب ما يستخرج من البحر

اس مال کا بیان جو سمندر سے نکالا جائے

”وقال ابن عباس رضي الله عنهما: ليس العنبر بركاز وإنما هو شيء دسره البحر. وقال الحسن: في العنبر واللؤلؤ الخمس، فإنما جعل النبي ﷺ في الركاز الخمس ليس في الذي يصاب في الماء.“

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا عنبر رکاز نہیں یہ تو ایسی چیز ہے جسے سمندر پھینک دیتا ہے۔
حضرت حسن رحمہ اللہ نے کہا کہ عنبر اور موتی میں پانچواں حصہ ہے، حالانکہ نبی کریم ﷺ نے رکاز میں پانچواں حصہ مقرر کیا، اس چیز میں نہیں ہے جو سمندر میں پائی جائے۔
سمندر سے جو پیداوار نکالی جائے جیسے موتی ہیں یا عنبر وغیرہ تو اس پر نہ زکوٰۃ واجب ہے نہ عشر، ہاں اگر کوئی ان کی تجارت کرے گا تو پھر مالی تجارت کے احکام اس پر جاری ہوں گے، لیکن مطلق جب سمندر سے نکالی اس پر عشر واجب نہیں ہوگا۔

بکی خفیہ اور جمہور کا مسلک ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک بھی یہی ہے۔

وقال الحسن: ”في العنبر و اللؤلؤ الخمس“ حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سمندر سے نکالے ہوئے موتیوں اور عنبر وغیرہ میں خمس دینا ہوگا، وہ گویا اس کوئی کے حکم میں شام کرتے ہیں۔

الا و فی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب الدعاء لمن آتی بصدقة، رقم: ۱۷۹۱، وسنن النسائي، کتاب الزکاة، باب صلاة الامام علی صاحب الصدقة، رقم: ۲۳۱۶، وسنن ابی داؤد، کتاب الزکاة، باب دعاء المصدق لأهل الصدقة، رقم: ۲۳۱۶، وسنن ابی دؤد، کتاب الزکاة، باب دعاء المصدق لأهل الصدقة، رقم: ۱۳۵۶، وسنن ابن ماجه، کتاب الزکاة، باب ما یقال عند اخراج الزکاة، رقم: ۱۷۸۷، ومسند احمد، اول مسند الکوفيين، باب بقية حديث عبد الله بن أبي أوفى عن النبي، رقم: ۱۸۳۳، ۱۸۳۲، ۱۸۳۵، ۱۸۵۹۲، ۱۸۶۰۱.

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ان کی تردید کرنا چاہتے ہیں، چنانچہ فرمایا ”وقال ابن عباس رضی اللہ عنہما: ليس العنبر برکاز“۔ عبد اللہ بن عباس ؓ نے فرمایا کہ عنبر رکاز میں داخل نہیں ہے۔ آگے حدیث آ رہی ہے جس میں آپ نے فرمایا ”وفی الرکاز الخمس“ یعنی رکاز میں آپ ؓ نے خمس واجب کیا ہے، ”ليس فی الذی یصاب فی الماء“ اور اس چیز پر خمس واجب نہیں کیا جو کہ پانی میں مل جائے۔ تو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ عنبر رکاز میں داخل نہیں، لہذا اس پر خمس بھی واجب نہیں، عنبر وہیل مچھلی کے پیٹ سے نکلتا ہے تو وہ ”مستخرج من البحر“ میں داخل ہے، چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے آگے فرمایا ”هو شی دمسره البحر“ یعنی عنبر ایسی چیز ہے جس کو سمندر چھوڑ کر چلا جاتا ہے، لہذا اس پر کوئی عشر اور زکاة وغیرہ واجب نہیں اور نہ ہی اس پر خمس ہے۔

۱۴۹۸۔ وقال التیث: حدثنی جعفر بن ربیعۃ، عن عبدالرحمن بن هرمز، عن ابي هريرة ؓ عن رسول اللہ ﷺ: ((اَنَّ رجلاً من بنی اسرائیل سأل بعض بنی اسرائیل أن یسلفه ألف دینار، فدفعها إلیه، فخرج فی البحر فلم یجد مریکباً، فأخذ خشبة فنقرها فأدخل فیها ألف دینار فرمی بها فی البحر فخرج الرجل الذی کان أسلفه فإذا بالخشبۃ فأخذها لأهلہ حطباً۔ فذكر الحدیث۔ فلما نشرها وجد المال))۔ [انظر: ۲۰۶۳، ۲۲۹۱، ۲۳۰۴، ۲۳۳۰، ۲۴۳۴، ۲۶۶۱]۔

پھر اس کے بعد وہی مشہور روایت نقل کی ہے جو کئی دفعہ بخاری میں آئی ہے اور اس میں یہ مذکور ہے کہ ایک آدمی کو سمندر سے شبہ یعنی ایک لکڑی ملی جس میں ہزار دینار تھے لیکن اس میں خمس وغیرہ دینے کا ذکر نہیں ہے، یہ واقعہ ذکر کر کے گویا امام بخاری رحمہ اللہ یہ بتا رہے ہیں کہ ظاہر ایہ معلوم ہوتا ہے کہ اس پر اس شخص نے خمس ادا نہیں کیا، ورنہ آنحضرت ﷺ اس کا ذکر فرماتے، معلوم ہوا کہ سمندر سے نکلنے والے مال پر خمس نہیں ہے۔

(۶۶) باب: فی الرکاز الخمس،

رکاز میں پانچواں حصہ ہے

ترجمۃ الباب کا پس منظر

اس باب کو صحیح طور پر سمجھنے کے لئے پہلے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ زمین سے نکلنے والی اشیاء پیداوار کے علاوہ دو قسم کی ہوتی ہیں:

ایک یہ کہ زمین میں سے مدفون خزانہ نکل آیا، اس کو کنز کہتے ہیں اور رکاز بھی کہتے ہیں۔
دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی معدن ہے یعنی کسی چیز کی کان ہے جیسے نمک، سونے اور چاندی کی کان وغیرہ۔

خزانہ کے حکم پر سب کا اجماع ہے اس کا حکم متفق علیہ ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ جہاں کہیں خزانہ نکلے تو اس کو دیکھا جائے گا کہ آیا وہ کسی مسلمان کا دفن کیا ہوا ہے یا کسی کافر کا، اگر علامتوں اور قرائن سے معلوم ہو کہ وہ مسلمان کا دفن کیا ہوا ہے یعنی اس علاقہ کے دارالاسلام بننے کے بعد کسی مسلمان نے دفن کیا تھا لیکن اب پتہ نہیں چل رہا کہ وہ کون ہے تو اس صورت میں اس خزانہ کا حکم لفظ جیسا ہوتا ہے، کیونکہ یہ مسلمان کا گمشدہ سامان ہے۔ اور جاننے کے لئے علامتیں یہ ہو سکتی ہیں کہ جو سکہ وغیرہ نکلا ہے وہ کس زمانہ کا ہے وہ اگر اس علاقے کے دارالاسلام بننے کے بعد کا ہے تو ظاہر یہ ہے کہ یہ کسی مسلمان کا ہو گا یا اور کوئی علامت ہو جس سے پتہ چل جائے کہ یہ مسلمان کا ہے تب تو اس کا حکم لفظ کا ہے، جو احکام لفظ کے گزرے ہیں وہی سب احکام اس پر منطبق کئے جائیں گے۔ لیکن اگر علامتوں سے معلوم ہو کہ کسی مسلمان کا دفن کیا ہوا نہیں ہے بلکہ کسی کافر کا دفن کیا ہوا ہے اور یہ خزانہ اس زمانے کا ہے جب یہ علاقہ کافروں کے زیر تسلط تھا تو اس کے بارے میں سب کا اجماع ہے کہ جس کی مملوکہ زمین میں نکلا ہے وہ اس کا مالک ہے، البتہ اس کا قص یعنی پانچواں حصہ بیت المال میں جمع کرنا چاہئے، گویا اس کا حکم مال غنیمت جیسا ہے کہ اگر میری مملوکہ زمین میں نکلا ہے تو میں اس کا مالک ہوں، لیکن مجھ پر لازم ہے کہ اس کا پانچواں حصہ بیت المال میں جمع کروں، یہ کنز کا حکم متفق علیہ اور مجمع علیہ ہے۔

معدن یعنی کان اگر کسی کی زمین میں نکل آئی یعنی پہلے پتہ نہیں تھا بعد میں پتہ چلا کہ اس میں نمک یا سونے کی کان ہے، یا پلاٹینم (platinum) کی کان ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس پر بھی نفس ہے یعنی جس شخص کی زمین میں کان نکلی ہے وہ اس میں سے جو کچھ بھی نکالے گا، اس کا پانچواں حصہ بیت المال میں جمع کرائے گا۔

ائمہ ثلاثہ کا مسلک

ائمہ ثلاثہ یعنی امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ معدن میں نفس نہیں ہے بلکہ جو کچھ نکلا ہے، جب اس کا مالک اس کو بیچے گا تو بیچنے کے نتیجے میں اس کو جو آمدنی حاصل ہوگی اس پر زکوٰۃ ہوگی، وہی ڈھائی فیصد کے حساب سے چالیسواں حصہ، لیکن اس پر نفس واجب نہیں ہوگا۔ یہ ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے۔

اختلاف کا مدار

اس اختلاف کا منبع درحقیقت یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”وَلِی الرِّكَازُ الْخُمْسُ“ یعنی رکار

میں جس ہے، تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ رکاز کا لفظ کنز اور معدن دونوں کو شامل ہے اور رکاز کے معنی ہیں وہ چیز جو زمین میں گڑھی ہوئی ہو تو زمین میں گڑھا ہوا جس طرح کنز ہوتا ہے اسی طرح معدنیات بھی ہو سکتے ہیں، لہذا دونوں کا حکم ایک ہے اور رکاز کا لفظ دونوں کو شامل ہے۔

ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ رکاز صرف اس خزانے کو کہتے ہیں جو کسی نے دفن کیا ہو اور معدن پر رکاز کا اطلاق نہیں ہوتا، لہذا ”فلی الرکاز الخمس“ کے عموم میں معدنیات داخل نہیں ہیں۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ائمہ ثلاثہ کی تائید کی ہے اور ان کے قول پر مزید استدلال اس سے کیا ہے کہ جس حدیث میں ”فلی الرکاز الخمس“ آیا ہے اسی میں ”المعدن جبار“ بھی ہے اور جبار کے معنی ہیں ہدر، تو ”المعدن جبار“ کے معنی امام بخاری رحمۃ اللہ نے یہ لئے ہیں کہ معدن ہدر ہے یعنی اس پر کوئی شخص وغیرہ واجب نہیں۔

”قال بعض الناس“

امام بخاری رحمۃ اللہ نے صرف ائمہ ثلاثہ کی تائید ہی نہیں کی، بلکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا قول ”قال بعض الناس“ کہہ کر نقل کیا ہے اور اس پر شدت کے ساتھ تکیہ فرمائی ہے اور کہا ہے کہ ان کا قول تناقض پر مبنی ہے، یہ تو اس باب کا پس منظر ہے اور یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ نے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کے قول پر کافی لمبی چوڑی تکیہ فرمائی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا قول لغت، روایت اور روایت ہر طرح سے رائج ہے۔

راج قول ”لغة“

لغت تو اس لئے رائج ہے کہ تمام اہل لغت قدیم جب رکاز کے لفظ کی تشریح کرتے ہیں تو اس میں معدن کو بھی شامل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ رکاز زمین میں ہر گڑھی ہوئی چیز کو کہتے ہیں اور اس کا اطلاق جس طرح خزانے پر ہوتا ہے، اسی طرح معدن پر بھی ہوتا ہے۔ امام جوہری اور امام ازہری کا یہی قول ہے اور اس کے علاوہ بہت سے علمائے لغت کے اقوال میں نے ”تکمله فتح الملہم“ میں نقل کئے ہیں جو سب کے سب اس پر متفق ہیں کہ معدن رکاز کے مفہوم میں داخل ہے، لہذا لغت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا مسلک رائج ہے۔

راج قول ”رواية“

روایت اس وجہ سے رائج ہے کہ بعض دوسری احادیث سے بھی پتہ چلتا ہے کہ معدن پر بھی جس نے مثلاً ایک حدیث امام ابو عبیدہ رحمۃ اللہ نے کتاب الا موال میں روایت کی ہے اور اس کی اصل ابو داؤد میں بھی ہے کہ آپ ﷺ سے اس مال کے بارے میں پوچھا گیا جو خراب عادی میں پایا جائے تو اس کا کیا حکم ہے تو آپ ﷺ نے

فرمایا ”فیہ وفي الرکاز الخمس“ اس خزانے میں اور رکاز میں خمس ہے۔ ۱۱۲

خراب عادی۔ خراب کے معنی ویرانہ کے ہیں اور عادی الارض اس زمین کو کہتے ہیں جس کے ملاک مر گئے ہوں اور ان کا کوئی پتہ، نشان باقی نہ رہا ہو یہ قوم عادی طرف منسوب ہے اور عادی اسی لئے کہتے ہیں کہ گویا یہ زمانہ عادی سے چلی آرہی ہے، تو یہاں ”رکاز“ کا عطف کیا خزانہ پر، کیونکہ ”فیہ“ کی ضمیر مدفون خزانہ کی طرف راجع ہو رہی ہے اور عطف مغایرت پر دلالت کرتا ہے، تو معلوم ہوا کہ رکاز مدفون خزانے کے علاوہ کوئی اور چیز ہے اور وہ معدن کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں ہو سکتی، اس واسطے اس روایت سے بھی معدن پر خمس کا وجوب معلوم ہوتا ہے، اس کے علاوہ اور بھی آثار و روایات اس میں موجود ہیں جو میں نے ”تکملہ فتح الملہم“ میں جمع کی ہیں، تو روایات سے بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک راجح ہے۔

راجح قول ”درایۃ“

درایۃ اس لئے راجح ہے کہ جو علت کنز پر خمس کے وجوب کی ہے وہی علت معدن پر خمس کے وجوب میں بھی پائی جاتی ہے اور کنز کے اوپر خمس واجب کرنے کی علت یہ ہے کہ کافروں کے زیر تسلط تھی اور وہ اس مال چھوڑ گئے ہیں اس لئے یہ بھی مال غنیمت کے مشابہ اور اس کے حکم میں ہے، اگرچہ غنیمت کے تمام احکام اس پر جاری نہ ہوں، مثلاً مجاہدین میں تقسیم۔

اسی طرح اگر معدن ملتی ہے تو وہ بھی یقینی طور پر اس وقت سے زمین کے اندر موجود ہے جب اس پر مسلمانوں کا نہیں بلکہ کافروں کا تسلط تھا، یعنی کافروں کے زمانے کی ہے، لہذا وہ بھی مال غنیمت میں داخل ہوگی اور اس پر بھی غنیمت کا حکم جاری ہوگا۔

توضیح بھی، روایت بھی اور درایت بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک راجح ہے۔

ایک روایت میں رکاز کے بارے میں یہ بھی آیا ہے کہ ”ہو مال“ وہ مال ہے جو اللہ جل جلالہ نے اس دن پیدا فرمایا جس دن زمین پیدا فرمائی۔ اب اس تفصیل کے ذیل میں کنز نہیں آتا، کیونکہ کنز تو وہ ہے جو بعد میں دفن کیا گیا، لیکن معدن اس میں داخل ہو گیا، لہذا ان تمام دلائل سے یہ پتا چلتا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول راجح ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا یہ فرمانا ”المعدن جبار“ اس سے پتہ چلتا ہے کہ معدن پر زکوٰۃ نہیں ہے، یہ امام بخاری رحمہ اللہ کی شان سے بہت ہی بعید ہے، اس لئے کہ حدیث کے پورے الفاظ جو خود امام بخاریؒ نے بھی ذکر کئے ہیں، یہ ہیں، ”العجماء جبار، والبشر جبار والمعدن جبار وفي الرکاز الخمس“۔

”العجماء“ کے معنی ہیں حیوان، اگر حیوان کسی کو زخم لگا دے تو اس کا ضمان کسی پر نہیں ہے، ”والبشر الجبار“ اگر کسی نے اپنی ملک میں صحیح اور جائز طریقہ پر کنواں کھودا اور کوئی جا کر اس میں گر گیا تو صاحب بئر پر اس کا ضمان نہیں ہے۔

آگے فرمایا ”والمعدن جبار“ معنی یہ ہیں کہ اگر کوئی شخص کان میں داخل ہوا، تاکہ کوئی چیز نکالے اور اس میں گر کر ہلاک ہو گیا تو وہ جبار یعنی ہدر ہے، اس کا ضمان کسی پر نہیں ہے۔ اب یہ عجیب بات ہے کہ دو میں تو یہ کہا کہ جبار کے معنی ہیں ضمان نہیں آئے گا اور ”معدن جبار“ کے معنی یہ کہ دئے کہ معدن پر خس نہیں ہے۔ یہ کوئی معقول بات نہیں، لہذا امام بخاری رحمہ اللہ کا یہ معنی لینا ان کی شان سے بعید ہے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آگے جو ”فی الرکاز الخمس“ لگا دیا اس کا ما قبل سے کیا تعلق ہوا؟ اگر ”المعدن جبار“ کے یہ معنی نہیں ہیں تو پھر ”فی الرکاز الخمس“ کے یہ معنی کیوں ہیں؟ یعنی سارا مینان تو ضمان کے وجہ سے متعلق آ رہا ہے کہ، ضمان واجب نہیں اور آگے کہہ دیا کہ رکاز میں خس ہے، اس کا ما قبل سے کیا تعلق ہے؟ تو اس بات کو سمجھ لینا چاہئے۔

تتقیح

میں اس تعلق کے بارے میں بہت فکر میں رہا اور اس باب کی ساری روایات چھانی ہیں کہ کسی طرح یہ پتا چل جائے کہ ”فی الرکاز الخمس“ کا ما قبل سے کیا جوڑ ہے، شراح حدیث کے کلام کو بھی دیکھا، لیکن کہیں سے بھی اطمینان بخش جواب نظر سے نہیں گذرا، بالآخر امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی کتاب الخراج میں ایک روایت نظر سے گذری جس سے یہ مسئلہ صاف ہوا۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کتاب الخراج میں ایک روایت ذکر کی ہے جس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ آپ ﷺ نے ”فی الرکاز الخمس“ کیوں فرمایا؟

وہ فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں یہ دستور تھا کہ اگر کسی کے حیوان نے کسی کو نقصان پہنچا دیا تو وہ متضرر شخص اس کے جانور پر قبضہ کر لیتا تھا کہ تیرے جانور نے مجھے مارا ہے، اس لئے اب یہ جانور میرا ہو گیا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کسی کے کنویں میں گر کر ہلاک ہو گیا تو ہلاک ہونے والے کے ورثاء یا جو زخمی ہوا ہے وہ خود اس کنویں پر قبضہ کر لیتے کہ یہ میرا ضمان ہے۔

اسی طرح اگر کسی کے معدن میں جانے سے کسی کو ضرر پہنچ جاتا تو وہ اس کے معدن پر قبضہ کر لیتا۔ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ”العجماء جبار والبشر جبار والمعدن جبار“ یعنی معدن پر قبضہ کرنا درست نہیں۔

اس سے یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ ضامن کو بالکل رفع کر دیا اور معدن پر کچھ بھی نہیں تو اس شبہ کو رفع کیا کہ ”وفی الرکاز الخمس“ معدن پر قبضہ کرنا تو درست نہیں، لیکن اس میں خُس واجب ہوگا، یہ واجب شرعی ہے جو اس پر عائد ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ نکلا کہ واجب شرعی ہے زیادہ کوئی چیز ضامن میں وصول کرنا جائز نہیں اور واجب شرعی ہے ”وفی الرکاز الخمس“۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی کتاب الخراج کی روایت کی اس تفصیل سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ رکاز سے معدن مراد ہے، اس سے اس سوال کا جواب مل گیا کہ ”فی الرکاز الخمس“ کیوں فرمایا گیا اور امام بخاری رحمہ اللہ نے ”المعدن جبار“ سے جو استدلال فرمایا ہے، اس کی تردید ہوگئی۔

وقال مالک وابن إدريس: الرکاز دفن الجاهلية، فی قليله و كثيره: الخمس. وليس المعدن برکاز. وقد قال النبی ﷺ: ((فی المعدن جبارٌ. وفی الرکاز الخمس)). وأخذ عمر بن عبد العزيز من المعادن من كل مائتين خمسة. وقال الحسن: ما كان من رکاز فی أرض الحرب ففيه الخمس وما كان من أرض السلم ففيه الزکاة. وإن وجدت اللقطة فی أرض العدو فعرفها. وإن كانت من العدو ففيها الخمس. وقال بعض الناس: المعدن رکاز مثل دفن الجاهلية لأنه يقال: أركز المعدن إذا أخرج منه شيء، قيل له: قد يقال لمن وهب له شيء أو ربح ربحاً كثيراً أو كثر ثمره: أركزت. ثم ناقض. وقال: لا بأس أن يكتمه فلا يؤذى الخمس.

عبارت کی تشریح

”وقال مالک وابن إدريس“ ابن ادريس یعنی امام شافعی رحمہ اللہ نے یہ کہا ہے کہ رکاز زمانہ جاہلیت کے مدفون خزانوں کو کہتے ہیں، وہ خزانے چاہے تھوڑے ملیں یا زیادہ ان میں سے ہر ایک میں خُس واجب ہے۔
”ولیس المعدن برکاز“ اور یہ بھی کہا کہ معدن رکاز میں شامل نہیں، ”وقد قال النبی ﷺ“ امام بخاری رحمہ اللہ ان کی تائید کرتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے معدن کے بارے میں فرمایا ہے کہ وہ جبار ہے، ”وفی الرکاز الخمس“۔

بعض حضرات نے امام بخاری رحمہ اللہ کے اس استدلال کو دوسرے طریقہ سے ذکر کیا ہے کہ وہ یہ نہیں کہہ رہے ہیں کہ ”المعدن جبار“ کے یہ معنی ہیں کہ اس پر زکوٰۃ نہیں بلکہ یہ کہہ رہے ہیں کہ ”المعدن جبار“ کو الگ ذکر کیا اور پھر آگے ”وفی الرکاز الخمس“ فرمایا، اگر رکاز کے اندر معدن شامل ہوتی تو رکاز کا لفظ

ذکر نہ کرتے بلکہ ضمیر لوٹاتے ”المعدن جبار وفيه الخمس“ چونکہ رکاز کو الگ ذکر کیا اس سے پتا چلا کہ رکاز الگ چیز ہے اور معدن الگ چیز ہے۔

لیکن یہ استدلال بھی مضبوط نہیں ہے، اس لئے کہ اگر ضمیر لوٹاتے تو صرف معدن کا حکم معلوم ہوتا، کنز مدون کا حکم معلوم نہ ہوتا اور رکاز کا لفظ استعمال کرنے سے دونوں کا حکم معلوم ہو گیا، اس واسطے کہ رکاز کا لفظ استعمال فرمایا۔

”واخذ عمر بن عبد العزيز من المعادن من كل مائتين خمسة“

حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے معدن میں ہر دو سو میں سے پانچ لئے، اگر خمس لیتے تو وہ دو سو میں سے چالیس لیتے لیکن پانچ لئے، معلوم ہوا چالیسواں حصہ جو عام زکوٰۃ کا قاعدہ ہے وہ جاری فرمایا، خمس نہیں واجب فرمایا۔

”وقال الحسن : ما كان من ركاز في أرض الحرب ففيه الخمس وما كان من

أرض السلم ففيه الزكاة“.

حسن بصری رحمہ اللہ کا قول ہے کہ اگر ارض حرب میں خزانہ ملے تو اس میں خمس ہے اور اگر دارالاسلام کے اندر ملے تو اس کے اندر زکوٰۃ ہے۔ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حکم حضرت حسن بصریؒ کے سوا کسی اور سے منقول ہے۔

”وان وجدت اللقطة في أرض العدو فعرفها. وإن كانت من العدو ففيها الخمس“

اگر دشمن کی زمین میں لقطہ مل جائے تو اس کی تعریف کرنا واجب ہے اور اگر پتہ چلا کہ یہ دشمن کا خزانہ ہے تو اس میں خمس ہے۔

”وقال بعض الناس“ بعض لوگوں نے کہا کہ ”المعدن دكا“ امام بخاری رحمہ اللہ نے متعدد

مقامات پر ”قال بعض الناس“ کہہ کر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تردید کی ہے، دوسری جلد میں متعدد مقامات پر آیا

ہے، اس کی تردید کے لئے علامہ عینی رحمہ اللہ کا ایک رسالہ ہے ”دفع الالتباس عن قول البخاری قال

بعض الناس“ اور ایک رسالہ ہمارے نسخے کی جلد دوم میں ”دفع الوسواس“ کے نام سے لگا ہوا ہے، جس

میں ان مقامات کا جواب دیا گیا ہے جہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تردید کی ہے۔

یہاں بھی امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے کہا کہ معدن بھی رکاز ہے، مراد امام

ابو حنیفہ رحمہ اللہ ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ انہوں نے رکاز کو معدن کہنے کی یہ دلیل پیش کی ہے کہ یہ کہا

جاتا ہے ”ارکز المعدن اذا اخرج منه شيء“ جب معدن سے کوئی چیز نکالی جائے تو ”ارکز

المعدن“ کہتے ہیں، معلوم ہوا کہ ”ارکز“ کا لفظ معدن کے لئے آتا ہے۔

”قيل له“ کہتے ہیں ان سے یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے یہ کہا جائے گا کہ ”قد يقال لمن

وهب له شيء“ اگر کسی آدمی کو کوئی چیز ہب مل جائے یا نفع مل جائے یا اس کے پاس بہت بھل آجائے تو اس کو بھی

”ارکزت“ کہتے ہیں، اس لئے آپ کہیں کہ نفع اور بھل بھی رکاز ہے۔

اب اگر دیکھا جائے تو یہ الزام بھی خلاف انصاف ہے، کیونکہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے ”ارکـ المعدن“ کے لفظ سے استدلال نہیں کیا، بلکہ اہل لغت کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ رکاز معدن کو شامل ہے۔

آگے فرماتے ہیں ”ثم ناقص . وقال : لا بأس أن يكتمه فلا يؤذى الخمس“ یعنی ایک طرف تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے یہ کہا کہ رکاز معدن ہے اور معدن میں خمس واجب ہے اور پھر اپنے اس قول کو توڑ دیا، اور وہ اس طرح کہ ”قال : لا بأس أن يكتمه“ انہوں نے کہا جس شخص کی معدن ہو تو اس کے لئے اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ معدن کو چھپالے اور حکومت کو خمس نہ ادا کرے۔ یہ قول بھی غلط فہمی پر مبنی ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے جو بات کہی ہے وہ یہی ہے کہ معدن پر خمس واجب ہوتا ہے، لیکن اگر صاحب معدن کو اندیشہ ہو کہ ظالم حکام خمس کو صحیح مصرف پر خرچ نہیں کریں گے تو وہ ان کو دینے کے بجائے خود فقراء میں تقسیم کر دے یا اگر خود فقیر ہے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ مصدق کو خمس دینے کی بجائے اپنے استعمال میں لے آئے، کیونکہ خمس بیت المال میں جائے گا تو وہ فقراء کا حق ہوگا اور اس کے لئے وہاں سے جا کر اپنا حق وصول کرنا مشکل ہے اس لئے اگر وہ خود فقیر ہے تو بجائے بیت المال میں جمع کرا کر وہاں سے وصول کرنے کے خود ہی اپنے استعمال میں لے آئے، امام صاحب کے قول کا یہ مطلب ہے، یہ مطلب نہیں ہے کہ حیلہ کر کے اسے چھپالے اور خمس ادا نہ کرے، لہذا امام بخاری رحمہ اللہ نے جو الزام عائد کیا ہے، وہ درست نہیں ہے۔

پھر اس مسئلہ میں بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے مختلف روایتیں ہیں کہ اگر کسی کے گھریا مملوک زمین میں معدن نکل آئے تو اس پر خمس واجب ہے یا نہیں؟ تفصیل ”لامع الدراری“ میں ہے۔

آج کل جو معدن ملے ہیں ان کے بارے میں یہ بات تو ہے کہ خمس بیت المال کا ہے، لیکن اس لحاظ سے یہ مسئلہ بڑا اہم ہے کہ اگر معدن اس کی ملکیت میں چھوڑ دی جائے تو تنہا آدمی اس سے اتنا نفع نہیں اٹھا سکتا ہے جتنا حکومت اپنے وسائل کو بروئے کار لا کر حاصل کر سکتی ہے، مثلاً کسی کے گھر میں تیل کا کنواں نکل آیا، اب اگر اس سے کہا جائے کہ یہ تیری ملک ہے، تو اس کے بس میں یہ نہیں ہے کہ اس سے تیل نکال سکے، لہذا اس کا ایک راستہ یہ ہے کہ اس شخص سے وہ زمین بازاری مناسب قیمت دے کر خرید لی جائے، پھر حکومت اپنے وسائل سے تیل نکالے، اس کی گنجائش ہے۔

۱۴۹۹۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن سعيد

بن المسيب وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة ؓ : أن رسول الله ﷺ قال : «العجماء جبار ، والبئر جبار ، والمعدن جبار وفي الركاـ الخمس» . [انظر : ۲۳۵۵ ،

۶۹۱۳، ۶۹۱۲۔ [۱۱۳]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چوپائے کا روندنا معاف ہے اور کنوئیں میں گر کر مر جانا معاف ہے اور کان میں گر کر ہلاک ہونا معاف ہے اور رکاز میں پانچواں حصہ ہے۔

(۶۷) باب قول اللہ تعالیٰ: (وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا) [التوبة: ۶۰]

ومحاسبة المصدقين مع الامام

صدقہ وصول کرنے والے سے امام کے محاسبہ کا بیان

۱۵۰۰۔ حدثنا يوسف بن موسى: حدثنا أبو اسامة: أخبرنا هشام بن عروة عن

أبيه، عن أبي حميد الساعدي رضی اللہ عنہ قال: استعمل رسول الله ﷺ رجلاً من الأسد على

صدقات بني سليم يدعى ابن اللثبية. فلما جاء حاسبه. [راجع: ۹۲۵]

ترجمہ: حضور ﷺ نے قبیلہ اسد میں سے ایک شخص کو جسے ابن التیبہ کہا جاتا تھا بنی سلیم کی زکوٰۃ پر مقرر کیا، جب وہ واپس آیا تو آپ ﷺ نے اس سے حساب لیا۔

(۶۸) باب استعمال ابل الصدقة وألبانها لأبناء السبيل

صدقہ کے اوٹ اور اس کے دودھ سے مسافروں کے کام لینے کا بیان

۱۵۰۱۔ حدثنا مسدد: حدثني يحيى، عن شعبة: حدثنا قتادة، عن أنس رضی اللہ عنہ: أن

ناساً من عرينة اجتروا المدينة، فرخص لهم رسول الله ﷺ أن يأتوا ابل الصدقة فشربوا

من البانها وأبوها فقتلوا الرعي واستاقوا الدود. فأرسل رسول الله ﷺ فأتى بهم فقطع

۱۱۳۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الحدود، باب جرح العجماء والمعدن والبثر جبار، رقم: ۳۲۲۶، وسنن الترمذی،

كتاب الزكاة عن رسول الله ﷺ، باب ماجاء أن العجماء جرحها جبار وفي الركاك الخمس، رقم: ۵۸۱، وكتاب الأحكام

عن رسول الله ﷺ، باب ماجاء في العجماء جرحها جبار، رقم: ۱۲۹۸، وفي سنن النسائي، كتاب الركاك، باب المعدن،

رقم: ۲۳۳۹، وسنن أبي داؤد، كتاب الخراج والامارة والفتى، باب ماجاء في الركاك وما فيه، رقم: ۲۶۸۱، وكتاب

الدينات، باب العجماء والمعدن والبثر جبار، رقم: ۳۹۷۷، وسنن ابن ماجه، كتاب الدينات، باب الجبار، رقم:

۲۶۶۳، ومسند أحمد، بإسناد مسند المكثرين، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۲۸۲۳، ۲۹۵۲، ۱۳۵، ۷۳۷۹،

۷۳۹۳، ۷۹۰۳، ۸۶۱۳، ۸۶۲۳، ۸۸۹۸، ۸۹۵۹، ۹۰۰۲، ۹۳۸۱، ۹۵۰۲، ۹۶۵۳، ۹۷۶۳، ۹۸۶۰، ۹۹۹۳،

۱۰۰۱۳، ۱۰۰۷۹، ۱۰۱۱۱، ۱۰۱۸۲، وموطأ امام مالك، كتاب العقول، باب جامع العقل، رقم: ۱۳۶۷، وسنن

الدارمي، كتاب الزكاة، باب في الركاك، رقم: ۱۶۰۸، وكتاب الدينات، باب العجماء جرحها جبار، رقم: ۲۲۷۱.

ایديهم وأرجلهم وسمر أعينهم وتركهم بالحررة يعضون الحجارة.

تابعه أبو قلابة وحמיד وثابت عن أنس. [راجع: ۲۳۳]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ عرینہ کے کچھ لوگ مدینہ آئے، تو یہاں کی آب و ہوا ان لوگوں کو اس نہیں آئی تو رسول اللہ ﷺ نے ان لوگوں کو اجازت دی کہ صدقہ کے اونٹوں میں جا کر ان کا دودھ اور پیٹاب پیئیں، ان لوگوں نے چرہاواہے کو مار ڈالا اور اونٹ لے بھاگے، رسول اللہ ﷺ نے ان کے پیچھے آدمی بھیجے۔ چنانچہ وہ لوگ لائے گئے، آپ ﷺ نے ان کے ہاتھ اور پاؤں کٹوا دیئے اور ان کی آنکھوں میں گرم سلائیاں پھر وادیں، اور پتھر پیلی زمین میں انہیں ڈلوادیا، وہ لوگ پتھر چباتے تھے۔ ۱۱۴

(۶۹) باب وسم الامام ابل الصدقة بیدہ

صدقہ کے اونٹوں کو امام کا اپنے ہاتھ سے نشان لگانے کا بیان

۱۵۰۲۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر : حدثنا أبو عمرو الأزاعي : حدثني اسحاق بن عبد الله أبي طلحة : حدثني أنس بن مالك ﷺ قال : غدت الى رسول الله ﷺ بعبد الله بن أبي طلحة ليحكنه فواقيته وفي يده الميسم يسم ابل الصدقة . [انظر : ۵۵۴۲، ۵۸۲۴، ۱۱۵]

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس عبد اللہ بن طلحہ کو لے کر گیا تاکہ اس کی تحنیک کر دوں (بھجور چہا کر منہ میں ڈالنا) تو میں نے آپ ﷺ کو اس حال میں پایا کہ آپ ﷺ کے ہاتھ میں داغنے کا آلہ تھا جس سے آپ ﷺ زکوٰۃ کے اونٹوں کو داغ رہے تھے۔

(۷۰) باب فرض صدقة الفطر

صدقہ فطر کے فرض ہونے کا بیان

”ورأى أبو العالية وعطاء وابن سيرين صدقة الفطر فريضة“.

۱۱۴ تفصیل ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۵، ص: ۳۶۶، رقم الحدیث: ۲۳۳۔

۱۵۱۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب اللباس والزينة، باب جواز وسم الحيوان غير الادمي في غير الوجه ندبه ، رقم : ۳۹۵۸ ، وكتاب الأدب ، باب استحباب تحنیک المولود عند ولادته وحمله الى صالح ، رقم : ۳۹۹۶ ، وكتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل أبي طلحة الانصاري ، رقم : ۳۴۹۶ ، وسنن أبي داود ، كتاب الجهاد ، باب في وسم الدواب ، رقم : ۲۲۰۰ ، وكتاب الأدب ، باب في تغيير الاسماء ، رقم : ۴۳۰۰ ، ومسند أحمد ، باقي مسند المثرين ، باب مسند أنس بن مالك ، رقم : ۱۵۹۰ ، ۱۲۲۸۹ ، ۱۲۳۳۲ ، ۱۲۳۰۰ ، ۱۲۳۹ ، ۱۲۵۵۵ ، ۱۲۷۳۳ .

ابوالعالیہ، عطاء اور ابن سیرین نے صدقہ فطر کو فرض سمجھا۔

۱۵۰۳۔ حدثنا یحییٰ بن محمد بن السکن : حدثنا محمد بن جهم : حدثنا إسماعیل بن جعفر، عن عمر بن نافع، عن أبيه، عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال : فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على العبد والحر، والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين . وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة .
[انظر: ۱۵۰۳، ۱۵۰۷، ۱۵۰۹، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۶۱]

ترجمہ: ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو غلام اور آزاد، مرد اور عورت، چھوٹے اور بڑے غرض یہ کہ ہر مسلمان پر فرض کیا اور حکم دیا ہے کہ نماز سے نکلنے سے پہلے اسے ادا کیا جائے۔

صدقہ فطر کا حکم

حنفیہ کے ہاں صدقہ فطر واجب ہے، ان حضرات نے ”فريضۃ“ کا لفظ استعمال کیا ہے، اختلاف وہی اصولی ہے کہ ان حضرات کے نزدیک واجب کا کوئی درجہ فرض سے الگ نہیں، لہذا وہ اس کو فرض کہتے ہیں۔ حنفیہ کے ہاں چونکہ واجب کا الگ درجہ ہے جو دلیل غنی سے ثابت ہوتا ہے۔ اس واسطے حنفیہ واجب کہتے ہیں۔ ۷۱

۷۱۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب زكاة الفطر على المسلمين من التمر والشعير، رقم: ۱۶۳۷، وسنن الترمذی، كتاب الزكاة عن رسول الله، باب ماجاء في صدقة الفطر، رقم: ۶۱۱، وسنن النسائي، كتاب الزكاة، باب فرض زكاة رمضان على المسلمين دون المعاهدين، رقم: ۲۳۵۷، وسنن أبي داود، كتاب الزكاة، باب كم يؤدى في صدقة الفطر، رقم: ۱۳۷۳، وسنن ابن ماجه، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر، رقم: ۱۸۱۶، ومسند أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب، رقم: ۳۲۵۶، ۳۹۲۷، ۵۰۸۷، ۵۰۹۳، ۵۵۲۰، ۵۶۷۳، ۵۹۳۷، ۶۱۰۰، ۶۱۳۱، ۶۱۷۸، وموطأ امام مالك، كتاب الزكاة، باب مكيلة زكاة الفطر، رقم: ۵۵۳، وسنن الدارمی، كتاب الزكاة، باب في زكاة الفطر، رقم: ۱۶۰۲.

۷۲۔ ثم اعلم أن العلماء اختلفوا في صدقة الفطر: هل هي فرض أو واجبة سنة أو فعل خير مندوب إليه؟ فقالت طائفة: هي فرض وهم الثلاثة المذكورون هنا: الشافعي ومالك وأحمد. وقال أصحابنا: هي واجبة، وقالت طائفة: هي سنة، وهو قول مالك في رواية ذكرها صاحب ذخيرة.... وقد نقل ابن المنذر الإجماع على فريضة صدقة الفطر... وقال أصحابنا: بانها واجبة..... بحسب اللغة. عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۵۷۳، ۵۷۵.

(۷۱) باب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين .

صدقہ فطر کے آزاد اور غلام تمام مسلمانوں پر واجب ہونے کا بیان
غلاموں کی طرف سے ان کے آقا صدقہ فطر ادا کریں گے یعنی مولیٰ پر واجب ہے کہ وہ اپنے عبد کی طرف
سے صدقہ فطر ادا کرے۔

”من المسلم“ کی قید ان لوگوں کی دلیل ہے جو یہ کہتے ہیں کہ صرف عبد مسلم کی طرف سے ہوگا، عبد
کافر کی طرف سے نہیں ہوگا۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ ”من المسلم“ کا تعلق مفروض علیہ سے ہے نہ کہ مفروض عنہ سے، لہذا اگر کافر غلام کا
مالک ہے تب بھی اس کی زکوٰۃ الفطر واجب ہے، چونکہ حنفیہ کے نزدیک زکوٰۃ الفطر کا تعلق رأس کا ہوتا ہے، چاہے
وہ رأس مسلمان ہو یا کافر ہو، اب ”من المسلم“ کا تعلق مفروض علیہ پر ہے، اگر اس کا مولیٰ مسلمان ہے تو اس
کو صدقہ الفطر دینا ہے۔

۵۰۳ھ۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي
الله عنهما : أن رسول الله ﷺ فرض زكاة الفطر صاعاً من تمر ، أو صاعاً من شعير على كل
حر أو عبد ، ذكر أو أنثى من المسلمين . [راجع : ۱۵۰۳]

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے زکوٰۃ الفطر کا حکم دیا تھا ایک صاع کھجور یا
ایک صاع جو۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے دو مد خطہ کو ایک صاع کے برابر قرار دیا، تفصیل
اگلی روایت میں ہے۔

کافر مملوک کی طرف سے صدقہ الفطر نکالنے کا حکم

”من المسلمین“ — من المسلمین سے استدلال کر کے ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ صدقہ الفطر صرف
مسلمان غلاموں کی طرف سے نکالنا واجب ہے، کافر غلاموں کی طرف سے واجب نہیں۔ ۱۱۸ھ

۱۱۸ھ، ۱۱۹ھ۔ وبهذا احتج مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور على أنه لا تجب صدقة الفطر على أحد من عبده الكافر ، وهو
قول سعيد بن المسيب والحسن ، وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه : عليه أن يؤدي صدقة الفطر عن عبده الكافر ،
وهو قول عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز والنخعي ، وروى ذلك عن أبي هريرة وابن عمر ،
واحتجوا في ذلك بما رواه الدارقطني من حديث عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : ((أدوا صدقة
الفطر عن كل صغير وكبير وذكور وأنثى يهودي أو نصراني ، حر أو مملوك نصف صاع من بر أو صاع من تمر أو
شعير)) . عمدة القاري ، ج : ۶ ، ص : ۵۷۷ .

امام ابو حنیفہ اور امام اسحاق بن راہویہ رحمہما اللہ کے نزدیک غلام خواہ مسلمان ہو یا کافر اس کی طرف سے زکوٰۃ الفطر نکالنا مولیٰ پر واجب ہے۔

عطاء، مجاہد، سعید بن جبیر، عمر بن عبد العزیز اور ابراہیم نخعی رحمہم اللہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ ۱۱۹
 احناف حدیث باب میں ”من المسلمین“ کے الفاظ کو غلاموں کے ساتھ متعلق قرار نہیں دیتے بلکہ یہ فرماتے ہیں کہ اس کا تعلق ”من تجب علیہ الصدقة“ سے ہے، صدقۃ الفطر مسلمانوں پر واجب ہے کافروں نہیں۔
 اس کی دلیل حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے ابن المنذر کے حوالہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما (جو کہ حدیث باب کے راوی ہیں) سے نقل کیا کہ ہے کہ وہ اپنے مسلمان اور کافر دونوں قسم کے غلاموں کی طرف سے صدقۃ الفطر نکالتے تھے۔ ۱۲۰

(۷۲) باب صدقة الفطر صاع من شعیر

صدقۃ فطر میں جو ایک صاع دے

۱۵۰۵۔ حدثنا قبيصة : حدثنا سفيان عن زيد بن أسلم ، عن عياض بن عبد الله ، عن أبي سعيد رضي الله عنه قال : كنا نطعم الصدقة صاعا من الشعير . [أنظر : ۱۵۰۶، ۱۵۰۸، ۱۵۱۰، ۱۲۱]
 ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ہم صدقہ میں ایک صاع ”جو“ کھانے کے لئے دیا کرتے تھے۔

(۷۳) باب صدقة الفطر صاع من طعام

صدقۃ فطر میں ایک صاع کھانا دے

۱۵۰۶۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم ، عن ابن

۱۲۰ ونقل ابن المنذر أن بعضهم احتج بما أخرجه من حديث ابن اسحاق ((حدثني نافع أن ابن عمر كان يخرج عن أهل بيته حرهم وعبيدهم صغيرهم وكبيرهم مسلمهم وكافرهم من الرقيق)) قال : وابن عمر راوی الحدیث ، وقد كان يخرج عن عبده الكافر ، وهو أعراف بمراد الحديث . فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۳۷۱ .

۱۲۱ وفی صحیح مسلم ، کتاب الزکاة ، باب زکاة الفطر علی المسلمین من التمر والشعیر ، رقم : ۱۶۳۱ ، ۱۶۳۲ ، وسنن الترمذی ، کتاب الزکاة عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی صدقة الفطر ، رقم : ۶۰۹ ، وسنن النسائی ، کتاب الزکاة ، باب الاقط ، رقم : ۲۳۷۱ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الزکاة ، باب کم یؤدی فی صدقة الفطر ، رقم : ۱۳۷۷ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب الزکاة ، باب صدقة الفطر ، رقم : ۱۸۱۹ ، ومسند أحمد ، ہالی مسند المکثرین ، باب مسند أبی سعید الخدری ، رقم : ۵۷۳ ، ۱۱۴۷۳ ، ۱۱۴۹۶ ، وموطا مالک ، کتاب الزکاة ، باب مکيلة زکاة الفطر ، رقم : ۵۵۳ ، وسنن الدارمی ، کتاب الزکاة ، باب فی زکاة الفطر ، رقم : ۱۶۰۵ .

عیاض بن عبداللہ بن سعد بن ابی سرح العامری : اَنہ سمع ابا سعید الخدری ؓ يقول : کنا نخرج زکاة الفطر صاعاً من طعام ، او صاعاً من شعیر ، او صاعاً من تمر ، او صاعاً من اقط ، او صاعاً من زبيب . [راجع : ۱۵۰۵]

ترجمہ : حضرت ابوسعید خدری ؓ کا بیان ہے کہ ہم صدقہ فطریک صاع کھانا یا ایک صاع جو یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع پنیر یا ایک صاع خشک انگور سے نکالتے تھے۔ ۱۲۲

(۷۴) باب صدقة الفطر صاعاً من تمر

صدقہ فطر میں ایک صاع کھجور دے

۱۵۰۷۔ حدثنا أحمد بن یونس : حدثنا الليث ؛ عن نافع ان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : امر النبي ﷺ بزكاة الفطر صاعاً من تمر ، او صاعاً من شعیر . قال عبد الله : فجعل الناس عدله مدين من حنطة . [راجع : ۱۵۰۳]

”قال عبد الله : فجعل الناس عدله مدين من حنطة“ .
لوگوں نے دو مد گیہوں اس کی جگہ مقرر کر لیا۔

(۷۵) باب صاع من زبيب

مٹقی ایک صاع دینے کا بیان

۱۵۰۸۔ حدثنا عبد الله بن منیر : سمع يزيد بن ابی حکیم العدنی قال : حدثنا سفیان ، عن زيد بن أسلم قال : حدثني عیاض بن عبد الله بن ابی سرح ، عن ابی سعید الخدری ؓ قال : کنا نعطیها فی زمان النبی ﷺ صاعاً من طعام ، او صاعاً من تمر ، او صاعاً من شعیر ، او صاعاً من زبيب فلما جاء معاوية وجاءت السمرات قال : اری مداً من هذا يعدل مدين . [راجع : ۱۵۰۵]

ترجمہ : حضرت ابوسعید ؓ خدری نے بیان کیا کہ ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں صدقہ فطر ایک صاع کھانا یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو یا ایک صاع مٹقی دیا کرتے تھے۔
جب حضرت امیر معاویہ ؓ کا زمانہ آیا اور گیہوں آنے لگا تو انہوں نے کہا کہ میرے خیال میں ایک مد دوسری چیزوں کے دو مد کے برابر ہے۔

۱۲۲ وقال النووي : هذا الحديث معتمد أبي حنيفة ، ثم اجاب عنه بأنه فعل صحابي ، ومن الشافعية من جعل هذا الحديث حجة لنا من جهة أن معاوية جعل نصف صاع من الحنطة عدل صاع من التمر والزبيب . عمدة القاری ، ج : ۲ ، ص : ۵۸۰ .

تشریح

حضور اقدس ﷺ کے زمانے میں طعام کا ایک صاع یا کھجور کا ایک صاع یا شعیر کا ایک صاع یا جو کا ایک صاع صدقہ فطر نکالا جاتا تھا، جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا زمانہ آیا اور گندم کا رواج ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ میرا خیال ہے اس کا ایک مدوود کھجوروں یا دو مدوود جو کے برابر ہے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا عمل حنفیہ کے قول کے مطابق ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ گندم کی مقدار نصف صاع ہے۔

ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ گندم کا ایک صاع دینا ہوگا۔ ان کا استدلال حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو آگے آ رہی ہے۔ ۱۲۳

ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا عمل حجت نہیں ہے۔ ۱۲۴

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ حضور اقدس ﷺ کے زمانے کی بات کر رہے ہیں اس لئے وہ حجت ہے، نیز اس میں یہ ہے کہ ہر چیز کا ایک صاع نکالا جاتا تھا، اس لئے اس میں گندم بھی داخل ہے اور شروع میں جو ”صاعاً من طعام“ آیا ہے طعام کے معنی گندم کے ہیں، پتا چلا کہ حضور ﷺ کے زمانے میں بھی ایک صاع نکالا جاتا تھا، بعد میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے نصف صاع کر دیا۔ ۱۲۵

حقیقت حال اور اصول یہ ہے کہ جس چیز کی جو مقدار نبی کریم ﷺ نے منصوص طریقہ سے بیان فرمادی تھی وہ تو تاقیامت منصوص رہے گی لیکن جس چیز کی مقدار آپ ﷺ نے منصوص کر کے بیان نہیں فرمائی اس میں قیمت کا اعتبار ہے۔ مثلاً آپ ﷺ نے شعیر کا حکم بیان فرمایا کہ شعیر ایک صاع، خمر کا ایک صاع، لیکن چاول کے بارے میں نہیں فرمایا، اب اگر چاول سے کوئی صدقہ الفطر نکالنا چاہے تو اس کی صورت یہ ہوگی کہ ایک صاع حرکی قیمت کے بقدر چاول صدقہ الفطر میں ادا کئے جائیں گے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے گندم کی مقدار کے بارے میں حضور اقدس ﷺ کا کوئی ارشاد نہیں سنا تھا، اس لئے جب ان کے زمانہ میں گندم کا رواج ہوا تو انہوں نے یہی اصول جاری کیا۔ چونکہ گندم کے بارے میں کوئی نص نہیں ہے اور اس کا ایک مدوود شعیر کا ایک صاع نکالا جاتا ہے تو اس کا نصف صاع نکالا جائے گا۔

۱۲۳ بقول: کسانخرج زکاة الفطر صاعاً من طعام، صحیح البخاری، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر صاع من طعام، رقم: ۱۵۱۰۔

۱۲۴ تملك قيمة معاوية لا قبلها ولا اعمل بها، وصححه الحاكم، ورواه الدارقطني في (سننه) من حديث يعقوب الدورقي عن ابن علية سندا ومنا كما ذكرناه. عمدة القاري، ج: ۶، ص: ۵۸۰۔

۱۲۵ کتاب الام، ج: ۲، ص: ۶۸، دار المعرفة، بیروت، ۱۳۹۳ھ۔

دوسری طرف حقیقت یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی ایک روایت امام ترمذی رحمہ اللہ نے روایت کی ہے جو ابن ماجہ میں بھی ہے کہ خود حضور اقدس ﷺ نے گندم کے بارے میں نصف صاع بیان فرمایا تھا۔ انہوں نے فرمایا کہ مجھے مکہ کی تمام گلیوں میں اعلان کرنے کا حکم دیا کہ صدقۃ الفطر ادا کرو ”مَدِّینَ مَنْ قَمَحٍ“ تو ”مَدِّینَ“ کے معنی ہیں نصف صاع۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو اس کا علم نہیں تھا اس لئے انہوں نے قیمت کا حساب کیا جو نصف صاع ہی نکلا۔

بہر حال یہ مخصوص ہے اور یہی حنفیہ کی دلیل ہے۔ حنفیہ کا کہنا ہے کہ یہاں گندم کا کوئی ذکر ہی نہیں ہے، ”صَاعاً مِنْ طَعَامٍ“ میں ائمہ ثلاثہ نے طعام سے خطہ مراد لیا ہے حالانکہ خطہ مراد نہیں بلکہ اور اجناس مراد ہو سکتی ہیں۔ چنانچہ آگے روایت میں ہے ”قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: وَكَانَ طَعَامَنَا الشَّعِيرَ وَالزَّبِيبَ الْخِ“ گندم کا ذکر نہیں ہے لہذا اس سے گندم کے ایک صاع ہونے پر استدلال کرنا کمزور ہے۔

(۷۶) باب الصدقة قبل العيد

عید کی نماز سے پہلے صدقہ دینے کا بیان

ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ صدقۃ الفطر کی ادائے گی نماز عید کے لئے جانے سے پہلے مستحب ہے۔ اور اگر صدقۃ الفطر کی ادائیگی نماز عید سے فارغ ہو کر کر گئی تو اس کو ادا سمجھا جائے گا قضا نہیں اور تاخیر سے جو گناہ ہوا ہو گا وہ بھی ادا سے ساقط ہو جائے گا۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک عید کا دن گزرنے کے بعد اس کی ادائیگی ادا نہیں ہے، بلکہ قضاء ہے، حنابلہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ ۱۲۶

۱۵۱۰۔ حدثنا معاذ بن فضالة: حدثنا أبو عمر، عن زيد، عن عياض بن عبد الله بن سعيد، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: ((كنا نخرج في عهد رسول الله ﷺ يوم الفطر صاعاً من طعام. وقال أبو سعيد: وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر)). [راجع: ۱۵۰۵]

”وقال أبو سعيد: وكان طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر“.

۱۲۶ لقد اتفقت الأئمة الأربعة في استحباب أدائها بعد فجر يوم الفطر، قبل الذهاب إلى صلاة العيد.

جواز تقديمها على يوم فطر۔ فعند أبي حنيفة: يجوز تقديمها لسنة وستين، وعن خلف بن أيوب: يجوز لشهر، وقيل: بيوم أو يومين.

وقت أدائها۔ فيوم الفطر من أوله إلى آخره وبعده يجب القضاء عند بعض أصحابنا، وأصح أن يكون أداء عمدة القاري، ج: ۲، ص: ۵۷۳.

ابوسعید نے بیان کیا کہ اس زمانہ میں ہمارا کھانا جو، منقی، پنیر اور کھجور تھا۔

(۷۷) باب صدقة الفطر على الحرّ والمملوک،

آزاد اور غلام پر صدقہ فطر واجب ہونے کا بیان

”وقال الزهري في المملوكين للتجارة: يزكي في التجارة، ويزكي في الفطر.“

زہری نے کہا: تجارت کے غلاموں سے زکوٰۃ دی جائے اور ان کی طرف سے صدقہ فطر بھی دیا جائے۔

یعنی حرا و مملوک دونوں کی طرف سے صدقہ الفطر ادا کرنا ہوگا، یہ متفق علیہ بات ہے۔

”وقال الزهري في المملوكين للتجارة“ امام زہری رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی کے

پاس تجارت کا غلام ہے یعنی وہ ان غلاموں کی تجارت کرتا ہے تو ”یزکی في التجارة، ويزكي في الفطر“

تجارت کی زکوٰۃ بھی دے گا اور صدقہ الفطر بھی دے گا۔

حنفیہ اور دوسرے حضرات کا مذہب یہ ہے کہ ایک مال پر دو زکوٰۃ نہیں ہوتیں، جب اس کو مال تجارت

قرار دے دیا گیا تو اب وہ تمام مال تجارت کے حکم میں ہو گیا، ایک زندہ نفس کے طور پر نہ رہا، اور مال تجارت پر

صدقہ الفطر نہیں ہوتا، لہذا اس پر صدقہ الفطر نہیں ہوگا۔ ۱۷۷

۱۵۱۱۔ حدثنا أبو التعمان: حدثنا حماد بن زيد: حدثنا أيوب، عن نافع عن ابن

عمر رضي الله عنهما قال: فرض النبي ﷺ صدقة الفطر، أو قال: رمضان، على الذكر

والأنثى، والحرّ والمملوك، صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير، فعُدل الناس به نصف

صاع من برّ. فكان ابن عمر يعطي التمر فأعوز أهل المدينة من التمر فأعطى شعيراً. فكان ابن

عمر يعطي عن الصغير والكبير حتى إن كان يعطي عن بنى. وكان ابن عمر رضي الله عنهما

يعطيها للذين يقبلونها وكانوا يعطون قبل الفطر بيوم أو يومين. [راجع: ۱۵۰۳]

قال أبو عبد الله بنى نافع قال كانوا يعطون لجمع لا للفقراء.

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے صدقہ فطر یا صدقہ رمضان مرد،

عورت، آزاد، غلام ہر ایک پر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو فرض کیا۔

لوگوں نے نصف صاع گےہوں اس کے برابر سمجھ لیا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کھجور دیتے تھے ایک بار

علاء ومنعجب الجماعة وجوبها على السيد حتى لو كان للتجارة، وهو منعب مالك والليث والأوزاعي والشافعي

واسحاق وابن المنذر وقال عطاء، والنخعي، والثوري والحنفيون: إذا كان للتجارة لا تلزمه فطرته، وأما المكاتب

فالجهمور أنها لا تجب عليه، وعن مالك قولان: يخرجها عن نفسه، وقيل: سيده، ولا تجب على السيد عند أبي حنيفة

والشافعي، وأحمد، وقال شيمون بن مهران وعطاء وأبو ثور: يؤدى عنه سيده، عمدة القارى: ج: ۶، ص: ۷۷۶.

اہل مدینہ پر بھجور کا قحط ہوا تو جو دیئے۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما چھوٹے اور بڑے کی طرف سے دیتے تھے، یہاں تک کہ میرے بیٹوں کی طرف سے دیتے تھے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما ان کو دیتے جو قبول کرتے اور عید الفطر ایک یا دو دن پہلے دیتے۔ ابو عبد اللہ (امام بخاری رحمہ اللہ) نے کہا کہ بنی سے مراد بنی نافع ہے اور کہا کہ وہ لوگ جمع کرنے کے لئے دیتے تھے نہ فقراء کو دیتے تھے۔

مطلب

”حتى إن كان يعطى عن بنى“ نافع کہتے ہیں کہ یہاں تک کہ میرے بیٹوں کی طرف سے صدقۃ الفطر ادا کر دیا، نافع ان کے غلام تھے۔

”وكان ابن عمر رضى الله عنهما يعطيها للدين يقبلونها“ یعنی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما صدقۃ الفطر ان لوگوں کو دیا کرتے تھے جو صدقۃ الفطر قبول کرتے تھے یعنی خود براہ راست فقراء کو نہیں دیا کرتے تھے، بلکہ حکومت کی طرف سے جو لوگ صدقۃ الفطر وصول کرنے کے لئے مقرر تھے ان کو ادا کیا کرتے تھے۔

”فكانوا يعطون قبل الفطر“ اور عید الفطر سے ایک یا دو دن پہلے دے دیا کرتے تھے۔

(۷۸) باب صدقة الفطر على الصغير والكبير

ہر چھوٹے بڑے پر صدقۃ فطر واجب ہونے کا بیان

۱۵۱۲ - حدثنا مسدد: حدثنا يحيى عن عبيد الله قال: حدثني نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: فرض رسول الله ﷺ صدقة الفطر صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر على الصغير والكبير، والحر والمملوك. [راجع: ۱۵۰۳]

”فرض رسول الله ﷺ صدقة الفطر صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر على الصغير والكبير، والحر والمملوك“۔

یہ ایک مشہور اختلاف ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ مال پر ہوتی ہے، لہذا یتیم اور مجنوں کے مال پر بھی زکوٰۃ ہے اور ان کے مال سے صدقۃ الفطر بھی نکالا جائے گا۔ ۱۲۸

حنفیہ کا مذہب

حنفیہ کے نزدیک ان پر زکوٰۃ نہیں ہے، ۱۲۹ چونکہ وہ ”رفع القلم عن ثلاث: عن النائم حتی یتقیظ وعن الصغیر حتی یکبر وعن المجنون حتی یعقل أو یفیک“ میں داخل ہیں۔
اس حدیث میں نابالغ کو صراحتہً غیر مکلف قرار دیا گیا ہے، لہذا اس پر نماز وغیرہ دوسرے واجبات کی طرح زکوٰۃ بھی واجب نہ ہوگی۔ ۱۳۰
اس کے علاوہ امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الآثار میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ یتیم کے مال پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ ۱۳۱
اس لئے ان کے مال میں زکوٰۃ نہیں، البتہ ان کے ولی پر واجب ہوگا کہ ان کی طرف سے صدقۃ الفطرا داکرے اور علی الصغیر والکبیر میں درحقیقت ”من تجب عنه الصدقة“ کا بیان ہے۔

۱۲۹، ۱۲۸ ((والصغیر))۔ جمہور العلماء علی وجوبها علی الصغیر وان کان یتیمًا، قال ابن بزیة: وقال محمد بن الحسن وزفر: لا یجب علی الیتیم زکاة الفطر کان له مال أو لم یکن، فان اخرجها عنه وصیہ ضمن، عمدة القاری، ج: ۶، ص: ۵۷۶۔

۱۳۰ سنن الترمذی، کتاب الحدود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، باب ما جاء لیمن لا یجب علیہ الحد، رقم: ۱۴۲۳، ج: ۴، ص: ۳۲، دار احیاء التراث العربی، بیروت، وسنن ابی داؤد، کتاب الحدود، باب فی المجنون یسرق أو یضرب حدًا، رقم: ۴۳۹۸، ج: ۴، ص: ۱۳۹، دار الفکر، وسنن النسائی، باب من لا یقع طلاقہ من الأزواج، رقم: ۳۳۳۲، ج: ۶، ص: ۱۵۶، مکتب المطبوعات الاسلامیة، حلب، ۱۴۰۶ھ۔

۱۳۱ لیس فی مال الیتیم زکاة، کتاب الحجۃ، ج: ۱، ص: ۴۶۰، عالم الکتب، بیروت، ۱۴۰۳ھ۔ ومصنف ابن ابی شیبہ، من قال لیس فی مال الیتیم زکاة حتی یتبلغ، رقم: ۱۰۱۲۵، ج: ۲، ص: ۳۷۹۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۵۔ کتاب الحج

عام طور پر عبادتوں کو تین حصوں پر تقسیم کیا جاتا ہے۔
ایک ”عبادات بدنیہ“ جو انسان کے بدن سے تعلق رکھتی ہیں اور بدن کے ذریعہ ان کی ادائیگی ہوتی ہے، جیسے نماز بدنی عبادت ہے۔
دوسری ”عبادات مالیہ“ جس میں بدن کو دخل نہیں ہوتا بلکہ اس میں پیسے خرچ ہوتے ہیں، جیسے زکوٰۃ اور قربانی۔

تیسری عبادات وہ ہیں جو بدنی بھی ہیں اور مالی بھی ہیں، ان کے ادا کرنے میں انسان کے بدن کو بھی دخل ہوتا ہے اور مال کو بھی دخل ہوتا ہے، جیسے حج کی عبادت۔ حج کی عبادت میں انسان کا بدن بھی خرچ ہوتا ہے اور اس کا مال بھی خرچ ہوتا ہے، اس لئے یہ عبادت بدن اور مال دونوں سے مرکب ہے۔ اور اس حج کی عبادت میں عاشقانہ شان پائی جاتی ہے، کیونکہ حج میں اللہ ﷻ نے ایسے ارکان رکھے ہیں جن کے ذریعہ اللہ ﷻ سے عشق و محبت کا اظہار ہوتا ہے۔ ۱۔

(۱) باب وجوب الحج وفضله

حج کے واجب ہونے اور اس کی فضیلت کا بیان
وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ
مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ۚ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ
عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ۹۷]

۱۔ والمعبادات انواع: مالمالية محطة، كالزكاة، بدينية كالصلاة، ومركب منها، كالحج، والنيابة تجزئ في النوع الأول، ولا تجزئ في الثاني بحال، وتجزئ في النوع الثالث عند العجز، ولا تجزئ عند القدرة، عمدة القارى، ج: ۷، ص: ۹.

ترجمہ: اور اللہ کا حق ہے لوگوں پر حج کرنا اس گھر کا جو شخص
قدرت رکھتا ہو اس کی طرف راہ چلنے کی اور جو نہ مانے تو پھر اللہ
پر وہ نہیں رکھتا جہاں کے لوگوں کی۔ ۲

۱۵۱۳۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک، عن ابن شہاب، عن سلیمان
ابن یسار، عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما قال: کان الفضل رديف رسول اللہ ﷺ،
فجاءت امرأة من خثعم، فجعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه وجعل النبي ﷺ يصرف وجه
الفضل الى الشق الآخر فقالت: يا رسول الله، أن فریضة الله علی عبادہ فی الحج
أدرکت أبی شیخاً کبیراً لا بیث علی الرحلة، أفأحج عنه؟ قال: ((نعم))، وذلك فی
حجة الوداع. [أنظر: ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۴۳۹۹، ۲۲۲۸] ۳

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ فضل ﷺ رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سوار تھے،
قبیلہ خثعم کی ایک عورت آئی تو فضل ﷺ اس عورت کی طرف دیکھنے لگے اور وہ عورت فضل ﷺ کی طرف دیکھ
رہی تھی اور نبی کریم ﷺ فضل ﷺ کی نگاہ دوسری طرف پھیر رہے تھے، اس عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ! خدا
نے اپنے بندوں پر حج فرض کیا ہے، لیکن میرا باپ بہت بوڑھا ہو گیا ہے وہ سواری پر ٹھہر نہیں سکتا۔ تو کیا میں اس کی
۲ اس پاک گھر میں جمال خداوندی کی کوئی خاص گنج ہے جس کی وجہ سے ادائے حج کے لئے اسے مخصوص کیا گیا کیونکہ حج ایک ایسی عبادت ہے جس کی
ہر ادا اس جیل مطلق اور محبوب برحق کے عشق و محبت کے جذبہ کا اظہار کرتی ہے پس ضروری ہے کہ جسے اس کی محبت کا دعویٰ ہو اور بدنی و مالی حیثیت سے
بیت اللہ تک پہنچنے کی قدرت رکھتا ہو، کم از کم عمر میں ایک مرتبہ دیا و محبوب میں حاضری دے اور دیوانہ وار وہاں کا چکر لگائے۔ اس مضمون کو حضرت مولانا
محمد قاسم قدس اللہ سرہ نے ”قبلاً نما“ میں بڑے شرح و بسط سے لکھا ہے۔ جو مدنی محبت اتنی تکلیف اٹھانے سے بھی انکار کرے سمجھ لو کہ جمود کا شوق ہے۔
اختیار ہے جہاں چاہے دیکھے کھاتا پھرے خود غم و غم جو رہے گا، اس کا کیا بگڑتا ہے۔ تفسیر عثمانی، سورہ اعران، آیت: ۹۷۔

۳ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب الحج عن العاجز لزمانه وهرم ونحوهما أو للموت، رقم: ۲۳۷۵، وسنن
الترمذی، كتاب الحج عن رسول الله، باب ما جاء في الحج عن الشيخ الكبير والميت، رقم: ۸۵۰، وسنن النسائي،
كتاب مناسك الحج، باب حج المرأة عن رسول الرجل، رقم: ۲۵۹۳، وكتاب آداب القضاة، باب الحكم بالنسبية
والتمثيل وذكر الاختلاف على الوليد، رقم: ۵۲۹۶، سنن أبي داود، كتاب المناسك، باب الرجل يحج عن غيره،
رقم: ۱۵۳۳، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب الحج عن الحي إذا لم يستطع، رقم: ۲۸۹۸، ومسند أحمد،
ومسند بنی هاشم، باب مسند الفضل بن عباس، رقم: ۱۷۱۶، ۱۷۲۵، ۱۷۹۲، ۲۱۵۳، ۳۰۶۸، ۳۲۰۳،
وموطأ مالک، كتاب الحج، باب الحج عن من يحج عنه، رقم: ۷۰۳، وسنن الدارمی، كتاب المناسك، باب في
الحج عن الحي، رقم: ۱۷۶۱، ۱۷۶۳.

طرف سے حج کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں۔ یہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے۔

اس حدیث سے علماء کرام نے یہ استنباط کیا ہے کہ حالت احرام میں عورت نقاب نہیں ڈال سکتی اور اگر چہرہ کھلا تو بھی جائز ہے، البتہ حتی الامکان فتنے سے بچنے کیلئے سر پر کوئی ایسی چیز لگا کر نقاب ڈالا جائے کہ نقاب چہرے کو نہ لگے۔

(۲) باب قول اللہ تعالیٰ:

﴿وَ اَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَا تُوَكِّلْ رِجَالًا وَ

عَلٰی كُلِّ ضَامِرٍ يَّأْتِيْنَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ .

لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ [الحج: ۲۷-۲۸]

ترجمہ: اور پکار دے لوگوں میں حج کے واسطے کہ آئیں تیری طرف

پیروں چل کر اور سوار ہو کر دبلے دبلے اونٹوں پر چلے آئیں راہوں

دور سے۔ تاکہ پہنچیں اپنے فائدوں کی جگہوں پر۔

فجاجا (نوح: ۲۰) الطرق الواسعة۔ فجاجا۔ سے وسیع راہیں مراد ہیں۔

۱۵۱۴۔ حدثنا أحمد بن عيسى: حدثنا ابن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب أن

سالم بن عبد الله بن عمر أخبره أن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: رأيت رسول الله ﷺ

يركب راحلته بذي الحليفة ثم يهل حين تستوى به قائمة. [راجع: ۱۶۶]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو ذی الحلیفہ میں دیکھا کہ

اپنی سواری پر سوار ہوئے پھر جب وہ سیدھی کھڑی ہو جاتی تو لبیک کہتے۔

۱۵۱۵۔ حدثنا ابراهيم بن موسى: أخبرنا الوليد: حدثنا الأوزاعي: سمع عطاء

يحدث عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہما: أن اهلل رسول الله ﷺ من ذی الحليفة

ع۔ کذا فی عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۹۔

۵۔ جب کہ تعبیر ہو گیا تو لبیک پہاڑ پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پکارا کہ لوگو! تم پر اللہ ﷻ نے حج فرض کیا ہے حج کو آؤ، جن تعالیٰ نے یہ آواز ہر طرف ہر

ایک دھڑکدھڑکادی (پکارتی) جیسے آج کل ہم امریکہ یا ہندوستان میں بیٹھ کر لندن کی آوازیں سن لیتے ہیں (جس کے لئے حج مقدس اس کی روح نے لبیک کہا۔

وہی شوق کی دلی ہوئی پکارتی ہے کہ ہزاروں آدمی یہاں تک پیش اٹھاتے ہوئے حاضر ہوتے ہیں اور بہت سے اسی دور سے سوار ہو کر آتے ہیں کہ چلتے چلتے

اوتھیاں تھک جاتی اور دہلی ہو جاتی ہیں، بلکہ عموماً چابیوں کو کھدہ ساڑھنیاں کہاں ملتی ہیں ان ہی سوکھے دبلے اونٹوں پر منہ لیس قطع کرتے ہیں۔ یہ گویا اس دعا کی

مقبولیت کا اثر ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کی تھی "فاجعل الفلدة من الناس تهوى اليهم"۔ تفسیر عثمانی، سورۃ الحج، آیت: ۲۷، ۲۸، فائدہ: ۶۔

۶۔ اصل مقدمہ تو نبی و آخری نبیؐ کی تحصیل ہے شلاج عمرہ اور دوسری عبادات کے ذریعہ جن تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنا اور روحانی ترقیات کے بلند

مقامات پر فائز ہونا۔ لیکن اس عظیم الشان اجتماع کے ضمن میں بہت سے سیاسی، تمدنی اور اقتصادی فوائد بھی حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ تفسیر عثمانی، سورۃ الحج،

آیت: ۲۷، ۲۸، فائدہ: ۷۔

حین استوت بہ راحلہ . رواہ انس و ابن عباس ؓ . ۷۱
حضور ﷺ کا بیک کہنا ذی الخلیفہ سے اس وقت ہوتا جب آپ ﷺ کی اونٹنی سیدھی کھڑی ہو جاتی۔

(۳) باب الحج علی الرحل

پالان پر سوار ہو کر حج کرنے کا بیان

اس باب کا مقصد یہ ہے کہ اونٹ پر سوار ہونے کے دو طریقے ہوتے ہیں :
ایک طریقہ یہ ہے کہ باقاعدہ ہودج بنایا جائے اور آدمی اس کے اندر بیٹھے ، ہودج میں سایہ وغیرہ ہوتا ہے۔
دوسرا طریقہ یہ ہے کہ رحل لگایا اور بیٹھ گیا اور سایہ نہیں ہوتا۔
حج میں بہتر یہ ہے کہ آدمی ہودج استعمال نہ کرے بلکہ بغیر سایہ کے صرف اونٹ پر بیٹھ جائے ، کیونکہ اس میں زیادہ تواضع ہے اور حج تواضع چاہتا ہے۔

۱۵۱۶ - وقال أبان : حدثنا مالک بن دینار ، عن القاسم بن محمد ، عن عائشة رضی اللہ عنہا : أن النبی ﷺ بعث معها אחاهما عبد الرحمن فاعمرها من التعمیم ، وحملها علی قتب . وقال عمر ؓ : شدوا الرّحال فی الحج فإنّہ أحد الجہادین . [راجع : ۲۹۳]
یہاں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت نقل کی ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ان کے ساتھ ان کے بھائی عبد الرحمن کو بھیجا تھا ، انہوں نے تعمیم سے عمرہ کروایا ، ”وحملها علی قتب“ انہوں نے ان کو پالان پر بٹھایا تھا ، ہودج نہیں تھا۔

”وقال عمر ؓ“ حضرت عمر ؓ نے فرمایا کہ حج کے اندر کچادہ کسا کرو ، یعنی ہودج نہ بناؤ ، کیونکہ یہ بھی ایک طرح کا جہاد ہے ، جس طرح جہاد میں مشقت اختیار کرنی پڑتی ہے ، اسی طرح حج میں بھی تھوڑی مشقت اٹھائے اور کچادہ کے تو بہتر ہے۔

۱۵۱۷ - حدثنا محمد بن أبی بکر - هو المقدمی : حدثنا یزید بن زریع : حدثنا عزرّة بن ثابت ، عن ثمامة بن عبد اللہ بن أنس قال : حج أنس علی رحل ولم یکن ۱
۱ لا یوجد للحديث مكررات .

۱ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب حجة النبی ، رقم : ۲۱۳۷ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب المناسک ، باب صفة حجة النبی ، رقم : ۱۶۲۸ ، ومسنند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند جابر بن عبد اللہ ، رقم : ۱۳۹۱۸ ، وسنن الدارمی ، کتاب المناسک ، باب فی سنة الحج ، رقم : ۱۷۷۸ .

شحيحاً، وحدث أن رسول الله ﷺ حج على رجل وكانت زاملته ٩٠.

حدیث کا مفہوم

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے رجل پر حج کیا حالانکہ وہ بخیل نہیں تھے، اگر وہ چاہتے تو ہودج بنا سکتے تھے لیکن نہیں بنایا بلکہ رجل پر سفر کیا۔

”وحدث“ اور آپ ﷺ نے بھی رجل پر حج کیا تھا اور یہی اونٹ تھا جو آپ ﷺ کا زاملہ تھا۔ زاملہ اس اونٹ کو کہتے ہیں جو سامان وغیرہ لے کر جائے اسی پر سواری بھی فرما رہے تھے اور اسی پر آپ ﷺ کا سامان بھی تھا، ایسا نہیں تھا کہ سواری کے لئے الگ جانور اور سامان کے لئے الگ جانور ہو۔ مطلب یہ ہے کہ سادگی اور تواضع کے ساتھ آپ ﷺ نے حج کیا۔

۱۵۱۸۔ حدثنا عمرو : حدثنا أبو عاصم : حدثنا أيمن بن نابل : حدثنا القاسم بن محمد ، عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : يا رسول الله ، اعتمرتم ولم اعتمر . فقال : ((يا عبد الرحمن اذهب باختك فاعمرها من التعميم)) . فاحقبتها على ناقه فاعتمرتم . [راجع : ۲۹۴]

”فاحقبتها على ناقه فاعتمرتم“ چنانچہ ان کو اونٹنی پر پیچھے بٹھالیا، تو انہوں نے عمرہ کیا۔

(۴) باب فضل الحج المبرور

حج مقبول کی فضیلت کا بیان

۱۵۱۹۔ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله : حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ؓ قال : سئل النبي ﷺ : أي الأعمال أفضل ؟ قال : ((إيمان بالله ورسوله)) . قيل : ثم ماذا ؟ قال : ((جهاد في سبيل الله)) . قيل : ثم ماذا ؟ قال : ((حج مبرور)) . [راجع : ۲۶]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا گیا کون سا عمل افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا۔ پوچھا گیا اس کے بعد کون سا؟ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ جل جلالہ کے راستہ میں جہاد کرنا۔ پوچھا گیا پھر کون سا؟ آپ ﷺ نے فرمایا حج مقبول۔

۹ لا يوجد للحديث مكررات.

۱۵۲۰۔ حدثنا عبد الرحمن بن المبارك : حدثنا خالد : أخبرنا حبيب بن أبي عمرة ، عن عائشة بنت طلحة ، عن عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها أنها قالت : يا رسول الله ، نرى الجهاد أفضل العمل ، قال : ((لكن أفضل الجهاد حج مبرور)) . [أنظر : ۱۸۶۱ ، ۲۴۸۳ ، ۲۸۴۵ ، ۲۸۸۶] ۱۱

ترجمہ : ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ انہوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ہم جہاد کو سب سے بہتر عمل سمجھتی ہیں تو کیا ہم بھی جہاد نہ کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے لئے سب سے افضل جہاد حج مقبول ہے۔

۱۵۲۱۔ حدثنا آدم قال : حدثنا شعبة : حدثنا سيار أبو الحكم قال : سمعت أبا حازم قال : وسمعت أبا هريرة ؓ قال : سمعت النبي ﷺ يقول : ((من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه)) . [أنظر : ۱۸۱۹ ، ۱۸۲۰] ۱۲

ترجمہ : حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے یہ سنا کہ جس نے اللہ ﷻ کے لئے حج کیا اور اس نے نہ فحش بات کی اور نہ گناہ کا مرتکب ہوا تو اس دن کی طرح گناہ سے پاک و صاف ہوگا جس دن سے اس کی ماں نے جنم دیا۔

(۵) باب فرض مواقيت الحج والعمرة

حج و عمرہ کی میقاتوں کا بیان

۱۵۲۲۔ حدثنا مالك بن اسماعيل : حدثنا زهير قال : أخبرني زيد بن جبير : أنه أتى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في منزله وله فسطاط وسراق فسأله : من أين يجوز أن أعتمر؟ قال : فرضها رسول الله ﷺ لأهل نجد قرناً ، ولأهل المدينة ، ذا الحليفة ، ولأهل الشام الجحفة . [راجع : ۱۳۳]

۱۱ وفی سنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب فضل الحج ، رقم : ۲۵۸۱ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب الحج جہاد النساء ، رقم : ۲۸۹۲ .

۱۲ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب فی فضل الحج والعمرة ویوم عرفة ، رقم : ۲۳۰۳ ، وسنن الترمذی ، کتاب الحج عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی ثواب الحج والعمرة ، رقم : ۷۳۹ ، وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب فضل الحج ، رقم : ۲۵۸۰ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب فضل الحج والعمرة ، رقم : ۲۸۸۰ ، ومسند احمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند ابی ہریرۃ ، رقم : ۷۸۳۹ ، ۷۰۷۷ ، ۸۹۳۳ ، ۹۸۸۵ ، ۱۰۰۰۶ ، وسنن الدارمی ، کتاب المناسک ، باب فی فضل الحج والعمرة ، رقم : ۱۷۷۸ .

ترجمہ: حضرت زید بن جبیر نے بیان کیا کہ وہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ان کی قیام گاہ پر آئے۔ ان کا خیمہ لگا تھا۔ میں نے ان سے پوچھا کہ میرے لئے کہاں سے عمرہ کا احرام باندھنا جائز ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل نجد کے لئے ”قرون“ اہل مدینہ کے لئے ”ذوالحلیفہ“ اور شام کے لئے ”جحفہ“ کو مقرر کیا ہے۔

میقات

میقات اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں سے مکہ کی طرف جانے والا بغیر احرام کے نہیں گزر سکتا بلکہ احرام کی حالت میں ہونا ضروری ہے۔

حضور ﷺ نے مکہ معظمہ کے چاروں جانب کی بعض جگہوں کے نام لے کر میقاتوں کی تعیین فرمادی، اب دوسرے علاقوں سے آنے والا جو جدھر سے مکہ میں آئے گا اس کے لئے وہی میقات ہوگا خواہ وہ ان متعینہ میقاتوں سے آئے یا ان کی محاذات سے گزرے۔

(۶) باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ [البقرة: ۱۹۷]

۱۵۲۳۔ حدثنا يحيى بن بشر: حدثنا شهاب، عن ورقاء، عن عمرو بن دينار، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون: نحن الممتوحتلون. فلماذا قدموا المدينة وسألوا الناس، فأنزل الله تعالى: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ [البقرة: ۱۹۷].

رواہ ابن عیینہ، عن عمرو، عن عکرمہ مرسلًا ۱۳/۱۳۱

تشریح

اہل یمن جب حج کیا کرتے تھے اور اپنے ساتھ سامان یعنی زادیراہ نہیں لایا کرتے تھے، کہتے تھے کہ ہم تو متوکل ہیں، توکل پر عمل کرتے ہیں، لیکن جب مکہ مکرمہ آئے تو لوگوں سے مانگتے تھے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی:

﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾

”اور زادیراہ لے لیا کرو کہ بے شک بہتر فائدہ زادیراہ کا پچنا ہے سوال سے“

۳۱ انفرد بہ البخاری.

۳۲ ولی سنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب التزود فی الحج، رقم: ۱۳۷۰.

فائدہ: ایک غلط دستور کفر میں یہ بھی تھا کہ بغیر زاوراہ خالی ہاتھ حج کو جانا ثواب سمجھتے تھے اور اس کو توکل کہتے تھے وہاں جا کر ہر ایک سے مانگتے پھرتے اللہ ﷻ نے فرمایا کہ جن کو مقصد ہو وہ خرچ ہمراہ لے کر جائیں تاکہ خود تو سوال سے بچیں اور لوگوں کو حیران نہ کریں۔ ۱۵۔

یعنی اس پر یہ حکم نازل ہوا کہ اپنے ساتھ زاوراہ لے کر جاؤ، اس لئے کہ بہترین زاوراہ تقویٰ ہے، یہاں تقویٰ سے مراد ”تقویٰ عن مسئلۃ الناس“ لوگوں سے مانگنے سے بچنا ہے، زیادہ ترمفسرین نے یہاں تقویٰ کے یہی معنی مراد لئے ہیں۔

حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک مطلق تقویٰ مراد ہے اور یہ جملہ بطور مناسبت لایا گیا ہے کہ زاوراہ لے کر جاؤ اور ساتھ یہ بھی کہہ دیا کہ اگرچہ بہترین زاوراہ تقویٰ ہے وہ بھی ساتھ رکھو لیکن زاوراہ ہی بھی رکھو۔ تو ظاہری اور باطنی دونوں زاوراہ ساتھ رکھو، یہ مراد ہے۔ ۱۶۔

(۷) باب مہلّ اہل مکّۃ للحج والعمرة

حج و عمرہ کے لئے اہل مکہ کے احرام باندھنے کی جگہ کا بیان

۱۵۲۲۔ حدثنا موسى بن إسماعيل: حدثنا وهيب: حدثنا ابن طاووس، عن أبيه، عن ابن عباس قال: وقت رسول الله ﷺ لأهل المدينة ذا الحليفة، ولأهل الشام الجحفة ولأهل نجد قرن المنازل، ولأهل اليمن يلملم من لهم ومن أتى عليهم من غيرهن ممن أراد الحج والعمرة. ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ حتى أهل مكة من مكة. [أنظر: ۱۵۲۶، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۸۳۵]۔ ۱۷۔

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے اہل مدینہ کیلئے ذوالحلیفہ، اہل شام کے لئے

۱۵ تفسیر عثمانی، سورہ بقرہ، آیت: ۱۹۷۔

۱۸ وفسره السيوطي بما يقتضي به من السؤال، وهو المال، وليس بمرد عندى، بل التقوى على معناه المعروف، والمراد أنه الزاد الحسى، فقد علم أنه لابد لكم، فسوف تأخذونه، ولكن ههنا زاد آخر أقوم وأهم منه، وهو التقوى، فهو زاد معنوي فلا تسوه، واجعلوه أيضاً من زادكم، فإنه خير زاد لمن تزوده، ويؤيده ما عند أبي داود، أن رجلاً سأل النبي الزاد، فقال: زدك الله التقوى، وإنما أول به السيوطي.فيض الباری، ج: ۳، ص: ۶۳۔

۱۹ وفى صحيح مسلم، كتاب الحج، باب مواقيت الحج والعمرة، رقم: ۲۰۲۳، وسنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب ميقات أهل اليمن، رقم: ۲۶۶، ومسند أحمد، ومن مسند بنى هاشم، باب مسند عبد الله بن عباس، رقم: ۲۰۲۱، ۲۱۲۸، ۲۱۵۹، ۲۹۰۶، ۲۹۸۱، وسنن الدارمي، كتاب المناسك، باب المواقيت فى الحج، رقم: ۱۷۲۳۔

جھ، اہل نجد کے لئے قرن منازل اور اہل یمن کے لئے یلملم مقرر فرمایا۔ یہ ان کے لئے میقات ہے۔ اور ان کے لئے جو دوسرے مقامات سے حج و عمرہ کے ارادہ سے آئیں اور جو ان میقاتوں کے اندر رہنے والا ہے وہ وہیں سے احرام باندھے جہاں سے چلا ہے یہاں تک کہ اہل مکہ، مکہ ہی سے احرام باندھ لیں۔

مواقیت کی تعریف اور مواضع میقات

مواقیت، میقات کی جمع ہے۔ یہاں مکان معین کے لئے استعمال کیا گیا ہے جب میقات وقت معین کے لئے آتا ہے۔ یہاں میقات سے مراد وہ مقامات ہیں جہاں سے بغیر احرام کے تجاوز کرنا جائز نہیں ہے۔

اہل مدینہ کا میقات

اہل مدینہ کی میقات ذو الحلیفہ ہے۔ یہاں پہلے ایک درخت تھا جہاں اب ایک مسجد بنی ہوئی ہے، یہ مقام مدینہ سے چھ میل کے قریب ہے۔

اہل شام کا میقات

اہل شام کی میقات جھ ہے۔

اہل نجد کا میقات

اہل نجد کی میقات قرن منازل ہے۔

اہل یمن کا میقات

اہل یمن کی میقات یلملم ہے۔ یہ مکہ سے جنوب میں تیس میل ہے۔

جدہ ”یلملم“ کے محاذی ہے، لہذا اپنی کے جہاز میں جانے کی صورت میں جدہ پر اتر کر احرام باندھنا جائز ہے اور ہوائی جہاز پر جانے کی صورت میں قرن المنازل سے پہلے پہلے احرام باندھنا واجب ہے۔

اہل عراق کا میقات

اہل عراق کی میقات ذات عرق ہے۔ حضرت عمرؓ نے کوفہ اور بصرہ کو فتح کرنے کے بعد اس جگہ کو میقات مقرر کیا تھا، ذات عرق کے علاوہ باقی چار میقات کے تعیین کا ثبوت صحیحین میں ہے اور ذات عرق کا ثبوت مسلم و ابوداؤد میں ہے۔ ۱۸

اہل مکہ کے لئے حج و عمرہ کی میقات

یہ حج والوں کے لئے ہے کہ اہل مکہ، مکہ ہی سے احرام باندھیں گے، البتہ عمرہ کرنے والے مکہ مکرمہ سے

یا حرم سے باہر جائیں گے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کے صنیع سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس بات کے قائل ہیں کہ مکئی جس طرح حج کا احرام مکہ ہی سے باندھتا ہے وہ عمرہ کا احرام بھی مکہ ہی سے باندھ گا۔

لیکن یہ حقیقت ہے کہ یہ مسلک جمہور اُمت کے خلاف اور امام بخاریؒ کا تفرّد ہے، اور جمہور اُمت کا یہی مسلک ہے کہ مکئی حج کا احرام اگرچہ مکہ سے باندھے گا لیکن عمرہ کا احرام اس کے لئے حل سے باندھنا ضروری ہے۔

”ممن أراد الحج والعمرة“

اس سے شافعیہ اور حنابلہ اس بات پر استدلال کرتے ہیں کہ احرام اس شخص کے لئے باندھنا ضروری ہے جو حج یا عمرہ کی نیت سے جا رہا ہو، اگر کسی اور کام سے جا رہا ہو تو احرام باندھنا واجب نہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک چاہے جس نیت سے بھی جائے اگر کار و بار کی نیت ہو تب بھی احرام باندھ کر جائے، پہلے عمرہ ادا کرے پھر کوئی اور کام کرے، وہ فرماتے ہیں کہ احرام اس جگہ کے تقدس کی بنا پر ہے اس لئے ضروری ہے۔ ۱۹

حنفیہ کی ایک دلیل مصنف ابن ابی شیبہؒ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مرفوع حدیث ہے: ”لا تجاوزوا الميقات الا باحرام“۔ نیز امام محمدؒ نے مؤطا میں بلا غبار وایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین سے واپسی پر جو عمرہ کیا، اس کے بارے میں فرمایا: ”هذه العمرة لدخولنا مكة بغير احرام“ یعنی حج مکہ کے موقع پر چونکہ ہم احرام کے بغیر داخل ہوئے تھے اس لئے اب عمرہ کر رہے ہیں۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص بغیر احرام کے میقات سے گزر جائے تو اس پر واجب ہے کہ وہ باہر آ کر عمرے یا حج کا احرام باندھے۔

حدیث کا مطلب وہ یہ بیان کرتے ہیں کہ یہاں ”ممن“ بیان یہ ہے تجبیز کے لئے نہیں، لہذا جو شخص بھی مکہ مکرمہ جائے اسے حج یا عمرہ کا ارادہ کرنا ہی پڑے گا۔

آج کے دور میں اس پر عمل بڑا مشکل ہو گیا ہے اس لئے کہ ایک شخص طائف میں رہتا ہے اور مکہ میں کام کرتا ہے، اسی طرح ڈرائیور دن میں مکہ اور طائف کے درمیان دس چکر لگاتے ہیں اگر ان پر یہ پابندی عائد کی جائے کہ ہر مرتبہ آ کر پہلے عمرہ ادا کریں تو اس میں حرج عظیم ہے، لہذا ایسے لوگوں کے لئے شافعیہ وغیرہ کے مسلک پر عمل کرنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ ۲۰

ولا تمسك به الشافعية على أن الاحرام إنما يجب على من دخل مكة معتمراً أو حاجاً، أما من لم يرد هما، بل أراد التجارة أو غيرها، فليس عليه احرام، ويجب عليه الاحرام عندنا مطلقاً، لأنه لتعظيم البقعة المباركة، فيستوى فيه الحاج وغيره، فكان الاحرام عندنا لازم لمن دخلها، وأما عند الشافعية فموقوف على إرادته إحدى العبادتين. فيض الباری، ج: ۳، ص: ۲۳.

مع من أتي على ميقات من المواقيت لايجاوزه غير محرم عند أبي حنيفة سواء قصد دخول مكة أو لم يقصد وقال القرطبي: أما من مر على الميقات قاصداً دخول مكة من غير نسك، وكان ممن لا يتكرر دخوله إليها، فهل يلزمه دم أو لا ؟

اختلف فيه أصحابنا، وظاهر الحديث انه إنما يلزم الاحرام من اراد مكة لأحد النسكين خاصة، وهو مذهب الزهري وأبي مصلب في آخرين، وقال ابن قدامة: أما المجاوز للميقات ممن لا يريد النسك فعلى قسمين: أحدهما: لا يريد دخول مكة بل يريد حاجة فيما سواها، فهذا لا يلزمه الاحرام ببلا خلاف، ولا شيء عليه في تركه الاحرام لأنه أتي بدماً مرتين ولم يحرم، ولا أحد من أصحابه، ثم بدأ لهذا الاحرام وتجدد له العزم عليه أن يحرم من موضعه، ولا شيء عليه، هذا ظاهر كلام الحرقي، وبه يقول مالک والنوري والشافعي الى الخ. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۰.

”حتی اهل مكة من مكة“ یہ حج کی بات ہے۔ عمرے میں احرام باندھنے کے لئے حرم سے باہر نکلنا ضروری ہے۔

(۸) باب میقات اهل المدينة ولا يهلون قبل ذی الحلیفہ

اہل مدینہ کے میقات کا بیان اور یہ لوگ ذوالحلیفہ پہنچنے سے پہلے احرام نہ باندھیں
۱۵۲۵۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن نافع ، عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما : أن رسول اللہ ﷺ قال : ((يهل اهل المدينة من ذی الحلیفہ ، واهل الشام من الجحفة ، واهل نجد من قرن)) .
قال عبد اللہ : وبلغنی أن رسول اللہ ﷺ قال : ((ويهل اهل اليمن من يلملم)) .
[راجع : ۱۳۳]

حضرت ابن عمرؓ نے بیان کیا کہ مجھے معلوم ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا، اہل یمن یلملم سے احرام باندھیں۔

(۹) باب مهل اهل الشام

اہل شام کے احرام باندھنے کی جگہ

۱۵۲۶۔ حدثنا مسدد : حدثنا حماد بن عمرو بن دينار ، عن طاؤس ، عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : وقت رسول اللہ ﷺ لاهل المدينة ذی الحلیفہ ، و لاهل الشام الجحفة و لاهل نجد قرن المنازل ، و لاهل اليمن يلملم ، فلهن لهن ولمن أتى عليهن من غير أهلهن لمن كان يريد الحج والعمرة . فمن كان دونهن فمهله من أهله .
وكذاك حتى اهل مكة يهلون منها . [راجع : ۱۵۲۳]
ترجمہ : حضور ﷺ نے اہل مدینہ کے لئے ذوالحلیفہ ، اہل شام کے لئے جھہ اور اہل نجد کے لئے قرن المنازل اور اہل یمن کیلئے یلملم کو احرام باندھنے کی جگہ مقرر فرمایا۔

”فهن لهن ولمن أتى عليهن من غير أهلهن لمن كان يريد الحج والعمرة“
یہ جگہیں ان کے لئے میقات ہیں اور ان لوگوں کے لئے بھی جو ان کے علاوہ دوسری جگہوں سے حج اور عمرے کے ارادہ سے آئیں۔

جو ان میقات کے اندر رہنے والے ہیں ان کے احرام باندھنے کی جگہ ان کے گھر سے شروع ہوتی ہے یہاں تک کہ اہل مکہ گھر ہی سے احرام باندھ لیں۔

(۱۱) باب مهل من كان دون المواقيت

جو لوگ میقات کے ادھر رہتے ہوں

۱۵۲۹ - حدثنا قتیبہ : حدثنا حماد ، عن عمرو ، عن طاؤس ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : أن النبی ﷺ وقت لأهل المدينة ذا الحليفة ، ولأهل الشام الجحفة ، ولأهل اليمن يلملم ، ولأهل نجد قرنا . فهن لهن ولمن أتى عليهن من غير أهلهن ممن كان يريد الحج والعمرة . فمن كان دونهن فمن أهله حتى ان أهل مكة يهلون منها . [راجع : ۱۵۲۳]

”مہل من كان دون المواقيت“ اس ترجمہ الباب اور حدیث میں میقاتوں سے ادھر ادھر رہنے والوں کے احرام باندھنے کی جگہوں کا بیان ہے۔

(۱۳) باب : ذات عرق لأهل العراق

عراق والوں کے لئے میقات ذات عرق ہے

۱۵۳۱ - حدثني علي بن مسلم قال : حدثنا عبد الله بن نمير : حدثنا عبد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : لما فتح هذان المصران أتوا عمر . فقالوا : يا أمير المؤمنين ، ان رسول الله ﷺ حد لأهل نجد قرنا وهو جور عن طريقنا ، وانا ان أردنا قرنا شق علينا . قال : فانظروا حذوها من طريقكم ، فحد لهم ذات عرق . ۲۲/۱

ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب یہ دونوں ملک فتح کئے گئے تو لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا کہ اے امیر المؤمنین! رسول اللہ ﷺ نے اہل نجد کے لئے قرن کو مقرر فرمایا اور وہ ہمارے راستے سے ہٹا ہوا ہے، اگر ہم قرن کا رادہ کریں تو ہمارے لئے تکلیف دہ ہوتا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اپنے راستے میں اس کے سامنے کوئی جگہ دیکھو اور ان کے لئے ذات عرق کو مقرر فرمایا۔

تشریح

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب یہ دو شہر یعنی کوفہ اور بصرہ فتح ہوئے، فتح ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ زمین فتح ہوئی، بعد میں وہاں شہر آباد ہوئے، تو وہاں کے لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے

۱۱ لا يوجد للحديث للمكرات .

۲۲ وانفرد به البخاری .

اور آکر کہا کہ رسول کریم ﷺ نے اہل نجد کے لئے قرن کو میقات بنایا تھا اور وہ ہمارے راستے سے الگ اور دور ہے، اگر ہم قرن سے آئیں تو اس میں ہمارے لئے بڑی مشقت ہے۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم اس کی محاذات دیکھو کہ تمہارے راستے میں قرن کی محاذات میں کون سی بستی پڑتی ہے ”لحمہ ذات عرق“ انہوں نے اہل عراق کے لئے ذات عرق کو حد مقرر فرمایا۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل عراق کے لئے ذات عرق، حضرت فاروق اعظمؓ نے مقرر کی، لیکن نسائی، طحاوی اور مسلم شریف کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خود حضور اقدس ﷺ نے اہل عراق کے لئے ذات عرق کو میقات مقرر فرمایا تھا اور وہ روایات زیادہ راجح اور صحیح ہیں۔ ۲۳

ایسا لگتا ہے کہ شاید یا تو حضرت عمرؓ کو علم نہیں تھا کہ آپ ﷺ نے عراق والوں کے لئے ذات عرق کو میقات مقرر کیا ہے، اس لئے انہوں نے اس کی محاذات نکالی جو اتفاق سے وہی بنی، یا یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضور اقدس ﷺ کی توقیت کی حکمت بیان کرتے ہوئے کہا کہ دیکھو ذات عرق قرن کے محاذات میں ہے اور تمہارے راستے میں ہے، اس کا منشا یہ ہے کہ حضور ﷺ نے جو جگہ مقرر کی حضرت عمرؓ نے اس کی حکمت بیان کر دی کہ ذات عرق کو کیوں مقرر کیا؟

باب (۱۴)

۱۵۳۲۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک، عن نافع، عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما: أن رسول اللہ ﷺ أنشأ بالطحاء بذي الحليفة فصلى بها و كان عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما يفعل ذلك. [راجع: ۳۸۳]

”ان رسول اللہ ﷺ أنشأ بالطحاء بذي الحليفة فصلى بها و كان عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما يفعل ذلك“

حضور اکرم ﷺ نے ذی الحلیفہ کی پتھریلی زمین میں اپنی اونٹنی بٹھائی اور وہاں نماز پڑھی اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اسی طرح کرتے تھے۔ ۲۴

۲۳ مزید ملاحظہ فرمائیں: فہست ان عمر و اخرجه النسائي: أخبرنا عمرو بن منصور قال: حدثنا هشام بن بهرام... الى آخره. وبعديث جابر أخرجه مسلم، وفيه: مهل أهل العراق ذات عرق، وأخرجه الطحاوي أيضاً ولفظه: ولأهل العراق ذات عرق. ثم قال الطحاوي: فقد ثبت عن رسول الله ﷺ بهذا الآثار من وقت أهل العراق، كما ثبت من وقت من سواهم. عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۳۶.

۲۴ یہ حدیث تحریر کا آثار الانبیاء کی فضیلت پر گزر چکی ہے، ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۳، ص: ۲۲۹۔

(۱۵) باب خروج النبی ﷺ علی طریق الشجرة

نبی اکرم ﷺ کا شجرہ کے راستہ سے جانے کا بیان

۱۵۳۳۔ حدثنا ابراہیم المنذر : حدثنا انس بن عیاض ، عن عبید اللہ ، عن نافع ، عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما : أن رسول اللہ ﷺ کان ینخرج من طریق الشجرة یدخل من طریق المعمرین . وأن رسول اللہ ﷺ کان اذا خرج الی مکة صلی فی مسجد الشجرة ، واذا رجع صلی ہذی الحلیفة بطن الوادی وبات حتی یصبح . راجع : [۳۸۳]

یہ علاقے ساتھ ساتھ ہیں یعنی ذی الخلیفہ ، معمرس اور شجرہ ، یہ جو مختلف باتیں آ رہی ہیں سب قریب قریب ہیں ، ذوالخلیفہ کے آس پاس ہے۔

(۱۶) باب قول النبی ﷺ : ((العقیق وادی مبارک))

حضور ﷺ کا فرمانا کہ عقیق مبارک وادی ہے

۱۵۳۴۔ حدثنا الحمیدی : حدثنا الولید وبشر بن بکر التمیمی قالوا : حدثنا الأوزاعی قال : حدثنی یحیی قال : حدثنی عکرمہ أنه سمع ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما یقول : أنه سمع عمر رضی اللہ عنہ یقول : سمعت رسول اللہ ﷺ یقول : ((أتانی اللیلۃ آت من ربی فقال : صل فی هذا الوادی المبارک ، وقل : عمرة فی حجة)). [انظر : ۲۳۳۷ ، ۲۳۳۸] ۲۵

مفہوم

آج رات میرے پاس ایک آنے والا یعنی ایک فرشتہ آیا اور اس نے کہا کہ اس مبارک وادی میں نماز پڑھو اور یہ کہو کہ "عمرة فی حجة" یعنی قرآن کی نیت کرو ، یعنی تلبیہ پڑھتے ہوئے عمرہ اور حج کی نیت کرو۔ یہ بالکل صریح حدیث ہے اور اس بارے میں حنفیہ کی دلیل ہے کہ حضور ﷺ نے قرآن فرمایا تھا۔

(۱۷) باب غسل الخلق ثلاث مرات من الثیاب

کپڑے سے خلوق کو تین مرتبہ دھونے کا بیان

۱۵۳۶۔ قال أبو عاصم : أخبرنا ابن جریج : أخبرنی عطاء : أن صفوان بن یعلی

وفی سنن ابی داؤد ، کتاب المناسک ، باب فی القرآن ، رقم : ۱۵۳۵ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب التمتع بالعمرة

الی الحج ، رقم : ۲۹۶۷ ، ومسند أحمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب أول مسند عمر بن الخطاب ، رقم : ۱۵۶ .

أخبره : أن يعلى قال لعمر : أرني النبي ﷺ حين يوحى إليه قال : فينما النبي ﷺ بالجعرانة ومعه نفر من أصحابه جاءه رجل فقال : يا رسول الله ، كيف ترى في رجل أحرم بعمره وهو متضمن بطيب ؟ فسكت النبي ﷺ ساعة وجاءه الوحي فأشار عمر ﷺ إلى يعلى ، فجاء يعلى وعليه رسول الله ﷺ ثوب قد أظلم به فادخل رأسه فإذا رسول الله ﷺ محمر الوجه وهو يقط ثم سرى عنه . فقال : ((أين الذي سأل عن العمرة ؟)) فأتى برجل فقال : ((اغسل الطيب الذي بك ثلاث مرّات . وانزع عنك الجبة ، واصنع في عمرتك ما تصنع في حجتك)) .

قلت لعطاء : أراد الإنقاء حين أمره أن يغسل ثلاث مرّات ؟ قال : نعم . [انظر :

[۱۷۸۹، ۱۸۳۷، ۳۳۲۹، ۳۹۸۵]

تشریح

حضرت مفوان بن یعلیٰ ؓ کہتے ہیں کہ ان کے والد یعلیٰ ؓ نے حضرت عمر ؓ سے کہا کہ مجھے نبی کریم ﷺ کو اس وقت دکھائیے جب آپ ﷺ پر وحی نازل ہو رہی ہو۔

”فینما النبى ﷺ بالجعرانة ومعه نفر من أصحابه جاءه رجل“

آپ ﷺ حجرانہ کے مقام میں قیام فرماتے تھے اسنے میں ایک شخص آیا اور آکر عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ“ اس شخص کے بارے میں آپ ﷺ کی کیا رائے ہے، جس نے اس حالت میں عمرہ کا احرام باندھا ہو کہ وہ خوشبو سے لتھڑا ہوا ہو، یعنی اس کے بارے میں کیا حکم ہے۔

آپ ﷺ کچھ دیر خاموش رہے، اس وقت آپ ﷺ پر وحی نازل ہوئی، حضرت عمر ؓ نے یعلیٰ ؓ کی طرف اشارہ کیا کہ تم وحی نازل ہوتی ہوئی دیکھنا چاہتے تھے، اب دیکھو۔ آپ ﷺ پر ایک کپڑا تھا جس سے آپ ﷺ پر سایہ کیا ہوا تھا، ”فادخل رأسه“ انہوں نے اپنا سر اس کپڑے میں داخل کیا تو دیکھا کہ آپ ﷺ کا چہرہ انور سرخ ہوا ہے اور آپ ﷺ لمبے لمبے سانس لے رہے ہیں، پھر آپ ﷺ سے یہ کیفیت زائل کر دی گئی۔

”فقال : ((أين الذي سأل عن العمرة ؟)) فأتى برجل فقال : ((اغسل الطيب الذي

بك ثلاث مرّات . وانزع عنك الجبة ، واصنع في عمرتك ما تصنع في حجتك))“

اس شخص کو بلا کر لایا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا جس خوشبو میں تم لتھڑے ہوئے ہو اس کو تین مرتبہ دھو لو اور جو سلا ہوا جب پہنا ہوا ہے اس کو اتار دو، اور عمرہ میں وہی کام کرو جو حج میں کرتے ہو، یعنی حج کے اندر حالت احرام میں جن چیزوں سے پرہیز کرتے ہو، حالت عمرہ میں بھی انہی چیزوں سے پرہیز کرو۔

روایت میں جنائیت کی جزاء سے سکوت ہے، ظاہر ہے کہ آپ ﷺ نے جنائیت پر جو بھی جزاء آتی ہوگی، اس کا بھی حکم دیا ہوگا جو راوی نے ذکر نہیں کیا، کیونکہ اس کا مقصد پورا حکم بیان نہیں کرتا تھا، بلکہ نزول وحی کا مشاہدہ کا بیان مقصد تھا۔

”قلت لعطاء: اراد الإنقاء حين أمره أن يغسل ثلاث مَرَّات؟“ میں نے عطاء رحمہ اللہ سے پوچھا کہ تین مرتبہ دھونے کا حکم مکمل صفائی کے پیش نظر تھا؟ ”قال: نعم“ انہوں نے کہا: ہاں۔

احرام سے پہلے خوشبو کا حکم

اس حدیث سے امام مالک رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ نے اس بات پر استدلال فرمایا ہے کہ احرام سے پہلے خوشبو لگانا جائز نہیں، یعنی اس طرح خوشبو لگانا کہ احرام کے بعد بھی اس کا جرم باقی رہے جائز نہیں۔ ۲۶۔
جمہور کے نزدیک احرام سے پہلے خوشبو لگانا جائز بلکہ سنت ہے، البتہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر خوشبو ڈی جرم ہو اور اس کا جرم احرام کے بعد بھی باقی رہے تو ایسی خوشبو احرام سے پہلے لگانا بدن پر تو جائز ہے کپڑے پر جائز نہیں۔

آگے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث آ رہی ہے کہ وہ خود احرام سے پہلے حضور ﷺ کو خوشبو لگایا کرتی تھیں، جس کی چمک احرام کی حالت میں بھی حضور اقدس ﷺ کے سر اقدس پر نظر آتی تھی۔
اس لئے ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ احرام سے پہلے خوشبو لگا سکتے ہیں چاہے اس کے اثرات باقی رہیں، البتہ احرام کے بعد لگانا جائز نہیں۔

حدیث باب میں جو تین مرتبہ دھونے کا حکم ہے اس کے بارے میں جمہور کہتے ہیں کہ یہاں یہ وجہ نہیں تھی کہ خوشبو لگانا جائز نہیں تھا بلکہ وجہ یہ تھی کہ انہوں نے خلوق خوشبو لگائی ہوئی تھی، دوسری روایات میں اس کی صراحت آتی ہے، چنانچہ یہاں امام بخاری نے جو باب قائم کیا ہے وہ ہے ”باب غسل المخلوق“ خلوق کے معنی ہیں زعفران کی خوشبو اور زعفران کی خوشبو مروں کے لئے جائز نہیں نہ عام حالت میں اور نہ احرام کی حالت میں، چونکہ انہوں نے وہ خوشبو استعمال کی تھی اس لئے دھونے کا حکم فرمایا، ورنہ فی نفسہ احرام سے پہلے خوشبو لگانا جائز ہے۔ ۲۶۔

۲۶، اختلاف العلماء فی استعمال الطیب عند الاحرام واستدامتہ بعدہ، فکرمہ قوم ومنعہ، منهم مالک ومحمد بن الحسن، ومنعہا عمر وعثمان وابن عمر وعثمان بن أبی العاص وعطاء والزہری، وخلافہم فی ذلک آخرون۔
فاجابہو منهم أبو حنیفہ والشافعی تمسکاً بحديث عائشة: ((طیبت رسول اللہ ﷺ بیدی لحرمہ حین احرام، ولحله حین أحل قبل أن یطوف بالبيت))، ولمسلم: بذریعة فی حجة الوداع، وفي رواية للبخاری كما سياتي: ((وطیبتہ بمن یقبل أن یغیض))، وعنہا: ((کأني أنظر الي وبه المسک فی مفرق رسول اللہ ﷺ وهو محرم)) عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۶، وتحفة المحتاج، ج: ۲، ص: ۱۵۰، دار حراء، مكة المكرمة، ۱۴۰۶ھ۔

حدیث کی دوسری توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ خوشبو قیص پر لگی ہوئی تھی اور ذی جرم تھی جیسا کہ آگے خود محرمات الاحرام کے باب میں حدیث میں صراحت ہے کہ خلوق کپڑے پر بھی تھی۔ اور کپڑے پر لگی ہوئی خوشبو کا جرم اگر احرام کے بعد بھی باقی ہے تو وہ ناجائز ہے۔

(۱۸) باب الطیب عند الإحرام ، وما یلبس إذا أراد

أن یحرم ، ویترجل ویذہن

احرام کے وقت خوشبو لگانے کا بیان اور جب احرام باندھنے کا ارادہ

کرے تو کیا پہنے اور کھلی اور تیل ڈالے

”وقال ابن عباس رضی اللہ عنہما : یشم المحرم الزیحان وینظر فی المرأة یتداوی بما یأکل الزيت والسمن . وقال عطاء : یتختم ویلبس الہمیان . و طاف ابن عمر رضی اللہ عنہما وهو محرم وقد حزم علی بطنه بثوب . ولم تر عائشة رضی اللہ عنہا بالتبان بأساً للذین یرحلون ہودجہا“۔

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا، محرم خوشبو سوگھ سکتا ہے اور آئینہ دیکھ دسکتا ہے اور کھانے کی چیزیں اور روغن زیتون اور گھی کو دوا میں استعمال کر سکتا ہے۔ اور عطاء نے کہا کہ جائز ہے کہ انگوٹھی پہنے اور ہمیانی باندھے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حالت احرام میں طواف کی اس طرح کہ اپنے پیٹ پر کپڑا باندھے ہوئے تھے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جانتا کہ اپنے میں کوئی مضائقہ نہ سمجھا، ابو عبد اللہ (امام بخاری) نے کہا کہ عائشہ کی اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو اونٹ پر ہودج کتے ہیں۔

تشریح

یہ باب قائم کیا ہے کہ احرام سے پہلے خوشبو لگانا جائز ہے اور جب احرام کا ارادہ کرے تو کیا پہنے؟ اور کنگھی بھی کرے اور تیل بھی لگائے، یہ سب جائز ہے اور حالت احرام میں ریحان کا پھول بھی سوگھ سکتا ہے، لیکن حنفیہ کے نزدیک یہ سوگھنا جائز نہیں کیونکہ ریحان طیب میں داخل ہے۔

”وینظر فی المرأة یتداوی بما یأکل الزيت والسمن“

اور حالت احرام میں آئینہ میں دیکھ سکتا ہے اور زیت اور سمن کھا کر دوا کر سکتا ہے۔

”وقال عطاء : یتختم ویلبس الہمیان“

انگوٹھی پہننا بھی جائز ہے اور چٹائی جس میں پیسے رکھنے کی تھیلی ہوتی ہے وہ باندھنا بھی جائز ہے، یہ سب امور متفق علیہ ہیں کہ جائز ہیں۔

”وطاف ابن عمرؓ وهو محرم وقد حزم على بطنه بثوب“

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حالت احرام میں طواف کیا جب کہ انہوں نے اپنے پیٹ پر ایک کپڑا باندھا ہوا تھا، معلوم ہوا کہ کپڑا باندھنا جائز ہے۔

”ولم تر عائشة بالتبان باساً للدين يرحلون هودجها“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تیان استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھا، کتاب الصلوٰۃ میں گزر چکا ہے کہ تیان کے معنی نیکر کے ہیں، یعنی ایسا کپڑا جو صرف عورت غلیظہ کے ڈھانپنے کے کام آئے اور رانوں تک رہے اس سے آگے نہ جائے۔

فقہاء کرام کہتے ہیں کہ تیان کا استعمال حالت احرام میں جائز نہیں، کیونکہ وہ لباس خفیہ ہے اور لباس خفیہ حالت احرام میں جائز نہیں ہوتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو جائز کہا ہے اس کے بارے میں لوگوں نے کہا کہ یہ ان کا مذہب ہے اور شاذ مذہب ہے، جن احادیث میں لباس خفیہ پہننے کی ممانعت آئی ہے وہ ان کے خلاف حجت ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تمام جہوروں سے ہٹ کر تیان کو جائز قرار دیں، یہ ذرا بعید معلوم ہوتا ہے، اس لئے ایسا لگتا ہے کہ یہاں تیان سے مراد کوئی ایسی چیز ہے جو سلی ہوئی نہ ہو، جیسے لنگوٹ سلا ہوا نہیں ہوتا اور اس سے مقصد بھی حاصل ہو جاتا ہے، تو یہ ایسی ہی کوئی چیز مراد ہو سکتی ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ آگے فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تیان باندھنے کا ان مردوں کو کہا تھا جو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ہودج اٹھا رہے تھے اور حالت احرام میں تھے، ہودج اٹھانے میں آدمی کو زحمت ہوتی ہے اور بعض دفعہ ازار اس طرح ہو جاتا ہے جس سے کشف عورت کا احتمال ہو سکتا ہے اس لئے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان سے کہا کہ تم تیان باندھ لو تا کہ ہودج اٹھانے کی حالت میں کشف عورت کا احتمال باقی نہ رہے۔

اس سے بھی یہ لگتا ہے کہ وہ تیان شاید لنگوٹ وغیرہ ہو، سلا ہوا نیکر نہ ہو۔

۱۵۳۷ - حدثنا محمد بن يوسف : حدثنا سفيان ، عن منصور ، عن سعيد بن جبیر قال : كان ابن عمر رضي الله عنهما يذهن بالزيت . فذكرته لإبراهيم فقال : ما تصنع بقوله :

۱۵۳۸ - حدثني الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت : كآني أنظر إلى وبهص

الطیب فی مفارِق رسول اللہ ﷺ و هو محرم . ۲۸

حجۃ الوداع کے واقعات

یہاں سے حضور نبی کریم ﷺ کے حجۃ الوداع کے واقعات شروع ہو رہے ہیں، اس لئے کچھ باتیں اس مبارک حج کے بارے میں عرض کر دینا مناسب ہے۔

۸ھ میں مکہ کرم مدینہ فتح ہوا، اس کے بعد جلد ہی حج کا موسم آ گیا، حضرت عتاب اسید ﷺ کو آپ ﷺ نے مکہ مکرمہ کا حاکم بنایا تھا، اس سال انہوں نے مسلمانوں کو لے کر حج کیا، لیکن اس حج میں مشرکین بھی شریک تھے، ۹ھ میں جب حج قریب آیا تو آنحضرت ﷺ نے شروع میں بنفس نفیس حج کے لئے جانے کا ارادہ کیا، یہاں تک کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ ﷺ کے ساتھ جانے والے ہدی جانوروں کے قلاذے بھی تیار کر لئے، جیسا کہ انشاء اللہ آپ آگے پڑھیں گے، لیکن پھر آپ ﷺ نے ارادہ ملتوی فرمادیا، اور خود شریف لے جانے کے بجائے حضرت صدیق اکبر ﷺ کو بھیجا، اس سال حج نہ کرنے میں نہ جانے کیا کیا حکمتیں ہوں گی؟ لیکن بظاہر دو حکمتیں واضح ہیں:

ایک یہ کہ ۹ھ میں بھی حج کی عبادت میں مسلمانوں کے ساتھ مشرکین بھی شریک تھے، اور مشرکین کا معاملہ یہ تھا کہ ان کے احرام باندھنے اور تلبیہ پڑھنے سے لے کر اختتام حج تک ہر مرحلے میں شرک اور بت پرستی کے آثار نمایاں تھے، وہ لوگ کسی نہ کسی بت کے پاس جا کر احرام باندھتے تھے، اور تلبیہ میں بھی ”الا شریکا“ ”ہولک“ کہہ کر عقائد شرکیہ کا اعلان کرتے تھے، جس کے علاوہ لوگ ننگے طواف کرتے تھے، سہمی میں ”اساف“ اور ”نائلہ“ بتوں کا استلام کرتے تھے، مٹی میں بھی پانچ بت بنائے ہوئے تھے، قربانی بھی بتوں کی قربان گاہ پر

۲۸ ولی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب الطیب للمحرم عند الاحرام، رقم: ۲۰۳۸، وسنن الترمذی، کتاب الحج عن رسول اللہ، باب ماجاء فی الطیب عند الاحلال قبل الزیارة، رقم: ۸۴۰، وسنن النسائی، کتاب الفسل والتیم، باب اذا تطیب واغتسل وبقی اثر الطیب، رقم: ۳۱۴، وکتاب المناسک الحج، باب اباحۃ الطیب عند الاحرام، رقم: ۲۶۳۵، وسنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب الطیب عند الاحرام، رقم: ۱۳۸۳، وسنن ابن ماجہ، کتاب المناسک، باب الطیب عند الاحرام، رقم: ۲۹۱۸، ومسند احمد، باقی مسند الانصار، باب حدیث السیدۃ عائشہ، رقم: ۲۲۹۷۶، ۲۲۹۸۲، ۲۳۰۰۳، ۲۳۵۳۱، ۲۳۶۰۷، ۲۳۶۱۷، ۲۳۶۸۷، ۲۳۸۱۸، ۲۳۸۳۵، ۲۳۱۲۶، ۲۳۲۳۳، ۲۳۲۵۱، ۲۳۳۰۲، ۲۳۳۳۷، ۲۳۳۰۹، ۲۳۳۲۳، ۲۳۳۶۱، ۲۳۳۵۱، ۲۳۵۷۰، ۲۳۵۹۳، ۲۳۶۰۷، ۲۳۶۳۳، ۲۳۶۸۸، ۲۳۷۳۳، ۲۳۷۹۸، ۲۳۸۸۶، ۲۵۰۷۰، ۲۵۰۹۹، ۲۵۱۹۲، ووسطا امام مالک، کتاب الحج، باب ماجاء فی الطیب فی الحج، رقم: ۶۳۵، وسنن الدارمی، کتاب المناسک، باب الطیب عند الاحرام، رقم: ۱۷۳۳۔

کرتے تھے، حج کی تکمیل کے بعد پھر انہی بتوں کے پاس جاتے تھے، جہاں سے احرام باندھا تھا، حالت احرام کے قواعد بھی مختلف تھے، غرض ان کا حج حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حج سے کوسوں دور ہو چکا تھا، ایسی حالت میں آپ ﷺ کا حج کے لئے تشریف لے جانا مناسب نہ سمجھا گیا، لہذا اس سال حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ذریعے حج کے دوران یہ اعلان کر دیا گیا کہ آئندہ سال سے کوئی مشرک حج نہیں کرے گا، چنانچہ اس اعلان کے بعد جب مشاہد و مناسک حج شرک آثار سے پاک ہو گئے تو ۱۰ھ میں آپ ﷺ نے حج فرمایا۔

دوسری حکمت بظاہر یہ تھی کہ نسبی کی وجہ سے مہینوں اور تاریخوں کا نظام جاہلیت میں مختل ہو چکا تھا، اور ۱۰ھ میں ایام حج لوٹ پھر کر اپنے اصلی وقت پر آنے تھے، اسی لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”الزمان قد استعار کھمئنتہ یوم خلق اللہ السموات والأرض“ چنانچہ ۱۰ھ میں آپ ﷺ کے حج کے لئے فضا ہوار ہو گئی تو آپ ﷺ نے حج فرمایا جسے ”حجۃ الوداع“ بھی کہتے ہیں ”حجۃ التمام“ بھی اور ”حجۃ البلاغ“ بھی۔ اس میں قدم قدم پر آپ ﷺ کی تعلیمات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے محفوظ کی ہیں اور آپ ﷺ کی ہر ادا کو امت تک پہنچانے کی کوشش کی ہے، ”فجزمہ اللہ تعالیٰ خیرا“۔

۱۵۳۹۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک عن عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه، عن عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ قالت: كنت أطيّب رسول اللہ ﷺ لإحرامه حين يحرم ولحله قبل أن يطوف بالبيت. [انظر: ۱۷۵۳، ۵۹۲۲، ۵۹۲۸، ۵۹۳۰] عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما احرام سے پہلے تیل لگاتے تھے، میں نے ابراہیم خنی رحمہ اللہ سے اس کا ذکر کیا کہ وہ تیل لگاتے ہیں خوشبو نہیں لگاتے، تو انہوں نے کہا کہ اس حدیث کا کیا کرو گے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں خود خوشبو لگاتی تھی۔

معلوم ہوا کہ خوشبو سے پرہیز جیسے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کرتے تھے، کوئی ضروری نہیں۔ امام مالک اور امام محمد رحمہما اللہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل سے استدلال کرتے ہیں اور جمہور کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے۔ ۲۹

(۱۹) من اهل ملبدًا

تلمیذ کر کے احرام باندھنے کا بیان

۱۵۴۰۔ حدثنا أصبغ: أخبرنا ابن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب، عن سالم،

عن أبيهض قال : سمعت رسول الله ﷺ يهل ملبداً . [أنظر : ۱۵۳۹ ، ۵۹۱۳ ، ۵۹۱۵] . ۳۰

ترجمہ: یہل ملبداً۔ تلبید کی حالت میں ”لبیک“ کہتے ہوئے سنا۔

تلبید کہتے ہیں خطمی وغیرہ سے بالوں کو تھیز لینا۔ احرام کی حالت میں اس کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ بال ٹوٹنے کا اندیشہ نہیں رہتا۔ دراصل خطمی ایک لیسہ اقسام کی چیز ہے جس کا استعمال کر کے آپ ﷺ نے بالوں کو جمع کر لیا تھا، تاکہ حالت احرام میں وہ پراگندہ نہ ہونے پائیں۔

(۲۰) باب الإهلال عند مسجد ذی الحلیفہ

ذی الحلیفہ کے نزدیک لبیک کہنے کا بیان

۱۵۴۱۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا سفیان : حدثنا موسى بن عقبة : سمعت

سالم بن عبد اللہ قال : سمعت ابن عمر رضی اللہ عنہما . ح ؛

وحدثنا عبد اللہ بن مسلمة ، عن مالك ، عن موسى بن عقبة ، عن سالم بن

عبد اللہ أنه سمع أباه يقول : ما أهل رسول اللہ ﷺ إلا من عند المسجد ، یعنی مسجد

ذی الحلیفہ . ۳۱ ، ۳۲

ترجمہ: سالم بن عبد اللہ نے اپنے والد کو کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد یعنی مسجد ذی الحلیفہ

کے پاس سے ہی لبیک کہا۔

۳۰ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب التلبیة وصفاتها ووقتها ، رقم : ۲۰۲۹ ، وسنن النسائي ، کتاب المناسک

الحج ، باب التلبیة عند الاحرام ، رقم : ۲۶۳۵ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب المناسک ، باب التلبید ، رقم : ۱۳۸۵ ،

وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب من لبد راسه ، رقم : ۳۰۳۸ ، ومسند أحمد ، مسند المکثرین من الصحابة ،

باب باقی المسند السابق ، رقم : ۵۷۴۹ ، ۵۸۷۱ .

۳۱ لا یوجد للحديث مکررات .

۳۲ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب أمر أهل المدينة بالاحرام ، من عند مسجد ذی الحلیفہ ، رقم : ۲۰۳۳ ،

وسنن الترمذی ، کتاب الحج عن رسول اللہ ، باب ماجاء من أی موضع احرم النبی ، رقم : ۷۴۷ ، وسنن النسائي ،

کتاب مناسک الحج ، باب العمل فی الإهلال ، رقم : ۲۷۰۷ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب المناسک ، باب فی وقت

الاحرام ، رقم : ۱۵۰۸ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب الاحرام ، رقم : ۲۹۰۷ ، ومسند أحمد ، مسند

المکثرین من الصحابة ، باب مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۳۵۸۸ ، ۲۶۱۰ ، ۷۲۰۹ ، ۵۰۸۵ ، ۶۱۳۰ ،

وموطأ مالك ، کتاب الحج ، باب العمل فی الإهلال ، رقم : ۶۳۵ .

اس میں اختلاف ہوا ہے کہ آپ ﷺ نے ذوالحلیفہ میں تبلیہ کب پڑھا تھا؟ بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے نماز کے فوراً بعد مسجد ہی میں تبلیہ پڑھ لیا تھا۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد سے نکلنے ہی درخت کے پاس پڑھا تھا۔ ۳۳ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جب آپ ﷺ اونٹنی پر اچھی طرح سوار ہو گئے تب پڑھا۔ ۳۴ اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بیداء میں پہنچ کر پڑھا۔

درحقیقت تعارض نہیں ہے، کیونکہ ہر شخص نے اپنے علم اور سماع کے مطابق روایت کی ہے۔ کسی نے کہا نماز پڑھنے کے فوراً بعد، کسی نے کہا مسجد کے اندر، کسی نے کہا اونٹنی پر سوار ہو کر، کسی نے کہا اونٹنی سے اتر کر، جس نے جہاں سنا وہیں کے بارے میں روایت کر دیا، لہذا کوئی تعارض نہیں۔ ۳۵

(۲۱) باب ما لا یلبس المحرم من الثیاب

محرم کون سا کپڑا نہیں پہن سکتے

۱۵۴۲۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن نافع ، عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما أن رجلاً قال : یا رسول اللہ ، ما یلبس المحرم من الثیاب ؟ قال رسول اللہ ﷺ : ((لا یلبس القمص ، ولا العمام ، ولا السراویلات ، ولا البرانس ، ولا الخفاف إلا أحد لا یجد نعلین فلیلبس خفین ولیقطعہما أسفل من الکعبین . ولا تلبسوا من الثیاب شیئاً منہ زعفران أو ورس)) . [راجع : ۱۳۴]

۳۳، ۳۴، ۳۵۔ وعن هذا اختلف العلماء في الموضع الذي أحرم منه رسول الله ﷺ، فقال قوم : انه أهل من مسجد ذي الحليفة، وقال آخرون : لم يهل إلا بعد أن استوت به راحلته بعد خروجه من المسجد، وروى ذلك أيضاً عن ابن عمر وأنس وابن عباس وجابر . وقال آخرون : بل أحرم حين أظل على البداء . قال الطحاوي : وأنكر قوم أن يكون رسول الله ﷺ أحرم من البداء، وروى ذلك عن موسى ابن عقبة عن سالم عن أبيه قال : ما أهل إلا من ذي الحليفة، قالوا : وإنما كان ذلك بعد ما ركب راحلته، واحتجوا بما رواه ابن أبي ذئب عن الزهري عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ، انه كان يهل إذا استوت به راحلته قائماً، وكان ابن عمر يفعلها قالوا : وينبغي أن يكون ذلك بعد ما تنبعت به راحلته، كذا ذكره العيني في عمدة القاري، ج : ۷، ص : ۵۶، وسنن الترمذي، كتاب الحج عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء من أي موضع أحرم النبي ﷺ، رقم : ۸۱۸، ومسند أبي يعلى، رقم : ۵۷۸۴.

قال أبو عبد الله يغسل المحرم رأسه ولا يترجل ولا يحك الخ. ۳۶

یہاں ”کسعیس“ سے نچنے مراد نہیں ہیں بلکہ وسط قدم کی ہڈی مراد ہے، اس سے نیچے نیچے جوتا پہنا جاسکتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہڈی جوتے میں چھپی نہیں دینی چاہیے۔ اور کھانا اس طرح منع ہے جس سے بال بٹنٹے کا خطرہ ہو۔ ”وینقحی اھمل من رأسه وجسده“ امام بخاریؒ نے سر اور جسم دونوں کا غلم ایک ہی بتایا ہے کہ اس سے جوس گرانہ جائز نہیں۔ حنفیہ کے نزدیک جوس گرانہ یا انہیں مارنا جائز نہیں ہے اور اگر کرے گا تو صدقہ واجب ہوگا۔ خود گرجائیں تو مضائقہ نہیں۔ شافعیہ کے نزدیک سر سے گرانہ جائز نہیں، بدن سے گرا سکتے ہیں۔ ۳۷

(۲۲) باب الرکوب والارتداف فی الحج

حج میں سوار ہونے اور کسی کو پیچھے بٹھانے کا بیان

۱۵۳۳، ۱۵۳۴۔ حدثنا عبد الله بن محمد: حدثنا وهب بن جرير: حدثنا أبي عن يونس الأيلي، عن الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس رضي الله عنهما: ان اسامة بن زيد رضي الله عنه كان ردف رسول الله ﷺ من عرفة الى المزدلفة، ثم أرفد الفضل من المزدلفة الى منى. قال: فكلاهما قال: لم يزل النبي ﷺ يلبى حتى رمى جمره العقبة. [الحديث: ۱۵۳۳، انظر: ۱۶۸۶؛ الحديث: ۱۵۳۳، انظر: ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷] ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ اسامہ رضی اللہ عنہ عرفہ سے مزدلفہ تک نبی ﷺ کے پیچھے تھے، اور فضل کو مزدلفہ سے منی تک آپ ﷺ نے اپنے پیچھے بٹھایا۔ دونوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ برابر لبیک کہتے رہے، یہاں تک کہ جمرہ عقبہ پر کنگریاں ماریں۔

(۲۳) باب ما يلبس المحرم من الثياب والأزر،

محرم کپڑے، چادر اور تہبند میں سے کیا پہنے

”ولبست عائشة الثياب المعصفرة وهي محرمة. وقالت: لا تلثم.. ولا تبرقع، ولا تلبس ثوباً بورس ولا زعفران. وقال جابر: لا أرى المعصفر طيباً. ولم ۳۶ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب ما يباح للمحرم بهج أو عمرة ولا يباح وبين تحريم الطيب عليه، رقم: ۲۰۱۲، وسنن الترمذی، كتاب الحج عن رسول الله، باب ما جاء فيما لا يجوز للمحرم لبسه، رقم: ۷۶۳، وسنن النسائی، كتاب مناسك الحج، باب النهي عن الثياب المصبوغة بالورس والزعفران في الاحرام، رقم: ۲۶۱۸، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب ما يلبس المحرم، رقم: ۱۵۵۳، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب ما يلبس المحرم من الثياب، رقم: ۲۹۲۰، ومسند أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب، رقم: ۴۲۲۲، ۴۲۲۳، ۴۲۲۴، ۴۲۲۵، ۴۲۲۶، ۴۲۲۷، ۴۲۲۸، ۴۲۲۹، ۴۲۳۰، ۴۲۳۱، ۴۲۳۲، ۴۲۳۳، ۴۲۳۴، ۴۲۳۵، ۴۲۳۶، ۴۲۳۷، ۴۲۳۸، ۴۲۳۹، ۴۲۴۰، ۴۲۴۱، ۴۲۴۲، ۴۲۴۳، ۴۲۴۴، ۴۲۴۵، ۴۲۴۶، ۴۲۴۷، ۴۲۴۸، ۴۲۴۹، ۴۲۵۰، ۴۲۵۱، ۴۲۵۲، ۴۲۵۳، ۴۲۵۴، ۴۲۵۵، ۴۲۵۶، ۴۲۵۷، ۴۲۵۸، ۴۲۵۹، ۴۲۶۰، ۴۲۶۱، ۴۲۶۲، ۴۲۶۳، ۴۲۶۴، ۴۲۶۵، ۴۲۶۶، ۴۲۶۷، ۴۲۶۸، ۴۲۶۹، ۴۲۷۰، ۴۲۷۱، ۴۲۷۲، ۴۲۷۳، ۴۲۷۴، ۴۲۷۵، ۴۲۷۶، ۴۲۷۷، ۴۲۷۸، ۴۲۷۹، ۴۲۸۰، ۴۲۸۱، ۴۲۸۲، ۴۲۸۳، ۴۲۸۴، ۴۲۸۵، ۴۲۸۶، ۴۲۸۷، ۴۲۸۸، ۴۲۸۹، ۴۲۹۰، ۴۲۹۱، ۴۲۹۲، ۴۲۹۳، ۴۲۹۴، ۴۲۹۵، ۴۲۹۶، ۴۲۹۷، ۴۲۹۸، ۴۲۹۹، ۴۳۰۰، ۴۳۰۱، ۴۳۰۲، ۴۳۰۳، ۴۳۰۴، ۴۳۰۵، ۴۳۰۶، ۴۳۰۷، ۴۳۰۸، ۴۳۰۹، ۴۳۱۰، ۴۳۱۱، ۴۳۱۲، ۴۳۱۳، ۴۳۱۴، ۴۳۱۵، ۴۳۱۶، ۴۳۱۷، ۴۳۱۸، ۴۳۱۹، ۴۳۲۰، ۴۳۲۱، ۴۳۲۲، ۴۳۲۳، ۴۳۲۴، ۴۳۲۵، ۴۳۲۶، ۴۳۲۷، ۴۳۲۸، ۴۳۲۹، ۴۳۳۰، ۴۳۳۱، ۴۳۳۲، ۴۳۳۳، ۴۳۳۴، ۴۳۳۵، ۴۳۳۶، ۴۳۳۷، ۴۳۳۸، ۴۳۳۹، ۴۳۴۰، ۴۳۴۱، ۴۳۴۲، ۴۳۴۳، ۴۳۴۴، ۴۳۴۵، ۴۳۴۶، ۴۳۴۷، ۴۳۴۸، ۴۳۴۹، ۴۳۵۰، ۴۳۵۱، ۴۳۵۲، ۴۳۵۳، ۴۳۵۴، ۴۳۵۵، ۴۳۵۶، ۴۳۵۷، ۴۳۵۸، ۴۳۵۹، ۴۳۶۰، ۴۳۶۱، ۴۳۶۲، ۴۳۶۳، ۴۳۶۴، ۴۳۶۵، ۴۳۶۶، ۴۳۶۷، ۴۳۶۸، ۴۳۶۹، ۴۳۷۰، ۴۳۷۱، ۴۳۷۲، ۴۳۷۳، ۴۳۷۴، ۴۳۷۵، ۴۳۷۶، ۴۳۷۷، ۴۳۷۸، ۴۳۷۹، ۴۳۸۰، ۴۳۸۱، ۴۳۸۲، ۴۳۸۳، ۴۳۸۴، ۴۳۸۵، ۴۳۸۶، ۴۳۸۷، ۴۳۸۸، ۴۳۸۹، ۴۳۹۰، ۴۳۹۱، ۴۳۹۲، ۴۳۹۳، ۴۳۹۴، ۴۳۹۵، ۴۳۹۶، ۴۳۹۷، ۴۳۹۸، ۴۳۹۹، ۴۴۰۰، ۴۴۰۱، ۴۴۰۲، ۴۴۰۳، ۴۴۰۴، ۴۴۰۵، ۴۴۰۶، ۴۴۰۷، ۴۴۰۸، ۴۴۰۹، ۴۴۱۰، ۴۴۱۱، ۴۴۱۲، ۴۴۱۳، ۴۴۱۴، ۴۴۱۵، ۴۴۱۶، ۴۴۱۷، ۴۴۱۸، ۴۴۱۹، ۴۴۲۰، ۴۴۲۱، ۴۴۲۲، ۴۴۲۳، ۴۴۲۴، ۴۴۲۵، ۴۴۲۶، ۴۴۲۷، ۴۴۲۸، ۴۴۲۹، ۴۴۳۰، ۴۴۳۱، ۴۴۳۲، ۴۴۳۳، ۴۴۳۴، ۴۴۳۵، ۴۴۳۶، ۴۴۳۷، ۴۴۳۸، ۴۴۳۹، ۴۴۴۰، ۴۴۴۱، ۴۴۴۲، ۴۴۴۳، ۴۴۴۴، ۴۴۴۵، ۴۴۴۶، ۴۴۴۷، ۴۴۴۸، ۴۴۴۹، ۴۴۵۰، ۴۴۵۱، ۴۴۵۲، ۴۴۵۳، ۴۴۵۴، ۴۴۵۵، ۴۴۵۶، ۴۴۵۷، ۴۴۵۸، ۴۴۵۹، ۴۴۶۰، ۴۴۶۱، ۴۴۶۲، ۴۴۶۳، ۴۴۶۴، ۴۴۶۵، ۴۴۶۶، ۴۴۶۷، ۴۴۶۸، ۴۴۶۹، ۴۴۷۰، ۴۴۷۱، ۴۴۷۲، ۴۴۷۳، ۴۴۷۴، ۴۴۷۵، ۴۴۷۶، ۴۴۷۷، ۴۴۷۸، ۴۴۷۹، ۴۴۸۰، ۴۴۸۱، ۴۴۸۲، ۴۴۸۳، ۴۴۸۴، ۴۴۸۵، ۴۴۸۶، ۴۴۸۷، ۴۴۸۸، ۴۴۸۹، ۴۴۹۰، ۴۴۹۱، ۴۴۹۲، ۴۴۹۳، ۴۴۹۴، ۴۴۹۵، ۴۴۹۶، ۴۴۹۷، ۴۴۹۸، ۴۴۹۹، ۴۵۰۰، ۴۵۰۱، ۴۵۰۲، ۴۵۰۳، ۴۵۰۴، ۴۵۰۵، ۴۵۰۶، ۴۵۰۷، ۴۵۰۸، ۴۵۰۹، ۴۵۱۰، ۴۵۱۱، ۴۵۱۲، ۴۵۱۳، ۴۵۱۴، ۴۵۱۵، ۴۵۱۶، ۴۵۱۷، ۴۵۱۸، ۴۵۱۹، ۴۵۲۰، ۴۵۲۱، ۴۵۲۲، ۴۵۲۳، ۴۵۲۴، ۴۵۲۵، ۴۵۲۶، ۴۵۲۷، ۴۵۲۸، ۴۵۲۹، ۴۵۳۰، ۴۵۳۱، ۴۵۳۲، ۴۵۳۳، ۴۵۳۴، ۴۵۳۵، ۴۵۳۶، ۴۵۳۷، ۴۵۳۸، ۴۵۳۹، ۴۵۴۰، ۴۵۴۱، ۴۵۴۲، ۴۵۴۳، ۴۵۴۴، ۴۵۴۵، ۴۵۴۶، ۴۵۴۷، ۴۵۴۸، ۴۵۴۹، ۴۵۵۰، ۴۵۵۱، ۴۵۵۲، ۴۵۵۳، ۴۵۵۴، ۴۵۵۵، ۴۵۵۶، ۴۵۵۷، ۴۵۵۸، ۴۵۵۹، ۴۵۶۰، ۴۵۶۱، ۴۵۶۲، ۴۵۶۳، ۴۵۶۴، ۴۵۶۵، ۴۵۶۶، ۴۵۶۷، ۴۵۶۸، ۴۵۶۹، ۴۵۷۰، ۴۵۷۱، ۴۵۷۲، ۴۵۷۳، ۴۵۷۴، ۴۵۷۵، ۴۵۷۶، ۴۵۷۷، ۴۵۷۸، ۴۵۷۹، ۴۵۸۰، ۴۵۸۱، ۴۵۸۲، ۴۵۸۳، ۴۵۸۴، ۴۵۸۵، ۴۵۸۶، ۴۵۸۷، ۴۵۸۸، ۴۵۸۹، ۴۵۹۰، ۴۵۹۱، ۴۵۹۲، ۴۵۹۳، ۴۵۹۴، ۴۵۹۵، ۴۵۹۶، ۴۵۹۷، ۴۵۹۸، ۴۵۹۹، ۴۶۰۰، ۴۶۰۱، ۴۶۰۲، ۴۶۰۳، ۴۶۰۴، ۴۶۰۵، ۴۶۰۶، ۴۶۰۷، ۴۶۰۸، ۴۶۰۹، ۴۶۱۰، ۴۶۱۱، ۴۶۱۲، ۴۶۱۳، ۴۶۱۴، ۴۶۱۵، ۴۶۱۶، ۴۶۱۷، ۴۶۱۸، ۴۶۱۹، ۴۶۲۰، ۴۶۲۱، ۴۶۲۲، ۴۶۲۳، ۴۶۲۴، ۴۶۲۵، ۴۶۲۶، ۴۶۲۷، ۴۶۲۸، ۴۶۲۹، ۴۶۳۰، ۴۶۳۱، ۴۶۳۲، ۴۶۳۳، ۴۶۳۴، ۴۶۳۵، ۴۶۳۶، ۴۶۳۷، ۴۶۳۸، ۴۶۳۹، ۴۶۴۰، ۴۶۴۱، ۴۶۴۲، ۴۶۴۳، ۴۶۴۴، ۴۶۴۵، ۴۶۴۶، ۴۶۴۷، ۴۶۴۸، ۴۶۴۹، ۴۶۵۰، ۴۶۵۱، ۴۶۵۲، ۴۶۵۳، ۴۶۵۴، ۴۶۵۵، ۴۶۵۶، ۴۶۵۷، ۴۶۵۸، ۴۶۵۹، ۴۶۶۰، ۴۶۶۱، ۴۶۶۲، ۴۶۶۳، ۴۶۶۴، ۴۶۶۵، ۴۶۶۶، ۴۶۶۷، ۴۶۶۸، ۴۶۶۹، ۴۶۷۰، ۴۶۷۱، ۴۶۷۲، ۴۶۷۳، ۴۶۷۴، ۴۶۷۵، ۴۶۷۶، ۴۶۷۷، ۴۶۷۸، ۴۶۷۹، ۴۶۸۰، ۴۶۸۱، ۴۶۸۲، ۴۶۸۳، ۴۶۸۴، ۴۶۸۵، ۴۶۸۶، ۴۶۸۷، ۴۶۸۸، ۴۶۸۹، ۴۶۹۰، ۴۶۹۱، ۴۶۹۲، ۴۶۹۳، ۴۶۹۴، ۴۶۹۵، ۴۶۹۶، ۴۶۹۷، ۴۶۹۸، ۴۶۹۹، ۴۷۰۰، ۴۷۰۱، ۴۷۰۲، ۴۷۰۳، ۴۷۰۴، ۴۷۰۵، ۴۷۰۶، ۴۷۰۷، ۴۷۰۸، ۴۷۰۹، ۴۷۱۰، ۴۷۱۱، ۴۷۱۲، ۴۷۱۳، ۴۷۱۴، ۴۷۱۵، ۴۷۱۶، ۴۷۱۷، ۴۷۱۸، ۴۷۱۹، ۴۷۲۰، ۴۷۲۱، ۴۷۲۲، ۴۷۲۳، ۴۷۲۴، ۴۷۲۵، ۴۷۲۶، ۴۷۲۷، ۴۷۲۸، ۴۷۲۹، ۴۷۳۰، ۴۷۳۱، ۴۷۳۲، ۴۷۳۳، ۴۷۳۴، ۴۷۳۵، ۴۷۳۶، ۴۷۳۷، ۴۷۳۸، ۴۷۳۹، ۴۷۴۰، ۴۷۴۱، ۴۷۴۲، ۴۷۴۳، ۴۷۴۴، ۴۷۴۵، ۴۷۴۶، ۴۷۴۷، ۴۷۴۸، ۴۷۴۹، ۴۷۵۰، ۴۷۵۱، ۴۷۵۲، ۴۷۵۳، ۴۷۵۴، ۴۷۵۵، ۴۷۵۶، ۴۷۵۷، ۴۷۵۸، ۴۷۵۹، ۴۷۶۰، ۴۷۶۱، ۴۷۶۲، ۴۷۶۳، ۴۷۶۴، ۴۷۶۵، ۴۷۶۶، ۴۷۶۷، ۴۷۶۸، ۴۷۶۹، ۴۷۷۰، ۴۷۷۱، ۴۷۷۲، ۴۷۷۳، ۴۷۷۴، ۴۷۷۵، ۴۷۷۶، ۴۷۷۷، ۴۷۷۸، ۴۷۷۹، ۴۷۸۰، ۴۷۸۱، ۴۷۸۲، ۴۷۸۳، ۴۷۸۴، ۴۷۸۵، ۴۷۸۶، ۴۷۸۷، ۴۷۸۸، ۴۷۸۹، ۴۷۹۰، ۴۷۹۱، ۴۷۹۲، ۴۷۹۳، ۴۷۹۴، ۴۷۹۵، ۴۷۹۶، ۴۷۹۷، ۴۷۹۸، ۴۷۹۹، ۴۸۰۰، ۴۸۰۱، ۴۸۰۲، ۴۸۰۳، ۴۸۰۴، ۴۸۰۵، ۴۸۰۶، ۴۸۰۷، ۴۸۰۸، ۴۸۰۹، ۴۸۱۰، ۴۸۱۱، ۴۸۱۲، ۴۸۱۳، ۴۸۱۴، ۴۸۱۵، ۴۸۱۶، ۴۸۱۷، ۴۸۱۸، ۴۸۱۹، ۴۸۲۰، ۴۸۲۱، ۴۸۲۲، ۴۸۲۳، ۴۸۲۴، ۴۸۲۵، ۴۸۲۶، ۴۸۲۷، ۴۸۲۸، ۴۸۲۹، ۴۸۳۰، ۴۸۳۱، ۴۸۳۲، ۴۸۳۳، ۴۸۳۴، ۴۸۳۵، ۴۸۳۶، ۴۸۳۷، ۴۸۳۸، ۴۸۳۹، ۴۸۴۰، ۴۸۴۱، ۴۸۴۲، ۴۸۴۳، ۴۸۴۴، ۴۸۴۵، ۴۸۴۶، ۴۸۴۷، ۴۸۴۸، ۴۸۴۹، ۴۸۵۰، ۴۸۵۱، ۴۸۵۲، ۴۸۵۳، ۴۸۵۴، ۴۸۵۵، ۴۸۵۶، ۴۸۵۷، ۴۸۵۸، ۴۸۵۹، ۴۸۶۰، ۴۸۶۱، ۴۸۶۲، ۴۸۶۳، ۴۸۶۴، ۴۸۶۵، ۴۸۶۶، ۴۸۶۷، ۴۸۶۸، ۴۸۶۹، ۴۸۷۰، ۴۸۷۱، ۴۸۷۲، ۴۸۷۳، ۴۸۷۴، ۴۸۷۵، ۴۸۷۶، ۴۸۷۷، ۴۸۷۸، ۴۸۷۹، ۴۸۸۰، ۴۸۸۱، ۴۸۸۲، ۴۸۸۳، ۴۸۸۴، ۴۸۸۵، ۴۸۸۶، ۴۸۸۷، ۴۸۸۸، ۴۸۸۹، ۴۸۹۰، ۴۸۹۱، ۴۸۹۲، ۴۸۹۳، ۴۸۹۴، ۴۸۹۵، ۴۸۹۶، ۴۸۹۷، ۴۸۹۸، ۴۸۹۹، ۴۹۰۰، ۴۹۰۱، ۴۹۰۲، ۴۹۰۳، ۴۹۰۴، ۴۹۰۵، ۴۹۰۶، ۴۹۰۷، ۴۹۰۸، ۴۹۰۹، ۴۹۱۰، ۴۹۱۱، ۴۹۱۲، ۴۹۱۳، ۴۹۱۴، ۴۹۱۵، ۴۹۱۶، ۴۹۱۷، ۴۹۱۸، ۴۹۱۹، ۴۹۲۰، ۴۹۲۱، ۴۹۲۲، ۴۹۲۳، ۴۹۲۴، ۴۹۲۵، ۴۹۲۶، ۴۹۲۷، ۴۹۲۸، ۴۹۲۹، ۴۹۳۰، ۴۹۳۱، ۴۹۳۲، ۴۹۳۳، ۴۹۳۴، ۴۹۳۵، ۴۹۳۶، ۴۹۳۷، ۴۹۳۸، ۴۹۳۹، ۴۹۴۰، ۴۹۴۱، ۴۹۴۲، ۴۹۴۳، ۴۹۴۴، ۴۹۴۵، ۴۹۴۶، ۴۹۴۷، ۴۹۴۸، ۴۹۴۹، ۴۹۵۰، ۴۹۵۱، ۴۹۵۲، ۴۹۵۳، ۴۹۵۴، ۴۹۵۵، ۴۹۵۶، ۴۹۵۷، ۴۹۵۸، ۴۹۵۹، ۴۹۶۰، ۴۹۶۱، ۴۹۶۲، ۴۹۶۳، ۴۹۶۴، ۴۹۶۵، ۴۹۶۶، ۴۹۶۷، ۴۹۶۸، ۴۹۶۹، ۴۹۷۰، ۴۹۷۱، ۴۹۷۲، ۴۹۷۳، ۴۹۷۴، ۴۹۷۵، ۴۹۷۶، ۴۹۷۷، ۴۹۷۸، ۴۹۷۹، ۴۹۸۰، ۴۹۸۱، ۴۹۸۲، ۴۹۸۳، ۴۹۸۴، ۴۹۸۵، ۴۹۸۶، ۴۹۸۷، ۴۹۸۸، ۴۹۸۹، ۴۹۹۰، ۴۹۹۱، ۴۹۹۲، ۴۹۹۳، ۴۹۹۴، ۴۹۹۵، ۴۹۹۶، ۴۹۹۷، ۴۹۹۸، ۴۹۹۹، ۵۰۰۰، ۵۰۰۱، ۵۰۰۲، ۵۰۰۳، ۵۰۰۴، ۵۰۰۵، ۵۰۰۶، ۵۰۰۷، ۵۰۰۸، ۵۰۰۹، ۵۰۱۰، ۵۰۱۱، ۵۰۱۲، ۵۰۱۳، ۵۰۱۴، ۵۰۱۵، ۵۰۱۶، ۵۰۱۷، ۵۰۱۸، ۵۰۱۹، ۵۰۲۰، ۵۰۲۱، ۵۰۲۲، ۵۰۲۳، ۵۰۲۴، ۵۰۲۵، ۵۰۲۶، ۵۰۲۷، ۵۰۲۸، ۵۰۲۹، ۵۰۳۰، ۵۰۳۱، ۵۰۳۲، ۵۰۳۳، ۵۰۳۴، ۵۰۳۵، ۵۰۳۶، ۵۰۳۷، ۵۰۳۸، ۵۰۳۹، ۵۰۴۰، ۵۰۴۱، ۵۰۴۲، ۵۰۴۳، ۵۰۴۴، ۵۰۴۵، ۵۰۴۶، ۵۰۴۷، ۵۰۴۸، ۵۰۴۹، ۵۰۵۰، ۵۰۵۱، ۵۰۵۲، ۵۰۵۳، ۵۰۵۴، ۵۰۵۵، ۵۰۵۶، ۵۰۵۷، ۵۰۵۸، ۵۰۵۹، ۵۰۶۰، ۵۰۶۱، ۵۰۶۲، ۵۰۶۳، ۵۰۶۴، ۵۰۶۵، ۵۰۶۶، ۵۰۶۷، ۵۰۶۸، ۵۰۶۹، ۵۰۷۰، ۵۰۷۱، ۵۰۷۲، ۵۰۷۳، ۵۰۷۴، ۵۰۷۵، ۵۰۷۶، ۵۰۷۷، ۵۰۷۸، ۵۰۷۹، ۵۰۸۰، ۵۰۸۱، ۵۰۸۲، ۵۰۸۳، ۵۰۸۴، ۵۰۸۵، ۵۰۸۶، ۵۰۸۷، ۵۰۸۸، ۵۰۸۹، ۵۰۹۰، ۵۰۹۱، ۵۰۹۲، ۵۰۹۳، ۵۰۹۴، ۵۰۹۵، ۵۰۹۶، ۵۰۹۷، ۵۰۹۸، ۵۰۹۹، ۵۱۰۰، ۵۱۰۱، ۵۱۰۲، ۵۱۰۳، ۵۱۰۴، ۵۱۰۵، ۵۱۰۶، ۵۱۰۷، ۵۱۰۸، ۵۱۰۹، ۵۱۱۰، ۵۱۱۱، ۵۱۱۲، ۵۱۱۳، ۵۱۱۴، ۵۱۱۵، ۵۱۱۶، ۵۱۱۷، ۵۱۱۸، ۵۱۱۹، ۵۱۲۰، ۵۱۲۱، ۵۱۲۲، ۵۱۲۳، ۵۱۲۴، ۵۱۲۵، ۵۱۲۶، ۵۱۲۷، ۵۱۲۸، ۵۱۲۹، ۵۱۳۰، ۵۱۳۱، ۵۱۳۲، ۵۱۳۳، ۵۱۳۴، ۵۱۳۵، ۵۱۳۶، ۵۱۳۷، ۵۱۳۸، ۵۱۳۹، ۵۱۴۰، ۵۱۴۱، ۵۱۴۲، ۵۱۴۳، ۵۱۴۴، ۵۱۴۵، ۵۱۴۶، ۵۱۴۷، ۵۱۴۸، ۵۱۴۹، ۵۱۵۰، ۵۱۵۱، ۵۱۵۲، ۵۱۵۳، ۵۱۵۴، ۵۱۵۵، ۵۱۵۶، ۵۱۵۷، ۵۱۵۸، ۵۱۵۹، ۵۱۶۰، ۵۱۶۱، ۵۱۶۲، ۵۱۶۳، ۵۱۶۴، ۵۱۶۵، ۵۱۶۶، ۵۱۶۷، ۵۱۶۸، ۵۱۶۹، ۵۱۷۰، ۵۱۷۱، ۵۱۷۲، ۵۱۷۳، ۵۱۷۴، ۵۱۷۵، ۵۱۷۶، ۵۱۷۷، ۵۱۷۸، ۵۱۷۹، ۵۱۸۰، ۵۱۸۱، ۵۱۸۲، ۵۱۸۳، ۵۱۸۴، ۵۱۸۵، ۵۱۸۶، ۵۱۸۷، ۵۱۸۸، ۵۱۸۹، ۵۱۹۰، ۵۱۹۱، ۵۱۹۲، ۵۱۹۳، ۵۱۹۴، ۵۱۹۵، ۵۱۹۶، ۵۱۹۷، ۵۱۹۸، ۵۱۹۹، ۵۲۰۰، ۵۲۰۱، ۵۲۰۲، ۵۲۰۳، ۵۲۰۴، ۵۲۰۵، ۵۲۰۶، ۵۲۰۷، ۵۲۰۸، ۵۲۰۹، ۵۲۱۰، ۵۲۱۱، ۵۲۱۲، ۵۲۱۳، ۵۲۱۴، ۵۲۱۵، ۵۲۱۶، ۵۲۱۷، ۵۲۱۸، ۵۲۱۹، ۵۲۲۰، ۵۲۲۱، ۵۲۲۲، ۵۲۲۳، ۵۲۲۴، ۵۲۲۵، ۵۲۲۶، ۵۲۲۷، ۵۲۲۸، ۵۲۲۹، ۵۲۳۰، ۵۲۳۱، ۵۲۳۲، ۵۲۳۳، ۵۲۳۴، ۵۲۳۵، ۵۲۳۶، ۵۲۳۷، ۵۲۳۸، ۵۲۳۹، ۵۲۴۰، ۵۲۴۱، ۵۲۴۲، ۵۲۴۳، ۵۲۴۴، ۵۲۴۵، ۵۲۴۶، ۵۲۴۷، ۵۲۴۸، ۵۲۴۹، ۵۲۵۰، ۵۲۵۱، ۵۲۵۲، ۵۲۵۳، ۵۲۵۴، ۵۲۵۵، ۵۲۵۶، ۵۲۵۷، ۵۲۵۸، ۵۲۵۹، ۵۲۶۰، ۵۲۶۱، ۵۲۶۲، ۵۲۶۳، ۵۲۶۴، ۵۲۶۵، ۵۲۶۶، ۵۲۶۷، ۵۲۶۸، ۵۲۶۹، ۵۲۷۰، ۵۲۷۱، ۵۲۷۲، ۵۲۷۳، ۵۲۷۴، ۵۲۷۵، ۵۲۷۶، ۵۲۷۷، ۵۲۷۸، ۵۲۷۹، ۵۲۸۰، ۵۲۸۱، ۵۲۸۲، ۵۲۸۳، ۵۲۸۴، ۵۲۸۵، ۵۲۸۶، ۵۲۸۷، ۵۲۸۸، ۵۲۸۹، ۵۲۹۰، ۵۲۹۱، ۵۲۹۲، ۵۲۹۳، ۵۲۹۴، ۵۲۹۵، ۵۲۹۶، ۵۲۹۷، ۵۲۹۸، ۵۲۹۹، ۵۳۰۰، ۵۳۰۱، ۵۳۰۲، ۵۳۰۳، ۵۳۰۴، ۵۳۰۵، ۵۳۰۶، ۵۳۰۷، ۵۳۰۸، ۵۳۰۹، ۵۳۱۰، ۵۳۱۱، ۵۳۱۲، ۵۳۱۳، ۵۳۱۴، ۵۳۱۵، ۵۳۱۶، ۵۳۱۷، ۵۳۱۸، ۵۳۱۹، ۵۳۲۰، ۵۳۲۱، ۵۳۲۲، ۵۳۲۳، ۵۳۲۴، ۵۳۲۵، ۵۳۲۶، ۵۳۲۷، ۵۳۲۸، ۵۳۲۹،

تر عائشة بأساً بالحلی و الثوب الأسود، و المورد الخف للمرأة. و قال

ابراہیم : لا بأس أن یبدل ثیابه .

ترجمہ : حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کسم میں رنگا ہوا کپڑا حالت احرام میں پہنا اور عائشہؓ نے فرمایا کہ عورتیں حالت احرام میں نقاب نہ ڈالیں، برقعہ نہ پہنیں اور نہ ایسا کپڑا پہنیں جو درس سے رنگا ہو اور نہ زعفران سے رنگا ہو اور جابرؓ نے فرمایا کہ میں کسم میں رنگے ہوئے کپڑے کو خوشبو نہیں سمجھتا، اور عائشہؓ نے زیور، سیاہ اور گلابی کپڑوں اور عورتوں کے لئے موزوں کے پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا اور ابراہیمؓ نے کہا، اس میں کوئی حرج نہیں، اگر کوئی حرم کپڑے بدلے۔

تشریح

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف منسوب ہے کہ انہوں نے حالت احرام میں مصفر کپڑے پہنے۔

مصفر وہ کپڑا ہے جو مصفر سے رنگا گیا ہو۔

حضرات حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی رنگے ہوئے کپڑے میں خوشبو ہو تو اس کو پہننا جائز نہیں، مؤطا کے اندر حضرت عمرؓ کی حدیث ہے کہ انہوں نے حالت احرام میں مصفر کپڑے پہننے سے منع فرمایا اور اس کو مکروہ قرار دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جو مصفر کپڑے پہنے تو شاید وہ ایسے ہوں کہ رفتہ رفتہ ان کا صرف رنگ

باقی رہ گیا ہو، خوشبو چلی گئی ہو اور یہ جائز ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مصفر کو خوشبو نہ سمجھتی ہو۔

اور حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ”مصفر“ کا استعمال جائز سمجھتی

تھیں، کیونکہ آنحضرت ﷺ کو ”مصفر“ کی بو پسند نہیں تھی، اس لئے انہوں نے اسے خوشبو نہیں سمجھا، لیکن حضرت

شیخ الحدیث صاحب قدس سرہ نے فرمایا کہ ایسی کوئی روایت نہیں ملی جس میں آنحضرت ﷺ کا ”مصفر“ کی بو کا نا

پسند کرنا منقول ہو، البتہ مردوں کو ”مصفر“ کپڑے پہننے سے منع فرمایا ہے۔

موزوں سے مراد گلاب کا رنگ یا اس کی تصویر والا کپڑا ہے، نہ کہ گلاب کی خوشبو والا۔

۵۴۵۔ حدثنا محمد بن ابی بکر المقدمی : حدثنا فضیل بن سلیمان قال :

حدثنی موسی بن عقبہ قال : أخبرنی کریب ، عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما قال :

انطلق النبی ﷺ من المدینة بعد ما ترجل و دهن و لبس ازاره و رداءه هو و أصحابه ،

فلم ینہ عن شیء من الأردیة و الأزر تلبس الأزعفرۃ التي تردع علی الجلد ،

فأصبح بذی الحلیفة ، ركب راحلته حتی استوی علی البیداء أهل هو و أصحابه و قلد

بدنة . و ذلک لخمیس بقین من ذی العقدة ، فقدم مكة لأربع لیال خلون من ذی الحجة ،

لطف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة ، ولم يحل من أجل بدنه لأنه قلدها . ثم نزل بأعلى مكة عند الحجون وهو مهل بالحج ، ولم يقرب الكعبة بعد طوافه بها حتى رجع من عرفه وأمر أصحابه أن يطوفوا بالبيت ، وبين الصفا والمروة ، ثم يقصروا من رؤسهم ، ثم يحلوا ، وذلك لمن لم يكن معه بدنة قلدها . ومن كانت معه امرأته فهي له حلال . والطيب والثياب . [أنظر : ۱۶۲۵ ، ۱۷۳۱]

ترجمہ: عبد اللہ بن عباس روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ مدینہ سے نکلی کر نئے اور تیل لگانے ، تہبند اور چادر پہننے کے بعد روانہ ہوئے ۔ آپ ﷺ نے چادر اور تہبند کے پہننے سے بالکل منع نہیں فرمایا مگر زعفران میں رنگا ہوا کپڑا جس سے بدن پر زعفران چھڑے ۔

پھر صبح کے وقت ذی الحلیفہ میں اپنی سواری پر سوار ہوئے یہاں تک کہ مقام بیداء میں پہنچے تو آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ نے لیمک کہا اور اپنے جانوروں کی گردن میں قلاہ ڈالا یہ اس دن ہوا کہ ابھی ذی قعدہ کے پانچ دن باقی تھے ، مکہ آئے تو ذی الحجہ کے چار دن گزر چکے تھے ، خانہ کعبہ کا طواف کیا اور صفا و مروه کے درمیان سعی کی اور قربانی کے جانوروں کی وجہ سے احرام نہیں کھولا اس لئے کہ اس کی گردن میں قلاہ ڈال دیا تھا ۔

پھر حجون کے پاس مکہ کے بالائی حصے میں اترے ، اس حال میں کہ حج کے احرام باندھے ہوئے تھے اور طواف کرنے کے بعد آپ ﷺ کعبہ کے قریب نہیں گئے ، یہاں تک کہ غرض سے واپس ہوئے اور اپنے ساتھیوں کو حکم دیا کہ خانہ کعبہ کا طواف کریں اور صفا و مروه کے درمیان طواف کریں ، پھر اپنے سر کے بال کترالیں ، پھر احرام کھول ڈالیں ۔

اور یہ حکم اس شخص کے لئے تھا جس کے پاس قربانی کا جانور قلاہ ڈالا ہوا نہ ہو ، اور جس کے ساتھ اس کی بیوی ہے وہ اس کے لئے حلال ہے اور خوشبو لگانا اور کپڑا پہننا درست ہے ۔ ان صحابہ کرام ﷺ کو آپ ﷺ نے احرام کھولنے کا حکم کیوں دیا اس کی تفصیل آگے آرہی ہے ۔

۱) مُزْعَفَرَة ۔ واضح رہے کہ حالت احرام میں زعفران سے رنگا ہوا کپڑا خوشبو کی وجہ سے مردوں اور عورتوں دونوں کیلئے ناجائز ہے ، البتہ غیر حالت احرام میں عورتوں کیلئے بائفاق جائز اور مردوں کیلئے حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے ۔ ۳۸

(۲۴) باب من بات بذي الحليفة حتى أصبح

اس شخص کا بیان جو حج تک ذی الحلیفہ میں ٹھہرے

”قاله ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي ﷺ“

۱۵۴۶۔ حدثنا عبد الله بن محمد : حدثنا هشام بن يوسف : أخبرنا ابن جريج :

حدثني ابن المنكدر ، عن أنس بن مالك ، قال : قال صلى الله عليه وسلم : بالمدينة أربعاً ، وبدي

الحلیفة رکعتین . ثم بات حتی أصبح بذی الحلیفة فلما ركب راحلته واستوت به اهل .
[راجع: ۱۰۸۹]

”ثم بات حتی أصبح بذی الحلیفة فلما ركب راحلته واستوت به اهل“
پھر رات گزاری یہاں تک کہ ذوالحلیفہ میں صبح ہوگئی، تو پھر جب آپ ﷺ اپنے سواری پر سوار ہوئے اور وہ
سیدھی کھڑی ہوگئی تو آپ ﷺ نے لیک کہا۔

۱۵۴۷ - حدثنا قتیبہ : حدثنا عبد الوہاب : حدثنا ایوب ، عن أبی قلابہ ، عن أنس بن
مالک ؓ : أن النبی ﷺ صلی الظهر بالمدينة أربعاً ، وصلى العصر بذی الحلیفة رکعتین . قال :
وأحسبه بات بها حتی أصبح . [راجع: ۱۰۸۹]

”قال : وأحسبه بات بها حتی أصبح“
اور ابو قلابہ کا بیان ہے کہ میں خیال کرتا ہوں کہ آپ ﷺ رات کو صبح تک ذوالحلیفہ میں ہی رہے۔

(۲۵) باب رفع الصوت بالاهلال

بلند آواز سے لیک کہنے کا بیان

۱۵۴۸ - حدثنا سلیمان بن حرب : حدثنا حماد بن زید عن ایوب ، عن أبی قلابہ ، عن
أنس ؓ قال : صلی النبی ﷺ بالمدينة الظهر أربعاً ، والعصر بذی الحلیفة رکعتین ، وسمعتهم
یصرخون بهما جميعاً .

”وسمعتهم یصرخون بهما جميعاً“ میں نے لوگوں کو دونوں چیزوں کا تلبیہ پڑھتے ہوئے سنا۔

”رفع الصوت بالاهلال“

تلبیہ کے ساتھ آواز بلند کرنا مسنون ہے اگرچہ دعا اور اذکار میں انشاء مستحب ہے، وجہ یہ ہے کہ قرآن
کریم کی آیت ”ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة“ کا تقاضا تو یہی ہے کہ دعا اور اذکار کے موقع پر انشاء کو
اختیار کیا جائے، جہاں اعلان مقصود ہو اس جگہ آواز بلند کرنا مستحب ہے جیسے اذان اور خطبہ کے موقع پر اعلان
مقصود ہے تو تلبیہ بھی اعلام دین کا اعلان کرنے کے لئے مشروع ہوا ہے اس لئے تلبیہ کے ساتھ بھی آواز بلند کرنا
مستحب اور مسنون ہے، البتہ عورتوں کے لئے رفع صوت مکروہ ہے۔

(۲۶) باب التلبیة

تلبیہ کے الفاظ

۱۵۴۹ - حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن نافع ، عن عبد اللہ بن عمر

رضی اللہ عنہما : ان تلبیہ رسول اللہ ﷺ : ((لیبک اللہم لیبک ، لیبک لاشریک لک لیبک . اِنَّ الخمد والنعمۃ لک والملك . لاشریک لک)) . [راجع : ۱۵۳۰]

تلبیہ مسنونہ کے الفاظ :

((لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ ، اِنَّ الْحَمْدَ وَ النِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ ، لَا شَرِيكَ لَكَ)) .

۱۵۵۰۔ حدثنا محمد بن يوسف : حدثنا سفيان ، عن الأعمش ، عن عمارة ، عن أبي عطية عن عائشة رضي الله عنها قالت : اني لأعلم كيف كان النبي ﷺ يلبى : ((لیبک اللہم لیبک ، لیبک لاشریک لک لیبک ، اِنَّ الحمد والنعمۃ لک)) .
تابعہ ابو معاویہ عن الأعمش . وقال شعبه : أخبرنا سليمان : سمعت عیثمۃ عن أبي عطية : سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها .

تلبیہ کے الفاظ میں کمی زیادتی کا حکم

”عن عائشة رضي الله عنها قالت : اني لأعلم كيف كان النبي ﷺ يلبى : ((لیبک اللہم لیبک ، لیبک لاشریک لک لیبک ، اِنَّ الحمد والنعمۃ لک)) .
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں زیادہ جانتی ہوں کہ آپ ﷺ کس طرح لیبک کہتے تھے ، آپ ﷺ فرماتے تھے : ((لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ ، اِنَّ الْحَمْدَ وَ النِّعْمَةَ لَكَ)) .

(۲۷) باب التحميد والتسبيح والتكبير قبل الالهلال عند الركوب على الدابة

لیک کہنے سے پہلے جانور پر سوار ہونے کے وقت تحمید ، تسبیح اور تکبیر کہنے کا بیان

۱۵۵۱۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : حدثنا وهيب : حدثنا أيوب عن أي قلابه ، عن أنس ﷺ قال : صلى رسول الله ﷺ ونحن معه بالمدينة الظهر أربعاً ، والعصر بذي الحليفة ركعتين . ثم بات بها حتى أصبح ثم ركب حتى استوت به على البداء حمد الله وسبح وكبر . ثم أهل بحج وعمره ، وأهل الناس بهما . فلما قدمنا أمر الناس فحلوا حتى كان يوم التروية أهلوا بالحج قال : ونحر النبي ﷺ بدناً بيداً قياماً وذبح رسول الله ﷺ بالمدينة كبشين أملحين . قال أبو عبد الله : قال بعضهم : هذا عن أيوب ، عن رجل ، عن أنس . [راجع : ۱۰۸۹]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے آپ ﷺ کے ساتھ لوگوں نے بھی مدینہ میں ظہر کی چار رکعتیں اور عصر کی ذوالحلیفہ میں دو رکعتیں پڑھیں، پھر وہاں رات بھر رہے یہاں تک کہ صبح ہو گئی، پھر سواری ہوئے یہاں تک کہ سواری بیداء میں پہنچی۔ تو آپ ﷺ نے اللہ ﷻ کی حمد بیان کی اور بیچ پڑھی اور تکبیر کہی، پھر حج اور عمرہ کی لیک کہی اور لوگوں نے بھی حج و عمرہ کی لیک کہی، جب ہم مکہ پہنچے تو آپ ﷺ نے لوگوں حکم دیا کہ احرام کھول دیں یہاں تک کہ ترویہ کا دن آیا تو لوگوں نے حج کا حرام باندھا اور نبی ﷺ نے چند اونٹوں کو کھڑا کر کے ذبح کیا اور رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں دو سنگوں والے مینڈھے ذبح کئے۔

(۳۰) باب الاہلال مستقبل القبلة

قلبروہو کر احرام باندھنے کا بیان

۱۵۵۳۔ وقال أبو معمر: حدثنا عبد الوارث: حدثنا أيوب عن نافع قال: كان

ابن عمر رضي الله عنهما اذا صلى بالغداة بذي الحليفة أمر به راحلته فرحلت. ثم ركب فاذا ستوت به استقبل القبلة قائما ثم يلبي حتى يبلغ الحرم، ثم يمسك حتى اذا جاء ذا طوى بات به حتى يصبح فاذا صلى الغداة اغتسل و زعم أن رسول الله ﷺ فعل ذلك.

تابعه اسماعيل عن أيوب في الغسل. [أنظر: ۱۵۵۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴]

ترجمہ: نافع سے روایت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب صبح کی نماز ذی الحلیفہ میں پڑھ لیتے تو اپنی سواری تیار کرنے کا حکم دیتے، جب سواری تیار ہو جاتی تو قبلہ کی طرف کھڑے ہی کھڑے منہ کر لیتے، جب مقام طویٰ میں پہنچتے تو وہاں رات گزارتے، جہاں تک کہ صبح ہو جاتی، جب فجر کی نماز پڑھ لیتے تو غسل کرتے اور کہتے کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی کیا ہے۔

۱۵۵۴۔ حدثنا سليمان بن داؤد أبو الربيع: حدثنا فليح، عن نافع قال: كان ابن

عمر رضي الله عنهما اذا اراد الخروج الى مكة ادهن بدهن ليس له رائحة طيبة، ثم يأتي مسجد ذي الحليفة فيصلي ثم يركب، واذا ستوت به راحلته قائما أحرم ثم قال: هكذا رأيت رسول الله ﷺ يفعل. [راجع: ۱۵۵۳]

ترجمہ: نافع روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ جانے کا ارادہ کرتے تو ایسا تیل لگاتے جس میں خوشبو نہ ہو، پھر ذی الحلیفہ کی مسجد میں آتے اور نماز پڑھتے، پھر سوار ہو جاتے، جب اونٹنی سیدھی کھڑی ہو جاتی تو احرام باندھتے، پھر کہتے کہ میں نے نبی ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا۔

(۳۰) باب التلبیة إذا انحدر فی الوادی

وادی میں اترتے وقت لیک کہنے کا بیان

۱۵۵۵۔ حدثنا محمد بن المثنی قال : حدثني ابن أبي عدي ، عن ابن عون ، عن مجاهد قال : كنا عند ابن عباس رضي الله عنهما فذكروا الذَّجَالَ أَنَّهُ قَالَ : «مكتوب بين عيينه : كافر» فقال ابن عباس : لم أسمعه ولكنه قال : «أنا موسى كأتى أنظر إليه إذا انحدر في الوادي يلبى» . [أنظر : ۳۳۵۵ ، ۵۹۱۳ ، ۳۹]

مفہوم

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مقصد یہ ہے کہ میں نے آنحضرت ﷺ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سوا کسی اور کی صورت کا مشکف ہونا نہیں سنا ، چنانچہ دجال کے بارے میں بھی یہ بات نہیں سنی ، البتہ حضور ﷺ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حالت خواب یا حالت کشف میں دیکھا کہ وہ وادی میں گزر رہے ہیں اور اترتے ہوئے تلبیہ پڑھ رہے ہیں۔

(۳۱) باب كيف تُهَلُّ الحائض والنفساء؟

حيض ونفاس والی عورت کس طرح احرام باندھے

أهل : تكلم به . واستهلنا واهللنا الهلال ، كله من الظهور . واستهل المطر خرج من السحاب . ﴿وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [المائدة : ۳] وهو من استهل الهلال الضبي . یہ کہنا چاہا رہے ہیں کہ ”اقل ، استهل“ ان سب میں قدر مشترک یہ ہے کہ یہ سب ظہور کے معنی میں ہیں ، ”استهل الهلال“ چاند ظاہر ہو گیا ، ”استهل المطر“ مطر ظاہر ہو گیا ، ”وما اهل لغير الله“ میں کسی کا نام لینا مراد ہے ، اور وہ استہلال صبی سے نکلا ہے اور استہلال میں بھی ظہور کے معنی پائے جاتے ہیں ، کیونکہ وہ پہلی آواز ہے جو بچے کے منہ سے ظاہر ہوتی ہے۔

۱۵۵۶۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة : حدثنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن عروة بن

الزبير ، عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت : خرجنا مع النبي ﷺ في حجة

۳۹ وفي صحيح مسلم ، كتاب الايمان ، باب الاسراء برسول الله الى السماوات وفرض الصلاة : رقم : ۲۳۳ ، ومسند

احمد ، ومن مسند بنی ہاشم ، باب بدایة مسند عبد الله بن عباس ، رقم : ۲۳۷۲ ، ۲۳۷۱ .

الوداع فاهللتنا بعمره ثم قال النبي ﷺ: «من كان معه هدي فليهل بالحج مع العمرة، ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعاً». فقدمت مكة وأنا حائض ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة. فشكوت ذلك إلى النبي ﷺ فقال: «انقضي رأسك وامتشطي وأهلي بالحج ودعي العمرة، ففعلت. فلما قضينا الحج أرسلني النبي ﷺ مع عبد الرحمن بن أبي بكر إلى التنعيم فاعتمرت فقال: «هذه مكان عمرتك». قالت: فطاف الذين كانوا أهلوا بالعمرة بالبيت، وبين الصفا والمروة ثم حلوا، ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى. وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فلانما طافوا طوافاً واحداً. [راجع: ۲۹۳]

اہل جاہلیت کے عقیدت کی تردید

یہ بات ذہن میں رکھ لیجئے کہ حضور اقدس ﷺ جب مکہ مکرمہ پہنچے تو چونکہ آپ ﷺ کے ذہن میں یہ بات آئی کہ جاہلیت کے اس عقیدے کی تردید کرنی ہے کہ ایام حج میں عمرہ نہیں ہو سکتا، یعنی اشہر حج میں عمرہ کو جائز نہیں سمجھتے تھے اور اسے افسر الجور قرار دیتے تھے، آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو حکم دیا کہ وہ حج کے احرام کو عمرہ میں تبدیل کر لیں اور عمرہ کر کے حلال ہو جائیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہی واقعہ بیان فرما رہی ہیں کہ سب نے عمرہ کر لیا تھا میں نے نہیں کیا تھا اس لئے مجھے اندیشہ ہو رہا تھا کہ میں محروم رہ گئی، بعد میں حضور ﷺ نے تعمیم سے میرا عمرہ کرایا۔

قارن کے ذمہ طوافوں کی تعداد

”قالت: فطاف الذين كانوا أهلوا بالعمرة بالبيت، وبين الصفا والمروة ثم حلوا، ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى. وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فلانما طافوا طوافاً واحداً“.

حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ جن لوگوں نے حج کا تلبیہ پڑھا تھا انہوں نے صفا اور مروہ کے درمیان سعی کیا اور پھر حلال ہو گئے اور پھر منی سے واپس آنے کے بعد حج کے لئے ایک اور طواف کیا یعنی طواف زیارت اور جن لوگوں نے حج اور عمرہ کا طواف ایک ساتھ باندھا تھا یعنی قرآن کا، تو انہوں نے ایک ہی طواف کیا۔

اختلاف فقہاء

مسئلہ: ائمہ ثلاثہ

اسی وجہ سے امام شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ قرآن کرنے والوں پر صرف ایک طواف ہے، یعنی ایک

ہی طواف میں عمرہ اور حج کا طواف ادا ہو جائے گا، گویا ان کے نزدیک افراد کے افعال اور قرآن کے افعال میں کوئی فرق نہیں۔

مسئلہ: احتلاف

خفیہ کہتے ہیں کہ عمرہ کا طواف الگ ہوگا اور حج کا الگ، وہ کہتے ہیں جن روایات میں ”طافوا طوافاً واحداً“ آیا ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث میں ہے تو اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ عمرہ اور حج دونوں ایک ہی طواف سے ادا ہوں گے، بلکہ یہ بات طے شدہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ کا تین طواف کرنا ثابت ہے اور یہ روایات سے بالا جماع ثابت ہے۔

ایک طواف آپ ﷺ نے جاتے ہی کیا۔

دوسرا منی سے واپسی پر طواف زیارت کیا۔

اور تیسرا طواف وداع فرمایا۔ لہذا ”طافوا طوافاً واحداً“ کے حقیقی معنی مراد نہیں ہو سکتے، تو پھر اس

کے کیا معنی ہیں؟

ہم کہتے ہیں کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ جو قرآن ہوتا ہے اس کے ذمہ حقیقت میں چار طواف ہوتے ہیں وہ اس طرح کہ جاتے ہی پہلے عمرے کا طواف کرے جس کے بعد سعی بھی ہوتی ہے، پھر طواف قدوم حج کا جو سنت ہے، پھر طواف زیارت جو رکن حج ہے اور پھر طواف وداع جو واجب ہے البتہ حاکفہ وغیرہ سے ساقط ہو سکتا ہے۔

ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ قال: الطواف الواحد والسعی الواحد یكفیان للقران، وهو مذهب عطاء والحسن وطائس، وبہ مالک وأحمد والشافعی واسحاق وأبو ثور وداؤد، وقال مجاهد وجابر بن زید وشریح القاضی والشمعی ومحمد بن علی بن حسین والنخعی والأوزاعی والثوری والأسود بن یزید والحسن بن حی وحماد بن سلمة وحماد بن سلیمان والحکم بن عیسیٰ وزیاد بن مالک وابن شبرمة وابن ابی لیلیٰ وأبو حنیفہ وأصحابہ: لابد للقران من طوافین وسعیین، وحکی ذلك عن عمر وعلى وابنیہ: الحسن والحسین، وابن مسعود، رضی اللہ تعالیٰ عنہم، وهو رواية عن أحمد. وروی مجاهد عن ابن عمر انه جمع بین الحج والعمرة وقال: سیلھما واحد، وطاف لھما طوافین وسعی لھما سعیین وقال: هكذا رایت رسول اللہ ﷺ، یضع کما صنعت، وعن علی انه جمع بینھما وفعل ذلك ثم قال: هكذا رایت رسول اللہ ﷺ، وكذا عن علقمة عن ابن مسعود قال: طاف رسول اللہ ﷺ لعمرة وحجته طوافین وسعی سعیین، وأبو بکر وعمر وعلى، ورواه الدار قطنی أيضاً من حدیث عمران بن حصین وضعفہ، واللہ اعلم، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۸۹، والمجموع، ج: ۸، ص: ۶۶، دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۷ھ، وسنن الدار قطنی، ج: ۲، ص: ۲۵۸، دار المعرفة، بیروت، ۱۴۸۶ھ.

لیکن اس کے لئے جائز اور گنجائش ہے کہ وہ ایک ہی طواف میں طوافِ قدم اور طوافِ عمرہ دونوں کی نیت کر لے، تو دونوں ادا ہو جائیں گے، الگ ادا کرنے کی ضرورت نہیں، جیسے سنتِ مؤکدہ میں اگر تحیۃ المسجد کی بھی نیت کر لیں تو تحیۃ المسجد بھی ادا ہو جائے گی، اسی طرح طوافِ قدم اور طوافِ عمرہ دونوں ضم ہو سکتے ہیں، تو حضور ﷺ نے دونوں کو ضم فرمادیا، یعنی جا کر طوافِ عمرہ کیا اسی میں طوافِ قدم بھی ادا ہو گیا، ”طَوَافًا وَاحِدًا“ کا یہ معنی ہے۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے عمرہ کا جو طواف کیا وہ طوافِ قدم تھا، طوافِ عمرہ نہیں تھا اور جب طوافِ زیارت کیا تو اس میں عمرہ کی بھی نیت کر لی، تو طوافِ عمرہ طوافِ زیارت میں ضم ہو گیا۔ ہم کہتے ہیں اس کی کوئی ضرورت نہیں، سیدھی سی بات یہ ہے کہ جا کر جو طواف کیا وہ طوافِ عمرہ تھا اس میں طوافِ قدم بھی ضم ہو گیا اور اصل یہی ہے کہ دو عبادتیں ہیں، دونوں کے افعال الگ الگ انجام دئے جائیں، ورنہ افراد اور قرآن میں کوئی فرق نہیں رہے گا۔

خلاصہ یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک قارن کے ذمہ چار طواف ہوتے ہیں، جو کہ صحابہ کرام ﷺ سے متعدد احادیث مروی ہیں جن میں دو طواف اور دو عمرے الگ کرنا ثابت ہے۔

احناف کے دلائل

نسائی میں صبی بن معبد رحمہ اللہ کی یہ حدیث آئی ہے کہ انہوں نے آ کر حضرت عمرؓ سے کہا کہ میں نے حج کیا ہے، حضرت عمرؓ نے پوچھا کیسے کیا؟ انہوں نے کہا: قرآن کیا تھا، پوچھا کہ قرآن کیسے کیا؟ انہوں نے کہا پہلے جا کر عمرہ کا طواف کیا اور پھر طوافِ زیارت حج کا الگ کیا، حضرت عمرؓ نے فرمایا ”ہَدِيتْ لِسَنَةِ نَبِيكَ مُحَمَّدٍ ﷺ“ معلوم ہوا کہ الگ الگ طواف ہوں گے۔

سنن دارقطنی میں محمد بن الحنفیہ کی روایت ہے جس میں فرمایا گیا ہے ”..... اِنَّهُ طَافَ لِهَمَا طَوَافَيْنِ وَسَعَى لِهَمَا سَعِيَيْنِ وَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَنَعَ“ اور ابراہیم بن محمد بن الحنفیہ نے عمرہ کا الگ اور حج کا الگ طواف کیا اور کہا کہ میرے والد علیؓ نے بھی اسی طرح کیا تھا اور حضرت علیؓ نے یہ فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی اسی طرح کیا تھا۔

سنن دارقطنی میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے، چنانچہ حضرت مجاہدؒ نقل کرتے ہیں ”اِنَّهُ جَمَعَ بَيْنَ حَجَّتِهِ وَعُمُرَتِهِ مَعًا، وَقَالَ: سَبِيلُهُمَا وَاحِدٌ، قَالَ: فَطَافَ لِهَمَا طَوَافَيْنِ وَسَعَى لِهَمَا سَعِيَيْنِ، وَقَالَ: هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَنَعَ كَمَا صَنَعْتُ“۔

امام نسائی رحمہ اللہ نے روایت ذکر کی ہے: ”عَنْ حَمَّادِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ

ابراہیم بن محمد ابن الحنفیہ قال : طفت مع ابي وقد جمع بين الحج والعمرة ، لطاف لهما طوافين وسعى لهما سعيين ، وحدثني أنَّ علياً فعل ذلك ، وقد حدثه أن رسول الله ﷺ فعل ذلك ۳۲۔

سنن دار قطنی میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: ”قال : طاف رسول الله ﷺ طاف لعمرة وحجته طوافين ، وسعى سعين ، وأبو بكر وعمر وعلي وأبن مسعود“ ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عمرہ اور حج کے افعال الگ الگ انجام دیئے گئے ، ان کو ایک کرنا درست نہیں۔ ۳۳۔

(۳۲) باب من اهل في زمن النبي ﷺ كاهلال النبي ﷺ ،

اس شخص کا بیان جس نے نبی ﷺ کے زمانے میں آنحضرت ﷺ جیسا احرام باندھا

”قاله ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ“۔

۱۵۵۷۔ حدثنا المكي بن ابراهيم ، عن ابن جريج : قال عطاء : قال جابر رضي الله عنه : أمر النبي ﷺ علياً ﷺ أن يقيم على احرامه . وذكر قول سراقه . [أنظر : ۱۵۶۸ ، ۱۵۷۰ ، ۱۶۵۱ ، ۱۷۸۵ ، ۲۵۰۶ ، ۳۳۵۲ ، ۴۲۳۰ ، ۴۳۶۷]

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ وہ اپنے احرام پر قائم رہیں اور سراقہ کا قول بیان کیا اور محمد بن بکر نے بواسطہ جرج ان کا اور زیادہ بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے ان سے پوچھا علی تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب دیا جس چیز کا احرام نبی کریم ﷺ نے باندھا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم قربانی دو اور احرام میں ٹھہرے رہو جیسا کہ تم اس وقت ہو۔

۱۵۵۸۔ حدثنا الحسن بن علي الخلال الهذلي : حدثنا عبد الصمد : حدثنا

سليم ابن حيان قال : سمعت مروان الأصغر ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه : قال : قدم علي رضي الله عنه من اليمن فقال : ((بما أهلت ؟)) قال : بما أهل به النبي ﷺ . فقال : ((لولا أن معي الهدى لأهلت)) ۳۳۔

۳۲ سنن النسائی، ج: ۵، ص: ۱۴۶، مکتب المطبوعات الاسلامیہ، حلب، ۱۴۰۶ھ۔

۳۳ سنن الدار قطنی، ج: ۲، ص: ۲۵۸، دار المعرفة، بیروت، ۱۳۸۶ھ۔

۳۴ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب أهلال النبي ﷺ ، رقم : ۲۱۹۳ ، وسنن الترمذی ، كتاب الحج عن رسول الله ﷺ ، باب ماجاء في الرخصة للرواء ان يرموا يوماً ويدعوا يوماً ، رقم : ۸۷۹ ، وسنن النسائی ، كتاب مناسك الحج ، باب كيف يفعل من أهل بالحج والعمرة ولم يسق الهدى ، رقم : ۲۸۸۲ ، ومسند أحمد ، باقي مسند المكثرين ، باب مسند أنس بن مالك ، رقم : ۱۲۳۶ ، ۱۳۱۸۹ ، وسنن الدارمی ، كتاب الأحاديث ، باب السنة الأضحية ، رقم : ۱۸۱۳ ۔

وزاد محمد بن بکر، عن ابن جریج: قال له النبی ﷺ: ((بما أهلت یا علی؟))

قال: بما أهل به النبی ﷺ. قال: ((فأهد وامكث حراماً كما أنت)). ۵۵

ترجمہ: انس بن مالک سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ نبی کریم ﷺ کے پاس یمن سے آئے تو آپ ﷺ نے پوچھا کہ تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ جس چیز کا نبی کریم ﷺ نے باندھا ہے۔ آپ نے فرمایا اگر میرے پاس قربانی کا جانور نہ ہوتا تو میں احرام کھول دیتا۔

اس ترجمہ الباب کا منشا یہ ہے کہ اگر کوئی شخص احرام باندھتے وقت یہ نیت کرے کہ میں خود سے متعین نہیں کرتا ہوں کہ حج افراد کر رہا ہوں یا تیغ یا قرآن، بلکہ جو نیت فلاں نے کی ہے وہی میری بھی نیت ہے، البتہ حج کے افعال شروع کرنے سے پہلے متعین کرالے کہ افراد ہے، متع ہے یا قرآن، جیسا کہ حضرت علیؓ نے یمن سے آتے ہوئے ایسا ہی کیا تھا کہ میں وہی نیت کرتا ہوں جو حضور ﷺ کی نیت ہے، لیکن حج شروع کرنے سے پہلے پہلے نیت متعین کر لی۔ آگے آرہا ہے کہ حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ نے بھی ایسی ہی نیت کی تھی۔

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ اس حدیث کی وجہ سے امام شافعی رحمہ اللہ نیت مبہمہ کے ساتھ احرام باندھنے کو جائز سمجھتے ہیں۔ لیکن دوسرے علماء اور ائمہ کے نزدیک نیت مبہمہ سے احرام باندھنا جائز نہیں ہے۔

حضرت علیؓ اور حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہما کے عمل کو وہ ان کی خصوصیت قرار دیتے ہیں۔ علامہ عینی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ حنفیہ کا بھی یہی مسلک ہے کہ نیت مبہمہ سے احرام درست نہیں۔ لیکن حنفیہ کی کتب فقہ میں مسئلہ اس کے برعکس ہے، یعنی امام شافعیؒ کی طرح حنفیہ بھی اسی نیت کو درست قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ علامہ شامیؒ نے لُباب سے نقل کیا ہے کہ: ”وتعین النسک ليس بشرط لصح مبهما وبما أحرم به الغير“ اور ایک دوسرے موقع پر مذکور ہے کہ: ”ولو أحرم بما أحرم به غيره، فهو مبهم، فيلزمه حجة أو عمرة“۔ ۵۶

اس سے معلوم ہوا کہ حنفیہ کے نزدیک بھی اس طرح کی نیت مبہمہ درست ہے۔ ۵۷

۱۵۵۹۔ حدثنا محمد بن يوسف: حدثنا سفیان عن قيس بن مسلم، عن طارق

ابن شهاب، عن أبي موسى ﷺ قال: بعثني النبي ﷺ إلى قومي باليمن فبجنت وهو

۵۵ وفی سنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب الحج بغیر نية بقصدہ المحرم، رقم: ۲۶۹۳، ومسند أحمد،

باقی مسند المکثرین، باب مسند جابر بن عبد اللہ، رقم: ۱۳۸۸۹.

۵۶ رد المحتار، کتاب الحج، فصل فی الاحرام فقرہ ۹۸۳۷ طبع فروری ۱۵۷۷ ج ۷ ص ۱۵.

عَلَّ وَلَا يَجُوزُ عِنْدَ سَائِرِ الْعُلَمَاءِ وَالْأَئِمَّةِ، رَحِمَهُمُ اللَّهُ، الْإِحْرَامُ بِالنِّيةِ الْمُبْهَمَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ۱۹۶]، وَلِقَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ [محمد: ۳۳]، وَلَإِنْ هَذَا كَانَ لَعَلِيَّ، رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، خُصُوصًا، وَكَلَّا

لَأَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، كَلَّا ذَكَرَهُ الْعَلَمَاءُ بِإِسْنِ الْإِسْنِ فِي الْعَمَلَةِ: ج: ۷، ص: ۹۰.

بالبطحاء فقال: «بما أهلت؟» قلت: أهلت كما هلال النبي ﷺ، قال: «هل معك من هدى؟» قلت: لا، فأمرني فطفت بالبيت وبالضفا والمروة، ثم أمرني فأحلت فأتيت امرأة من قومي فمشطتني أو غسلت رأسي. فقدم عمر ﷺ فقال: إن نأخذ بكتاب الله فإنه يأمرنا بالتعمام. قال تعالى: ﴿وَائْتُمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ۱۹۶] وإن نأخذ بسنة النبي ﷺ فإنه لم يحل حتى نحر الهدى. [أنظر: ۱۵۶۵، ۱۴۲۳، ۱۴۹۵، ۳۳۳۶، ۳۳۹۷، ۳۸]

تشریح

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے نبی کریم ﷺ نے یمن اپنی قوم کے پاس بھیجا، وہاں سے واپس آیا تو آپ ﷺ بطحاء کے پاس تھے۔

آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا احرام باندھا تھا؟ میں نے کہا: میں نے یہ نیت کی تھی کہ جو حضور ﷺ کی نیت ہے وہی میری نیت ہے، آپ ﷺ نے پوچھا، "هل معك من هدى؟" کیا تم ہدی لے کر آئے ہو؟ "قلت: لا، فأمرني فطفت بالبيت" تو مجھے آپ ﷺ نے حکم دیا کہ تم اب بیت اللہ کا طواف کرو، یعنی ان کو حج کا حکم دیا، کیونکہ ہدی لے کر نہیں آئے تھے، سارے صحابہ جو ہدی لے کر نہیں آئے تھے آپ ﷺ نے ان سے فرمایا تھا کہ تم اب حلال ہو جاؤ، تاکہ عقیدہ جاہلیت کا ابطال ہو جائے۔

میں نے بیت اللہ کا طواف کیا اور اس کے بعد سعی کی، پھر آپ ﷺ نے حکم دیا اور میں حلال ہو گیا، پھر اپنی قوم کی ایک عورت کے پاس آیا اس نے میری کتھی کی اور میرا سر دھویا، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ آئے اور فرمایا کہ اگر ہم اللہ کی کتاب کو دیکھیں تو وہ ہمیں اتمام کا حکم دیتی ہے ﴿وَائْتُمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ کہہ کر۔ اور اگر ہم نبی کریم ﷺ کی سنت کو لیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک حلال نہیں ہوتے جب تک ہدی نہ قربان کر دیں۔

یہ بات مشہور ہے اور اس حدیث میں بھی اس طرف اشارہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ لوگوں کو کہتے تھے کہ حج مت کرو، آگے حدیث آئے گی جس میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

”شهدت عثمان وعلياً رضي الله عنهما، وعثمان ينهي عن

المنفعة وأن يجمع بينهما. فلما رأى علي أهل بهما: ليك

بعمرة وحجة، قال: ما كنت لأدغ سنة النبي ﷺ لقول أحد.“

اس حدیث سے ثابت ہے کہ وہ تمتع سے منع فرماتے تھے، صراحۃً دونوں بزرگوں سے مروی ہے کہ تمتع سے منع فرماتے تھے۔

۳۸ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فی نسخ التحلل من الهرام والامر بالتعمام، رقم: ۲۱۳۳، وسنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب الحج بغیر نية يقضه المحرم، رقم: ۲۶۹۲، ومسند احمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب أول مسند عمر بن الخطاب، رقم: ۲۶۲، وأول مسند الكوفيين، باب حديث أبي موسى الأشعري، رقم: ۱۸۶۸۳، ۱۸۶۱۳، ۱۸۶۲۷، ۱۸۸۳۰، وسنن الدارمی، کتاب المناسک، باب فی التمتع، رقم: ۱۷۴۱.

یہاں اس حدیث میں ان کے کہنے کا منشا یہ ہے کہ اگر قرآن کو دیکھیں تو وہاں ہے ”وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ حج بھی اللہ کے لئے مکمل کرو اور عمرہ بھی، معلوم ہوا کہ حج الگ کرنا چاہئے اور عمرہ الگ کرنا چاہئے۔ اور اگر حضور اقدس ﷺ کی سنت کو دیکھیں تو آپ ﷺ عمرہ کر کے حلال نہیں ہوئے تھے بلکہ آپ ﷺ نے اپنا احرام جاری رکھا تھا یہاں تک کہ جب حج مکمل ہوا تب جا کر حلال ہوئے، جب کہ تمتع کے اندر عمرہ کر کے حلال ہونا پڑتا ہے، لہذا اس طرح انہوں نے عمرہ کی ممانعت فرمائی۔

اب یہ مسئلہ کھڑا ہو گیا کہ حضور اقدس ﷺ نے دوسرے صحابہ کرام ﷺ کو جو ہدی لے کر نہیں آئے تھے، کہا تھا کہ وہ حلال ہو جائیں، نیز تمتع کے جواز پر ساری امت کا اجماع ہے، پھر حضرت عمر ﷺ نے کیسے منع فرمایا۔ اس کا ایک جواب بعض حضرات نے یہ دیا ہے کہ حضرت عمر ﷺ اس معنی میں منع نہیں کرتے تھے کہ تمتع ناجائز ہے بلکہ ان کا منشا یہ تھا کہ اگر آدمی حج اور عمرہ دونوں کے لئے متظاہر الگ الگ سفر کرے تو یہ اس کی بہ نسبت زیادہ بہتر ہے کہ ایک ہی سفر میں دونوں کو جمع کرے، یعنی ایک سفر حج کے لئے اور دوسرا سفر عمرہ کے لئے ”وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ اور اگر حضور ﷺ کے زمانہ میں ایسا کیا گیا تو وہ ایک خاص عارض کی وجہ سے کیا گیا کہ جاہلیت کے عقیدہ باطلہ کو زائل کرنا تھا، ورنہ عام حالت میں یہی افضل ہے۔

دوسری توجیہ یہ ہے کہ انہوں نے تمتع بالمعنی الاصطلاحی سے منع نہیں فرمایا بلکہ ”فسخ الحج الى العمرة“ سے منع فرمایا ہے، یعنی اگر کوئی شخص حج افراد کا احرام باندھ کر آیا، اب بعد میں اس احرام کو تبدیل کر کے عمرہ کا احرام بنانا چاہتا ہے تو اس سے منع فرمایا، کیونکہ یہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ خاص تھا جو کہ ایک عارض کی وجہ سے ہوا تھا، اگر عام حالات میں کوئی شخص افراد کا احرام باندھ کر گیا تو اسے ضروری ہے کہ حج پورا کرے پھر حلال ہو، اس کو عمرہ میں تبدیل کرنا جائز نہیں۔ جیسا کہ جمہور کا مسلک ہے، البتہ امام احمد کے نزدیک فسخ الحج آج بھی جائز ہے۔ لیکن جمہور کی دلیل صحیح مسلم میں حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے: ”كَانَتِ الْمُتَمَتِّعَةُ فِي الْحَجِّ لِأَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَةً.... الخ“۔ نیز نسائی میں روایت ہے: ”عن حارث بن ہلال عن أبيه قال: قلت: يا رسول الله فسخ الحج لنا خاصة أم للناس عامة؟ فقال: بل لنا خاصة“۔ ۹۹ بعض روایات سے پہلی بات کی تائید ہوتی ہے اور بعض روایات سے دوسری بات کی تائید ہوتی ہے۔ مجھے ایسا لگتا ہے واللہ اعلم کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے منع کرنے کی دوا الگ الگ حیثیتیں ہیں۔

بعض جگہ وہ تشدید کے ساتھ ناجائز کہہ کر منع کر دیتے تھے، اس وقت ان کی مراد ”فسخ الحج الى العمرة“ ہوتی تھی، یہ بالکل ناجائز ہے اور بعض جگہ تشدید نہیں ہوتی تھی اور حرام قرار دینا نہیں ہوتا تھا بلکہ محض خلاف اولیٰ قرار دینا ہوتا تھا کہ اولیٰ یہ ہے کہ دونوں کے لئے الگ الگ سفر کرو، ایک سفر میں دونوں کو جمع نہ کیا جائے، اس صورت میں نبی تنزیہی ہوتی تھی۔

(۳۳) باب قول الله تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مُّعْتَلَمَاتٌ﴾ إلى قوله ﴿فِي الْحَجِّ﴾ [البقرة: ۱۹۷]

قوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [البقرة: ۸۹]

”وقال ابن عمر رضي الله عنهما: أشهر الحج: شوال، وذو القعدة، وعشر من ذوالحجة. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: من السنة أن لا يحرم بالحج إلا في أشهر الحج. وكرهه عثمان ؓ أن يحرم من خراسان أو كرمان“.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حج کے مہینے شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے دس دن ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ حج کے مہینے ہی میں حج کے احرام باندھے اور عثمانؓ نے خراسان یا کرمان سے احرام باندھ کر چلنے کو کدوہ سمجھا۔ یہ اثر مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے، اور تاریخ مرو میں اس کی تفصیل منقول ہے کہ جب حضرت عثمانؓ کے ماموں زاد بھائی حضرت عبداللہ بن عامرؓ نے خراسان فتح کیا تو انہوں نے کہا کہ میں اس فتح کے شکر میں تمہیں سے احرام باندھ کر جاؤں گا، چنانچہ انہوں نے نیشاپور سے احرام باندھا، جب حضرت عثمانؓ کے پاس آئے تو انہوں نے اس پر ملامت فرمائی۔^۵

بہت پہلے احرام باندھ لینا اچھی بات نہیں ہے، کیونکہ اندیشہ ہوتا ہے کہ کوئی مخالف احرام کا نہ ہو جائے۔ احرام کی پابندیاں صرف چادراؤں سے نہیں ہوتی ہیں بلکہ تلبیہ سے شروع ہوتی ہیں، اور جب جہاز روانہ ہو جائے تب تلبیہ پڑھیں۔

۱۵۶۰۔ حدثنا محمد بن بشار قال: حدثني أبو بكر الحنفي: حدثنا أفلح بن

حميد قال: سمعت القاسم بن محمد، عن عائشة رضي الله عنها قالت: خرجنا مع رسول الله ﷺ في أشهر الحج، وليالي الحج وحرم الحج، فنزلنا بسرف. قالت: فخرج إلى أصحابه فقال: من لم يكن منكم معه هدى فأحب أن يجعلها عمرة فليفعل، ومن كان معه الهدى فلا. قالت: فالأخذ بها والتارك لها من الصحابة. قالت: فأتانا رسول الله ﷺ ورجال من أصحابه فكانوا أهل قوة وكان معهم الهدى فلم يقدروا على العمرة. قالت: فدخل على رسول الله ﷺ وأنا أبكي فقال: ((ما يبكيك يا هنتاء؟)) قلت: سمعت قولك لأصحابك فمنعت العمرة. قال: ((وما شأنك؟)) قلت: لا أصلي، قال: ((فلا يضرك إنما أنت امرأة من بنات آدم كتب الله عليك ما كتب عليهن، فكوني في حجتك ففسي الله أن يبرز فكيفها)). قالت: فخرجنا في حجتنا حتى قدمنا منى فطهرت ثم خرجت من منى فافضت بالبيت. قالت: ثم خرجت معه في النفر الآخر حتى نزل المحصب ونزلنا معه فدعا عبد الرحمن بن أبي بكر فقال: اخرج باحجتك من الحرم فلتنهل بعمرة ثم افرغ ثم اتينا ههنا فإني أنظر كما حتى تأتياني. قالت: فخرجنا حتى إذا فرغت وفرغت من الطواف ثم جئته بسحر فقال: ((هل فرغتم؟)) قلت: نعم، فأذن بالرحيل في

أَصْحَابِهِ. فَارْتَحِلَ النَّاسُ فَمَرُّوْهَا إِلَى الْمَدِيْنَةِ. ضَمِيرٌ مِنْ ضَارٍ يَضْمُرُ ضَمِيراً. وَيُقَالُ: ضَارٌ يَضْمُرُ ضَمُوراً. وَضَمْرٌ يَضْمُرُ ضَمْرًا. [راجع: ۲۹۳]

حائضہ بیت اللہ کا طواف نہ کرے

”انما أنت امرأة من بنات آدم كتب الله عليك ما كتب عليهن، فكوني في حجتك لعسى الله أن يرفقكها“

آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ یہ ایک ایسا معاملہ ہے جو اللہ ﷻ نے آدم کی بیٹیوں پر لکھ دیا ہے۔ تو ادا کرتی رہو وہ تمام کام جو حاجی کرتا ہے کہ بیت اللہ کا طواف نہ کرنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ سلسلہ آدم کی بیٹیوں سے چلا آ رہا ہے اور یہ بعد کی پیداوار نہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر عورت کو طواف زیارت سے حیض آجائے تب تو اس کے لئے جانا جائز نہیں ہے جب تک پاک نہ ہو جائے اور پاک ہو کر طواف زیارت نہ کرے، لیکن اگر طواف زیارت کر چکی ہے اور پھر حیض آگیا تو اب صرف طواف وداع باقی رہ گیا تو طواف وداع چھوڑ کر وہ جاسکتی ہے، ایسی صورت میں اس سے طواف وداع ساقط ہو جاتا ہے۔

”فقال ما يبيك يا هنتاه؟“

یہ ایک بے تکلفی کا جملہ ہے، جیسے اردو میں کہتے ہیں (پگلی) محبت کا لفظ ہے اگرچہ اس کے معنی بظاہر اچھے نظر نہیں آتے۔

(۳۳) باب التمتع ، والقران ، والإفراد بالحج ، وفسخ الحج

لمن لم يكن معه هدى

تمتع، قرآن اور افراد حج کا بیان، اور اس شخص کا حج کو فسخ کر دینا جس کے پاس قربانی کا جانور نہ ہو

۱۵۶۱۔ حدثنا عثمان : حدثنا جرير، عن منصور، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة رضي الله عنها قالت : خرجنا مع النبي ﷺ ولا نرى إلا أنه الحج . فلما قدمنا تطوفنا بالبيت ، فأمر النبي ﷺ من لم يكن ساق الهدى أن يحل فحل من لم يكن ساق الهدى ، ونسأوه لم يسفن فاحلن . قالت عائشة رضي الله عنها : فحضت فلم أطف بالبيت ، فلما كانت ليلة الحصبة ، قالت : يا رسول الله ، يرجع الناس بعمره وحجة وأرجع أنا بحجة . قال : « وما طفت لبالي قدمنا مكة ؟ » قلت : لا . قال : « فاذهبي مع أخيك إلى التنعيم فاهلي بعمره . ثم موعدك كذا وكذا » . قالت صفية : ما أراني إلا حابستهم . قال : « عقرا ، حلقا ، أو ما طفت يوم النحر ؟ » قالت : قلت : بلى . قال : « لا بأس انفري » . قالت عائشة رضي الله عنها : فلقيني النبي ﷺ وهو مصعد من مكة وأنا

منہبطۃ علیہا ، أو أنا مصعدۃ وهو منہبط منها . [راجع : ۲۹۳] .

”ولا نرى إلا أنه الحج“ .

ظاہر ہے کہ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ سب نے افراد کا احرام باندھا تھا، بعض شراب نے اس کی یہ توجیہ کی ہے کہ اس وقت لوگوں کو احرام کی مختلف قسموں کا علم نہیں تھا، اس لئے مطلق حج کے ارادے سے چل پڑے تھے، لیکن یہ توجیہ مناسب معلوم نہیں ہوتی، کیونکہ مختلف قسمیں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو معلوم ہونے کا ثبوت مختلف روایات میں موجود ہے، لہذا بہتر توجیہ یہ ہے کہ جب کوئی شخص حج کے لئے جاتا ہے تو چاہے اس نے احرام تمتع کا باندھا ہو یا قرآن کا وہ یہی کہتا ہے کہ میں حج کو جا رہا ہوں، آگے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا وہی واقعہ ہے جو پہلے گزرا ہے کہ ان کو عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ نے لے جا کر تنعیم سے عمرہ کرایا۔ تنعیم اس لئے لے جایا گیا کہ عمرہ کے لئے حرم سے باہر جانا ضروری ہے۔

”قالت صفیۃ: ما أرانی“ حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا مجھے ایسا لگتا ہے کہ میں آپ لوگوں کو روک لوں گی۔ ”لقال: عقری حلقی“ تمہارے ہاتھ پاؤں کٹیں، تمہارا سر منڈے، اور بعض نے ”حلقی“ کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ تمہارے حلق میں درد ہو جائے اور ابو عبیدہ کا کہنا ہے کہ اگرچہ محمد ثنین اسے ”عقری حلقی“ روایت کرتے ہیں مگر لفظ ”عقراً حلقاً“ بالتقرین زیادہ صحیح ہے۔ کیا تم نے یوم النحر میں طواف زیارت نہیں کیا تھا؟

یہ جملہ بھی بظاہر بددعا کا ہے لیکن حقیقت میں یہ بددعا نہیں ہوتی بلکہ بے تکلفی میں یہ کہا جاتا ہے۔

”قالت: قلت ہلی“ اس کے بعد آپ رضی اللہ عنہا نے فرمایا، اب روانہ ہو جاؤ۔

حائضہ کے لئے طواف کا حکم

اس سے پتا چلا کہ اگر عورت کو حیض آجائے تو وہ طواف ودااع کے بغیر بھی جاسکتی ہے لیکن اگر طواف زیارت نہ کیا ہو تو پھر واپس جانا درست نہیں، اس لئے آپ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ تم نے یوم النحر میں طواف زیارت کیا تھا یا نہیں؟ انہوں نے کہا کیا تھا، فرمایا اب جاسکتی ہو، کوئی مضائقہ نہیں۔

”قالت عائشۃ رضی اللہ عنہا“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں طواف کر کے واپس آ رہی تھی تو آپ رضی اللہ عنہا باہر نکل رہے تھے، اس طرح دونوں کی ملاقات ہو گئی اور پھر آپ رضی اللہ عنہا مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہو گئے۔

۱۵۶۲۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک، عن أبی الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل، عن عروۃ بن الزبیر، عن عائشۃ رضی اللہ عنہا انہا قالت: خرجنا مع رسول اللہ ﷺ عام حجۃ الوداع . فمننا من اہل بعمرۃ ، ومننا من اہل بحج وعمرۃ ومننا من اہل بالحج ، و اہل رسول اللہ ﷺ بالحج . فاما من اہل بالحج ، اوجمع الحج والعمرۃ لم یحلوا

حتی کان یوم النحر. [راجع: ۲۹۴]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے ساتھ نکلے، ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا تھا اور بعض نے صرف حج کا احرام باندھا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے حج کا احرام باندھا، پس جس نے حج کا احرام باندھا یا جس نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا، وہ لوگ احرام سے باہر نہ ہوئے یہاں تک کہ قربانی کا دن آگیا۔

یہ روایت بظاہر پچھلی روایت کے خلاف ہے اور یقیناً حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایات میں اضطراب کی وجہ سے کسی راوی سے وہم ہوا ہے، بعض صحابہ ﷺ کا صرف عمرہ کا احرام باندھنا اس روایت میں آیا ہے، جب کہ اس وقت عمرہ کر کے حلال ہونے کا تصور نہیں تھا، البتہ یہ ممکن ہے کہ کسی کسی صحابی کو علم ہو گیا ہو کہ جاہلیت کی یہ رسم ٹوٹ چکی ہے اس لئے عمرہ کا احرام باندھ لیا ہو۔ واللہ بجانہ اعلم۔

۱۵۶۳۔ حدثنا محمد بن بشار : حدثنا غندر : حدثنا شعبة ، عن الحكم ، عن علي بن حسين ، عن مروان بن الحكم قال : شهدت عثمان وعلياً رضي الله عنهما ، وعثمان ينهي عن المتعة وأن يجمع بينهما . فلما رأى علي أهل بهما : لبيك بعمره وحجة ، قال : ما كنت لأدع سنة النبي ﷺ لقول أحد . [انظر: ۱۵۶۹] ۱۵۶۴۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ وہ بھی تحت سے منع فرماتے تھے، جو تو جہات وہاں ہیں وہ یہاں بھی ہیں۔

۱۵۶۳۔ حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا وهيب ، حدثنا ابن طاؤس : عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كانوا يرون أن العمرة في أشهر الحج من أفعبر الفجور في الأرض . ويجعلون المحرم صفر ، ويقولون : إذا برأ الدبر ، وعفا الأثر ، والنسلخ صفر ، حلت العمرة لمن اعتمر . قدم النبي ﷺ وأصحابه صبيحة رابعة مهلين بالحج فامرهم أن يجعلوها عمرة فتعاضم ذلك عندهم فقالوا : يا رسول الله ، أي الحل؟ قال : « حل كله » . [راجع: ۱۰۸۵]

عقیدہ جاہلیت کی تردید

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جاہلیت کے لوگ یہ سمجھتے تھے کہ اشہر حج میں

۱۵۶۴۔ وفی سنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب القرآن، رقم: ۲۷۷۳، ومسند أحمد مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب ومن مسند علی بن ابی طالب، رقم: ۱۰۸۹، وسنن الدارمی، کتاب المناسک، باب فی القرآن، رقم: ۱۸۴۲.

عمرہ کرنا بدترین گناہ ہے۔ ”وَيَجْعَلُونَ مُحَرَّمُ الْمَصْفَرِّ“ اور محرم کو صفر بنا دیتے تھے اور صفر کو محرم بنا دیتے تھے۔
”وَيَقُولُونَ: إِذَا بَرَأَ الدَّبِيرَ“

”دبیر“ اس زخم کو کہتے ہیں جو سفر کی وجہ سے اونٹ کی پشت پر ہو جاتا ہے۔ وہ کہتے تھے جب اونٹوں کی پشت پر لگے زخم ٹھیک ہو جائیں، تندرست ہو جائیں اور نشانات مٹ جائیں یعنی سفر کی وجہ سے زمین پر جواثرات قائم ہوئے تھے وہ مٹ جائیں اور صفر کا مہینہ گزر جائے اور صفر سے مراد محرم ہے، کیونکہ وہ نسیسی کی وجہ سے محرم کو صفر قرار دیتے تھے، جب وہ گزر جائے تو تب عمرہ حلال ہوگا اس شخص کے لئے جو عمرہ کرنا چاہ رہا ہو۔
 یہ جاہلیت کا عقیدہ تھا، اسی عقیدے کو ختم کرنے کے لئے آپ ﷺ نے اپنے اصحاب کو حکم دیا جب وہ چار ذی الحجہ کو مکہ پہنچتے ہوئے مکہ مکرمہ آ رہے تھے کہ عمرہ کر لیں۔

یہ بات لوگوں کو بہت بڑی لگی کہ بد اخوت معاملہ ہے کہ حج کو تو ذکر عمرہ بنا رہے ہیں، ”فَقَالُوا“ صحابہ کرام ﷺ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! جو آپ ﷺ نے اشہر حج میں عمرہ کو حلال قرار دیا ہے، یہ کیسا ہے؟
”قَالَ: حَلَّ كَلَّهُ“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ پورا پورا حلال ہے، یعنی یہ صرف اس سال کی خصوصیت نہیں ہے اور نہ یہ وقتی حکم ہے بلکہ یہ مکمل طور پر آئندہ کے لئے حلال ہو گیا اور اشہر حج میں عمرہ کرنا جائز ہو گیا۔ ۵۲

۱۵۶۵۔ حدثنا محمد بن المثنی: حدثنا غندر: حدثنا شعبة، عن قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب، عن أبي موسى ﷺ قال: قدمت على النبي ﷺ فأمرني بالحل.
 [راجع: ۱۵۵۹]

”قال: قدمت على النبي ﷺ فأمرني بالحل“ ابو موسیٰ ﷺ نے بیان کیا کہ میں نبی ﷺ کے پاس آیا، تو آپ ﷺ نے احرام کھولنے کا حکم دیا۔

۱۵۶۶۔ حدثنا اسماعيل قال: حدثني مالك وحدثنا عبد الله بن يوسف قال:

أخبرنا مالك، عن نافع عن ابن عمر عن حفصة، ح؛ زوج النبي ﷺ انها قالت: يا رسول الله، ما شان الناس حلوا بعمرة ولم تحلل أنت من عمرتك؟ قال: ((أني لبدت رأسي، وقلدت هديي، فلا أحل حتى أنحر)). [أنظر: ۱۶۹۷، ۱۷۲۵، ۴۳۹۸، ۵۹۱۶]

ترجمہ: حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا بات ہے؟ کہ لوگوں نے تو عمرے کا احرام کھول ڈالا لیکن آپ ﷺ نے نہیں کھولا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اپنے سر کی تلید کی ہے اور ہدیٰ ۵۲
 ۵۲ ومنعنا: أهل الجاهلية كانوا لا يجوزون التمتع، ولا يرون العمرة في أشهر الحج فحجوا، فبين النبي ﷺ، أن الله قد شرع العمرة في أشهر الحج، وجوز التمتع إلى يوم القيامة، رواه سعيد بن منصور من قول طاؤس، وزاد فيه: ((ولما كان الإسلام أمر الناس أن يحرموا في أشهر الحج، فدخلت العمرة في أشهر الحج إلى يوم القيامة)) عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۱۰۸۔

کے گلے میں قلابہ ڈالے، اس لئے میں احرام نہیں کھول سکتا جب تک کہ قربانی نہ کروں۔

۱۵۶۷۔ حدثنا آدم : أخبرنا أبو جمرۃ نصر بن عمران الضبعی قال : تمتعت فنهانی ناس فسالۃ ابن عباس رضی اللہ عنہما فامرنی ، فرأیت فی المنام كأن رجلاً یقول لی : حج مبرور ، وعمرة متقبلة . فأخبرت ابن عباس ، فقال : سنة أبی القاسم ﷺ ، ثم قال لی : أقم عندی وأجعل لک سهما من مالی . قال شعبۃ : فقلت : ولم ؟ فقال : للروایا التی رأیت . [انظر : ۱۶۸۸] ۵۳

تشریح

حضرت ابو جمرہ نصر بن عمران ؓ کہتے ہیں کہ میں نے تمتع کیا تو لوگوں نے مجھے تمتع سے منع کیا۔ یہ وہی مسئلہ ہے کہ حضرت عمر ؓ اور حضرت عثمان ؓ تمتع سے منع کیا کرتے تھے، اس وجہ سے لوگوں نے کہا کہ تمتع کرنا منع ہے۔

فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا کہ لوگ تمتع کرنے سے منع کر رہے ہیں ”فامرنی“ تو انہوں نے مجھے تمتع کرنے کا حکم دیا کہ تمتع کرو۔

روایاً صادقہ

”فرأیت فی المنام“ رات کو سویا تو خواب میں دیکھا کہ مجھے کوئی شخص یہ کہہ رہا ہے ”حج مبرور وعمرة متقبلة“ یعنی حج اور عمرہ دونوں پر مبارک باد دے رہا ہے۔
”فأخبرت ابن عباس“ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کو خواب کے متعلق بتایا تو انہوں نے فرمایا ”سنة أبی القاسم ﷺ“ یہ تمتع نبی کریم ﷺ کی سنت ہے۔

یہاں سنت ہونے سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ کی سنت ثابت ہے، یہ معنی مراد نہیں ہیں کہ آپ ﷺ نے تمتع کیا تھا، کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ آپ ﷺ نے تمتع نہیں کیا بلکہ آپ ﷺ نے دوسرے صحابہ کرام ؓ کو تمتع کا حکم دیا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ”أقم عندی“ میرے پاس ٹھہر جاؤ، میں تمہیں اپنے مال کا کچھ حصہ بھی دوں گا۔

”قال شعبۃ : فقلت : ولم ؟“ شعبہ جو حدیث کے راوی ہیں انہوں نے اپنے استاد ابو جمرہ سے

پوچھا ”ولم؟“ وہ آپ کو پیسے کیوں دے رہے تھے۔

فقال: ”لأرويا التي رأيت“ فرمایا میرے خواب کی وجہ سے، کیونکہ میں نے جو خواب دیکھا تھا اس سے ان کے فتویٰ کی تصدیق ہوتی تھی جس کی وجہ سے وہ مجھے انعام دے رہے تھے کہ تم نے بہت اچھا خواب دیکھا ہے۔ ۵۴

۱۵۶۸۔ حدثنا أبو نعيم: حدثنا أبو شهاب قال: قدمت ممتعا مكة بعمره لدخلنا قبل التروية بثلاثة أيام فقال لي أناس من أهل مكة: يصير الآن حجاج مكيا. فدخلت على عطاء أستفتيه فقال: حدثني جابر بن عبد الله رضي الله عنهما: أنه حج مع رسول الله ﷺ يوم ساق البدن معه وقد أهلوا بالحج مفردا. فقال لهم: ((أحلوا من إحرامكم بطواف البيت، وبين الصفا والمروة، وقصروا ثم أقيموا حلالا حتى إذا كان يوم التروية فأهلوا بالحج واجعلوا التي قدمتم بها متعة)). فقالوا: كيف نجعلها متعة وقد سمينا الحج؟ فقال: ((افعلوا ما أمرتكم فلو لا أني سقت الهدى لفعلت مثل الذي أمرتكم. ولكن لا يحل مني حرام حتى يبلغ الهدى محله ففعلوا)). قال أبو عبد الله: أبو شهاب ليس له حديث مسند إلا هذا. [راجع: ۱۵۵۶]

یہ ابوشہاب ایک بزرگ ہیں، یہ تیج تابعی ہیں۔ ۵۵

یہ اپنا واقعہ بیان کر رہے ہیں کہ میں عمرہ کے ارادے سے احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آیا اور یوم الترویہ سے تین دن پہلے مکہ مکرمہ میں داخل ہوا۔ یوم الترویہ آٹھویں ذی الحجہ کو ہوتا ہے گویا کہ یہ پانچ ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے۔

۵۴۔ وسببه أن الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة. وفيه: ما كانوا عليه من التعاون على البر والتقوى وحملهم لمن يفعل الخير، فخشى أبو حمزة من تمتعه بهبوط الأجر ونقص الثواب للجمع بينهما في سفر واحد، وإحرام واحد، وكان الذين أمروا بالافراد إنما أمروه بفعل رسول الله في خاصة نفسه ليفرد الحج وحده ويخلص عمله من اشتراك فيه. فأراه الله الرؤيا ليعرفه أن حجه مرور وعمرته متقبلة، ولذلك قال ابن عباس: أقم عندى ليقص على الناس هذه الرؤيا المينة لحال المتع. وفيه: دليل أن الرؤيا الصادقة شاهدة على أمور اليقظة، وكيف لا وهو جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة؟ وفيه: أن العالم يجوز له أخذ الأجرة على العلم. عمدة القاري: ج: ۷، ص: ۱۱۳، ۱۱۴.

۵۵۔ أبو شهاب، اسے موسیٰ بن نافع، کذا ذکرہ الحافظ ابن حجر العسقلانی ”فی الفتح، الاسم: موسیٰ بن نافع، الطبقة: لم تلق الصحابة، النسب: الحنظل الأسدي، الكنية: أبو شهاب، بلد الإقامة: الكوفة. موسوعة الحديث،

”لَقَالَ لِي أَنَسٌ مِّنْ أَهْلِ مَكَّةَ“ اہل مکہ میں سے کچھ لوگوں نے مجھے کہا کہ اب تمہارا حج کی

ہو جائے گا۔

مکی ہو جانے کا بظاہر یہ مطلب ہے کہ اب تم عمرہ کر کے حلال ہو جاؤ گے اور جب حج کا دن آئے گا تو اہل مکہ کی طرح مکہ سے ہی احرام باندھو گے۔

ان کے کہنے کا مقصد یہ تھا کہ اہل مکہ نے یوں کہا کہ جب تم عمرہ کر چکے تو عمرہ کرنے کے بعد تمہارے ذمہ حلال ہو جانا ضروری ہے اور جب ایام حج آئیں گے تو اہل مکہ کی طرح احرام باندھ کر پھر حج کرنا، لیکن اس وقت حلال ہونا ضروری ہے، ان کا ارادہ یہ تھا کہ عمرہ تو کر لوں گا لیکن حلال ہونے کی کیا ضرورت ہے، یہی احرام باندھنے رکھوں گا اور پھر اسی احرام سے جا کر حج بھی کر لوں گا۔

مسئلہ

مسئلہ بھی یہی ہے کہ جس نے تمتع کا احرام باندھا ہو اس کے لئے عمرہ کرنا ضروری ہے اور عمرہ کے بعد اس کے لئے حلال ہونا جائز ہے، واجب نہیں، اگر وہ اسی احرام سے حج کرنا چاہے اور درمیان میں حلال نہ ہو تو ایسا کرنا بھی جائز ہے، لیکن اہل مکہ نے کہا اب تمہارا حج کی ہو گیا جو حکم اہل مکہ کے لئے ہے وہی اب تمہارے لئے بھی ہے، یعنی اس احرام کو کھولنا ہوگا اور دوبارہ مکہ سے احرام باندھنا ہوگا۔

ان کے قول ”بَصِيرَ الْآنَ حَجَّكَ مَكِّيًّا“ کی ایک اور تشریح یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ کہنے والے تمتع کو پسند نہیں کرتے تھے، اس لئے انہوں نے ان پر یہ اعتراض کیا کہ جب تم عمرہ کر کے حلال ہو جاؤ گے تو میقات سے مکہ تک کا تمہارا سفر تو عمرہ کے لئے ہوا، اور تمہیں میقات سے یا اپنے گھر سے حج کرنے کا ثواب نہ ملا، بلکہ اب چونکہ تم مکہ سے حج کا احرام باندھو گے تو تمہارا حج اہل مکہ کے حج کی طرح ہو جائے گا، آفاقی کے حج کا ثواب نہیں ملے گا۔

اس پر انہوں نے حضرت عطاء رحمہ اللہ سے رجوع کیا تو انہوں نے اعتراض کا جواب آنحضرت ﷺ کے حج کا واقعہ بیان کر کے دیا کہ آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو عمرہ کر کے حلال ہونے کا حکم دیا، اگر اس میں کوئی قابل اعتراض بات ہوتی یا اس کا ثواب کم ہوتا تو آپ ﷺ یہ حکم نہ دیتے۔

”فَدَخَلْتُ عَلَى عَطَاءٍ“ میں مسئلہ پوچھنے کے لئے عطاء بن ابی رباح کے پاس گیا کہ حلال ہونا واجب ہے یا نہیں؟ اگر میں اسی احرام کو باقی رکھوں اور پھر حج کروں تو کیا حکم ہے؟

عطاء بن ابی رباحؓ کا مقام

عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ مشہور تابعی ہیں اور ان کے عہد میں مناسک حج میں ان سے بڑا کوئی عالم نہیں

تھا، یہ ہاتھ پاؤں سے معذور تھے اور سجدوں کی کثرت کی وجہ سے ان کی پیشانی کو مٹی کھا گئی تھی، تو یہ معمولی آدمی نہیں تھے، یہ ان کے پاس مسئلہ پوچھنے گئے۔

”**فقال:**“ انہوں نے یہ حدیث سنائی کہ حضور ﷺ نے صحابہ کرام کو حلال ہونے کا حکم دیا، اس سے یہ خیال پیدا ہوا کہ آپ ﷺ نے اوروں کو تو حلال ہونے کا حکم دیا لیکن خود حلال نہیں ہوئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر میں ہدی نہ لایا ہوتا تو میں بھی حلال ہو جاتا، چونکہ میں ہدی لے کر چلا ہوں اس لئے میں حلال نہیں ہو رہا ہوں۔

منشأ حدیث

اس حدیث کا منشأ تھا عمرہ کوچ کے ساتھ شامل کرنا جائز ہے، لیکن حلال ہونا اس کا لازمی حصہ نہیں، اگر کوئی چاہے کہ احرام کو بقرار رکھے یہاں تک کہ اسی احرام سے حج کرے تو ایسا کرنا بھی جائز ہے، گویا عطاء بن ابی رباح نے خود ان کے خیال کی تصدیق اور تائید فرمائی اور اہل مکہ جو یہ کہہ رہے تھے کہ حلال ہونا واجب ہے، ان کے اس خیال کی تردید فرمائی۔

”**لینس لہ حدیث مسند الاہذا**“ یعنی انہوں نے اس حدیث کے سوا کوئی اور حدیث مرفوع روایت نہیں کی۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ قول صرف حضرت عطاء رحمہ اللہ سے روایت کے بارے میں ہے، ورنہ انہوں نے دوسرے تابعین مثلاً سعید بن جبیر اور مجاہد رحمہما اللہ وغیرہ سے بھی روایات نقل کی ہیں۔

۱۵۶۹۔ **حدثنا قتیبہ بن سعید:** حدثنا حجاج بن محمد الأعمور، عن شعبة، عن عمرو بن مرة، عن سعید بن المسیب قال: اختلف علی و عثمان رضی اللہ عنہما بعسفان فی المتعة، فقال: علی: ماترید الی ان تنهی عن امر لعلہ النبی ﷺ، فلما رای ذلک علی اهل بہما جمیعاً [راجع: ۱۵۶۳]

ترجمہ: سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے درمیان متعہ کے متعلق اختلاف ہوا، جب کہ وہ دونوں بعسفان میں تھے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تمہارا کیا مقصد ہے کہ اس کام سے روکتے ہو جس کو نبی کریم ﷺ نے کیا ہے؟ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا مجھے چھوڑ دو جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ دیکھا تو انہوں نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھا۔

(۳۵) باب من لبی بالحج و سماء

اس شخص کا بیان جو حج کا تلبیہ پڑھے کہے اور حج کا نام لے

۱۵۷۰۔ حدثنا مسدد: حدثنا حماد بن زید: عن أيوب قال: سمعت مجاهدًا

يقول: حدثنا جابر بن عبد الله: قلدنا مع رسول الله ﷺ ونحن نقول: لييك اللهم

لييك بالحج، فأمرنا رسول الله ﷺ فجعلناها عمرة. [راجع: ۱۵۵۹]

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ ؓ نے بیان کیا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آئے اور ہم لوگ کہہ رہے تھے، لیکن بارح، آپ ﷺ نے ہم لوگوں کو حکم دیا کہ عمرہ بنالیں تو ہم لوگوں نے اس کو عمرہ کر دیا۔

(۳۶) باب التمتع على عهد رسول الله ﷺ

نبی کریم ﷺ کے زمانے میں تمتع کرنے کا بیان

۱۵۷۱۔ حدثنا موسى بن إسماعيل: حدثنا همام: عن قتادة قال: حدثني

مطرف، عن عمران قال: تمتعنا على عهد رسول الله ﷺ ونزل القرآن، قال رجل

برأيه ما شاء. [أنظر: ۳۵۱۸] ۵۶

یعنی ہم نے حضور ﷺ کے زمانے میں تمتع کیا، قرآن بھی نازل ہوا "فمن تمتع بالعمرة الآية"۔

اس سے حضرت عمر ؓ، حضرت عثمان ؓ اور حضرت معاویہ ؓ کے قول کی طرف اشارہ ہو رہا ہے جو تمتع سے منع کرتے تھے۔

یہ سمجھ کہ یہ حضرات تمتع سے منع جو کرتے ہیں تو اس کو ناجائز کہتے ہیں حالانکہ ان کے منع کرنے کی توجیہات پیچھے گزر چکی ہیں کہ تمتع کرنے سے ان کا مقصد یہ نہیں تھا کہ تمتع معروف منع ہے یا حرام ہے۔

(۳۷) باب قول الله تعالى:

﴿ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ [البقرة: ۱۹۶]

۵۶۱۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب جواز التمتع، رقم: ۲۱۵۵، وسنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب

القرآن، رقم: ۲۶۷۶، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب التمتع بالعمرة الى الحج، رقم: ۲۹۶۹، ومسند

احمد، أول مسند البصريين، باب حديث عمران بن حصين، رقم: ۱۸۹۹۹، ۱۹۰۸۶، ۱۹۰۹۳، وسنن الدارمي،

كتاب المناسك، باب في القرآن، رقم: ۱۷۳۳۔

ترجمہ: ”یہ حکم اس کے لئے ہے جس کے گھر والے نہ رہتے ہوں مسجد الحرام کے پاس“۔ ۷۷
 ۱۵۷۲۔ وقال أبو کامل فضیل بن حسین البصری: حدثنا أبو معشر البراء،
 حدثنا عثمان بن غیث، عن عکرمۃ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: أنه سئل عن
 منعة الحج فقال: أهل المهاجرون والأنصار وأزواج النبی ﷺ في حجة الوداع وأهلنا.
 فلما قدمنا مكة قال رسول الله ﷺ: ((اجعلوا أهلکم بالحج عمرة الا من قلد الهدی)) .
 طفنا بالبيت وبالصفاء والمروة وأتينا النساء ولبسنا الثياب، وقال: ((من قلد الهدی فانه
 لا یحل له حتی یبلغ الهدی محله)). ثم أمرنا عیشة الترویة أن نهل بالحج، فاذا فرغنا من
 المناسک جئنا فطفنا بالبيت وبالصفاء والمروة، قد تم حجنا وعلینا الهدی. كما قال تعالیٰ
 (فَمَا اسْتَسْرَ مِنْ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فِصْيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ) [البقرة:
 ۱۹۶] إلى أمصاركم الشاة تجزى، فجمعوا نسکین فی عام بین الحج والعمرة، فان الله
 تعالیٰ أنزله فی کتابه وسنه نبیه ﷺ، وأباحه للناس غیر أهل مكة. قال الله: (ذلك لمن لم
 یکن أهله حاضری المسجد الحرام) [البقرة: ۱۹۶] وأشهر الحج التی ذکر الله تعالیٰ:
 شوال، ذو القعدة، و ذو الحجة. فمن تمتع فی هذه الأشهر فعليه دم أو صوم.

والرفث: الجماع. والفسوق: المعاصی، والجعدال: المرأ.

یعنی ”تمتع إلى العمرة بالحج“ عمرہ اور حج کو ایک احرام میں حج کرنا یہ حکم صرف ان کے لئے ہے
 جن کے گھر والے مسجد حرام میں مقیم نہ ہوں یعنی آفاقی ہوں اور جو بھی ہو گئے ان کے لئے تمتع اور قرآن نہیں بلکہ ان
 کے لئے افراد متعین ہے۔

(۳۸) باب الإغتسال عند دخول مكة

مکہ میں داخل ہونے کے وقت غسل کرنے کا بیان

یعنی قرآن و جمع اسی کے لئے ہے جو مسجد حرام یعنی حرم کے اندر یا اس کے قریب نہ رہتا ہو بلکہ یعنی خارج از میقات کا رہنے والا ہو اور جو حرم مکہ
 کے رہنے والے ہیں وہ صرف افراد کریں۔

شوال کے غرہ سے لے کر قریمہ کی صبح یعنی ذی الحجہ کی دسویں رات تک ان کا نام اشہار الحج ہے، اس لئے کہ احرام حج ان کے اندر ہوتا ہے
 اگر اس سے پہلے کوئی احرام کا عامہ سے گا تو ناجائز یا کر وہ ہوگا یعنی حج کے لئے چند مہینے مقرر ہیں اور سب کو معلوم ہیں۔ مشرکین عرب جو اپنی ضرورت
 میں ان میں تغیر و تبدل کرتے تھے جس کو دوسری آیت میں ”انما النسسی زیادة فی الکفر“ فرمایا گیا ہے یہ بالکل بے اصل اور باطل ہے۔ تغیر
 عثمانی: ہس: ۳۸، قانکہ: ۵۰۳۔

ابن المنذر رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ مکہ میں داخل ہوتے وقت غسل کرنا تمام علماء کے نزدیک متفقہ طور پر مستحب ہے، لیکن اگر کوئی نہ کرے تو اس پر فدیہ وغیرہ بھی نہیں ہے۔ ۵۸۔

۱۵۷۳۔ حدثنی یعقوب بن إبراهيم: حدثنا ابن علية: أخبرنا أيوب، عن نافع قال: كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا دخل أدنى الحرم أمسك عن التلبية، ثم يبيت بذي طوى ثم يصلي به الصبح ويغتسل، ويحدث أن نبي الله ﷺ كان يفعل ذلك. [راجع: ۱۵۵۳]۔

تلبیہ کا حکم

حج میں تلبیہ وقت احرام سے حجرہ عقبہ کی رمی تک رہتا ہے۔ یہی حنفیہ کا مسلک ہے۔
 جہور کا بھی یہی مسلک ہے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس پر صحابہ رضی اللہ عنہم تلبیہ جاری رہتا ہے۔ ۵۹۔
 اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ حجرہ عقبہ کی رمی تک حج میں تلبیہ جاری رہتا ہے۔ ۵۹۔
 امام مالک، حضرت سعید بن المسیب اور حضرت حن بصری رحمہم اللہ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ اس بات کے قائل تھے کہ جب عرفات سے روانہ ہو تو تلبیہ ختم کر دے۔
 بعض سے منقول ہے کہ جب وقوف عرفہ کرے تو تلبیہ بند کر دے۔ ۶۰۔

(۳۹) باب دخول مكة نهراً أوليلاً

مکہ میں دن یا رات کو داخل ہونے کا بیان

۵۸۔ وقال ابن المنذر: الأغستال لدخول مكة مستحب عند جميع العلماء، إلا أنه ليس في تركه عامداً عندهم فدية. وقال أكثرهم: الوضوء يجزئ فيه. وكان ابن عمر، رضي الله عنهما، يتوضأ أحياناً ويغتسل أحياناً. وروى ابن نافع عن مالك. أنه استحب الأخذ بقول ابن عمر: يتوضأ أحياناً ويغتسل أحياناً للاهلال بذي الحليفة وبذي طوى لدخول مكة وعند الرواح إلى عرفة. قال: ولو تركه تارك من عذر لم أر شيئاً. وأوجب أهل الظاهر فرضاً على من يريد الاحرام، والأمة على خلفائهم، وروى عن الحسن أنه إذا نسي الغسل للاحرام يغتسل إذا ذكر، واختلف فيه عن عطاء، فقال مرة: يكفي منه الوضوء، وقال مرة غير ذاك، والغسل لدخول مكة ليس لكونها محرماً، وإنما هو لحرمه مكة حتى يستحب لمن كان حلالاً أيضاً، وقد اغتسل لها أعام الفتح وكان حلالاً. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۱۲۱۔

۵۹۔ لا حظراً في: باب الركوب والارتداد في الحج، ص: ۶۲، وباب صلاة الفجر بمزدلفة، ص: ۲۸۲، وباب التلبية والتكبير غداة النحر حين يرمي الجمرات والارتداد في السير، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۸۲۔

یہاں جو آیا ہے ”امسک عن التلبیة“ اس کے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ پہلے ذکر کے طور پر مسلسل پڑھتے جا رہے تھے، اب اس انداز سے پڑھنا چھوڑ دیا۔

”بات النبی ﷺ بذی طوی حتی أصبح ثم دخل مكة . وكان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یفعلہ“۔

۱۵۷۴۔ حدثنا مسدد : حدثنا يحيى ، عن عبيد الله قال : حدثني نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : بات النبی ﷺ بذی طوی حتی أصبح ثم دخل مكة . وكان ابن عمر رضی اللہ عنہما یفعلہ . [راجع : ۱۵۵۳]

ترجمہ: ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے طوی میں رات گزاری، جب صبح ہو گئی تو مکہ میں داخل ہوئے، اور ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے۔

(۴۰) باب : من أين يدخل مكة ؟

مکہ میں کس جانب سے داخل ہو؟

۱۵۷۵۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال : حدثني معن قال : حدثني مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : كان رسول الله ﷺ يدخل مكة من الثنية العليا ، ويخرج من الثنية السفلى . [أنظر : ۱۵۷۶]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ مکہ میں ثنیۃ العليا سے داخل ہوتے اور ثنیۃ السفلى سے خارج ہوتے تھے۔

(۴۱) باب : من أين يخرج من مكة ؟

مکہ سے کس طرف سے نکلے؟

۱۵۷۶۔ حدثنا مسدد قال : حدثنا يحيى ، عن عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أن رسول الله ﷺ دخل مكة من كداء من الثنية العليا التي بالبطحاء ، وخرج من الثنية السفلى . [راجع : ۱۵۷۵]

قال أبو عبد الله : كان يقال : هو مسدد كاسمه ، قال أبو عبد الله : سمعت يحيى ابن معين يقول : سمعت يحيى بن سعيد يقول : لو أن مسددا أتيت في بيته فحدثته لاستحق ذلك ، وما أبالي كتبي كانت عندى أو عند مسدد .

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ ”الثنية العليا“ کے مقام کداء سے جو بطحاء میں ہے داخل ہوئے تھے اور

”الثنية السفلى“ کی طرف سے باہر نکلے تھے۔

۱۵۷۷ - حدثنا الحميدى و محمد بن المثنى قالا : حدثنا سفیان بن عيينة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضى الله تعالى عنها : أن النبى ﷺ لما جاء الى مكة دخل من أعلاها و خرج من أسفلها . [أنظر : ۱۵۷۸ ، ۱۵۷۹ ، ۱۵۸۰ ، ۱۵۸۱ ، ۴۲۹۰ ، ۴۲۹۱]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب مکہ آتے تو وہاں اس کے بلند حصے کی طرف سے داخل ہوتے اور اس کے نیچے کے حصے کی طرف سے باہر نکلتے۔

۱۵۷۸ - حدثنى محمود : حدثنا أبو أسامة : حدثنا هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضى الله عنها : أن النبى ﷺ دخل عام الفتح من كداء ، و خرج من كُداء من أعلى مكة . [راجع : ۱۵۷۷]

دو الگ الگ جگہ ہیں ایک ”کُمدی“ بافتح اور ایک ”کُمدی“ بالضم (ای بضم الکا ف) آپ ﷺ ”کُداء“ سے داخل ہوئے اور ”کُمدی“ سے نکلے۔

۱۵۷۹ - حدثنا أحمد : حدثنا ابن وهب : أخبرنا عمرو ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضى الله عنها : أن النبى ﷺ دخل عام الفتح من كداء أعلى مكة ، قال هشام : وكان عروة يدخل على كليهما من كداء وكُداء ، وأكثر ما يدخل من كُداء وكانت أقربهما إلى منزله . [راجع : ۱۵۷۷]

عروہ اگرچہ یہ روایت کر رہے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ ”کُداء“ سے داخل ہوئے اور ”کُمدی“ سے نکلے تھے لیکن عروہ جب خود حج کرنے جاتے تھے تو اس صورت میں وہ ”کُمدی“ سے داخل ہوتے تھے، اس کی وجہ یہ بتا رہے ہیں کہ ”کُمدی“ عروہ کے گھر سے قریب پڑتا تھا۔

۱۵۸۰ - حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب : حدثنا حاتم ، عن هشام ، عن عروة : دخل النبى ﷺ عام الفتح من كداء من أعلى مكة . وكان عروة أكثر ما يدخل من كداء وكان أقربهما إلى منزله . [راجع : ۱۵۷۷]

ترجمہ: عروہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ کے بلند جانب یعنی کُداء کی طرف سے داخل ہوئے اور عروہ اکثر کُمدی کی طرف سے داخل ہوتے کہ یہ ان کے گھر سے قریب تھا۔

۱۵۸۱ - حدثنا موسى : حدثنا وهيب : حدثنا هشام ، عن أبيه : دخل النبى ﷺ عام الفتح من كداء ، وكان عروة يدخل منهما كليهما . وكان أكثر ما يدخل من كداء

اُقرَّبَہُمَا اِلٰی مَنْزِلَہٗ۔ قَالَ اَبُو عَبْدِ اللّٰہِ : کَدَاءٌ وَکُدَا : مَوْضِعَانِ۔ [راجع : ۱۵۷۷]
ترجمہ: ہشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ فتح مکہ کے سال کداء کی جانب سے داخل ہوئے اور عروہ دونوں طرف سے داخل ہوتے تھے، لیکن اکثر کدئی کی جانب سے داخل ہوتے جو ان کے گھر سے قریب تھا۔

ابو عبد اللہ (امام بخاری رحمہ اللہ) نے کہا کہ کداء اور کدئی دونوں جگہوں کے نام ہیں۔

(۴۲) باب فضل مکة وبنیائہا

مکہ کی فضیلت اور اس کی عمارتوں کا بیان

وَقَوْلُهُ تَعَالٰی : وَاِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَقَابَةً لِلنَّاسِ وَاٰمِنًا وَاَتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهِيْمَ مُصَلًّیًا وَاٰمِنًا وَاَتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهِيْمَ وَاسْمَاعِيْلَ اَنْ طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّائِفِيْنَ وَالْعَاكِفِيْنَ وَالرُّكَّعِ السُّجُوْدِ۔ وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا بَلَدًا اٰمِنًا وَاَرْزُقْ اَهْلَهُ مِنَ الْفَرَاتِ مَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ۔ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَاُتْمَعُهُ قَلِيْلًا ثُمَّ اضْطَرُّهُ اِلٰی عَذَابِ النَّارِ وَاَبْنَسَ الْمَصِيْرُ۔ وَاِذْ يَرْفَعُ اِبْرٰهِيْمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَاِسْمَاعِيْلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ۔ رَبَّنَا وَاَجْعَلْنَا مُسْلِمِيْنَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا اُمَّةً مُّسْلِمَةً لِّكَ۔ وَاَرْنَا مَنَاسِكَنَا وَثَبِّ عَلَيْنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْتَوَّابُ الرَّحِيْمُ [البقرة : ۱۲۵-۱۲۸]

ترجمہ: اور جب مقرر کیا ہم نے خانہ کعبہ کو اجتماع کی جگہ لوگوں کے واسطے اور جگہ امن کی اور بناؤ ابراہیم کے گھرے ہونے کی جگہ کو نماز کی جگہ اور حکم کیا ہم نے ابراہیم اور اسمعیل کو کہ پاک کر رکھو میرے گھر کو واسطے طواف کرنے والوں کے اور احکام کرنے والوں کے اور رکوع اور سجدہ کرنے والوں کے۔ اور جب کہا ابراہیم نے اے میرے رب بنا اس کو شہر امن

کا اور روزی دے اس کے رہنے والوں کو میوے جو کوئی ان میں سے ایمان لاوے اللہ پر اور قیامت کے دن پرفرمایا اور جو کفر کریں اس کو بھی نفع پہنچاؤں گا تھوڑے دنوں پھر اس کو جبراً بلاؤں گا دوزخ کی عذاب میں اور وہ بری جگہ ہے رہنے کی اور یاد کر جب اٹھاتے تھے ابراہیم بنیادیں خانہ کعبہ کی اور اسمعیل اور دعاء کرتے تھے اے پروردگار ہمارے قبول کر ہم سے بے شک تو ہی سننے والا جاننے والا۔ اے پروردگار ہمارے اور کر ہم کو حکم بردار اپنا اور ہماری اولاد میں بھی کر ایک جماعت فرمانبردار اپنی اور بتلا ہم کو قاعدے حج کرنے کے اور ہم کو معاف کر بے شک تو ہی ہے توبہ کرنے والا مہربان۔

۱۵۸۲۔ حدثني عبد الله بن محمد : حدثنا أبو عاصم قال : أخبرني ابن جريج قال : أخبرني عمرو بن دينار قال : سمعت جابر بن عبد الله رضى الله عنهما يقول : لما بنيت الكعبة ذهب النبي ﷺ وعباس ينقلان الحجارة ، فقال العباس للنبي ﷺ : اجعل ازارك على رقتك . فخر إلى الأرض فطمحت عيناه إلى السماء فقال : «أرني إزارى» ، فشد عليه . [راجع : ۲۶۳]

”قبل البعث“ کی معصومیت

حضرت جابر بن عبد اللہ ؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کی بعثت سے پہلے جب آپ ﷺ بچے تھے، قریش نے کعبہ کی تعمیر کی تو نبی کریم ﷺ اور حضرت عباس ؓ کے چچا ہیں اور تقریباً ہم عمر ہیں، دو سال بڑے تھے، یہ پتھر اٹھا اٹھا کر لارہے تھے، حضرت عباس ؓ نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا ”اجعل ازارک“ پتھر بڑے بڑے تھے اور کندھے پر رکھتے تھے جس کی وجہ سے کندھے پر خراشیں لگ جاتی ہوں گی، حضرت عباس ؓ نے فرمایا کہ آپ اپنی ازار نکال کر کندھے پر رکھ لیجئے تاکہ یہ خراشیں نہ لگیں۔

”فخر الی الارض“ تھوڑی دیر کے لئے یہ عمل کرنا چاہا تو آپ ﷺ فوراً زمین پر گر گئے اور آپ ﷺ کی مبارک آنکھیں آسمان کی طرف اٹھ گئیں اور فرمایا کہ ”ارنی ازارى“ مجھے میرا ازار دکھاؤ۔ مطلب یہ ہے کہ اس عمر کے بچے کے لئے ازار کا نکال دینا کوئی معیوب نہیں سمجھا جاتا تھا اس واسطے حضرت عباس ؓ نے اس کا مشورہ دیا تھا لیکن چونکہ نبی کریم ﷺ بعثت سے پہلے ہی معصوم تھے، اس واسطے اللہ

ﷺ نے یہ نہیں ہونے دیا۔ جب ازار نکالا تو فوراً زمین پر گر گئے جیسے غشی طاری ہو جاتی ہے، اور فوراً حضرت عباسؓ سے فرمایا کہ مجھے میرا ازار دکھاؤ، چنانچہ حضرت عباسؓ نے اس کو دو بارہ باندھ دیا۔

ترجمہ الباب سے اس حدیث کی مناسبت یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے کعبہ کے پتھر اپنے شانہ مبارک پر اٹھائے جس سے کعبہ کی اور اس کی مناسبت سے مکہ کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

۱۵۸۳۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة، عن مالک، عن ابن شہاب، عن سالم بن عبد اللہ أن عبد اللہ بن محمد بن ابی بکر أخبر عبد اللہ بن عمر، عن عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ أن رسول اللہ ﷺ قال لها: ((الم ترى أن قومک حین بنوا الکعبة اقتصروا عن قواعد إبراهیم؟ فقلت: یا رسول اللہ، ألا تردھا علی قواعد إبراهیم؟ قال: ((لولا حدثنان قومک بالکفر لفلعت)). فقال عبد اللہ ﷺ: لئن كانت عائشة رضی اللہ عنہا سمعت هذا من النبی ﷺ ما أرى رسول اللہ ﷺ ترک استلام الرکنین اللذین یلیان الحجر إلا أن البیت لم يتم علی قواعد إبراهیم. [راجع: ۱۲۶]

یعنی آپ ﷺ طواف کے دوران حجر اسود یا رکن یمانی کا استلام فرماتے تھے، رکن عراقی اور رکن شامی کا استلام آپ ﷺ سے ثابت نہیں۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ رکن عراقی اور رکن شامی اصل میں کعبہ کے رکن ہی نہیں ہیں، کیونکہ کعبہ تو اور آگے تھا جو عظیم کی طرف چلا گیا ہے، قریش نے بیچ میں سے کاٹ کر یہاں تک بنادیا تھا، اب جو رکن ہے وہ حقیقت میں رکن نہیں ہے بلکہ وسط کعبہ ہے، رکن اس وقت ہوتا جب آگے بڑھایا جاتا، جب رکن نہیں تو اس کا استلام بھی نہیں۔

۱۵۸۴۔ حدثنا مسدد: حدثنا أبو الأحوص: حدثنا أشعث، عن الأسود بن یزید، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: سألت النبی ﷺ عن الجدر، أمن البیت هو؟ قال: ((نعم)). قلت: فما لهم لم یدخلوه فی البیت؟ قال: ((الم ترى قومک قصرت بهم النفقة)) قلت: فما شان بابہ مرتفعاً؟ قال: ((فعل ذلک قومک لیدخلوا من شأوا ویمنعوا من شأوا، ولولا أن قومک حدیث عہدہم بجاہلیہ فأخاف أن تنکر قلوبہم أن ادخل الجدر فی البیت وإن الصق بابہ بالأرض)). [راجع: ۱۲۶]

قریش نے قواعد ابراہیم علیہ السلام سے جو مخالفت کی تھی وہ تین طرح کی تھی:

(۱) ایک حصہ کعبہ سے خارج کر دیا گیا تھا جو عظیم میں آ گیا۔

(۲) حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں کعبہ کا دروازہ عام دروازوں کی طرح زمین کے ساتھ متصل

تھا، قریش نے دروازے کو اونچا کر دیا، اب قد آدم سے بھی اونچا دروازہ ہے اگر کوئی جائے تو بیڑھی لگا کر جائے۔

اس اونچا کرنے کا منشا یہ تھا کہ ہر ایک شخص داخل نہ ہو سکے جس کو ہم چاہیں اور اجازت دیں وہی داخل ہو۔
(۳) بناء ابراہیمی میں دودروازے تھے، ایک جو اس وقت موجود ہے، ملترزم کی طرف جو مشرقی دروازہ ہے، ایک اس کے بالقابل مغرب میں دروازہ تھا جو قریش نے بند کر دیا، یہ تین بڑے بڑے تصرفات قریش نے کئے تھے جن کا بار بار روایات میں ذکر آئے گا۔
”جدو“ سے یہاں حطیم مراد ہے اور باب سے مغربی دروازہ مراد ہے۔

۱۵۸۵۔ حدثنا عبيد بن اسماعيل : حدثنا أبو أسامة ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال لي رسول الله ﷺ : ((لولا حداثة قومك بالكفر لنقضت البيت ثم لبنيته على أساس إبراهيم ﷺ ، فان قریشا استقصرت بئانه وجعلت له خلفاء)) .
قال أبو معاوية : حدثنا هشام خلفا يعني باباً . [راجع : ۱۲۶]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہاری قوم کا زمانہ کفر سے قریب نہ ہوتا تو میں خانہ کعبہ کو توڑ ڈالتا، اور میں اسے بنیاد ابراہیمی پر بناتا، اسلئے کہ قریش نے اس کی عمارت کو چھوٹا کر دیا اس کے لئے خلف بناتا۔

خلف سے مراد پیچھے کا دروازہ ہے، جو رکن یمانی کے قریب تھا۔

۱۵۸۶۔ حدثنا بيان بن عمرو : حدثنا يزيد : حدثنا جرير بن حازم : حدثنا يزيد ابن رومان ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها : أن النبي ﷺ قال لها : ((يا عائشة ، لولا أن قومك حديث عهد بجاهلية لأمرت بالبيت فهدم فادخلت فيه ما أخرج منه ، والزقته بالأرض ، وجعلت له بابين ، بابا شرقياً وبابا غربياً ، فبلغت به أساس إبراهيم)) . فذلك الذي حمل ابن الزبير على هدمه . قال يزيد : وشهدت ابن الزبير حين هدمه وبناءه ، وأدخل فيه من الحجر . وقد رأيت أساس إبراهيم حجارة كاسمة الإبل . قال جرير : فقلت له : أين موضعه ؟ قال : أريكم الآن ، فدخلت معه الحجر فأشار إلى مكان فقال : هاهنا . قال جرير : فحزرت من الحجر ستة أذرع أو نحوها . [راجع : ۱۲۶]

چھ ذراع ہونا تو قوی روایات سے ثابت ہے، چھ ذراع کا بعد حطیم کا حصہ ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔
اب تقریباً انتالیس ذراع ہے تو چھ ذراع کا حصہ جو شامل تھا وہ کہاں تک ختم ہو گیا ہے اس کا پتہ لگانا بڑا مشکل کام ہے۔ ۱۱

یہاں یہ بات سمجھنے کی ہے کہ جب حطیم کعبہ کا حصہ ہے تو اب اگر کوئی شخص تنہا حطیم کی طرف استقبال کر

کے نماز پڑھے تو آیا اس کی نماز ہو جاتی ہے یہ نہیں؟

تو سمجھ لیں کہ استقبال قبلہ کی فرضیت قطعی ہے اور قرآن کریم سے ثابت ہے اور حطیم کا کعبہ کا جزء ہونا اخبار آحاد میں آیا ہے جو کتاب اللہ پر یا دینی نہیں کر سکتیں۔ کیونکہ حجر کے بیت اللہ کا حصہ ہونے پر جمہور کا اتفاق ہے، اسلئے یہ وہی حصہ ہے جیسے قریش نے بناء کعبہ کے وقت چھوڑ دیا تھا، البتہ حطیم کے بارے میں اختلاف ہے کہ وہ بیت اللہ کا جزء ہے یا نہیں۔

ہمارے زمانے کے ایک مجتہد مطلق کو دیکھا گیا کہ وہ حطیم کی طرف رخ کرنے کا باقاعدہ اہتمام کرتے تھے اور وہ بھی اس طرح کہ بیت اللہ کی طرف رخ کرنے کا شاہد بھی باقی نہ رہے، بعض لوگوں کو اپنا تعذر و ظاہر کرنے کا شوق ہوتا ہے، ان سے پوچھا گیا کہ یہ کیا حرکت ہے؟ کہنے لگے اس لئے تاکہ لوگوں کو پتہ چلے کہ یہ بھی کعبہ کا حصہ ہے اور اس کا استقبال بھی جائز ہے۔ تو ایسے مجتہد بھی آج کل پیدا ہو گئے ہیں۔

(۴۳) باب فضل الحرم

حرم کی فضیلت کا بیان

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ هَذِهِ الْمَسْجِدَ
الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ﴾ [النمل: ۹۱]

وقوله جل ذكره: ﴿أَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا
يُحْسِبِي إِلَيْهِ نَصْرَاتٍ كُلَّ شَيْءٍ رَزَقْنَا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنْ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [القصص: ۵۷]

”کیا ہم نے جگہ نہیں دی ان کو حرمت والے پناہ کے مقام میں
کھینچے چلے آتے ہیں اس کی طرف میوے ہر چیز کے روزی
ہمارے طرف سے پر بہت ان میں سمجھ نہیں رکھتے“۔ ۶۲۔

۶۲ حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ کہ لوگ کہتے گئے کہ ہم مسلمان ہوں تو سارے عرب ہم سے دشمنی کریں، اللہ نے فرمایا اب ان کی دشمنی
سے کسی کی پناہ میں بیٹھے ہو۔ یہی حرم کا ادب (مانع ہے کہ باوجود آپس کی سخت عداوتوں کہ باہر والے چڑھائی کر کے تم کو مکہ سے نہیں نکال دیتے) وہی
اللہ (جس نے اس جگہ کو حرم بنایا) تب بھی پناہ دینے والا ہے۔

کیا مشرک و کفر کے باوجود پناہ دی، ایمان و تقویٰ اختیار کرنے پر پناہ نہ دے گا۔ ہاں ایمان و تقویٰ کو پرکھنے کے لئے اگر چند روزہ امتحان
کے طور پر کوئی بات پیش آئے تو گھبراتا نہ چاہئے۔ فان العاقبة للمتقين۔

۱۵۸۷۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا جریر بن عبد الحمید ، عن منصور : عن مجاهد ، عن طاوس ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال رسول اللہ ﷺ یوم فتح مکة : ((ان هذا البلد حرمة اللہ ، لا یعضد شوکہ ، ولا ینفر صیدہ ولا یلتقط لقطتہ الا من عرفها)) [راجع : ۱۳۴۹]

”عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال رسول اللہ ﷺ یوم فتح مکة : ((ان هذا البلد حرمة اللہ“۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا کہ اس شہر کو اللہ ﷻ نے حرم بنایا ہے۔
 ”لا یعضد شوکہ“ اس کے کاٹنے نہ کاٹے جائیں گے۔
 ”ولا ینفر صیدہ“ اس کے شکار نہ بھگائے جائیں گے۔
 ”ولا یلتقط لقطتہ الا من عرفها“
 اور نہ کوئی بڑی ہوئی چیز اٹھائی جائیں مگر وہ شخص جو اس کا اعلان کریں۔

(۴۴) باب توریث دور مکة وبيعها وشرائها

مکہ کے گمروں میں میراث جاری ہونے اور اس کے بیچنے وغیرہ کا بیان

”وَأَنَّ النَّاسَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ سَوَاءٌ

خَاصَّةً لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ

يَصْلُدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ

وَالْبَادِ ، وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ ، بِظُلْمٍ نُدَقُهُ

مِنْ عَذَابِ آيَتِهِ﴾ [الحج : ۲۵]

اور یہ کہ لوگ خاص مسجد حرام میں برابر ہیں ، اللہ

تعالیٰ کے قول کی بناء پر کہ : ”جن لوگوں نے کفر کیا

اور اللہ کے راستہ سے اور اس خانہ کعبہ سے روکتے

ہیں ، جس کو ہم نے لوگوں کے لئے یکساں بنایا ہے ،

وہاں کے رہنے والے ہوں یا باہر کے رہنے والے

اور جس نے الحاد کے ساتھ ظلم کا ارادہ کیا تو ہم اس

کو دردناک عذاب چکھائیں گے۔“ ۵۷

البادی : الطاری. معکوفاً: محبوباً.

ابو عبد اللہ (امام بخاری رحمہ اللہ) نے فرمایا ہے کہ بادی سے مراد باہر سے آنے والا، محبوس کے معنی ہے روکے ہوئے۔

اس آیت سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے استدلال کی طرف اشارہ کر دیا کہ مکہ مکرمہ کے اراضی مملوک نہیں ہو سکتیں کماسیاتی، اور اگلی حدیث سے شوافع کی مسلک پر استدلال کیا ہے، اسی لئے ترجمۃ الباب میں کسی ایک مسلک پر جزم نہیں کیا۔

۱۵۸۸ - حدثنا أصبغ قال : أخبرني ابن وهب ، عن يونس ، عن ابن شهاب ، عن علي بن الحسين ، عن عمرو بن عثمان ، عن أسامة بن زيد رضی اللہ عنہ قال : يا رسول الله ، أين تنزل في دارك بمكة ؟ فقال : « (وهل ترك عقيل من رباغ أو دور ؟) » وكان عقيل ورث أبا طالب هو وطالب ، ولم يرثه جعفر ولا علي رضي الله عنهما شيئاً لأنهما كانا مسلمين ، وكان عقيل وطالب كافرين . فكان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ يقول : لا يرث المؤمن الكافر . قال ابن شهاب : وكانوا يناولون قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ الآية [الأنفال : ۷۲] [أنظر : ۳۰۵۸ ، ۳۲۸۲ ، ۶۷۶۳ ، ۵۸]

ترجمہ: اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ یا رسول اللہ! آپ مکہ میں اپنے گھر میں کہاں اتریں

۵۷ ایک وہ لوگ ہیں جو خود گمراہ ہونے کے ساتھ دوسروں سے حرام ہوتے ہیں۔ چاہے ہیں کہ کوئی شخص اللہ کے راستے پر نہ چلے جی کہ جو مسلمان اپنے پیٹر کی معیت میں عمرہ ادا کرنے کے لئے مکہ معظمہ جا رہے تھے ان کا راستہ روک دیا، حالانکہ مسجد حرام (یا حرم شریف کا وہ حصہ جس سے لوگوں کی عبادت و مناسک کا تعلق ہے) سب کے لئے یکساں ہیں۔ جہاں قیم و مسافر اور شہری و دیہی کو گھبرنے اور عبادت کرنے کے مساویانہ حقوق حاصل ہیں۔ ہاں وہاں سے نکالے جانے کے قائل اگر ہیں تو وہ لوگ جو شرک اور شرارتیں کرتے ہیں ان کے لئے ہمارا کیسی بے تعلقی کرتے ہیں۔

۵۸ وفی صحیح مسلم ، کتاب الفرائض ، رقم : ۳۰۲۷ ، وسنن الترمذی ، کتاب الفرائض عن رسول الله ، باب ما جاء فی ابطال الميراث بين المسلم والكافر ، رقم : ۲۰۳۳ ، وسنن ابی داؤد ، کتاب الفرائض ، باب هل يرث المسلم الکافر ، رقم : ۲۵۲۱ ، وسنن ابن ماجه ، کتاب الفرائض ، باب ميراث اهل الاسلام من اهل الشرك ، رقم : ۲۷۱۹ ، وسنن أحمد ، مسند الأنصار ، باب حديث أسامة بن زيد حب رسول الله ، رقم : ۲۰۷۵۷ ، ۲۰۷۵۸ ، ۲۰۷۵۹ ، ۲۰۷۶۰ ، ۲۰۸۱۹ ، وموطأ مالك ، کتاب الفرائض ، باب ميراث اهل الملل ، رقم : ۹۵۹ ، وسنن الدارمی ، کتاب الفرائض ، باب فی ميراث اهل الشرك واهل الاسلام ، رقم : ۲۸۷۱ .

گے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: عقیل نے جائیداد یا گھر کہاں چھوڑا ہے؟ اور عقیل اور طالب ابوطالب کے وارث ہوئے اور حضرت جعفر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کسی چیز کے بھی وارث نہ ہوئے، اس لئے کہ وہ دونوں مسلمان تھے اور عقیل اور طالب کافر تھے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اسی لئے کہتے تھے کہ مومن کافر کا وارث نہ ہوگا۔
ابن شہاب نے کہا لوگ اللہ ﷻ کے اس قول کی تعبیر کرتے تھے، بیشک جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے اللہ ﷻ کی راہ میں جہاد کیا اور جن لوگوں نے پناہ دی اور مدد کی ان میں سے بعض بعض کے دوست ہیں۔

”إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ
وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا
أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ“

”جو لوگ ایمان لائے اور گھر چھوڑا اور لڑے اپنے
مال و جان سے اللہ کی راہ میں اور جن لوگوں نے جگہ
دی اور مدد کی وہ ایک دوسرے کے رفیق ہیں۔“

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں ایک بڑا اہم مسئلہ چھیڑا ہے کہ مکہ مکرمہ کی زمینیں اور گھروں کی بیع و شراء
اذران کا اجارہ اور وراثت میں منتقل ہونا جائز ہے یا نہیں۔

مسلمک امام شافعی رحمہ اللہ

امام شافعی رحمہ اللہ یہ فرماتے ہیں کہ مکہ مکرمہ کی زمینوں میں اور دوسری جگہ کی زمینوں میں کوئی فرق
نہیں ہے، جیسے دوسری جگہوں کی زمینیں ملکیت میں آسکتی ہیں اسی طرح مکہ کی زمینیں بھی ملکیت میں آسکتی ہیں
اور جس طرح دوسری زمینوں کو بیچنا اور کرایہ پر دینا جائز ہے ایسے ہی مکہ کی زمینوں کو بھی کرایہ پر دینا اور بیچنا
جائز ہے ۵۹۔

اور علامہ شامی رحمہ اللہ وغیرہ نے خود امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ایک روایت بھی اس کے مطابق نقل کی
ہے جو ظاہر الروایہ کے خلاف ہے۔

۵۹۔ وبيحوز بيع دور مكة، واجارتها عند الشافعية كما يجوز ذلك في غيرها. وقد اتباع عمر رضي الله عنه دارأبها
لجعلها سجنًا، ولم ينقل عن أحد من الصحابة رضي الله عنهم أنه أنكر عليه. ههنا السالك الى المذاهب الأربعة في
المناسك، ج: ۲، ص: ۹۵۷، مطبعة: دار البشائر الاسلامية، بيروت، طبع ۱۴۱۲ھ۔

مسلك امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ مکہ مکرمہ کی زمینیں کسی کی ذاتی ملکیت نہیں، لہذا کسی کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ زمینیں بیچے، اور ان میں میراث بھی جاری نہیں ہو سکتی، البتہ اگر کسی نے اپنے خرچ سے کوئی عمارت بنائی ہے تو وہ اس کا مالک ہے، اس عمارت کو بیچ بھی سکتا ہے، اجارہ پر بھی دے سکتا ہے لیکن جہاں تک زمین کی بات ہے اس میں بیع ہو سکتی ہے، نہ اجارہ ہو سکتا ہے، نہ توریث ہو سکتی ہے اور نہ ہبہ ہو سکتا ہے، کیونکہ وہ کسی کی ملکیت نہیں۔ ۱۰

امام احمد اور امام مالک رحمہما اللہ کی ایک روایت بھی اسی کے مطابق ہے اور بہت سے فقہاء اور تابعین رحمہما اللہ کا بھی یہی قول ہے۔

مدار اختلاف

اصل مدار اختلاف یہ ہے کہ مکہ مکرمہ عذوق فتح ہوا تھا یا صلح کے ذریعے، اس میں کلام ہوا ہے۔ ۱۱

۱۰۔ ویکرہ بیع ارض مکہ عند ابی حنیفہ، فقیل: لا یجوز البیع. وقال قاضیخان: ((انہ ظاہر الروایۃ)). وقیل: یجوز مع الکراہۃ. وروی الحسن عن ابی حنیفہ: انہ لا بأس ببيع ارضها. وهو قول محمد وابی یوسف. وقال الصدر الشہید فی کتاب الشفعة من الواقعات وغیرہ: ((ان الفتویٰ علیہ)) وبہ جزم حافظ الدین فی الکنز۔

وأما اجارة الارض فروى عن ابی حنیفہ ومحمد: أنها لا تجوز. وروی عنہما الجواز مع الکراہۃ. ومقتضى ما رواه الحسن عن ابی حنیفہ فی بیع الارض أن یجسی مثله فی الاجارة، واللہ اعلم۔

وفی اختلاف العلماء للطحاوی: ((قال محمد: وكان أبو حنیفہ یکره أجر بیوتها فی ایام الموسم، وللرجل یعتصر ثم یرجع. فأما المقيم والمجاور فلا یرى باخذ ذلك منهم بأساً. قال محمد: وبہ تأخذ)). ھدایۃ السالک الی المذاهب الاربعۃ فی المناسک: ج ۲، ص: ۵۸-۵۷، مطبعة: دار البشائر الاسلامیۃ، بیروت. طبع ۱۴۱۳ھ۔
الذکر ابن رشد۔ فی البیان والتحصیل: - عن مالک ثلاث روايات: منع بیع دورھا وکرائھا، والاباحۃ، وکراہۃ کرائھا فی ایام الموسم خاصۃ۔

ونقل سند۔ فی الطراز: - أن ملھب مالک المنع. وفيہ: ((ان قصد بالکراء الآلات والأخشاب جاز، وان قصد البقعة فلا یمیر فیہ... ونقل ابن الحاج۔ فی مناسکہ۔ عن ملھب مالک: الاباحۃ. ولا یجوز بیع رباع مکة ولا اجارتھا فی احدی الروایتین عن أحمد. وقال ابن المنجا: ((انھا المذھب)) وعلى هذه الروایۃ من كان ساکناً فی مکان فهو احق به، یشکئ، یشکئ، وليس له بیعہ ولا اخذ أجره۔

ومن احتاج الی مسکن فله بدل الاجرة فیہ، وان احتاج الی الشراء فله ذلك. وكان أحمد رحمہ اللہ اذا سکن اعطاهم الاجرة. ﴿بیتہ حاشیہ طبع﴾

مسئلہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ مکہ مکرمہ عنوة فتح ہوا تھا، آپ ﷺ دس ہزار کا لشکر لے کر گئے تھے، باقاعدہ حملہ کیا، یہ علیحدہ بات ہے کہ جس طرف سے آپ ﷺ داخل ہوئے اس طرف سے کوئی خوزیری نہیں ہوئی۔

لیکن جس طرف سے حضرت خالد بن ولیدؓ داخل ہوئے تھے وہاں تھوڑی بہت خوزیری بھی ہوئی تھی اس کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اس کی زمینیں سب کچھ مجاہدین میں تقسیم کیا جائے، لیکن مکہ مکرمہ کی زمینوں کی تقسیم عمل میں نہیں آئی، حضور ﷺ نے یہ زمینیں صحابہؓ اور مجاہدین میں تقسیم نہیں فرمائیں۔

جب اس زمین میں سارے مسلمانوں کا حق ہونے کے باوجود تقسیم نہیں فرمائی تو اب اس کا راستہ یہ ہے کہ اس کو وقف قرار دیا جائے تاکہ سارے مسلمان اس سے فائدہ اٹھا سکیں، تو مکہ مکرمہ کی ساری زمینیں وقف ہیں اور وقف ہونے کی وجہ سے اس کی بیع، شراء، میراث وغیرہ کچھ بھی نہیں ہو سکتی، البتہ جو عمارتیں لوگوں نے خود اپنے پیسوں سے بنائی ہیں ان کو وہ بیچ بھی سکتے ہیں اور کرایہ پر بھی دے سکتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ زمین اور بناء میں فرق کرتے ہیں کہ بناء مملوک ہو سکتی ہے، زمین مملوک نہیں ہو سکتی۔

حنفیہ کا دوسرا استدلال

امام ابوحنیفہ کا دوسرا استدلال اس آیت سے بھی ہے ”جعلناہ للناس سواء العاکف فیہ و الباد“ مسجد حرام کو ہم نے سب کے لئے برابر بنایا ہے، چاہے وہ ”عاکف“ یعنی مکہ کا مقیم ہو یا ”باد“ یعنی باہر سے آیا ہو، معنی یہ ہے کہ یہ زمینیں سب استعمال کر سکتے ہیں، ملکیت کسی کی نہیں ہے۔

حنفیہ کا تیسرا استدلال

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا تیسرا استدلال طحاوی کی ایک روایت سے ہے جس میں آیا ہے کہ نبی کریم ﷺ ﴿كَرَّمَتْهُ سِتَّةَ يَوْمَةٍ﴾ فان سكن باجرة اجاز ان لا يدفع اليهم الاجرة ان امكنه.

وروی ان سفیان سکن فی بعض رباع مکة، وهرب ولم يعطهم اجرا، فادرکوه واخذوها منه. و ذکر لأحمد فعل سفیان فتقسم، وظاهره انه أعجبه.

والرواية الثانية عن أحمد: انه يجوز البيع والاجارة. وقال صاحب المغنى: ((انها اظهر في الحجة)) وعن ابن قلال: ((من اكل من اجر بيوت مكة شيئا فلانما ياكل ناراً)) أخرجه الدارقطني باسناد ضعيف، وقال: الصحيح انه معروف. هداية السالك الى المذاهب الأربعة في المناسك، ج: ۲، ص: ۹۵۹-۹۵۸، مطبعة: دار البشائر الاسلامية، بيروت، طبع ۱۴۱۳ھ.

نے فرمایا پورے مکہ کو ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے سوا تب سمجھا جاتا تھا، سوائے سائبہ کی جمع ہے۔ سائبہ اس جانور کو کہتے ہیں جس کو مشرکین غیر اللہ کے نام پر چھوڑ دیتے تھے اور وہ کسی کی ملکیت نہیں ہوتا تھا، کوئی مسلمان سائبہ بنائے تو مطلب یہ ہوگا کہ اللہ جل جلالہ کے لئے وقف کر دیا ایسے ہی مکہ مکرمہ کی زمینیں سوائے جیسی وقف ہیں۔ طحاوی کی اس روایت کی سند اگرچہ کمزور ہے لیکن آیت کریمہ ”جعلناہ للناس سوا العاکف لہ والہاد“ سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

طحاوی اور بیہقی میں ایک اور حدیث مرفوعہ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے ”مکہ مناخ لاتباع رباعھا ولا یؤاجر بیوتھا“ لیکن اس کی سند بھی کمزور ہے کیونکہ اس میں اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر ضعیف ہیں۔ ۶۲۔

امام احمد بن حنبل، امام شافعی اور امام بخاری رحمہم اللہ یہ کہتے ہیں کہ ان میں اور دوسری زمینوں میں کوئی فرق نہیں ہے، ان کی بھی بیع و شراء، اجارہ، ہبہ اور تملیک وغیرہ سب جائز ہے۔

استدلال امام بخاری رحمہ اللہ

امام بخاری رحمہ اللہ اس کی تائید میں یہاں بہت ساری احادیث لائے ہیں اور وہ ایسی احادیث ہیں جن میں مکہ مکرمہ کی زمینوں یا مکان کو کسی فرد واحد کی طرف منسوب کیا گیا ہے جیسا کہ آپ ﷺ مکہ سے ہجرت کرنے کے بعد جب عمرۃ القضاء اور حجتہ الوداع کے موقع پر تشریف لائے تو آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کل آپ ﷺ کہاں اتریں گے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”ہل ترک لنا عقیل من منزل؟“ کیا عقیل نے ہمارے لئے کوئی گھر چھوڑا ہے؟

عقیل بن ابوطالب نے بنو ہاشم کے سارے گھر بیچ دیئے تھے، امام بخاری رحمہ اللہ اس سے استدلال کرتے ہیں کہ گھر عقیل کی طرف منسوب کیا اور بیع کو نافذ قرار دیا، معلوم ہوا کہ اس کی بیع جائز ہے۔ اگرچہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے خلاف یہ حجت نہیں کیونکہ گھر کی عمارت بیچنے کو وہ بھی ناجائز نہیں کہتے، ان کا اختلاف زمین کے بارے میں ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی طرف سے جواب دیا جاسکتا ہے کہ

۱۲ رواہ الطحاوی والبیہقی ایضاً، واللفظہ: ((مکہ مناخ لاتباع رباعھا ولا یؤاجر بیوتھا)) قلت: الأصل فی باب المعارضة العسوی، وحديث عبد الله بن عمرو لا یقاوم حديث اسماء، لأن فی سند حدیث عبد اللہ بن عمرو اسماعیل بن ابراہیم بن المهاجر، ضعفہ یحییٰ والنسائی۔ عمدۃ القاری، ج: ۷، ص: ۱۴۸، سنن البیہقی الکبریٰ، ج: ۶، ص: ۳۵، مکتبۃ دار الباز، مکة المکرمۃ، ۱۴۱۳ھ، وشرح معانی الآثار للطحاوی، ج: ۴، ص: ۵۰، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۳۹۹ھ۔

اضافت ہمیشہ تملیک کے لئے نہیں ہوتی، اختصاص کے لئے بھی ہو سکتی ہے اور بادی ملا بہت بھی۔
امام ابو یوسف رحمہ اللہ اس مسئلے میں امام شافعی رحمہ اللہ کے ساتھ ہیں، اور علامہ شامی رحمہ اللہ نے
الصدر الشہید رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ فتویٰ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر ہے۔

(۲۵) باب نزول النبی ﷺ مکہ

نبی کریم ﷺ کا مکہ میں اترنے کا بیان

۱۵۸۹۔ حدثنا أبو الیمان : أخبرنا شعب ، عن الزهري قال : حدثني أبو سلمة أن
أبا هريرة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ حين أراد قدوم مكة : « منزلنا غدًا إن شاء الله تعالى
بخيف بنی کنانة حيث تقاسموا على الكفر » . [أنظر : ۱۵۹۰ ، ۳۸۸۲ ، ۳۲۸۳ ، ۳۲۸۵] ۷۳

ترجمہ: ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب مکہ آنے کا ارادہ کیا تو فرمایا: کل انشاء
اللہ خیف بنی کنانہ میں ہمارا قیام ہوگا، جہاں قریش نے کفر پر مجھے رہنے کی قسم کھائی تھی۔
یہاں جگہ کے بارے میں فرمایا کہ ہم خیف بنی کنانہ میں اتریں گے، معلوم ہوا کہ خیف بنی کنانہ کی ملکیت
ہے، اضافت ملکیت پر دلالت کرتی ہے، پتہ چلا کہ مکہ کی زمینوں پر ملکیت کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۵۹۰۔ حدثنا الحمیدی : حدثنا الولید : حدثنا الأوزاعي قال : حدثني الزهري،
عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ؓ قال : قال النبي ﷺ من الغد يوم النحر وهو بمنى :
(« نحن نازلون غدًا بخيف بنی کنانة حيث تقاسموا على الكفر ») ، یعنی بذلک
المحصب . وذلك ان قريشا وكنانة تحالفت على بنی هاشم وبنی عبدالمطلب أو بنی
المطلب ان لا يسناكحوهم ولا يباعدوهم حتى يسلموا اليهم النبي ﷺ . وقال سلامة عن
عقيل ، ويحيى بن الضحاک عن الأوزاعي ، أخبرني ابن شهاب ، وقال : بنی هاشم وبنی
المطلب . قال أبو عبد الله : بنی المطلب أشبه . [راجع : ۱۵۸۹]

حنفیہ کا کہنا ہے کہ درحقیقت مکہ مکرمہ کی حرمت کا ایک اثر یہ بھی ہے کہ یہاں کی زمینوں کا شخصی مالک کوئی
بھی نہ ہو، اگرچہ متاخرین حنفیہ نے اس معاملہ میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کو اختیار کیا ہے جو جمہور کے
ساتھ ہیں اور کہتے ہیں کہ بیع و شرا بھی جائز ہے اور تمکک و تصرف بھی جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ سے دونوں

۱۳۱۵ فی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب استحباب النزول بالمحصب يوم النحر والصلاة به . رقم : ۲۳۱۵ ، ومسند

أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند ابی ہریرہ ؓ ، رقم : ۶۹۳۲ ، ۷۲۶۳ ، ۷۹۲۹ ، ۸۲۸۱ ، ۱۰۵۵۶ .

روایتیں ہیں۔ ۷۰

(۴۶) باب قول اللہ عز وجل :

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا
وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ . رَبِّ إِنَّهُمْ
أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي
وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ . رَبَّنَا إِنِّي
أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ
بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ
أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾ الآية (ابراہیم: ۳۵-۳۷)
ترجمہ: اور جس وقت کہا ابراہیم نے اے رب کر دے اس شہر کو
امن والا اور دور رکھ مجھ کو اور میری اولاد کو اس بات سے کہ ہم
پوچھیں مورتوں کو۔ اے رب انہوں نے گمراہ کیا بہت

۷۰۔ وراجع کلام الطحاوی واجار تھا، وجعلوها فی ذلک کسانو البلدان، ومن ذہب الی هذا القول أبو یوسف،
واحتموا فی ذلک بما روی عن أسامة بن زید أنه قال: یا رسول اللہ اتزل فی دارمکہ؟ فقال: وهل ترک لنا عقیل من
رباع أو دور؟ الخ وقال أبو جعفر: ففی هذا الحدیث ما يدل أن ارض مکة تملک وتورث، لأنه قد ذکر فیها میراث
عقیل، وطالب لما ترکہ أبو طالب فیها من رباع ودور، فهذا خلاف الحدیث الأول، ثم اختار الطحاوی مذهب أبي
یوسف، وترك مذهب الامام أبي حنيفة، وقال فی "باب مکة": فاما ارض مکة فان الناس قد اختلفوا فی ترک النبی
صلی اللہ علیہ وسلم التعرض لها، فمن یذهب الی أنه الفتحتها عنوة، فقال: ترکها منة علیهم، کمنته علیهم فی دمالهم،
وفی سائر اموالهم، ومن ذہب الی ذلک أبو یوسف، لأنه کانه یذهب أن ارض مکة تجری علیها الاملاک، کما
تجرى علی سائر الارضین. فیض الباری علی صحیح البخاری، ج: ۳، ص: ۹۳.

اے یعنی کہ "حرم آمن" بنیادے (چنانچہ خدا نے بنادیا) مجھ کو اور میری اولاد کو ہمیشہ برکت پرستی سے دور رکھ۔ غالباً یہاں "اولاد" سے خاص صلی اولاد
مراد ہے۔ سو آپ کی صلی اولاد میں یہ مرث نہیں آیا اگر عام ذریت مراد ہو تو کہا جائیگا کہ دعاء بعض کے حق میں قبول نہیں ہوئی، باوجود یہ کہ حضرت
ابراہیم علیہ السلام معصوم پیغمبر تھے مگر یہ دعاء کا ادب ہے کہ دوسروں سے پہلے آدمی اپنے لئے دعاء کرے۔ اس قسم کی دعائیں جو انبیاء سے منقول ہیں ان
میں یہ اشارہ ہوتا ہے کہ پیغمبروں کی عصمت بھی خود ان کی پیدا کی ہوئی نہیں بلکہ اللہ جل جلالہ کی حفاظت اور صیانت سے ہے۔ اس لئے ہمیشہ اسی کی طرف
انجام کرتے ہیں جو ان کی عصمت کا ضامن اور قائل ہوئے۔

مجموعہ حافظہ عبداللہ بن ابن کثیرؒ کے نزدیک ابراہیم علیہ السلام نے یہ دعائیں مکر کی آبادی اور قریہ کہہ کر بعد کی ہیں۔ سورہ بقرہ میں اول پارہ کے قسم
پر جس دعاء کا ذکر ہے وہ البتہ بنائے کہہ کے وقت حضرت اسماعیلؑ کی معیت میں ہوئی۔ یہ دعائیں اس کے بہت زمانہ بعد پیرانہ سالی میں کی گئیں۔

لوگوں کو سو جس نے پیروی کی میری سودہ تو میرا ہے اور جس نے میرا کہنا نہ مانا سو تو بخشے والا مہربان ہے۔ ۲۔ اے رب میں نے بسایا ہے اپنی ایک اولاد کو میدان میں جہاں کھیتی نہیں تیرے محرم گھر کے پاس، اے رب ہمارے تاکہ قائم رکھیں نماز کو سور کھ بعض لوگوں کے دل کہ مائل ہوں ان کی طرف۔ ۳۔

(۴۷) باب قول اللہ تعالیٰ:

﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المائدة: ۹۷]۔

ترجمہ: اللہ نے کر دیا کعبہ کو جو کہ گھر ہے بزرگی والا قیام کا باعث لوگوں کے لئے اور بزرگی والے مہینوں کو اور قربانی کو جو نیاز کعبہ کی ہو اور جن کے گلے میں پیڑ ڈال کر لیجاوے کعبہ کو، یہ اس لئے کہ تم جان لو کہ بیشک اللہ کو معلوم ہے جو کچھ کہ ہے آسمان اور زمین میں اور اللہ ہر چیز سے خوب واقف ہے۔ ۳۔

۲۔ یعنی یہ پتھر کی مورتیاں بہت آدمیوں کی گمراہی کا سبب ہوں۔

۳۔ یعنی جس نے توحید خالص کا راستہ اختیار کیا اور میری بات مانی وہ میری جماعت میں شامل ہے۔ جس نے کہنا نہ مانا اور ہمارے راستے سے علیحدہ ہو گیا تو آپ اپنی بخشش اور مہربانی سے اس کو توبہ کی تلقین دے سکتے ہیں۔ آپ کی مہربانی ہو تو وہ ایمان لا کر اپنے کو رحمت خصوص اور نجات ابدی کا مستحق بنا سکتا ہے۔ یا یہ مطلب ہو کہ آپ کو قدرت ہے اسے بھی بحالت موجودہ بخش دیں کو آپ کی حکمت سے اس کا وقوع نہ ہو۔ تفسیر عثمانی، ص ۳۳۳، ف ۹۶۶۔

۴۔ بے جا بلوں کی سب سے بڑی جہت یہی ہوتی ہے کہ جو کام باپ دادا سے ہوتا آیا ہے اس کے خلاف کیے کریں۔ ان کو بتایا گیا کہ تمہارے اسلاف بے عقل یا بے راہی سے قہر بلاکت میں جا گئے ہوں تو کیا پھر بھی تم انہی کے راہ چلو؟ حضرت شاہ صاحب ”کلیفے“ میں ”باپ کا حال مظلوم ہو کہ حق کا تابع اور صاحب علم تھا تو اس کے راہ چلیں نہیں تو عبث ہے“، یعنی کیف بالاطلاق ہر کسی کی کورانہ تقلید کا زنجیریں۔

یعنی اگر کفار و رسوم شرک اور آباء و اجداد کی آدمی تقلید کے باوجود اس قدر فصاحت و فہمائش کے باز نہیں آتے تو تم زیادہ غم میں مت پڑو، کسی کی گمراہی سے تمہارا کوئی نقصان نہیں بشرطیکہ تم سیدمی راہ چل رہے ہو۔ سیدمی راہ یہی ہے کہ آدمی ایمان و تقویٰ اختیار کرے، خود برائی سے رکے اور دوسروں کو روکنے کی امکانی کوشش کرے، پھر بھی اگر لوگ برائی سے نہ رکیں تو اس کا کوئی نقصان نہیں۔ اس آیت سے یہ سمجھ لیتا کہ جب ایک شخص اپنا نماز روزہ ٹھیک کر لے تو ”امر بالمعروف“ چھوڑ دینے سے اسے کوئی معصرت نہیں ہوتی، بخت غلطی ہے لفظ ”اجتہاد“ امر بالمعروف وغیرہ تمام وظائف ہدایت کو شامل ہے۔ اس آیت میں گورے و خن پٹھان مسلمانوں کی طرف سے لیکن ان کفار کو بھی متنبہ کرنا ہے جو باپ دادا کی کورانہ تقلید پر آڑے ہوئے تھے یعنی اگر تمہارے باپ دادا اور اہل حق سے جھگڑ گئے تو ان کی تقلید میں اپنے کو جان بوجھ کر کیوں ہلاک کرتے ہو۔ انہیں چھوڑ کر تم اپنی عاقبت کی فکر کرو اور نفع و نقصان کو سمجھو۔ باپ دادا اگر گمراہ ہوں اور اولاد ان کے خلاف راہ حق پر چلنے لگے تو آباء و اجداد کی مخالفت اولاد کو قطعاً معصرت نہیں۔ یہ خیالات محض جہالت کے ہیں کہ کسی حال بھی آدمی باپ دادا کے طریقہ سے قدم باہر نہ کرے، رکے گا تو تاک کٹ جائیگی۔ عقل مند کو چاہئے کہ انجام کا خیال کرے، سب اگلے پچھلے جب خدا کے سامنے اٹھنے پیش ہوں گے ہر ایک کو اپنا عمل اور انجام نظر آئیگا۔ تفسیر عثمانی، ص ۱۶۵، ف ۳۰۲۔

۱۵۹۱۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا سفیان : حدثنا زیاد بن سعد ، عن الزہری ، عن سعید بن المسیب ، عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : « یغرب الکعبۃ ذو السویقتین من الحبشۃ » . [انظر : ۱۵۹۲] ۷۵

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کعبہ کو دو چھوٹی پنڈلیوں والا حبشی تباہ کرے گا۔ یعنی کہنا یہ چاہتے ہیں کہ قرآن کریم میں جو یہ آیا ہے کہ ”جعل اللہ الکعبۃ البیت الحرام“ اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ ﷻ نے مسجد حرام کو ایسا بنایا ہے کہ یہ لوگوں کے لئے قیام کا ذریعہ ہے، مطلب یہ ہے کہ دنیا اس کعبہ کی بدولت قائم ہے، جس دن العیاذ باللہ کعبہ منہدم ہو گیا اس دن دنیا بھی ختم ہو جائے گی۔

ہدم کعبہ کی پیشنگوئی

اس میں یہ حدیث ذکر کی کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا کہ کعبہ کو حبشہ کا ذو السویقتین یعنی چھوٹی پنڈلیوں والا دیران کرے گا، کوئی بد بخت ہوگا جو دنیا کے ختم ہونے کے قریب زمانے میں آئے گا جو اس کام کو انجام دے گا، اس کے مقدر میں یہ لکھا ہے کہ وہ کعبہ کو منہدم کرے گا، اور ادھر کعبہ منہدم ہوا اور ادھر قیامت آئی۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ اس واقعہ کے صرف ایک سو بیس دنوں کے اندر اندر دنیا ختم ہو جائے گی، یہی مطلب ہے کہ لوگوں کو اس کعبہ نے کھڑا کر رکھا ہے۔

اپنے قد سے جو کھڑا ہوں تو کرم ہے تیرا

مجھ کو جھکنے نہیں دیتا ہے سہارا تیرا

۱۵۹۲۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر ، حدثنا اللیث ، عن عقیل ، عن ابن شہاب ، عن عروۃ ، عن عائشۃ رضی اللہ عنہا : ح ؛

وحدثنی محمد بن مقاتل ، قال : أخبرنی عبد اللہ ہو ابن المبارک قال : أخبرنا محمد بن أبی حفصۃ ، عن الزہری ، عن عروۃ ، عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت : کانوا یصومون عاشوراء قبل أن یفرض رمضان وكان یوما تستر فیہ الکعبۃ . فلما فرض اللہ رمضان قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : « من شاء أن یصومه فلیصمه ، ومن شاء أن یتَرَکَ فلیتَرَکَ » .

۷۵ وفی صحیح مسلم ، کتاب الفتن واطراف الساعة ، باب لا تقوم الساعة حتی یمر الرجل بقبر الرجل فیتعنی ،

رقم : ۵۱۷۹ ، وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب بناء الکعبۃ ، رقم : ۲۸۵۵ ، ومسند أحمد ، مسند

المکثرین من الصحابة ، باب مسند عبد اللہ بن عمرو بن العاص ، رقم : ۶۷۵۶ ، وباقی مسند المکثرین ، باب مسند

أبی ہریرۃ ، رقم : ۹۰۳۶ ، ۸۰۰۱ ، ۷۷۳۷ .

[انظر: ۱۸۹۳، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۳۸۳۱، ۴۵۰۲، ۴۵۰۳، ۶۷]

”وكان يوم التستبر فيه الكعبة“ یعنی عاشورہ کے دن کعبہ کو غلاف پہنا یا جاتا ہے۔

۱۵۹۳۔ حدثنا أحمد: حدثنا أبي: حدثنا إبراهيم عن الحجاج بن حجاج، عن قتادة، عن عبد الله بن أبي عتبة، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: ((ليحجن البيت وليعتمرن بعد خروج ياجوج وماجوج)) . تابعه أبان وعمران عن قتادة. فقال عبد الرحمن عن شعبة قال: ((لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت))، والأول أكثر. سمع قتادة عبد الله بن أبي عتبة . وعبد الله سمع أبا سعيد الخدري . ۷، ۷، ۸

علامات قیامت

یاجوج و ماجوج کے نکلنے کے بعد بھی کعبہ باقی رہے گا اور لوگ حج و عمرہ کرتے رہیں گے یہاں تک کہ ذو السویقتین آجائے، اس وقت حج اور عمرہ بند ہو جائے گا۔

اب ایک طرف تو یہ روایت ہے کہ یاجوج و ماجوج کے خروج کے بعد بھی حج اور عمرہ جاری رہے گا ابان اور عمران نے بھی قتادہ رضي الله عنه سے یہی روایت کیا ہے لیکن عبد الرحمن بن مہدی نے شعبہ سے یہ روایت کی ہے ”لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت“ قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ بیت اللہ کا حج ترک ہو جائے گا۔

اب بظاہر دونوں میں تعارض معلوم ہو رہا ہے، امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”والأول أكثر“ یعنی پہلی روایت کو ترجیح دی کہ یاجوج و ماجوج کے خروج کے بعد بھی حج و عمرہ جاری رہے گا، کیونکہ اس روایت کو زیادہ راویوں نے روایت کیا ہے، لیکن یہاں ترجیح کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ تو جیسے ممکن ہے کہ یاجوج و ماجوج کے خروج کے بعد بھی حج اور عمرہ جاری رہے گا اور قیامت سے ذرا پہلے ہی دم ہو جائے گا، پھر حج و عمرہ بھی بند ہو جائے گا۔

۶۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب صوم یوم عاشوراء، رقم: ۱۸۹۷، وسنن الترمذی، کتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ماجاء فی الرخصة فی ترک صوم یوم عاشوراء، رقم: ۶۸۳، وسنن أبی داؤد، کتاب الصوم، باب فی صوم یوم عاشوراء، رقم: ۲۰۸۶، ومسند أحمد، باقی مسند الأنصار، باب حدیث السیدة عائشة، رقم: ۲۲۸۸۳، ۲۳۰۹۷، ۲۳۱۳۱، ۲۳۸۷۳، ۲۳۹۱۲، وموطأ مالک، کتاب الصیام، باب صیام یوم عاشوراء، رقم: ۵۸۷، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب فی صیام یوم عاشوراء، رقم: ۱۶۹۵۔

۷۔ لا یوجد للحديث مكررات .

۸۔ وفی مسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند أبی سعید الخدري، رقم: ۱۰۷۸۵، ۱۱۰۲۹، ۱۱۱۹۱۔

(۴۸) باب کسوة الکعبۃ

کعبہ پر غلاف چڑھانے کا بیان

۱۵۹۳ - حدثنا عبد اللہ بن عبد الوہاب : حدثنا خالد بن الحارث : حدثنا سفیان : حدثنا واصل الأحذب ، عن أبی وائل قال : جئت إلى شيبه ، ح ، وحدثنا قبيصة : حدثنا سفيان عن واصل ، عن أبی وائل قال : جلست مع شيبه على الكرسي في الكعبة فقال : لقد جلس هذا المجلس عمر رضی اللہ عنہ فقال : لقد هممت أن لا أَدْخِلُهَا صفراء ولا بيضاء إلا قسمته . قلت : إن صاحبك لم يفعل . قال : هما المرآن أفتدى بهما . [أنظر : ۷۲۷۵] ۷۹

حضرت ابو داؤد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں شیبہ کے ساتھ کعبہ شریف کے اندر کرسی پر بیٹھا تھا ، یہ وہی شیبہ ہیں جن کو کعبہ کی چابی دی گئی اور آخر تک ان کے پاس رہی ۔

انہوں نے کہا ”لقد جلس هذا المجلس عمر“ ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی اس جگہ بیٹھے تھے اور انہوں نے کہا تھا ”لقد همت أن لا أَدْخِلُهَا صفراء ولا بيضاء إلا قسمته“ میرا ارادہ یہ ہوا تھا کہ میں کعبہ کے اندر کوئی سونا اور چاندی نہ چھوڑوں مگر اس کو نکال کر لوگوں میں تقسیم کر دوں ۔

بیت اللہ کی خدمت اور ضروریات کے لئے لوگ بہت سا سونا اور چاندی جمع کیا کرتے تھے ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ سونے کا استعمال ویسے بھی پسندیدہ نہیں اور یہ یہاں کسی کام میں بھی نہیں آ رہا ، لہذا اسے لوگوں میں تقسیم کر دوں ۔

قلت : ”ان صاحبك لم يفعل“ کہا ، حضور ﷺ اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ایسا نہیں کیا ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو تنبیہ ہوا اور فرمایا ”هما المرآن أفتدى بهما“ یہی دو حضرات ہیں جن کی میں اقتداء کرتا ہوں یعنی حضور اقدس ﷺ اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ، چونکہ انہوں نے ایسا نہیں کیا ، لہذا میں بھی نہیں کروں گا ۔

باب کسوة الکعبۃ سے اس حدیث کی مناسبت غالباً یہ ہے کہ کعبے کے سونے چاندی میں غلاف کعبہ پر لگا ہوا سونا بھی داخل تھا اور اس حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے تقسیم کرنے کا جو ارادہ ظاہر فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کعبہ کی ضرورت سے فاضل ہو تو یہ سونا چاندی اور غلاف کعبہ تقسیم کرنا جائز ہے ، (بشرطیکہ وہ کعبے پر

۹۱ فی سنن ابی داؤد ، کتاب المناسک ، باب کواہیۃ الحرم علی الدنیا ، رقم : ۷۴۳۶ ، و سنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب مال الکعبۃ ، رقم : ۳۱۰۷ ، و مسند احمد ، مسند المکین ، باب أحادیث شيبه بن عثمان الحمصي .

وقت نہ ہو) اور بعد میں وہ تقسیم کرنے سے اس لئے نہیں رکے کہ وہ ناجائز تھا، بلکہ اس لئے کہ آنحضرت ﷺ اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے یہ کام نہیں کیا تھا، اس لئے تردد ہو گیا نیز علامہ عینی نے ازرقی رحمہ اللہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہر سال غلاف کعبہ اتار کر اسے حجاج میں تقسیم فرماتے تھے۔

(۴۹) باب هدم الكعبة

کعبہ کے مہدم کرنے کا بیان

وقالت عائشة رضی اللہ عنہا: قال النبی ﷺ « يغزو جيش الكعبة فيخسف بهم ». ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ایک لشکر کعبہ پر چڑھائی کریگا اور وہ زمین میں دھنسا دیا جائیگا۔

یہ واقعہ قیامت سے بہت پہلے کا ہے کہ کوئی لشکر العیاذ باللہ کعبہ کو ڈھانے کے لئے چلے گا جس کو زمین میں دفن کر دیا جائے گا، اس کے بعد آخر میں ذوالسویقتین آئے گا۔

۱۵۹۵۔ حدثنا عمرو بن علي: حدثنا يحيى بن سعيد: حدثنا عبيد الله بن الأحنس: حدثني ابن أبي مليكة، عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «كأنني به أسود الفحج يقلعها حجراً حجراً» ۱۵۸۰، ۱۵۸۱

ایسا لگتا ہے کہ میں اس شخص کو دیکھ رہا ہوں جو کالا بھنگ ہوگا الفحج کے معنی ہیں میڑھے پاؤں والا یعنی جس کے صدور قد میں میں فاصلہ زیادہ ہو اور ایڑیوں میں کم ہو، تو وہ ذوالسویقتین، کالا بھنگ اور میڑھے پاؤں والا ”یقلعها حجراً حجراً“ وہ ایک ایک پتھر کر کے اس کو اکھاڑ رہا ہوگا۔

۱۵۹۶۔ حدثنا يحيى بن بكير: حدثنا الليث، عن يونس: عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب: ان أبا هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ((يخرب الكعبة ذوالسويقتين من الحبشة)). [راجع: ۱۵۹۱]

ابو ہریرہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا کہ کعبہ کو دو چھوٹی پنڈلیوں والا ایک حبشی شخص ویران کرے گا۔

(۵۰) باب ما ذكر في الحجر الأسود

ان روایتوں کا ذکر جو حجر اسود کے بارے میں منقول ہیں

۱۵۹۷۔ حدثنا محمد بن كثير: أخبرنا سفيان، عن الأعمش، عن إبراهيم،

۱۵۰۔ لا يوجد للحديث مكررات.

۱۱۔ وفي مسند أحمد، ومن مسند بنی هاشم، باب بداية مسند عبد الله بن العباس، رقم: ۱۹۰۶.

عن عباس بن ربیعہ، عن عمر رضی اللہ عنہ : انه جاء الى الحجر الأسود فقبله فقال :
انی اعلم انک حجر لا تنضر ولا تنفع ، ولولا انی رأیت رسول اللہ ﷺ یقبلک ما
قبلتک . [انظر : ۱۶۰۵ ، ۱۶۱۰]

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ حجر اسود کے پاس آئے اور اس کو بوسہ دیا اور پھر فرمایا کہ
میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے، نہ تو نقصان پہنچا سکتا ہے، اور نہ نفع پہنچانا تیرے اختیار میں ہے، اگر میں نبی کریم
ﷺ کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھتا تو میں تجھے بھی بوسہ نہ دیتا۔

(۵۱) باب اغلاق البیت ویصلی فی ائی نواحی البیت شاء

خانہ کعبہ کا دروازہ بند کرنے کا بیان اور خانہ کعبہ میں جس طرف چاہے نماز پڑھے

۱۵۹۸۔ حدثنا قتیبة بن سعید : حدثنا الليث ، عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن أبيه
انه قال : دخل رسول الله ﷺ البیت هو واسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة ، فاغلقوا
عليهم ، فلما فتحوا كنت اول من ولج فلقيت بلالاً فسالته : هل صلى فيه رسول الله ﷺ ؟
قال : نعم ، بين العمودين اليمانيين . [راجع : ۳۹۷]

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ اور اسامہ بن زید اور بلال اور عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہ خانہ کعبہ میں داخل ہوئے تو ان
لوگوں نے خانہ کعبہ کا دروازہ بند کر دیا، جب دروازہ کھولا تو سب سے پہلے میں اندر داخل ہوا، تو بلال رضی اللہ عنہ سے
ملاقات ہوئی، میں نے ان سے پوچھا کیا رسول اللہ ﷺ نے یہاں نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں!
دونوں یعنی ستونوں کے درمیان نماز پڑھی ہے۔

(۵۲) باب الصلاة فی الکعبة

کعبہ میں نماز پڑھنے کا بیان

۱۵۹۹۔ حدثنا أحمد بن محمد : أخبرنا عبد الله قال : أخبرنا موسى بن عقبة ،
عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : انه اذا كان دخل الکعبة مشى قبل الوجه حين
يدخل ويجعل الباب قبل الظهر ، يمشى حتى يكون بينه وبين الجدار الذى قبل وجهه
قريباً من ثلاث اذرع فیصلى ، يتوخى المكان الذى اخبره بلال ان رسول الله ﷺ صلى
فيه . وليس على احد باس أن یصلی فی ائی نواحی البیت شاء . [راجع : ۳۹۷]

ترجمہ: ابن عمر رضی اللہ عنہ جب کعبہ میں ہوتے تو سامنے چلتے اور دروازہ کی طرف ان کی پیٹھ ہوتی اور وہ چلتے

رہتے یہاں تک کہ ان کے اور ان کے سامنے والی دیوار کے درمیان تقریباً تین گز کا فاصلہ رہتا، پھر نماز پڑھتے اور اس جگہ کا قصد کرتے جس کے متعلق بلالؓ نے بیان کیا تھا کہ نبی کریم ﷺ نے اس جگہ پر نماز پڑھی تھی اور کسی شخص پر کچھ حرج نہیں کہ خانہ کعبہ میں جس سمت میں چاہے نماز پڑھے۔ ۵۲

(۵۳) باب من لم یدخل الکعبۃ

اس شخص کا بیان جو کعبہ میں داخل نہ ہو

وکان ابن عمر رضی اللہ عنہما یحجُّ کثیراً ولا یدخلُ

اور ابن عمرؓ اکثر حج کرتے لیکن خانہ کعبہ میں داخل نہ ہوتے۔

۱۶۰۰۔ حدثنا مسدد، حدثنا خالد بن عبد اللہ، حدثنا اسماعیل بن ابی خالد،

عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال: اعتمر رسول اللہ ﷺ فطاف بالبيت وصلى خلف المقام
رکعتين ومعہ من یسترہ من الناس. فقال له رجل: ادخل رسول اللہ ﷺ الکعبۃ؟ قال: لا.

[انظر: ۱۷۹۱، ۳۱۸۸، ۳۲۵۵]

ترجمہ: عبد اللہ بن ابی اوفیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عمرہ کیا تو خانہ کعبہ کا طواف کیا اور مقام ابراہیمؑ کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی اور آپ ﷺ کے ساتھ ایک آدمی تھا جو آپ ﷺ کو لوگوں سے چھپائے ہوئے تھا، (بظاہر یہ عمرہ القضاء کا واقعہ ہے) ایک شخص نے عبد اللہ بن ابی اوفیؓ سے پوچھا، کیا رسول اللہ ﷺ کعبہ میں داخل ہوئے تھے؟ انہوں نے جواب دیا نہیں۔ یہ عمرہ القضاء کا واقعہ بیان فرما رہے ہیں، اس وقت آپ ﷺ کعبہ میں داخل نہیں ہوئے تھے۔

(۵۴) باب من کبر فی نواحی الکعبۃ

اس شخص کا بیان جو اطراف کعبہ میں تکبر کرے

۱۶۰۱۔ حدثنا أبو معمر: حدثنا عبد الوارث: حدثنا ايوب: حدثنا عكرمة، عن

ابن عباس رضي الله عنهما قال: ان رسول الله ﷺ لما قدم ابى أن يدخل البيت وفيه
الآلهة. فأمر بها فأخرجت فأخرجوا صورة ابراهيم واسماعيل في أيديهما الأزام، فقال
رسول الله ﷺ: ((قاتلهم الله، أم والله لقد علموا انهما لم يستقسما بها قط)). فدخل

البيت فكبر في نواحيه ولم يصل فيه. [راجع: ۳۹۸]

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب کعبہ کے پاس آئے تو اندر جانے سے انکار کیا اور اس میں بت رکھے ہوئے تھے۔ ان کے نکالنے کا آپ ﷺ نے حکم دیا، چنانچہ نکال دیئے

گئے۔ لوگوں نے حضرت ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام کے بت بھی نکال دیئے کہ ان دونوں کے ہاتھوں میں پائے تھے۔

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا اللہ ان مشرکوں کو برباد کریں، بخدا وہ لوگ جانتے ہیں کہ ان دونوں نے کبھی پائے نہیں چھینے۔ پھر خانہ کعبہ میں داخل ہوئے اور اس کے اطراف میں بکیر کبی اور نماز نہیں پڑھی۔

تنبیہ: اس حدیث میں ہے کہ نماز نہیں پڑھی اور پیچھے حدیث میں ہے کہ بیت اللہ میں نماز پڑھی لہذا اس روایت سے تعارض واقع ہو رہا ہے، تفصیل کے لئے کتاب الصلوٰۃ میں ملاحظہ فرمائیں۔ ۸۳

(۵۵) باب : کیف کان بدء الرمل؟

رمل کی ابتداء کیونکر ہوئی؟

۱۶۰۲۔ حدثنا سليمان بن حرب : حدثنا حماد هو ابن زيد ، عن أيوب ، عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قدم رسول اللہ ﷺ وأصحابہ فقال المشركون : إنه يقدم عليكم وفد وهنهم حمى يثرب. فأمرهم النبي ﷺ أن يرملوا الأشواط الثلاثة وأن يمشوا ما بين الركبتين. ولم يمنعه أن يأمروهم أن يرملوا الأشواط كلها إلا الإبقاء عليهم. [انظر : ۴۲۵۶] ۸۴

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مکہ میں آئے تو مشرکین کہنے لگے کہ تم لوگوں کے پاس ایسی قوم آرہی ہے جسے یثرب کے بخار نے کمزور بنا دیا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو حکم دیا کہ تین پھیروں میں اکڑ کر چلیں اور دونوں رکنوں کے درمیان معمولی چال سے چلیں اور تمام پھیروں میں رمل کا حکم دینے سے آپ ﷺ کو کسی چیز نے نہیں روکا بجز اس کے کہ سہولت آپ ﷺ کے پیش نظر تھی۔

۸۳، ۸۴ حدیث نمبر ۱۱۵۹۸ اور ۱۵۹۹۹ دونوں روایتوں میں تعارض، تطبیق اور تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۳، ص: ۱۱۸، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۳۹۸، ۳۹۹۔

۸۴ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب استحباب الرمل في الطواف والعمرة وفي الطواف الأول ، رقم : ۲۲۲۰ ، وسنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب العلة التي اجلها سعى بالبيت ، رقم : ۲۸۹۶ ، وسنن أبي داود ، كتاب المناسك الحج ، باب في الرمل ، رقم : ۱۶۱۰ ، ومسند أحمد ، ومن مسند بنی هاشم ، باب بداية مسند عبد الله بن عباس ، رقم : ۱۸۲۱ ، ۱۹۲۵ ، ۱۹۲۳ ، ۲۱۱۰ ، ۲۱۹۱ ، ۲۵۰۷ ، ۲۵۵۳ ، ۲۵۷۲ ، ۲۶۳۶ ، ۲۶۷۲ ، ۳۱۷۶ ، ۳۳۵۳ ، ۳۳۵۵ ، ۳۳۱۲

تشریح

یعنی تمام چکروں میں رمل کا حکم دینے سے آپ کو نہیں روکا مگر ان پر شفقت نے، اگر سارے چکروں میں رمل کی مشروعیت ہوتی تو مشکل ہو جاتا، اس لئے تین چکروں میں رمل کو مشروع کیا اور باقی میں رمل مسنون نہیں، اور یہ رمل بھی حجر اسود سے رکن یمانی تک مسنون ہے پھر رکن یمانی سے حجر اسود کی طرف آتے ہوئے اس حدیث میں عام طریقے سے چلنے کا ذکر ہے۔

وجہ اس کی یہ ہے کہ مشرکین مکہ دار الندوہ میں بیٹھا کرتے تھے اور ان کا دار الندوہ اس طرف تھا جہاں آج کل میزابِ رحمت یا حطیم ہے، عمرہ قضاء کے موقع پر آپ ﷺ ان کو اپنی قوت اور شوکت دکھانا چاہتے تھے اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا رمل کرو، کیونکہ حجر اسود سے رکن یمانی تک کے مقام کو وہ دیکھ رہے تھے اس لئے اس مقام پر رمل کا حکم دیا گیا اور اس کے بعد اوٹ میں آجاتے اس لئے رکن یمانی کے بعد رمل نہیں۔ اگرچہ بہت سے فقہاء جن میں حنفیہ بھی شامل ہیں، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر سے استدلال کرتے ہوئے رکن یمانی و حجر اسود کے درمیان بھی رمل کے قائل ہیں، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر آگے آئیگا ”اَسْكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بِمَشْيِ إِذَا بَلَغَ الرُّكْنَ الْيَمَانِي؟ قَالَ: لَا، إِلَّا أَنْ يَزَاحِمَ عَلَى الرُّكْنَيْنِ“ [باب ماجاء فی السعی بین الصفا والمروة] مگر حدیثِ باب بالکل صریح ہے کہ آپ ﷺ نے رکنین کے درمیان عام طریقے سے چلنے کا حکم دیا، لہذا رائج یہی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک ہر اس طواف میں رمل ہے جس کے بعد سعی ہو۔
بعض نے کہا ہے کہ یہ ایک وقتی چیز تھی اس لئے ختم ہو گئی، لیکن بیشتر فقہاء نے کہا ہے کہ یہ ہر اس طواف کی سنت ہے جس کے بعد سعی ہو، چاہے عمرہ کا طواف ہو یا حج کا طواف ہو۔ ۸۵

(۵۶) باب استلام الحجر الأسود حين يقدم مكة

أول مايطوف ويرمل ثلاثا

جب کہ آئے تو پہلے طواف میں حجر اسود کو بوسہ دیے اور تین بار رمل کریں یا ناک

۱۶۰۳۔ حدثنا أصبغ بن الفرّج قال: أخبرني ابن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب، عن سالم، عن أبيه ﷺ قال: رأيت رسول الله ﷺ حين يقدم مكة إذا استلم الركن الأسود أول مايطوف يخب ثلاثة أطواف من السبع. [انظر: ۱۶۰۳، ۱۶۱۲، ۱۶۴۴]

ترجمہ: سالم اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ مکرمہ آتے تو پہلے طواف میں حجر اسود کا بوسہ دیتے اور سات پھیروں میں سے تین پھیروں میں رمل کرتے۔

(۵۷) باب الرمل فی الحج والعمرة

حج اور عمرہ میں رمل کرنے کا بیان

۱۶۰۲ - حدثنی محمد - ہو ابن سلام - قال : حدثنا سريج بن النعمان قال حدثنا فُلَيْحٌ ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : سعى النبی ﷺ ثلاثة أشواط ومشى أربعة في الحج والعمرة . تابعه الليث قال : حدثني كثير بن فرقد ، عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ . [راجع : ۱۶۰۳]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ تین پھیروں میں دوڑ کر چلے اور چار پھیروں میں حج و عمرہ میں معمولی چال سے چلے۔

۱۶۰۵ - حدثنا سعد بن أبي مریم قال : أخبرنا محمد بن جعفر بن أبي كثير قال : أخبرني زيد بن أسلم ، عن أبيه عن عمر بن الخطاب ؓ قال للركن : أما واللہ انی لأعلم أنك حجرٌ لا تضر ولا تنفع ، ولولا أني رأيت رسول اللہ ﷺ استلمك ما استلمتک ، فاستلمته ثم قال : ما لنا وللرمل ؟ إنما كنا راء ینا المشركين وقد أهلكهم اللہ ، ثم قال : شيء صنعہ النبی ﷺ فلا نحب أن نتركه . [راجع : ۱۵۹۷]

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب ؓ نے حجر اسود کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ بخدا میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نہ تو نقصان پہنچا سکتا ہے اور نہ ہی نفع پہنچاتا تیرے اختیار میں ہے، اگر میں رسول مقبول ﷺ کو تجھے بوسہ دیتے نہ دیکھتا تو میں تجھے بوسہ نہ دیتا، پھر اسے بوسہ دیا اور فرمایا کہ رمل کی ہمیں ضرورت تھی ہم نے اس کے ذریعے مشرکوں کو دکھایا اور ان کو اللہ ﷻ نے ہلاک کر دیا، پھر فرمایا یہ ایسی چیز ہے جو رسول اللہ ﷺ نے کی ہے اس لئے ہم اسے چھوڑنا پسند نہیں کرتے۔

رمل میں حکمت اور حکم

حضرت عمر ؓ نے فرمایا ”ما لنا وللرمل؟“ اب ہمارا رمل سے کیا تعلق؟ ”انما كنا راء ینا المشركين“ ہم نے اس کے ذریعے مشرکین کو اپنی قوت کا مظاہرہ دکھایا تھا، اب اللہ ﷻ نے مشرکین کو ہلاک کر دیا، لہذا اظہار کوئی حکمت باقی نہیں رہی لیکن فرمایا ”شئ صنعہ النبی ﷺ لا نحب أن نتركه“۔ چنانچہ جہور کا مسلک یہی ہے کہ رمل اب بھی سنت ہے، البتہ بعض تابعین مثلاً طاؤس، عطاء، حسن

بصری، قاسم بن محمد اور سالم بن عبد اللہ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم معلول بالعلۃ تھا، یہ علت اب باقی نہ رہی، لہذا اب رمل سنت نہیں۔

جمہور کہتے ہیں کہ وہ حکمت تھی، علت نہ تھی، لہذا حکم اب بھی باقی ہے، البتہ عورت کے لئے رمل باجماع غیر مسنون ہے۔ ۸۶

۱۶۰۶۔ حدثنا مسدد: قال حدثنا يحيى، عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: ماتركت استلام هذين الركنين في شدة ولا رخاء منذ رأيت النبي ﷺ يستلمهما. فقلت لنافع: أكان ابن عمر يمشي بين الركنين؟ قال: إنما كان يمشي ليكون أيسر لاستلامه. [انظر: ۱۶۱۱]

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سختی اور آسانی میں بھی میں نے ان دونوں رکنوں کو چھونا نہیں چھوڑا، جب سے میں نے رسول اللہ ﷺ کو چھوتے ہوئے دیکھا ہے۔ میں نے نافع سے پوچھا، کیا ابن عمر دونوں رکنوں کے درمیان معمولی چال سے چلتے تھے انہوں نے جواب دیا کہ وہ معمولی چال سے صرف اس لئے چلتے تھے کہ آسانی کے ساتھ بوسہ دے سکیں۔

(۵۸) باب استلام الركن بالمحجن

لاٹھی کے ذریعہ حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان

۱۶۰۷۔ حدثنا أحمد بن صالح، ويحيى بن سليمان قالا: حدثنا ابن وهب قال: أخبرني يونس، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: طاف النبي ﷺ في حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن. تابعه الدراوردي، عن ابن أخي الزهري، عن عمه. [انظر: ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۳۲، ۵۲۹۳]

ترجمہ: حضور اکرمؐ نے حجۃ الوداع میں اپنی اونٹنی پر سوار ہو کر طواف کیا اور لاٹھی کے ذریعہ حجر اسود کا استلام کیا۔ حضور اقدس ﷺ نے سواری پر جو طواف کیا، اس کی ایک وجہ تو ابوداؤد میں ایوانک التجنی سے مروی ہے کہ آپ ﷺ بیمار تھے، مگر اس کی سند میں یزید بن ابی زید کی وجہ کے ضعف ہے۔ اور دوسری وجہ علماء نے یہ بیان کی ہے کہ آپ ﷺ نے تعلیم ایسا کیا، تاکہ سب لوگ آپ ﷺ کو طواف کرتے ہوئے دیکھ سکیں، لیکن عام حالات میں بغیر عذر سوار ہو کر طواف کرنا جائز نہیں ہے۔

۸۶ کل شی صنعہ النبی ﷺ، انما صنعہ لاظهار الجلد والقوة للمشركين، فلما اهلكهم الله لا حاجة به، ثم استبرك فقال: لما فعله رسول الله ﷺ، فلا نجب أن نتركه اتباعاً له. قال الخطابي: كان عمر، ص، طلوباً للأثر، بحوثاً عنها وعن معانيها لما رأى الحجر يستلم ولا يعلم فيه سبب يظهر للحس أو يبين في العقل، ترك فيه الرأي وصار إلى الاتباع، ولما رأى الرمل قد ارتفع سببه الذي كان قد أحدث من أجله في الزمان الأول هم بتركه، ثم لاذ بالاتباع السنة متركة، وقد يحدث شيء من أمر الدين يسبب من الأسباب فيزول ذلك السبب ولا يزول حكمه، كالعرايا والاغتسال للجمعة عملة القاري، ج: ۷، ص: ۱۸۱.

دوسری بات یہ ہے کہ جس چھڑی سے آپ ﷺ نے استلام کیا، اس کو بوسہ دینے کا ثبوت بھی مسلم اور ابن ماجہ کی روایات میں آیا ہے، اس کی بنا پر یہ تقبیل بھی مننون ہے، البتہ ہاتھ سے اشارہ کر کے بوسہ دینا بھی اکثر علماء کے نزدیک مشروع ہے، البتہ امام مالک اسے مشروع نہیں مانتے، کیونکہ اس کا ذکر روایات میں نہیں ہے، اور جمہور اسے چھڑی پر قیاس کرتے ہیں۔

دراوردی نے زہری کے پیچھے سے، انہوں نے اپنے چچا سے اس کے متابع حدیث روایت کی ہے۔

(۵۹) باب من لم يستلم إلا الركنين اليمانيين

اس شخص کا بیان جو صرف دونوں رکن یمانی کو بوسہ دے

۱۶۰۸۔ وقال محمد بن بكر: أخبرنا ابن جريج قال: أخبرني عمرو بن دينار، عن أبي الشعثاء أنه قال: ومن يتقى شيئاً من البيت؟ وكان معاوية يستلم الأركان فقال له ابن عباس رضي الله عنهما: إنه لا يستلم هذان الركنان، فقال: ليس شيء من البيت مهجوراً. وكان ابن الزبير يستلمهن كلهن.

حدیث کا مطلب

ومن يتقى شيئاً من البيت؟

یعنی ابوالشعثاء نے چونکہ حضرت معاویہ ؓ کو چاروں ارکان کا استلام کرتے ہوئے دیکھا تھا، اس لئے انہوں نے کہا کہ کون ہے جو بیت اللہ کے کسی بھی حصے سے بچے؟ یعنی کسی رکن کا استلام نہ کرے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ استلام تو صرف ان دو رکنوں کا کیا جاتا ہے یعنی حجر اسود اور رکن یمانی۔

حضرت معاویہ ؓ نے فرمایا کہ بیت اللہ کا کوئی حصہ مجبور نہیں یعنی اگرچہ حضور ﷺ سے ثابت نہیں لیکن اس میں کوئی حرج نہیں کہ رکن عراقی اور رکن شامی کا بھی استلام کریں، چنانچہ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما چاروں کا استلام کیا کرتے تھے۔

جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ استلام نہ کرنے سے مجبور ہونا لازم نہیں آتا صرف یہ ہے کہ استلام نہیں کیا اور ظاہر ہے وسط کعبہ کے استلام کا کوئی قائل نہیں، اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ وسط کعبہ مجبور ہو گیا، معلوم ہوا عدم استلام مجبور ہونے کا باعث نہیں۔

اور حضرت ابن زبیر ؓ نے چونکہ حطیم والا حصہ بھی شامل کر لیا تھا اس لئے وہ رکن عراقی اور شامی کا بھی استلام کرتے ہوں گے۔

۱۶۰۹۔ حدثنا أبو الوليد: حدثنا ليث، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله، عن أبيه

رضي الله تعالى عنهما قال: لم أر النبي ﷺ يستلم من البيت إلا الركنين اليمانيين [راجع: ۱۶۶]

ترجمہ: سالم بن عبداللہ رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو دونوں رکن یمانی کے سوا کسی چیز

کو چھوئے نہیں دیکھا۔ ۷۷

حجر اسود بھی چونکہ یمن کی سمت میں ہے اس لئے اسے بھی رکن یمانی قرار دیکر رکن کوثنیہ سے ذکر کیا۔

(۶۰) باب تقبیل الحجر

حجر اسود کو پوسدینے کا بیان

۱۶۱۰۔ حدثنا أحمد بن سنان : حدثنا يزيد بن هارون قال : أخبرنا ورقاء قال :

أخبرنا زيد بن أسلم عن أبيه قال : رأيت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قبل الحجر وقال : لولا أني رأيت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قبلك ما قبلتك . [راجع : ۱۵۹۷]

۱۶۱۱۔ حدثنا مسدد قال : حدثنا حماد ، عن الزبير بن عريبي قال : سألت رجلاً

ابن عمر رضي الله عنهما عن استلام الحجر ؟ فقال : رأيت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يستلمه ويقبله قال : قلت : أرايت ان زحمت ؟ أرايت ان غلبت ؟ قال : اجعل ((أرايت)) باليمن . رأيت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يستلمه ويقبله . [راجع : ۱۶۰۶] ۷۸

ابن عمرؓ کے شہداء اور ابن عباسؓ کی رخصتیں

حضرت زبیر بن عربی رحمہ اللہ تیج تابعی ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے استلام حجر کے متعلق پوچھا کہ اس کا کیا حکم ہے؟ دوسری روایات میں آتا ہے کہ انہوں نے خود پوچھا۔

”فقال“ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو استلام کرتے ہوئے دیکھا ہے، لہذا استلام سنت ہے، ”ويقبله“ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تقبیل بھی فرمائی۔

انہوں نے کہا ”أرايت أن زحمت“ مجھے یہ بتلائیے کہ اگر ہجوم ہو جائے تو پھر بھی تقبیل واستلام ضروری ہوگا؟ ”أرايت“ - ”أخبرني“ کے معنی میں آتا ہے۔

”أرايت أن غلبت؟“ اگر میں مغلوب ہو جاؤں تو پھر بھی تقبیل واستلام کروں؟

”قال : اجعل ((أرايت)) باليمن“ یہ جو ”أرايت“ آرايت“ کر رہے ہو اسے یمن میں چھوڑ آؤ،

۷۷ حریہ تقبیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۲، ص: ۲۷۶، رقم الحدیث: ۱۶۶۔

۷۸ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب استحباب دخول مكة من الفيلة العليا والخروج منها ، رقم : ۲۲۰۳ ، وسنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب من اين يدخل مكة ، رقم : ۲۸۱۶ ، وسنن أبي داود ، كتاب المناسك ، باب في وقت الاحرام ، رقم : ۱۵۰۹ ، ومسند أحمد ، مسند المكثرين من الصحابة ، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۳۲۳۰ ، ۳۲۳۹ ، ۳۲۵۵ ، ۳۲۵۳ ، ۳۹۸۷ ، وسنن الدارمي ، كتاب المناسك ، باب في استلام الحجر ، رقم : ۱۷۶۷ ، ۱۸۳۷۔

یہ چونکہ یمن کے تھے اس واسطے یہ فرمایا۔

مطلب یہ ہے کہ میں بتا رہا ہوں کہ حضور ﷺ نے تقبیل و استلام فرمایا تو تقبیل و استلام کرو۔
ان کا مسلک یہ تھا کہ ہجوم ہو یا کچھ بھی ہو تقبیل و استلام کرنا ہے، کہتے تھے کہ میں نے حضور ﷺ کو دیکھا ہے، لہذا میں تو کروں گا۔ روایات میں آتا ہے کہ بعض اوقات وہاں تک پہنچنے کے لئے خوب مزاحمت کرتے تھے، بعض دفعہ پہنچنے تک ناک زخمی ہو جاتی تھی مگر پھر بھی نہیں چھوڑتے تھے۔

اصل میں اللہ ﷻ نے ان کو یہ جذبہ دیا تھا کہ حضور ﷺ کی جو بات دیکھ لیتے تو کوشش ہوتی تھی کہ میں وہ کروں، چنانچہ جہاں سے حضور ﷺ گزرے وہاں سے یہ گزرتے تھے، بقول شاعر :-

جہاں جہاں تیرے نقش قدم نظر آئے

جہیں شوق لئے ہم وہیں وہیں پہنچے

تو یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مذاق تھا کہ ہر بات میں حضور ﷺ کے نقوش و آثار کا اتباع کریں، چنانچہ تقبیل و استلام میں بھی یہی بات تھی۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے تھے حجر اسود کی تقبیل اس وقت کرو جب ہجوم نہ ہو اور دوسروں کو تکلیف نہ پہنچے۔

جہور کا قول بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق ہے۔

صحابہ کرام ﷺ کے زمانے سے یہ مشہور ہے کہ ”شدائد ابن عمر ؓ و رخص ابن عباس ؓ“
یعنی عبداللہ بن عمر کے شدائد اور ابن عباس ؓ کی رخصتیں۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سختی فرماتے تھے اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما تسہیل فرماتے تھے۔ ۵۹

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہجوم ہو تو تقبیل مت کرو، دور ہی سے اشارہ کرلو۔

جہور ائمہ اربعہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

وہ اس کی یہ ہے کہ استلام حجر سنت ہے، فرض یا واجب نہیں اور دوسروں کو تکلیف سے بچانا فرض ہے۔
آج کل لوگ اس کا بالکل خیال نہیں کرتے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پھر بھی اپنی ناک زخمی کر گئے لیکن دوسروں کو زخمی نہیں کیا، آج کل لوگ اپنی قوت کا مظاہرہ کرتے ہوئے دوسروں کو بھی زخمی کر دیتے ہیں، یہ درست بات نہیں۔

(۶۱) باب من أشار الى الركن اذا أتى عليه

حجر اسود کے پاس آکر اشارہ کرنے کا بیان

۱۶۱۲۔ حدثنا محمد بن المنثري قال : حدثنا عبد الوهاب قال : حدثنا خالد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : طاف النبي ﷺ بالبيت على بعير ، كلما أتى على الركن أشار اليه . [راجع : ۱۶۰۷]

ترجمہ: حضور ﷺ نے اونٹ پر سوار ہو کر خانہ کعبہ کا طواف کیا، جب بھی حجر اسود کے پاس آئے تو کسی چیز سے اشارہ کرتے۔

(۶۲) باب التكبير عند الركن

حجر اسود کے نزدیک تکبیر کہنے کا بیان

۱۶۱۳۔ حدثنا مسدد قال : حدثنا خالد بن عبد الله : حدثنا خالد الحذاء ، عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : طاف النبي ﷺ بالبيت على بعير كلما أتى الركن أشار اليه بشيء كان عنده وكبر . [راجع : ۱۶۰۷]

”كلما أتى الركن أشار اليه بشيء كان عنده وكبر“

جب بھی حجر اسود کے پاس آئے تو کسی چیز سے اشارہ کرتے اور تکبیر کہتے۔

(۶۳) باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل أن يرجع الى بيته ،

ثم صلى ركعتين ، ثم خرج الى الصفا

اس شخص کا بیان جو مکہ میں آئے اور گھروٹے سے پہلے خانہ کعبہ کا طواف کرے

پھر دو رکعت نماز پڑھے پھر صفا کی طرف نکلے

۱۶۱۴، ۱۶۱۵۔ حدثنا أصبغ عن ابن وهب قال : أخبرني عمرو ، عن محمد بن عبد الرحمن قال : ذكرت لعروة قال : فأخبرني عائشة رضي الله عنها : ان أول شيء بدأ به حين قدم النبي ﷺ ، أنه توضأ ثم طاف ثم لم تكن عمرة . ثم حج أبو بكر وعمر رضي الله عنهما مثله . ثم حججت مع أبي الزبير ، فأول شيء بدأ به الطواف . ثم رأيت المهاجرين والأنصار يفعلونه . وقد أخبرني أمي أنها أملت هي واختها والزبير وفلان و فلان بعمرة . فلما مسحوا الركن حلوا . [الحديث : ۱۶۱۴ ، أنظر : ۱۶۴۱] ، [الحديث :

۱۶۱۵، انظر: ۱۶۳۲، ۱۷۹۶]

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ جب نبی کریم ﷺ مکہ آئے تو سب سے پہلے وضو کیا بعد ازاں طواف کیا پھر عمرہ نہیں ہوا پھر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے بھی اسی طرح حج کیا۔ پھر میں نے ابن زبیر کے ساتھ حج کیا، تو انہوں نے سب سے پہلے طواف کیا، پھر میں نے مہاجرین و انصار کو اسی طرح کرتے دیکھا اور مجھ سے میری ماں نے بیان کیا کہ انہوں نے اور ان کی بہن اور زبیر نے اور فلاں فلاں نے عمرہ کا احرام باندھا تو ان کو اسی طرح کرتے دیکھا کہ جب خمر اسود کا استلام کر چکے تو احرام سے باہر ہو جاتے۔

مفہوم

اس روایت کو یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے مختصر کر کے روایت کیا ہے، مفصل روایت صحیح مسلم میں آئی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک عراقی شخص نے محمد بن عبد الرحمن سے کہا تھا کہ حضرت عروہ بن زبیر ؓ سے یہ پوچھیں کہ جو آدمی حج کا احرام باندھ کر آیا ہو، کیا وہ حج کو فتح کر کے عمرہ بنا سکتا ہے؟ سوال کی وجہ یہ تھی کہ اسے یہ پتہ چلا تھا کہ آنحضرت ﷺ اور حضرت عائشہ اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہما نے اسی طرح فتح کر کے عمرہ بنالیا تھا، اس کے جواب میں حضرت عروہ ؓ نے اس کی تردید کی اور کہا کہ حضور اقدس ﷺ نے توج کو فتح کر کے عمرہ نہیں بنایا تھا، پھر تخمین نے بھی حج کیا تو ایسا نہیں کیا، میں نے اپنے والد حضرت زبیر ؓ کے ساتھ حج کیا تو انہوں نے بھی ایسا نہیں کیا، اور مہاجرین و انصار کو بھی میں نے حج کرتے دیکھا تو طواف و سعی کے بعد وہ حلال نہیں ہوتے تھے۔ البتہ میری والدہ حضرت اسماء نے حجۃ الوداع کا واقعہ بیان کرتے ہوئے بتایا کہ وہ جب حج کے لئے آئے تو آنحضرت ﷺ کے حکم کے مطابق عمرہ کر کے حلال ہو گئے تھے، خلاصہ یہ ہے کہ صرف حجۃ الوداع کی خصوصیت تھی کہ آپ ﷺ نے صحابہ کرام ؓ کو ”فسخ الحج الی العمرة“ کی اجازت دی تھی، اب ایسا کرنا جائز نہیں۔

”فلما مسحوا الركن“ یہ کنایہ ہے عمرہ کرنے سے۔

۱۶۱۶۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال : حدثنا أبو ضمرة أنس قال : حدثنا موسى بن عقبة ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : ان رسول الله ﷺ كان اذا طاف في الحج أو العمرة أول ما يقدم سعی ثلاثة أطواف ، ومشى أربعة ثم سجد سجدتين . ثم يطوف بين الصفا والمروة . [راجع : ۱۶۰۳]

رسول اللہ ﷺ جب حج اور عمرہ میں طواف کرتے تو پہلے تین پھیروں میں سعی کرتے یعنی رمل فرماتے اور چار میں معمولی چال سے چلتے، پھر دو رکعت نماز پڑھتے پھر صفا اور مروہ کے درمیان طواف کرتے۔

۱۶۱۷۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال : حدثنا أنس بن عياض ، عن عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : ان النبي ﷺ كان اذا طاف بالبيت الطواف الأول يخب ثلثة أطواف ويمشي أربعة ، وانه كان يسعى بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة . [راجع : ۱۶۰۳]

حضور ﷺ جب خانہ کعبہ کا طواف کرتے تو پہلے تین پھیروں میں دوڑ کر چلتے اس سے مراد بھی رمل ہے اور چار میں معمولی چال سے چلتے اور صفا و مروہ کے درمیان جب طواف کرتے تو نالے کے وسط میں سعی کرتے۔

(۶۴) باب طواف النساء مع الرجال

مردوں کا عورتوں کے ساتھ طواف کرنے کا بیان

۱۶۱۸۔ وقال لی عمرو بن علی : حدثنا أبو عاصم قال : ابن جریج : [أخبرنا قال : أخبرنا عطاء إذ منع ابن هشام النساء الطواف مع الرجال قال : كيف تمنعهن وقد طاف نساء النبي ﷺ مع الرجال؟ قلت : بعد الحجاب أو قبل؟ قال : إی لعمری ، لقد أدرکتہ بعد الحجاب ، قلت : كيف یخالطن الرجال؟ قال : لم یکن یخالطن . كانت عائشة رضي الله عنها تطوف حجرة من الرجال لا تخالطهم ، فقالت امرأة : انطلقی نستلم یا أم المؤمنین . قالت : إنطلقی عنک ، وأبت فکمن یخرجن متکورات باللیل فیطفن مع الرجال ولكنهن إذا دخلن البيت فمن حتی یدخلن وأخرج الرجال . وکنت آتی عائشة أنا وعبيد بن عمير وهی مجاورة فی جوف بئر . قلت : وما حجابها؟ قال : هی فی قبة ترکیة لها غشاء وما بیننا وبينها غیر ذلک ، ورأیت علیها درعا مودا . ۹۰، ۹۱]

ابن جریر کہتے ہیں کہ مجھے عطاء نے خبر دی کہ جب ابن ہشام نے عورتوں کو مردوں کے ساتھ طواف کرنے سے منع کر دیا تھا تو فرمایا ”کیف تمنعهن وقد طاف نساء النبي مع الرجال؟“ آپ کیسے روک سکتے ہیں؟

ابراہیم بن ہشام کسی وقت امیر حج بنے تو انہوں نے یہ اعلان کر دیا کہ کوئی عورت مردوں کے ساتھ طواف نہ کرے تو پوچھا ”کیف تمنهن؟“

”قلت : بعد الحجاب أو قبل؟“ میں نے پوچھا عورتوں نے پردے کا حکم نازل ہونے کے بعد

طواف کیا یا پہلے کیا؟“ قال : ای لعمری، لقد ادر کتھ بعد الحجاب“ انہوں نے کہا: ہاں میں قسم اٹھاتا ہوں کہ میں نے یہ نزول حجاب کے بعد دیکھا ہے۔

”قلت: کیف یخالطن الرجال؟“ میں نے کہا کہ رجال عورتوں سے کیسے مخالطت کرتے تھے؟“ قال: لم یکن یخالطن، کانت عائشة رضی اللہ عنہا تطوف حجرۃ من الرجال“ یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مردوں سے الگ ہو کر منعزل ہو کر، اندر گھسے بغیر طواف کیا کرتی تھیں، ”حجرۃ ای منعزلہ، لا یتخالطھم“ وہ مردوں کے ساتھ مل کر نہیں کرتی تھیں۔

”فما قالت امراة“ ایک عورت نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا اے ام المؤمنین! آئیں ذرا حجر اسود کا بوسہ لے لیں، ”قالت: انطلقی عنک“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تم اپنی ذمہ داری پر چلی جاؤ، یعنی یہ سوچ کر نہ جانا کہ میں نے حکم دیا ہے، ”وابت“ اور انکار کیا۔ عورتوں کو حجر اسود کا بوسہ لینے کا اہتمام نہیں کرنا چاہئے، الا یہ کہ بغیر کسی دھکم پیل کے آرام سے بوسہ لینے کا موقع ہو۔

آج کل عورتوں نے یہ حرکت کر رکھی ہے کہ حجر اسود پر انہی کا تسلط رہتا ہے، اور وہ اس کے لئے دھکا پیل کرتی رہتی ہیں جو ہرگز جائز نہیں ہے۔ تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ”انطلقی عنک وابت“ اس لئے کہ وہاں دھکم پیل میں عورتوں کا شریک ہونا کوئی معقول بات نہیں۔

”یخرجن متتکرات باللیل“ رات کو متتکرات بن کر، اجنبی بن کر نکلتی تھیں تاکہ کوئی پہچان نہ سکے ”لیطفن مع الرجال ولكنھن اذا دخلن البیت لقمن“ لیکن جب خواتین بیت اللہ میں داخل ہوتی تھیں تو وہاں کھڑی ہوتی تھیں ”واخرج الرجال“ مردوں کو نکال دیا جاتا تھا، یعنی بیت اللہ میں کبھی اختلاط نہیں ہوا، جب کبھی بیت اللہ میں خواتین کا داخلہ ہوا تو اس طرح ہوا کہ مرد باہر آگئے اور اندر صرف عورتیں ہی عورتیں رہ گئیں۔

”وکنت آتی عائشة أنا وعبید بن عمیر“ حضرت عطاء رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں اور عبید بن عمیر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس جایا کرتے تھے ”وہی مجاورة فی جوف ثبیر“ مزدلفہ کی رات میں وہ وہاں معارفہ ہوتی تھیں۔

”قلت: وما حجابھا؟“ ابن جریر کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا کہ ان کا حجاب کیا ہوتا تھا؟“ قال: ہی فی قبة لركبة لها غشاء وما بیننا و بینھا غیر ذلک“ وہ ایک ترکی خیمہ میں ہوتی تھیں جس پر ایک پردہ بھی ہوتا تھا، ہمارے اور ان کے درمیان وہ پردہ ہی حائل ہوتا تھا، ”ورایت علیھا

درعا موزدا“ اور میں نے آپ کے اوپر ایک گلاب کا پھول بی ہوئی قمیص دیکھی۔ ہو سکتا ہے اتفاقاً پردہ ہٹ گیا ہو اور نظر پڑ گئی ہو تب دیکھا ہو۔

۱۶۱۹۔ حدثنا اسماعیل قال : حدثنا مالک ، عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل ، عن عروة بن الزبير ، عن زينب بنت أبي سلمة رضی اللہ عنہا ، عن أم سلمة زوج النبی ﷺ قالت : شکوت الی رسول اللہ ﷺ انی اشتکی فقال : ((طوفی من ورائہ الناس وأنت راكبة))، فطفت رسول اللہ ﷺ حينئذ یصلی الصبح الی جنب البیت وهو یقرأ (والطور و کتاب مسطور)۔ [راجع : ۳۶۲۳]

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اپنی بیماری کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں کے پیچھے سے سوار ہو کر طواف کر لینا۔ چنانچہ میں نے لوگوں کے پیچھے طواف کیا اور رسول اللہ ﷺ اس وقت خانہ کعبہ کے پہلو میں نماز پڑھ رہے تھے اور سورت ”والطور و کتاب مسطور“ پڑھ رہے تھے۔ ۹۲

چونکہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیمار تھیں، اس لئے اونٹ پر طواف کی اجازت دی اور نماز میں لوگوں کے پیچھے سے طواف کرنے کو اس لئے فرمایا تاکہ ایک تو ان کا پردہ رہے، دوسرے ان کی اونٹنی سے نمازیوں کو تکلیف نہ ہو۔

(۶۵) باب الکلام فی الطواف

طواف میں گفتگو کرنے کا بیان

۱۶۲۰۔ حدثنا إبراهيم بن موسى قال : حدثنا هشام أن ابن جريج أخبرهم قال : أخبرني سليمان الأحول أن طاووساً أخبره عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : أن النبی ﷺ مَرَّ وهو يطوف بالكعبة بإنسان ربط يده إلى إنسان يسير أو يخيط أو يمشي غير ذلك ، فقطعه النبی ﷺ بيده ثم قال : ((قد بيده))۔ [انظر : ۱۶۲۱، ۶۷۰۲، ۶۷۰۳، ۹۳۔
حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کعبہ کا طواف کرتے ہوئے

۹۲ تفصیل ملاحظہ فرمائیے: انعام الباری، ج: ۳، ص: ۲۰۳، کتاب الصلوٰۃ، رقم الحديث: ۳۶۲۳۔

۹۳ ولی سنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب الکلام فی الطواف، رقم: ۲۸۷۱، و کتاب الايمان والنذور، باب النذور فیما لا یزاد به وجه الله، رقم: ۳۷۵۰، و سنن أبی داؤد، کتاب الايمان والنذور، باب من رأى علیہ کفارة اذا كان فی معصية، رقم: ۲۸۷۲، و مسند أحمد، و من مسند بنی هاشم، باب باقی المسند السابق، رقم: ۳۲۲۳۔

ایک انسان کے پاس سے گزرے جس نے اپنا ہاتھ تمہ کے ذریعے کسی دوسرے انسان کے ہاتھ سے باندھا ہوا تھا ”بسمیر“ کے معنی تمہ یا دھا کہ آتے ہیں، یعنی ہجوم ہوگا اور وہ بوڑھا شخص ہوگا اپنا ہاتھ دوسرے کے ساتھ باندھ لیا ہوگا تاکہ دونوں ساتھ ساتھ چلیں۔

”فقطعه النبی ﷺ بیدہ“ آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک سے وہ تمہ کاٹ لیا، ”تم قال: فُدد بیدہ“ پھر فرمایا ان کو اپنے ہاتھ سے لے کر چلو، اس طرح باندھ کر چلنا ادب کے خلاف ہے، ایسا معلوم ہوگا جیسے کسی جانور کو لے کر جا رہے ہوں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سے استدلال کیا ہے کہ طواف کے دوران ضرورت کے مطابق بات کرنا جائز ہے، چنانچہ سب فقہاء کا یہی مسلک ہے کہ بات کرنا جائز ہے، البتہ بلا ضرورت نہ کرنی چاہئے تاکہ آدمی کے ذکر میں خلل نہ آئے، ذکر وغیرہ میں مصروف رہنا چاہئے۔ ۹۴

(۶۶) باب : اذا رأى سيراً أو شيئاً يكره في الطواف قطعه

جب طواف میں تمہ یا کوئی مکروہ چیز دیکھے تو اس کا کاٹ دے

۱۶۲۱۔ حدثنا أبو عاصم، عن ابن جريج، عن سليمان الأحول، عن طاؤس، عن ابن عباس رضي الله عنهما : ان النبي ﷺ رأى رجلاً يطوف بالكعبة بزمام أو غيره فقطعه . [راجع : ۱۶۲۰]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو خانہ کعبہ کا طواف کرتے دیکھا کہ زمام یا کسی دوسرے چیز سے باندھا ہوا تھا آپ ﷺ نے اس کو کاٹ ڈالا۔

(۶۷) باب : لا يطوف بالبيت عريان ولا يحج مشرك

کوئی شخص عریان نہ کرے اور نہ مشرک حج کرے

۱۶۲۲۔ حدثنا يحيى بن بكير قال : حدثنا الليث : قال يونس : قال ابن شهاب : حدثني حميد بن عبد الرحمن ان أبا هريرة أخبره : ان أبا بكر الصديق ﷺ بعثه في الحجة التي أقره عليها رسول الله ﷺ قبل حجة الوداع يوم النحر في رهط يؤذن في الناس : ان ۹۴ الطواف بالبيت صلوة ، فاقبلوا به الكلام . وقال الشافعي : أقبلوا الكلام في الطواف ، فانما أنتم في الترمذی : والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم أنهم يستحبون أن لا يتكلم الرجل في الطواف إلا بحاجة أو بذكر الله أو من العلم . وقال أبو عمر عن عطاء : انه كان يكره الكلام في الطواف الشئ اليسير . وكان مجاهد يقرأ عليه القرآن في الطواف . وقال مالك : لا أدري ذلك ، وليلعل على طوافه عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۱۹۷ .

لا یحج بعد العام مشرک ولا یطوف بالبيت عربان . [راجع : ۳۶۹]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر صدیق ؓ نے جس ج میں انہیں حجۃ الوداع سے پہلے رسول اللہ ﷺ نے امیر حج بنایا تھا، قربانی کے دن چند لوگوں کے ساتھ یہ اعلان کرنے کے لئے بھیجا تھا کہ اس سال کے بعد نہ کوئی مشرک حج کرے گا اور نہ کوئی ننگا ہو کر طواف کرے گا۔ (یہ سہ ہ کے حج کا واقعہ ہے)

(۲۸) باب: إذا وقف في الطواف

دوران طواف میں ٹھہر جانے کا بیان

وقال عطاء فيمن يطوف فتقام الصلاة أو يدفع عن مكانه : إذا سلم يرجع إلى حيث قطع عليه فينبى . ويذكر نحوه عن ابن عمر ، وعبد الرحمن بن أبي بكر ؓ . طواف میں مشی اور تابع مسنون ہے، رکنا نہیں چاہئے لیکن اگر کسی وجہ سے رک جائے تو اس سے طواف ختم نہیں ہوتا، طواف صحیح ہے اگرچہ ایسا کرنا خلاف سنت ہے۔

عطاء رحمہ اللہ کہتے ہیں ایک شخص طواف کر رہا تھا، طواف کے دوران جماعت کھڑی ہوگئی، ”أو يدفع عن مكانه“ یا کسی وجہ سے اس کو دھکا دے کر اپنی جگہ سے دور کر دیا گیا ”إذا سلم يرجع إلى حيث قطع عليه فينبى“ تو جب سلام پھیر لے تو واپس وہاں جائے جہاں سے طواف قطع کیا تھا اور وہاں سے بنا کرے، یعنی اگر طواف کے دوران جماعت کھڑی ہوگئی تو نماز پڑھ لے اور نماز کے بعد اسی جگہ سے طواف شروع کرے جہاں سے چھوڑا تھا۔ ”ويذكر نحوه عن ابن عمر“.

(۲۹) باب: صلى النبي ﷺ لسبوعه ركعتين ،

حضور ﷺ نے طواف کیا اور سات پھیرے دینے کے بعد دو رکعت نماز پڑھی

وقال نافع : كان ابن عمر رضى الله عنهما يصلى لكل سبوع ركعتين . وقال إسماعيل بن أمية : قلت للزهري : إن عطاء يقول : تجزئه المكتوبة من ركعتي الطواف . فقال : السنة أفضل . لم يطف النبي ﷺ سبوعا قط إلا صلى ركعتين .

یہ باب قائم کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے طواف فرمایا اور ہر سات پھروں میں دو رکعتیں پڑھیں۔ یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ مسنون طریقہ یہ ہے کہ اگر آدمی ایک سے زیادہ طواف کر رہا ہے تو ہر طواف کے سات پھر پورے کرنے کے بعد دو رکعتیں جو مقام ابراہیم پر پڑھی جاتی ہیں وہ پڑھے اور پھر دوسرا طواف شروع کرے، تمام طواف ایک ساتھ کرنا اور سب کی نمازیں ایک ساتھ پڑھنا عام حالات میں سنت نہیں۔

امام ابو حنیفہ، امام محمد اور جمہور رحمہم اللہ کا یہی مسلک ہے۔

البتہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اگر فجر یا عصر کے بعد طواف کر رہا ہے جس وقت نوافل پڑھنا مکروہ ہیں تو پھر غروب یا طلوع کے بعد اکٹھی رکعتیں پڑھ لینا جائز ہے، لیکن دوسرے اوقات میں جمع کرنا خلاف سنت ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ اسے اس صورت میں جائز کہتے ہیں، جب طاق عدد میں طواف کئے ہوں، مثلاً تین طواف یا پانچ یا سات تو سب کی رکعتیں آخر میں اکٹھی پڑھ سکتے ہیں۔

زیادہ تر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے یہی منقول ہے کہ وہ ہر طواف کے لئے الگ سے رکعتیں پڑھتے تھے، البتہ دو صحابہ سے یہ منقول ہے کہ وہ تمام طوافوں کے بعد اکٹھی رکعتیں پڑھ لیتے تھے، ایک حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ اور ایک حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا از رقی نے اخبار مکہ میں نقل کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کئی کئی طوافوں کے بعد اکٹھی رکعتیں پڑھ لیا کرتی تھیں، امام ابو یوسف رحمہ اللہ اس سے استدلال کرتے ہیں۔
تو عام حالات میں اکٹھی پڑھنے کو فقہاء نے مکروہ کہا ہے۔

فرماتے ہیں ”وقال نافع: “کان ابن عمر یصلی لكل سبع و رکعتین“ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہر سات چکروں کے بعد دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔

”قال اسماعیل بن امیہ: قلت للزہری: أن عطاء یقول: تجزئہ المکتوبہ من رکعتی الطواف“

اسماعیل بن امیہ کہتے ہیں کہ میں نے زہری رحمہ اللہ سے کہا کہ عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ کہا کرتے تھے کہ مکتوبہ نماز یعنی فرض نماز، طواف کی نمازوں سے کافی ہو جاتی ہے، یعنی ایک شخص نے طواف کیا، اس کے بعد فرض نماز کا وقت آگیا اور اس نے فرض نماز پڑھی تو کہتے تھے کہ فرض نماز کے اندر طواف کی دو رکعتیں بھی ادا ہو گئیں۔

فقال: ”السنة الفضل“ زہری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سنت پر عمل کرنا زیادہ صحیح ہے اور وہ یہ ہے کہ ”لم یطف النبی ﷺ سبوا قاط الاصلی رکعتین“ آپ ﷺ نے کبھی بھی طواف کے سات چکر نہیں کئے مگر ہر بار دو رکعتیں پڑھیں، تو یہ دو رکعت فرض میں ادا نہیں ہوں گی بلکہ ان کو الگ سے پڑھنا چاہئے۔

نیز مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ”مضت السنة ان مع کل اسبوع رکعتین لا یجزی منها تطوع ولا فريضة“ ۹۵۔

۱۶۲۳ - حدثنا قتيبة بن سعيد: حدثنا سفیان، عن عمرو: سألنا ابن عمر رضی

۹۵ عنده القاری، ج: ۷، ص: ۲۰۳، و مصنف ابن ابی شیبہ ج: ۳، ص: ۳۳۷، رقم ۳۸۰۳ فی الاثران بین الاسباع من

اللہ عنہما : أيقع الرجل على امرأته في العمرة قبل أن يطوف بين الصفا والمروة؟ قال : قدم رسول الله ﷺ فطاف بالبيت سبعا ، ثم صلى خلف المقام ركعتين . وطاف بين الصفا والمروة . وقال ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ [الأحزاب : ۲۱] . [راجع : ۳۹۵]

ترجمہ : ابن عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا آدمی اپنی بیوی سے صفا و مروہ کے درمیان طواف کرنے سے پہلے عمرہ میں جماع کر سکتا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ مکہ تشریف لائے تو سات بار خانہ کعبہ کا طواف کیا، پھر مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی اور صفا و مروہ کے درمیان طواف کیا پھر فرمایا کہ رسول اللہ میں تمہارے لئے بہترین نمونہ ہے۔

۱۶۲۳ - قال : وسألت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما فقال : لا يقرب امرأته حتى يطوف بين الصفا والمروة . [راجع : ۳۹۶]

عمرہ نے بیان کیا کہ میں نے جابر بن عبد اللہ سے پوچھا تو فرمایا کوئی شخص اپنے بیوی کے پاس نہ جائے جب تک صفا اور مروہ کے درمیان طواف نہ کر لے۔

(۷۰) باب من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج إلى عرفة

ويرجع بعد الطواف الأول

اس شخص کا بیان جو کعبہ کے پاس نہ گیا اور نہ طواف کیا یہاں تک کہ عرفات کو چلا جائے اور طواف اول کے بعد واپس ہو

۱۶۲۵ - حدثنا محمد بن أبي بكر قال : حدثنا فضيل قال : حدثنا موسى بن عقبة قال : أخبرني كريب عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : قدم النبي ﷺ مكة فطاف وسعى بين الصفا والمروة ، ولم يقرب الكعبة بعد طوافه بها حتى رجع من عرفة . [راجع : ۱۵۳۵]

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ حج کیلئے مکہ مکرمہ آئے ، ”طواف“ آپ ﷺ نے سات پھر طواف کیا، طواف قدوم یا طواف عمرہ تھا، ”وسعی الصفا والمروة“ اور پھر صفا اور مروہ کے درمیان سعی فرمائی۔ پہلے گزر چکا ہے کہ آپ ﷺ چوتھی تاریخ کو آگئے تھے۔ اس طواف کے بعد آپ ﷺ کعبہ کے قریب نہیں گئے یہاں تک کہ عرفات سے واپس آ کر آپ ﷺ نے

طواف زیارت کیا۔

اس کے معنی یہ ہوئے کہ آپ ﷺ نے چھ دن میں کوئی نقلی طواف نہیں کیا، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس دوران طواف کرنا جائز نہیں، جائز ہے بلکہ جتنا بھی آدمی نقلی طواف کرے بہتر ہے۔ حضور ﷺ نے اس دوران دن کے وقت اس لئے طواف نہیں کیا تا کہ ایسا نہ ہو کہ دیکھنے والوں پر اشتباہ ہو جائے اور وہ یہ سمجھنے لگ جائیں کہ ہر روز ایک طواف کرنا واجب ہے اور اس کو حج کا لازمی حصہ سمجھنے لگیں۔ البتہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ رات کے وقت طواف کر لیتے تھے جب لوگوں کا ہجوم نہ ہوتا تا کہ لوگ تشریش میں نہ مبتلا ہوں، ورنہ حنفیہ کے نزدیک مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے جتنے بھی نقلی طواف کریں بہتر ہے، البتہ امام مالک رحمہ اللہ غیر مکی کے لئے طواف اور مکی کے لئے نماز کو افضل کہتے ہیں۔ حنفیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ مکی کیلئے موسم حج میں نماز زیادہ افضل ہے اور غیر موسم میں طواف، لیکن دوسری روایت یہ ہے کہ مکی کیلئے علی الاطلاق نماز افضل ہے۔ ۹۱

(۷۱) باب من صلی رکعتی الطواف خارجا من المسجد،

اس شخص کا بیان جس نے مسجد کے باہر طواف کی دو رکعتیں پڑھیں

”وصلی عمر ﷺ خارجا من الحرم“۔

۱۶۲۶۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال : أخبرنا مالک ، عن محمد بن عبد الرحمن ، عن عروة ، عن زینب ، عن أم سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت : شکوت إلی رسول اللہ ﷺ ح ۱

وحدثنی محمد بن حرب : حدثنا أبو مروان یحییٰ بن أبی زکریا الفسانی ، عن هشام ، عن عروة ، عن أم سلمة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ أن رسول اللہ ﷺ قال وهو بمكة وأراد الخروج ولم تكن أم سلمة طافت بالبيت وأرادت الخروج فقال لها رسول اللہ ﷺ : « إذا أقيمت صلاة الصبح فطوفی علی بعیرک والناس یصلون » . ففعلت ذلك فلم تصل حتی خرجت . [راجع : ۲۶۲۴]

یہاں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ طواف کی دو رکعتوں کا اصل مقام مقام ابراہیم ہے۔ مسنون یہ ہے کہ ان کو مقام ابراہیم پر ادا کیا جائے اور اس میں بھی مسنون یہ ہے کہ اس طرح پڑھے کہ مقام ابراہیم مصلیٰ اور کعبہ کے درمیان آجائے لیکن وہاں پڑھنا شرط لازم نہیں ہے، اگر اس کی بجائے کہیں اور مسجد حرام کے اندر پڑھ لے تو یہ بھی جائز ہے۔ فقہاء حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر مقام ابراہیم پر نہ پڑھے تو حطیم میں پڑھ لے، حطیم میں بھی نہ پڑھے تو مسجد حرام میں جس جگہ بھی موقع ہو پڑھ سکتا ہے، اور اگر کسی وجہ سے مسجد حرام میں بھی موقع نہ ملے تو مسجد حرام سے باہر

حدود حرم کے اندر اندر بھی پڑھ سکتا ہے، حدود حرم سے باہر پڑھنا مکروہ ہے لیکن ادا ہو جائیں گی۔ یہاں یہ کہنا چاہتے ہیں کہ مسجد کے باہر بھی طواف کی رکعتیں پڑھ سکتے ہیں۔

”وصلی عمر ؓ خار جامن الحزم“ حضرت عمر ؓ نے حرم سے باہر نماز پڑھی۔ یہاں بظاہر حرم سے مراد مسجد حرام ہے، نہ کہ حدود حرم، کیونکہ آگے آ رہا ہے کہ حضرت عمر ؓ نے نماز فجر کے بعد طواف کیا، چونکہ فجر کے بعد نماز نہیں پڑھ سکتے تھے اس لئے طواف کے بعد نکل گئے اور ذی طوئی کے مقام پر یہ رکعتیں ادا کیں۔ اور ذی طوئی حدود حرم میں واقع ہے، اسی میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث نقل کی کہ میں نے حضور ﷺ سے شکایت کی۔

حضرت ام سلمہ ؓ کچھ بیمار تھیں طواف وداغ نہیں کر پاتی تھیں اور حضور ﷺ کے جانے کا وقت آ گیا۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ”ان رسول اللہ ﷺ قال وهو بمكة وأراد الخروج“ آپ ﷺ فجر کی نماز پڑھ کر فوراً روانہ ہونا چاہتے تھے، ”ولم تکن أم سلمة طافت بالبيت“ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیت اللہ کا طواف وداغ نہیں کر پاتی تھیں، ”وأرادت الخروج“ اور وہ بھی حضور ﷺ کے ساتھ جانا چاہتی تھیں۔

”فقال لها“ ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جب صبح کی نماز کھڑی ہو، ”فطوفی علی بعیرک“ تو تم اپنے اونٹ پر سوار ہو کر طواف کر لیا ”والناس یصلون“ جبکہ لوگ نماز پڑھ رہے ہوں ”ففعلت ذالک“ انہوں نے ایسا ہی کیا ”فللم تصل حتی خرجت“ اور پھر رکعت طواف نہیں پڑھیں مگر مسجد سے نکلنے کے بعد۔

معلوم ہوا کہ مسجد سے نکلنے کے بعد رکعت طواف پڑھنا جائز ہے۔ اس سے کچھ اس طرف بھی اشارہ ملتا ہے کہ فجر کے بعد رکعات طواف نہیں پڑھنی چاہئیں، کیونکہ اگر فجر کے بعد پڑھنا ہوتی تو وہاں سے پڑھ کر نکلتیں، لیکن باہر جا کر پڑھیں، اس سے حنفیہ کی تائید ہوتی ہے کہ فجر اور عصر کے بعد رکعات طواف پڑھنا درست نہیں۔

(۷۲) باب من صلی رکعتی الطواف خلف المقام

اس شخص کا بیان جس نے مقام ابراہیم کے پیچھے طواف کی دو رکعتیں پڑھیں

۱۶۲۷۔ حدثنا آدم قال : حدثنا شعبة قال : حدثنا عمرو بن دينار قال : سمعت

ابن عمر رضی اللہ عنہما یقول : قدم النبی ﷺ لطفاف بالبيت سبعاً ، وصلی خلف المقام رکعتین ، ثم خرج علیہ ﷺ الی الصفاء . وقد قال اللہ تعالیٰ : (لقد کان لکم فی رسول

اللہ اسوۃ حسنۃ (الأحزاب : ۲۱) [راجع : ۳۹۵]

ترجمہ: حضور ﷺ مکہ میں تشریف لائے تو خانہ کعبہ کا سات بار طواف کیا، اور مقام ابراہیم کے چبچے دور کعت نماز پڑھی، پھر صفا کی طرف چل پڑے، اور اللہ بزرگ و برتر نے فرمایا کہ تمہارے لئے رسول اللہ میں اچھا نمونہ ہے۔

(۷۳) باب الطواف بعد الصبح والعصر،

نجر اور عصر کے بعد طواف کرنے کا بیان

”وكان ابن عمر رضى الله عنهما يصلى ركعتي الطواف مالم تطلع الشمس“.

”وطاف عمر بعد صلاة الصبح فركب حتى صلى الركعتين بذي طوى“.

یہاں یہ مسئلہ بیان فرمایا کہ اگر کوئی فجر یا عصر کے بعد طواف کرے تو آیا اس میں طواف کی رکعات فوراً پڑھ لے یا غروب و طلوع کا انتظار کرے، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک فجر اور عصر کے بعد بھی طواف کی رکعتیں پڑھنا جائز ہے، حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک جائز نہیں۔

مسئلہ کی تفصیل کتاب الصلوٰۃ میں گذر چکی ہے، امام بخاریؒ کا رجحان ترجمۃ الباب سے حنفیہ اور مالکیہ کے قول کی طرف معلوم ہو رہا ہے، یعنی اس وقت رکعتیں نہیں پڑھنی چاہئیں بلکہ طلوع اور غروب کا انتظار کرنا چاہئے۔

چنانچہ فرماتے ہیں ”وكان ابن عمر“ ایک تو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل نقل کیا کہ وہ رکعتیں سورج طلوع ہونے سے پہلے پہلے پڑھ لیتے تھے، اس سے شوافع اور حنابلہ کی تائید ہوتی ہے۔

آگے حضرت عمرؓ کا فعل نقل کیا کہ ”وطاف عمر بعد صلاة الصبح“ انہوں نے فجر کے بعد طواف کیا پھر وہاں سے نکل کر ذی طوی کے مقام پر جا کر دو رکعتیں پڑھیں، کیونکہ فجر کے بعد رکعتیں نہیں پڑھ سکتے تھے، اس سے حنفیہ اور مالکیہ کی تائید ہوتی ہے۔

۱۶۲۸ - حدثنا الحسن بن عمر البصری قال : حدثنا يزيد بن زريع ، عن حبيب ،

عن عطاء ، عن عروة ، عن عائشة رضى الله عنها : أن ناسا طافوا بالبيت بعد صلاة الصبح

ثم قعدوا إلى المذكر حتى إذا طلعت الشمس قاموا يصلون . فقالت عائشة رضى الله

عنها : قعدوا حتى إذا كانت الساعة التي تكره فيها الصلاة قاموا يصلون . ۹۸، ۹۷

۹۷ لا يوجد للحديث مكررات.

۹۸ وانفرد به البخاری .

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ کچھ لوگوں نے صبح کی نماز کے بعد بیت اللہ کا طواف کیا ”ثم قعدوا إلى المذبح“ پھر کسی واعظ کے درس میں بیٹھ گئے، ”حتى اذا طلعت الشمس“ یہاں تک کہ جب سورج طلوع ہوا تو عین طلوع شمس کے وقت نماز پڑھنی شروع کر دی۔

”فقال عائشة“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ”قعدوا حتی“ یہ بھی عجیب لوگ ہیں کہ بیٹھے رہے یہاں تک کہ جب سورج طلوع ہونے کا وقت ہو گیا جو مکروہ وقت ہے تو انہوں نے نماز شروع کر دی، گویا ان پر تکبر کی۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہ کہنا چاہتی ہیں کہ ان کو ایسا نہیں کرنا چاہئے تھا بلکہ انتظار کرنا چاہئے تھا، جب مکروہ وقت گزر جاتا پھر نماز پڑھتے، اس سے فی الجملہ حنفیہ کی تائید ہوتی ہے کہ نماز طلوع شمس کے بعد پڑھنی چاہئے۔

شافعیہ ان کے اس قول کی یہ تشریح کرتے ہیں کہ ان لوگوں نے جب نماز پڑھنی چاہئے تھی یعنی فجر کے فوراً بعد اس وقت تو نماز پڑھی نہیں اور سورج نکلنے لگا تب کھڑے ہوئے، لیکن حنفیہ کی تشریح کی تائید مصنف ابن شیبہ کی ایک روایت سے ہوتی ہے ”عن عطاء عن عائشة قالت اذا اردت الطواف بالبيت بعد صلاة الفجر أو العصر فطف وأخر الصلاة حتى تغيب الشمس أو حتى تطلع فصل لكل اسبوع ركعتين، ذكره الحافظ في فتح الباری وقال: اسنادہ حسن“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ اثر حنفیہ کے مسلک پر صریح ہے۔

۱۶۲۹۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر: حدثنا أبو ضمرة: حدثنا موسى بن عقبة، عن نافع: ان عبد الله رضی اللہ عنہ قال: سمعت النبي ﷺ ينهى عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها. ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بیان کیا کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو آفتاب طلوع ہونے اور اس کے غروب ہونے کے وقت نماز پڑھنے سے منع کرتے ہوئے سنا۔

۱۶۳۰۔ حدثني الحسن بن محمد والزعفراني قال: حدثنا عبيدة بن حميد قال: حدثني عبد العزيز بن رفيع قال: رأيت عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما يطوف بعد الفجر ويصلي ركعتين. ۹۹

۹۹ وفی صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب الأوقات التي لم يهي عن الصلاة فيها، رقم: ۱۳۶۹، ومسند النسائي، کتاب قيام الليل وطوع النهار، باب المحافظة على الركعتين قبل الفجر، رقم: ۱۷۳۶، ومسند أحمد، باقی مسند الأنصار، باب حديث السيدة عائشة، رقم: ۲۳۸۷۸، ۲۳۳۵۸، ۲۳۳۹۷، ۲۳۹۵۶، ومسند الدارمي، کتاب الصلاة، باب في الركعتين بعد العصر، رقم: ۱۳۹۸.

مفہوم

عبدالعزیز بن رفیع رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ فجر کے بعد طواف کر رہے تھے اور انہوں نے فجر کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔

۱۶۳۱۔ قال عبد العزيز : ورأيت عبد الله بن الزبير يصلي ركعتين بعد العصر ويخبر أن عائشة رضي الله تعالى عنها حدثته أن النبي ﷺ لم يدخل بيتها إلا صلاهما . [راجع : ۵۹۰]

عبدالعزیز رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ انہوں نے عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھیں، اور وہ یہ خبر دیتے تھے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو یہ سنایا کہ نبی کریم ﷺ جب بھی ان کے گھر میں داخل ہوتے تو عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔

اس کی تحقیق پیچھے گزر چکی ہے کہ ایک عارض کی وجہ سے حضور ﷺ نے یہ شروع کی تھیں، اس سے ”رکعتی الطواف“ پر استدلال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ ان کا معاملہ بالکل الگ تھا، وہ قضا ہو گئی تھیں اس واسطے عصر کے بعد پڑھیں۔

سوال: حنفیہ کے نزدیک عصر اور فجر کے بعد نفل نماز کی ممانعت ہے جبکہ رکعتی الطواف واجب ہیں، لہذا رکعتی الطواف جائز ہوئی چاہئیں؟

جواب: حنفیہ کے نزدیک عصر اور فجر کے بعد نوافل بھی ناجائز ہیں اور واجب لغیرہ بھی، اور جائز وہ ہیں جو واجب لغیرہ ہیں، رکعتی الطواف واجب لغیرہ نہیں ہیں بلکہ واجب لغیرہ ہیں۔

(۷۴) باب المريض يطوف راكباً

مریض کا سوار ہو کر طواف کرنے کا بیان

۱۶۳۲۔ حدثني اسحاق الواسطي قال : حدثنا خالد عن خالد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : ان رسول الله ﷺ طاف بالبيت وهو على بعير ، كلما أتى على الركن أشار اليه بشيء في يده وكبر . [راجع : ۱۶۰۷]

”ان رسول اللہ ﷺ طاف بالبيت وهو على بعير“

نبی اکرم ﷺ نے خانہ کعبہ کا طواف اونٹ پر سوار ہو کر کیا۔

شافعیہ کے نزدیک سوار ہو کر طواف کرنا بلا عذر بھی جائز ہے، اگرچہ خلاف اولیٰ ہے، لیکن حنفیہ کہتے ہیں کہ بلا عذر جائز نہیں، بیماری میں جائز ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کے ترجمۃ الباب سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس مسئلے میں حنفیہ کی تائید کر رہے ہیں، حدیث باب میں اگرچہ آنحضرت ﷺ کا مطلقاً طواف کرنا مذکور ہے، اور اس میں مرض کا ذکر نہیں ہے، اور اسی سے شافعیہ استدلال کرتے ہیں، لیکن ابوداؤد میں حدیث ہے: ”قدم النبی ﷺ مکة وهو يشتكي فطاف على راحلته“ علامہ یعنی رحمہ اللہ نے ”باب استلام الركن بمعجن“ کے تحت کہا ہے اگرچہ اس کی سند میں یزید بن ابی زیاد متکلم فیہ ہے۔ دوسرے آنحضرت ﷺ کا سوار ہونا اس لئے بھی ہو سکتا ہے تاکہ لوگ آپ ﷺ کو دیکھ کر طواف کا طریقہ سیکھیں۔

۱۶۳۳۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة : حدثنا مالك ، عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل ، عن عروة ، عن زيب بنت أم سلمة رضي الله عنها قالت : شكوت الى رسول الله ﷺ انى اشتكى فقال : ((طوفى من وراء الناس وأنت راكبة)) . فطفت ورسول الله ﷺ يصلى الى جنب البيت وهو يقرأ ب - : (الطور وكتاب مسطور) . [راجع : ۳۶۲]

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اپنی بیماری کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں کے پیچھے سوار ہو کر طواف کرو۔ چنانچہ میں نے طواف کیا اور حضور اکرم ﷺ خانہ کعبہ کے بازو میں نماز پڑھ رہے تھے، آپ ﷺ اس میں سورۃ الطور و کتاب مسطور پڑھ رہے تھے۔ یہاں ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو اپنے بھیر (اونٹ) پر سوار ہو کر طواف کرنے کی اجازت دی، اس سے معلوم ہوا کہ بھیر (اونٹ) کو مسجد میں داخل کیا جاسکتا ہے، بشرطیکہ مسجد کے ٹکڑے کا اندیشہ نہ ہو۔ ۱۰۰

(۷۵) باب سقایۃ الحاج

حاجیوں کو پانی پلانے کا بیان

۱۶۳۴۔ حدثنا عبد الله بن أبي الأسود : حدثنا أبو ضمرة : حدثنا عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال : استأذن العباس بن عبد المطلب ﷺ رسول الله ﷺ أن يبيت بمكة ليالي منى من أجل سقایته فأذن له . [انظر : ۱۷۴۳ ، ۱۷۴۴ ، ۱۷۴۵ ، ۱۷۴۶]

۱۰۰ مسلکی توجیہ کے لئے ملاحظہ فرمائیے: انعام الباری ج: ۳، ص: ۲۰۳، رقم الحدیث: ۳۶۲۳۔

۱۰۱ وفقی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب وجوب المبيت بمنى ليالي أيام التشريق والترحيل في تركه لأهل السقاية ، رقم : ۲۳۱۸ ، وسنن أبي داؤد ، كتاب المناسك ، باب بيت بمكة ليالي منى ، رقم : ۱۶۷۴ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب المناسك ، باب البيوت بمكة ليالي منى ، رقم : ۳۰۵۶ ، ومسند أحمد ، مسند المكثرين من الصحابة ، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۳۳۶۲ ، ۳۵۰۱ ، ۳۵۹۵ ، ۵۳۵۶ ، وسنن الدارمي ، كتاب المناسك ، باب فيمن يبيت بمكة ليالي منى من علة ، رقم : ۱۸۶۲ .

تشریح

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت عباس ؓ بن عبدالمطلب نے رسول اللہ ﷺ سے اجازت مانگی کہ وہ سقایہ کی وجہ سے مٹی کے راتیں مکہ میں گذاریں، تو آپ ؐ نے لیا لی مٹی کی اجازت دی، یعنی دس، گیارہ اور بارہ کی راتیں۔

حنفیہ کے نزدیک یہ راتیں مٹی میں گذارنا سنت ہے، واجب یا فرض نہیں، لہذا اگر کوئی مٹی میں رات نہ گزارے تو خلاف سنت ہوگا، لیکن اس سے کوئی دم واجب نہیں ہوتا اور اگر کوئی عذر ہو تو وہاں رات گزارنے کو چھوڑنے کی بھی گنجائش ہے۔

چنانچہ حضرت عباس ؓ نے یہ عذر پیش کیا کہ وہ سقایہ کی نگرانی کرتے ہیں اور حجاج کو زم زم کا پانی پلانے کا کام ان کے سپرد ہے، رات کو لوگ وہاں ہوتے ہیں اس لئے انہیں پانی پلانے کے لئے مجھے وہاں جانا ضروری ہے، آپ ؐ نے ان کو اجازت دے دی۔

سقایہ یعنی حجاج کو پانی پلانا شروع سے اسی خاندان کے پاس چلا آ رہا تھا، اس لئے آپ ؐ نے اسی کو باقی رکھا اور بنو عبدالمطلب کو عطا فرمایا، حضرت عباس ؓ کے بعد حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت علی ؓ یہ کام کرتے تھے۔

سقایہ کا مطلب یہ ہوتا تھا کہ یہ زم زم کے پاس کھڑے ہوتے اور پانی نکال کر برتنوں کو بھرتے تھے تاکہ لوگ آکر پی جائیں، جب بنو امیہ کا دور آیا تو اس وقت بھی سقایہ بنو عباس کے پاس تھا، انہوں نے اس کو چھیننا تو مناسب نہیں سمجھا کیونکہ ان کو یہ منصب خود حضور ﷺ نے عطا فرمایا تھا لیکن یہ کیا کہ ایک اور حوض بنادیا تاکہ لوگ وہاں بھی آئیں، لیکن لوگ وہاں نہیں جاتے تھے اس واسطے کہ بنو عباس کو سقایہ حضور ﷺ نے عطا فرمایا تھا، لوگ اسی کو ترجیح دیتے تھے۔

انہوں نے یہاں تک کیا کہ حوض میں دودھ اور شہد ملا شروع کر دیا تاکہ لوگ یہاں آئیں لیکن لوگ پھر بھی نہیں آئے تھے، کہتے تھے ایک تو خالص زم زم اور وہ بھی ان ہاتھوں سے جن کو یہ منصب خود حضور ﷺ نے عطا فرمایا ہے، لہذا وہ اس کے لئے دودھ اور شہد کو چھوڑ دیتے تھے۔

اب تو حکومت نے یہ انتظام کر دیا ہے کہ ٹل لگا دیئے ہیں اور سارے حرم میں کولر بھر کر رکھ دیئے ہیں، ہر شخص کے سامنے زم زم موجود ہے، کنویں کے پاس کوئی نہیں جاسکتا، شروع میں جب ہم جاتے تو خود اپنے ہاتھ سے ڈول کے ذریعے نکالتے تھے، لیکن اب کنواں بند ہے اور ٹل لگا دیا ہے، بلکہ مدینہ منورہ تک آب زم زم پہنچانے کا انتظام ہے، حرم نبوی میں سارے کولر زم زم کے ہیں۔

۲۳۵ ا۔ حدثنا إسحاق : حدثنا خالد ، عن خالد الحذاء ، عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ جاء إلى السقاية فاستسقى فقال العباس : يا فضل اذهب إلى أمك فأت رسول الله ﷺ بشراب من عندها . فقال : ((اسقني)) .

قال : يا رسول الله انهم يجعلون أيديهم فيه . قال : ((اسقني)) ، فشرب منه ثم أتى زمزم وهم يسقون ويعملون فيها فقال : ((اعملوا فإنكم على عمل صالح)) ، ثم قال : ((لو لا أن تغلبوا لنزلت حتى أضع الحبل على هذه)) ، يعني عاتقه ، وأشار إلى عاتقه ۱۰۲

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ سقایہ کے پاس تشریف لائے یعنی کنوئیں کے پاس جہاں زم زم کا پانی پلایا جا رہا تھا، ”فاستسقی“ آپ ﷺ نے پانی مانگا، ”فقال العباس : يا فضل اذهب إلى أمك فأت رسول الله ﷺ بشراب من عندها“ حضرت عباس ؓ نے اپنے بیٹے فضل سے کہا کہ تم اپنی ماں کے پاس جاؤ اور وہاں سے حضور ﷺ کے لئے پانی لے کر آؤ، مقصد یہ تھا کہ کنوئیں میں سب لوگ ہاتھ ڈال رہے ہیں یہ اتنا صاف نہیں ہے اور گھر میں صاف پانی رکھا ہوا ہے، اس لئے حضرت فضل ؓ سے کہا کہ جاؤ گھر سے پانی لاؤ تاکہ حضور ﷺ کو صاف پانی پلایا جاسکے۔

فقال : ”اسقني“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں، مجھے یہاں سے پلاؤ، ”قال : يا رسول الله انهم يجعلون أيديهم فيه“ لوگ اس میں اپنا ہاتھ ڈالتے ہیں اس لئے میں باہر سے منگوا رہا ہوں۔

قال : ”اسقني“ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں! مجھے یہاں سے پلاؤ ”فشرب منه“ آپ ﷺ نے اسی سے پانی پیا ”ثم أتى زم زم وهو يسقون ويعملون فيها“ پھر آپ ﷺ زم زم پر تشریف لے گئے تو دیکھا کہ لوگ پانی پلا رہے ہیں اور عمل کرتے ہیں، ڈول ڈالتے، نکالتے ہیں محنت کرتے ہیں۔

فقال : ”اعملوا فإنكم على عمل صالح“ یہ کام کرتے رہو، کیونکہ یہ عمل صالح ہے، اور فرمایا ”لو لا أن تغلبوا لنزلت حتى أضع الحبل على هذه“ اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ تم پر غلبہ پالیں گے تو میں خود اترتا یہاں تک کہ رسی اپنے اس کندھے پر رکھتا، اپنے کندھے کی طرف اشارہ کیا۔

مطلب یہ ہے کہ میں نیچے اتر کر ڈول سے پانی نکالتا، لیکن مجھے یہ اندیشہ ہے کہ اگر میں یہ کام کروں تو ساری قوم ٹوٹ پڑے گی اور ہر ایک پانی نکالنے کی کوشش کرے گا، اس سے بد نظمی پیدا ہوگی اور تمہارے لئے دشواری ہوگی، اس لئے میں نہیں نکال رہا، ورنہ میں خود اپنے ہاتھ سے نکالتا، گویا یہ فضیلت بیان کر دی کہ اگر خود اپنے ہاتھ سے نکالا جائے تو اس میں فضیلت ہے۔

اس حدیث سے یہ سبق ملتا ہے کہ مقتداء کو عام لوگوں میں گھلامار رہنا چاہیے، اپنے لئے کوئی امتیازی

شان پیدا کرنا بالخصوص حج و عمرہ میں، پسندیدہ نہیں، اسی لئے آنحضرت ﷺ نے وہی پانی پینے پر اصرار فرمایا جو عام لوگ پی رہے تھے۔

دوسرا یہ سبق ملا کہ لوگوں کو بد نظمی اور انتشار پیدا کرنے سے پرہیز کرنا چاہیے خواہ اس کے لئے کسی مستحب کو ترک کرنا پڑے، کیونکہ زمزم سے خود پانی نکالنا آپ ﷺ کو پسند تھا، لیکن انتشار کے اندیشے سے چھوڑ دیا۔

(۷۶) باب ما جاء فی زم زم

ان روایتوں کا بیان جو زمزم سے متعلق منقول ہیں

۱۶۳۶۔ وقال عبدان : أخبرنا عبد الله ، أخبرنا يونس عن الزهري ، قال أنس بن مالك : كان أبوذر يحدث أن رسول الله ﷺ قال : « فرج سقفي وأنا بمكة فنزل جبريل ﷺ ففرج صدرى ثم غسله بماء زمزم ، ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيماناً فأفرغها في صدرى ثم أطبقه . ثم أخذ بيدي فخرج بي إلى السماء الدنيا ، فقال جبريل لحازن السماء : الفتح . قال : من هذا ؟ قال : جبريل . » [راجع : ۳۳۹]

ترجمہ: حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری چھت کھول دی گئی، اس حال میں کہ میں مکہ میں تھا پس جبریل علیہ السلام اترے اور میرے سینہ کو چاک کیا، پھر اس کو زمزم کے پانی سے دھویا پھر ایک سونے کا طست لیکر آئے جو حکمت اور ایمان سے بھرا ہوا تھا تو اس کو میرے سینہ میں اٹھیل دیا، پھر اس کو جوڑ دیا اور میرے ہاتھ پکڑ کر آسمان دنیا پر چڑھائے گیا، تو جبریل علیہ السلام نے آسمان دنیا کے خازن سے کہا کہ کھولو۔ پوچھا، کون؟ کہا: جبریل۔

زمزم کی فضیلت

زمزم کی فضیلت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ معراج کی رات آپ ﷺ کے صدر مبارک کو ماء زمزم سے دھویا گیا۔ اس سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ زمزم کا پانی حوض کوثر سے بھی افضل ہے کیونکہ اگر حوض کوثر افضل ہوتی تو حضور ﷺ کے سینہ مبارک کو حوض کوثر سے دھویا جاتا، لیکن زمزم سے دھویا گیا معلوم ہوا کہ زمزم افضل ہے۔

۱۶۳۷۔ حدثنا محمد : أخبرنا الفزاري ، عن عاصم ، عن الشعبي أن ابن عباس رضي الله عنهما حدثه قال : سقيت رسول الله ﷺ من زمزم فشرب وهو قائم . قال عاصم :

حلف عکرمہ ماکان یومئذ الا علی بعیر۔ [راجع: ۵۶۱۷] ۱۰۳

زم زم کھڑے ہو کر پینا:

فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے زم زم کا پانی کھڑے ہو کر پیا۔

عاصم کہتے ہیں کہ بعد میں عکرمہ نے قسم کھائی کہ حضور ﷺ تو اس وقت حیر پر سوار تھے، لہذا کھڑے ہو کر پینے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ لیکن ابوداؤد میں روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے طواف کے بعد اوٹ کو بٹھایا پھر دو رکعتیں پڑھیں، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی طویل حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نماز کے بعد زم زم پر تشریف لے گئے تھے، اس لئے جنہوں نے زم زم کو کھڑے ہو کر پینا روایت کیا ہے، حیر پر طواف کرنا اس کے منافی نہیں، اور کھڑے ہو کر پینا متعدد روایات میں آیا ہے، اس وجہ سے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ زم زم کا پانی کھڑے ہو کر پینا افضل ہے۔

لیکن تحقیق یہ ہے کہ کھڑے ہو کر پینا افضل نہیں ہے، یہاں بھی وہی حکم ہے جو عام پانی کا ہے کہ بیٹھ کر پینا ہی افضل ہے اور کھڑے ہو کر پینے میں کراہت تخریبی ہے، اگرچہ جائز ہے۔

وہاں کھڑے ہو کر اس لئے پیا کہ ایک تو بیٹھنے کی جگہ نہیں تھی، دوسرا یہ کہ نجوم تھا اور لوگوں کو یہ دکھانا بھی منظور تھا کہ رسول کریم ﷺ زم زم کا پانی پی رہے ہیں۔ ۱۰۴

(۷۷) باب طواف القارن

قرآن کرنے والوں کے طواف کا بیان

۱۶۳۸۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن ابن شہاب ، عن عروة ،

عن عائشة رضی اللہ عنہا : خرجنا مع رسول اللہ ﷺ فی حجة الوداع فاهلنا بعمرۃ ثم قال : من كان معه هدی فليهل بالحج والعمرۃ . ثم لايحل حتى يحل منهما . فقدمت مكة وانا حائض فلما قضينا حجتنا ارسلني مع عبد الرحمن الى التعميم فاعتمرت فقال ﷺ : ((هذه مكان عمرتك)). فطاف الذين اهلوا بالعمرۃ ثم حلوا ثم طافوا طوافاً آخر بعد ان رجعوا من منى . واما الذين جمعوا بين الحج والعمرۃ طافوا طوافاً واحداً . [راجع: ۲۹۳]

۱۰۳ وفی صحیح مسلم ، کتاب الاشرۃ ، باب فی الشرب من زمزم قائماً ، رقم : ۳۷۷۶ ، وسنن الترمذی ، کتاب الاشرۃ عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی الرخصة فی الشرب قائماً ، رقم : ۱۸۰۳ ، وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب الشرب من زمزم ، رقم : ۲۹۱۵ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب الاشرۃ ، باب الشرب قائماً ، رقم : ۳۴۱۳ ، ومسند أحمد ، ومن مسند بنی ہاشم ، باب بداية مسند عبد اللہ بن العباس ، رقم : ۱۷۴۱ ، ۱۸۰۳ ، ۲۰۷۴ ، ۲۱۳۲ ،

۳۳۴۷ ، ۳۳۱۷ ، ۳۰۱۸ ، ۲۳۷۷

۱۰۴ عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۲۱۸

ہمارے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کا طواف کیا، اسی میں طواف قدوم بھی شامل ہو گیا اور شافعیہ کے نزدیک مطلب یہ ہے کہ حج کا طواف کیا اور اس میں عمرے کا بھی شامل ہو گیا۔ ۱۰۶

۱۶۳۰ - حدثنا قتیبہ: حدثنا الليث: عن نافع: أن ابن عمر رضي الله عنهما أراد الحج عام نزل الحجاج بابن الزبير، فقبل له: أن الناس كانوا بينهم قتالٌ وأنا نخاف أن يصدوك. فقال: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ۲۱] اذن اصنع كما صنع رسول الله ﷺ، انی اشہد کم انی قد اوجبت عمرہ، ثم خرج حتى اذا كان بظاهر البداء قال: ما شأن الحج والعمرة الا واحد، اشهدکم انی قد اوجبت حجاج عمرتی. و اهدی هديا اشتراه بقديد ولم يزد على ذلك، فلم ينحر ولم يحل من شيء حرم منه ولم يحلق ولم يقصر حتى كان يوم النحر فحصر وحلق، ورأى ان قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الأول. وقال ابن عمر: كذلك فعل رسول الله ﷺ. [راجع: ۱۶۳۹]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حج کا ارادہ کیا، جس سال حجاج، ابن زبیر کے ساتھ جنگ کا ارادہ سے آیا تھا، تو ان سے کہا گیا کہ اس سال لوگوں کے درمیان جنگ کا خطرہ ہے اور ہم لوگ ڈر رہے ہیں کہ کہیں آپ کو کعبہ جانے سے روک نہ دیں، انہوں نے فرمایا کہ تمہارے لئے اللہ کے رسول میں بہترین نمونہ ہے اس وقت میں وہی کروں گا جو رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا، میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنے اوپر عمرہ واجب کر لیا پھر نکلے، یہاں تک کہ مقام بداء میں پہنچے، پھر فرمایا کہ حج اور عمرہ کی ایک ہی حالت ہے میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنے عمرہ کے ساتھ حج کو واجب کر لیا ہے اور وہ قدید سے قربانی کا جانور بھی خرید کر لے گئے، اور اس سے زیادہ کوئی کام نہیں کیا، نہ تو قربانی کی اور نہ وہ کام کئے جو احرام میں حرام ہیں، اور نہ بال منڈوائے اور نہ بال کتروائے یہاں تک کہ قربانی کا دن آیا تو قربانی کی اور سر منڈایا اور خیال کیا کہ حج اور عمرہ کا پہلا طواف کافی ہے، اور ابن عمر نے کہا کہ اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے بھی کیا۔

(۷۸) باب الطواف علی وضوء

بإوضو طواف کرنے کا بیان

یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے طواف سے پہلے وضو فرمایا، معلوم ہوا کہ طواف کے لئے وضو کرنا ضروری ہے۔

۱۶۳۱ - حدثنا أحمد بن عيسى: حدثنا ابن وهب قال: أخبرني عمرو بن الحارث،

عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل القرشي : انه سأل عروة بن الزبير فقال : قد حج رسول الله ﷺ فأخبرتنى عائشة رضى الله عنها ان أول شيء بدأ به حين قدم أنه توضأ ثم طاف بالبيت ثم لم تكن عمرة ثم حج أبو بكر ﷺ فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة . ثم عمر ﷺ مثل ذلك . ثم حج عثمان ﷺ فترايته أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة . ثم معاوية وعبد الله بن عمر . ثم حججت مع ابن الزبير فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة . ثم رأيت المهاجرين والأنصار يفعلون ذلك ثم لم تكن عمرة . ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم ينقضها عمرة .

وهذا ابن عمر عندهم فلا يسألونه ولا أحد ممن مضى ما كانوا يبدؤن بشيء حين يضعون أقدامهم من الطواف بالبيت ثم لا يحلون . وقد رأيت أمي وخالتي حين تقدمان لابتعدتان بشيء أول من البيت ، تطوفان به ثم لا تحلان . [راجع : ۱۶۱۳]

حدیث میں جو باریہ لفظ ہے ”ثم طاف بالبيت ثم لم تكن عمرة“ یعنی آپ ﷺ نے بیت اللہ کا طواف فرمایا پھر عمرہ نہیں تھا، اس کا مطلب یہ ہے کہ حج کو فتح کر کے عمرہ بنا دینا، آپ ﷺ نے یہ عمل نہیں فرمایا، ”فسخ الحج الى العمرة“ دوسرے صحابہ ﷺ سے تو کروایا لیکن خود ”فسخ الحج الى العمرة“ نہیں فرمایا اور آپ ﷺ کے بعد صدیق اکبر ﷺ نے بھی نہیں فرمایا، حضرت عمر ﷺ اور حضرت عثمان ﷺ نے بھی نہیں فرمایا۔

تو یہ فرمایا جاتے ہیں کہ ”فسخ الحج الى العمرة“ صرف اس سال کے ساتھ خاص تھا جس سال حضور اقدس ﷺ حج کے لئے تشریف لے گئے تھے اور صحابہ ﷺ سے یہ عمل کروایا تھا، خود نہیں کیا، اس کے بعد وہ عمل باقی نہیں رہا، لہذا ”فسخ الحج الى العمرة“ منسوخ ہو گیا۔

۱۶۲۲۔ وقد أخبرتنى أمي أنها أهلت هي واختها والزبير وفلان وفلان بعمرة،

فلما مسحوا الركن حلوا. [راجع : ۱۶۱۵]

”فلما مسحوا الركن حلوا“ جب حجر اسود کو ہاتھ لگایا تو حلال ہو گئے۔

یہاں حجر اسود کو ہاتھ لگانا عمرہ سے کنا یہ ہے اور صرف ہاتھ لگانے یا بوسہ لینے سے حلال نہیں ہوتا بلکہ پورا طواف کرنا، اس کے بعد سعی کرنا، طح کرنا، اس کے بعد آدمی حلال ہوتا ہے، تو یہ عمرہ سے کنا یہ ہے۔

(۷۹) باب وجوب الصفا والمروة، وجعل من شعائر الله

صفا اور مروہ کے درمیان سعی کا واجب ہونا اور یہ اللہ ﷻ کی نشانیاں بنائی گئی ہیں

۱۶۲۳۔ حدثنا أبو اليمان، أخبرنا شعيب، عن الزهري : قال عروة : سألت

عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا فقلت لها : أرايت قول الله تعالى :

﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾ [البقرة : ۱۵۸]

فوالله ما على أحد جناح أن لا يطوف بالصفاء والمروة . قالت : بنس ما قلت يا ابن أختي . ان هذه لو كانت كم أولتها عليه كانت لا جناح عليه أن لا يطوف بهما ، ولكنها أنزلت في الأنصار . كانوا قبل ان يسلموا يهلون لمناة الطاغية التي كانوا يعبدونها بالمشلل . فكان من أهل يتخرج أن يطوف بين الصفا والمروة . فلما أسلموا سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك ، قالوا : يا رسول الله ، انا كنا نتخرج أن نطوف بين الصفا والمروة ، فانزل الله تعالى ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ الآية .

قالت عائشة رضی اللہ عنہا : وقد سن رسول الله ﷺ الطواف بينهما فليس لاحد أن يترك الطواف بينهما . ثم أخبرت أبي بكر بن عبد الرحمن فقال : ان هذا العلم لعلم ما كنت سمعته ، ولقد سمعت رجلاً من أهل العلم يذكرون ان الناس الا من ذكرت عائشة ممن كان يهل بمناة ، كانوا يطوفون كلهم بالصفاء والمروة . فلما ذكر الله تعالى الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن ، قالوا : يا رسول الله ﷺ كنا نطوف بالصفاء والمروة ، وان الله أنزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا فهل علينا من حرج أن نطوف بالصفاء والمروة ؟ فانزل الله تعالى : ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ الآية .

قال أبو بكر : فأسمع هذه الآية نزلت في الفريقين كليهما ، في الذين كانوا يتخرجون أن يطوفوا بالجاهلية بالصفاء والمروة والذين يطوفون ، ثم تخرجوا أن يطوفوا بهما في الاسلام من أجل أن الله تعالى أمر بالطواف بالبيت ولم يذكر الصفا حتى ذكر ذلك بعد ما ذكر الطواف بالبيت . [أنظر : ۱۷۹۰ ، ۳۳۹۵ ، ۳۸۶۱] ۱۰۷

قرآن کریم میں اللہ ﷻ نے ارشاد فرمایا ہے ، ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ

- ۱۰۷۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب بيان ان السعي بين الصفا والمروة ركن لا يصح الحج ، رقم : ۲۲۳۹ ،
وسنن الترمذی ، كتاب تفسير القرآن عن رسول الله ، باب ومن سورة البقرة ، رقم : ۲۸۹۱ ، وسنن النسائي ، كتاب
مناسك الحج ، باب ذكر الصفا والمروة ، رقم : ۲۹۱۹ ، وسنن أبي داود ، كتاب المناسك ، باب أمر الصفا
والمروة ، رقم : ۱۶۲۵ ، ومسند أحمد ، باقي مسند الأنصار ، باب باقي المسند السابق ، رقم : ۲۳۹۶۰ ، ۲۳۱۳۵ ،
۲۳۷۱۷ ، وموطأ مالك ، كتاب الحج ، باب جامع السعي ، رقم : ۷۳۳ .

الْبَيْتِ أَوْ اغْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا ﴿۱﴾ جو حج کرے یا عمرہ کرے اس پر کوئی گناہ نہیں کہ وہ صفا اور مردہ کے درمیان پکڑ لگائے یعنی سعی کرے۔

”گناہ نہیں ہے“ کے الفاظ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ عمل واجب نہیں ہے، محض جائز ہے حالانکہ اس پر اجماع ہے کہ عمرہ اور حج میں سعی ضروری حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، جس کے ترک سے دم واجب ہے اور یہی مذہب قتادہ، حسن اور ثوری رحمہم اللہ کا ہے۔

حضرت عطاء رحمہ اللہ اسے سنت کہتے ہیں جس کے ترک سے دم نہیں آتا۔

امام مالک رحمہ اللہ، امام شافعی، امام محمد، اور امام اسحاق رحمہم اللہ اس کو فرض کہتے ہیں اور اس کے ترک کی صورت میں دم کافی نہیں، حج اس وقت تک نہ ہوگا جب تک سعی نہ کرے چاہے اس کے لئے وطن واپس آنا پڑے۔

بہر حال! سعی جمہور کے نزدیک واجب ہے یا فرض، اور ”لا جناح علیہ“ کی تعبیر ایسی ہے جیسے منطق میں امکان عام ہوتا ہے کہ واجب بھی اس کا ایک فرد ہوتا ہے، یعنی گناہ نہ ہونے میں مباح بھی شامل ہے اور واجب بھی۔

اب سوال یہ ہے کہ قرآن کریم میں ”لا جناح علیہ“ کی تعبیر کیوں اختیار کی گئی؟
اس روایت میں اس کے دو سبب بیان کئے گئے ہیں:-

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو اس کا سبب بیان کیا ہے وہ یہ ہے کہ انصار مدینہ جب اسلام سے پہلے حج کرنے آئے تو وہ صفا اور مردہ کے درمیان سعی کرنے کے بجائے مشکل کے مقام پر منات کے نام سے ایک بت تھا اس کے پاس جا کر سعی اور اس کی عبادت کیا کرتے تھے اور صفا اور مردہ پر جو بت تھے اساف اور ناکلہ، ان کے بارے میں یہ کہا کرتے تھے کہ ہمارے معبود نہیں ہیں، بلکہ ہمارا معبود العیاذ باللہ منات ہے، اس لئے وہ صفا اور مردہ کے درمیان سعی کرنے میں تنگی محسوس کرتے تھے اور منات کے پاس جا کر عبادت کرتے تھے۔

اس پر قرآن کریم کی آیت ”لا جناح علیہ“ نازل ہوئی، چونکہ وہ یہاں عبادت کرنے پر جناح کا لفظ استعمال کرتے تھے اس لئے قرآن نے ”لا جناح علیہ“ والی تعبیر اختیار کی۔

علامہ واحدی رحمہ اللہ نے اسباب النزول میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالے سے ایک اور وجہ بیان کی ہے اور وہ یہ کہ صفا پر ایک بت اساف کے نام سے رکھا ہوا تھا اور مردہ پر ناکلہ کے نام سے دراصل یہ دونوں مرد و عورت تھے جنہوں نے بھی کعبے کے اندر زنا کا ارتکاب کیا تھا جس کے عذاب میں اللہ ﷻ نے انہیں

منح کر کے پتھر بنا دیا تھا، ان کو عبرت کے لئے صفا اور مروہ پر رکھا گیا تھا، مگر بعد میں لوگ ان کی عبادت کرنے لگے اور سعی کے دوران ان کو چھونے لگے، جب اسلام آیا اور بت توڑ دیئے گئے تو مسلمانوں نے ان بتوں کی وجہ سے سعی کرنے کو برا سمجھا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ ۱۰۸

ابوبکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام نے تیسری وجہ یہ بیان کی ہے کہ جب حج کا حکم نازل ہوا تو قرآن کریم نے بیت اللہ کے طواف کا ذکر تو کیا تھا کہ ”وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ“ لیکن اس وقت صفا اور مروہ کے درمیان سعی کا ذکر نہیں کیا تھا اس سے بعض صحابہ کرام ؓ یہ سمجھے کہ سعی کرنے کا عمل جو زمانہ جاہلیت سے چلا آ رہا ہے شاید وہ پسندیدہ نہیں ہے اور اس کو منسوخ کر دیا گیا ہے اور سعی کرنے میں کوئی حرج ہے، اس لئے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! قرآن میں بیت اللہ کے طواف کا ذکر تو آیا ہے لیکن طواف فی الصفا والمروہ کا ذکر نہیں ہے، تو کیا صفا اور مروہ کے درمیان دوڑنا کوئی گناہ ہے؟

اس پر یہ آیت نازل ہوئی ”فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا“۔

بعد میں ابوبکر بن عبد الرحمن نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ یہ سب بیک وقت سبب بنے ہوں، انصار کے شبہ اور صحابہ کرام ؓ کے شبہ کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ”لَا جُنَاحَ عَلَيْهِ“ فرمایا، لیکن اس میں اب کوئی شبہ نہیں ہے کہ سعی بین الصفا والمروہ محض مندوب اور مباح نہیں، بلکہ واجب ہے۔

عروہ کہتے ہیں میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا ”أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: (إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا) [البقرة: ۱۵۸] فَوَاللَّهِ مَا عَلَيَّ أَحَدُ جُنَاحَ أَنْ لَا يَطُوفَ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةَ“۔ ایسا لگتا ہے کہ صفا اور مروہ کے درمیان طواف کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے اسی طرح نہ کرنے میں بھی کوئی گناہ نہیں ہے، یعنی یہ عمل مباح ہے۔

قالت: ”بئس ما قلت يا ابن أخي“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا جتنے تو نے بڑی غلط بات کہی ”ان هذه لو كانت كما أولتها عليه كانت لا جناح عليه ان لا يطوف بهما“ اگر واقعہ یہ ایسے ہی ہوتا جیسے آپ نے اس کی تعبیر کی ہے تو بے شک سعی نہ کرنے میں گناہ نہ ہوتا ”ولكنها انزلت في الانصار“ لیکن یہ آیت انصار کے بارے میں نازل ہوئی ہے، ”كانوا قبل ان يسلموا يهلون لمناة الطاغية“ وہ منات طاغیہ کی عبادت کرتے تھے ”التي كانوا يعبدونها بالمشلل“ مشلل ایک جگہ ہے جہاں وہ عبادت کیا کرتے تھے۔

”فكان من اهل يتحرج ان يطوف بين الصفا والمروة“ جب وہ منات کے نام پر تلبیہ پڑھتے تھے تو پھر وہ صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنے سے تنگی محسوس کرتے تھے۔

”فلما أسلموا سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك، قالوا: يا رسول الله أنا كنا نخرج أن نطوف بين الصفا والمروة، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ الآية. قالت عائشة رضي الله عنها: وقد سن رسول الله ﷺ الطواف بينهما فليس لأحد أن يترك الطواف بينهما“.

ابعدوة کہتے ہیں ”لم أخبرت أبابكر بن عبد الرحمن“ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ بات ابو بکر بن عبد الرحمن کو سنائی، لہذا قال: ”ان هذا العلم ما كنت سمعته“ یہ جو علم تم مجھے عائشہ کے حوالے سے سنا رہے ہو میں نے نہیں سنا ہے ”ولقد سمعت رجالا من أهل العلم يذكرون“ البتہ میں نے دوسرے اہل علم سے سنا ہے وہ کہتے ہیں ”ان الناس إلا من ذكرت عائشة ممن كان يهمل لمناة كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة“ سارے لوگ صفا اور مروہ کے درمیان سہی کیا کرتے تھے سوائے ان لوگوں کے جن کا حضرت عائشہ نے ذکر کیا کہ وہ منات کے لئے تلبیہ پڑھتے تھے یعنی انصار۔

”فلما ذكر الله تعالى الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن“ جب اللہ ﷻ نے قرآن میں طواف بالیت کا ذکر کیا اور صفا اور مروہ کا ذکر نہیں کیا تو انہوں نے عرض کیا:

”يا رسول الله كنا نطوف بالصفا والمروة وإن الله أنزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا فهل علينا من حرج أن نطوف بالصفا والمروة؟ فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ الآية“.

قال أبو بكر: ”فاسمع هذه الآية نزلت في الفريقين كليهما“ میرا خیال ہے کہ یہ آیت دونوں فریقوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے، ”فی الدين كانوا يتحوجون أن يطوفوا بالجاهلية بالصفا والمروة“ ان لوگوں کے بارے میں بھی جو زمانہ جاہلیت میں صفا اور مروہ کے درمیان سہی کرنے میں تخرج محسوس کرتے تھے ”والدين يطوفون“ اور ان لوگوں کے بارے میں بھی جو طواف کیا کرتے تھے بعد میں انہوں نے تخرج شروع کر دیا۔

(۸۰) باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة،

مقاومروہ کے درمیان سہی کرنے کا بیان

”وقال ابن عمر رضي الله عنهما: السعي من دار بني عباد إلى زقاق بني أبي حسين“.

۶۳۳ھ - حدثنا محمد بن عبيد: حدثنا عيسى بن يونس، عن عبيد الله ابن عمر،

عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كان رسول الله ﷺ إذا طاف الطواف الأول

خب ثلاثاً ومشى أربعاً. وكان يسعى بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة. فقلت لنافع: اكان عبد الله يمشى اذا بلغ الركن اليماني؟ قال: لا، الا ان يزاحم على الركن لانه كان لا يدعه حتى يستلمه. [راجع: ۱۶۰۳]

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب پہلا طواف کرتے تو ”خب ثلاثاً ومشى أربعاً“ تین چکروں میں آپ ﷺ رمل فرماتے اور چار میں عام طریقے سے چلتے، اور بطن میں یعنی یلیں اخضرین میں سعی فرماتے یعنی دوڑتے ”اذا طاف بين الصفا والمروة“۔

آگے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے نافع سے کہا: کیا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب رکن یمانی کے پاس پہنچتے تو چلتے تھے؟ یعنی حجر اسود سے لے کر رکن یمانی تک رمل ہے اس کے بعد عام لوگوں کے لئے تو رمل نہیں، کیا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما رکن یمانی پر رمل ترک فرمادیتے تھے؟ ”قال: لا، إلا ان يزاحم على الركن“ نافع نے کہا کہ وہ ترک نہیں فرماتے تھے الا یہ کہ رکن کے پاس ہجوم ہو جائے اور ان کو استلام کا موقع نہ ملے، پھر وہ آہستہ چلتے تھے تاکہ استلام کر کے جائیں۔ ”لانه كان لا يدعه حتى يستلمه“ بغیر استلام کے وہ نہیں چھوڑتے تھے۔

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک رمل رکن یمانی پر ختم نہیں ہوتا بلکہ رکن یمانی کے بعد بھی جاری رہتا ہے اور بہت سے فقہاء حنفیہ نے اسی کو اختیار کیا ہے لیکن بہت سے فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ رمل رکن یمانی پر ختم ہو جاتا ہے اور اس کی تائید اس مرفوع حدیث سے ہوتی ہے جو پہلے گزر چکی ہے ”وأن يمشوا ما بين الركنين“۔

۱۶۳۵۔ حدثنا علي بن عبد الله: حدثنا سفیان، عن عمرو بن دينار قال: سألنا ابن عمر رضي الله عنهما عن رجل طاف بالبيت في عمرة ولم يطف بين الصفا والمروة، أيا نسي امرأته؟ قال: قدم النبي ﷺ فطاف بالبيت سبعا، وصلى خلف المقام ركعتين، وطاف بين الصفا والمروة سبعا ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ۲۱]۔ [راجع: ۳۹۵]

۱۶۳۶۔ وسألنا جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما، فقال: لا يقربنها حتى يطوف بين الصفا والمروة. [راجع: ۳۹۶]

۱۶۳۷۔ حدثنا المكي بن ابراهيم، عن ابن جريج قال: أخبرني عمرو بن دينار قال: سمعت ابن عمر ﷺ قال: قدم النبي ﷺ مكة فطاف بالبيت ثم صلى ركعتين، ثم سعى بين الصفا والمروة. ثم تلا ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ۲۱]۔ [راجع: ۳۹۵]

عمرہ کی ادائیگی میں سعی سے پہلے جماعت کا حکم

کیا اس حالت میں جبکہ کوئی آدمی طواف کر چکا ہے ابھی سعی نہیں کی اپنی بیوی کے پاس جاسکتا ہے یعنی اگر کوئی آدمی اتنا جلد باز ہو کہ اس کو سعی کرنے کا بھی انتظار نہ ہو اور طواف کر کے ہی جماعت کرنا چاہتا ہے آیا اس کے لئے ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

یہ مسئلہ عمرو بن دینار نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا انہوں نے کہا کہ اس کے قریب بھی نہ جائے جب تک کہ صفا و مروہ کی سعی نہ کر لے چنانچہ اس بات پر تمام فقہاء متفق ہے کہ عمرہ کی تکمیل سے جماعت جائز نہیں۔ ۱۰۹

۱۶۳۸۔ حدثنا أحمد بن محمد : أخبرنا عبد الله : أخبرنا عاصم قال : قلت لأبي مالك : أكنتم تكرهون السعي بين الصفا والمروة ؟ قال : نعم . لأنها كانت من شعائر الجاهلية حتى أنزل الله ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾ [البقرة : ۱۵۸] . [أنظر : ۳۴۹۶]

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ آپ ﷺ صفا و مروہ کے درمیان سعی کو ناپسند کرتے تھے؟ انہوں نے کہا ہاں، اسلئے کہ جاہلیت کے شعائر میں سے تھا، کیونکہ وہاں اساف اور نائلہ کے بت رکھے تھے، یہاں تک اللہ ﷻ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ ”صفا و مروہ اللہ ﷻ کی نشانیوں میں سے ہیں، تو جس نے خانہ کعبہ کا حج کیا یا عمرہ کیا تو اس پر ان دونوں کے طواف میں کوئی حرج نہیں ہے۔“

۱۶۳۹۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفيان ، عن عمرو بن دينار ، عن عطاء ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : انما سعى رسول الله ﷺ بالبيت وبين الصفا والمروة ليرى المشركين قوته . زاد الحميدي : حدثنا سفيان : حدثنا عمرو قال : سمعت عطاء ، عن ابن عباس مثله . [أنظر : ۳۴۵۷]

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ خانہ کعبہ کے طواف اور صفا و مروہ کے درمیان اس لئے دوڑے کہ مشرکین کو اپنی قوت دکھلائیں۔ طواف کے بارے میں تو یہ بات متفق علیہ ہے کہ رمل کی ابتدا اسی لئے ہوئی تھی۔ البتہ سعی کے دوران بطین وادی میں دوڑنے کی یہ وجہ صرف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے۔ اس کے برخلاف خود انہی کی متصل حدیث کتاب الانبیاء میں آئے گی جس میں آنحضرت ﷺ سے اس کی یہ وجہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہی روایت کی ہے کہ حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا یہاں دوڑی تھیں، لہذا حدیث باب میں خود وجہ بیان کی گئی ہے اس کی یہ وجہ ممکن ہے دوڑنے کی ایک اضافی وجہ تھی۔ واللہ اعلم

(۸۱) باب : تقضى الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت.

وإذا سعى على غير وضوء بين الصفا والمروة

حائضہ خانہ کعبہ کے طواف کے سوا تمام ارکان بجالائے اور جب مضامروہ کے درمیان بغیر وضو کے سعی کرے
۱۶۵۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن عبد الرحمن بن القاسم ،
عن أبيه ، عن عائشة رضی اللہ عنہا انہا قالت : قدمت مكة وأنا حائض ولم أطف بالبيت
ولا بين الصفا والمروة . قالت : فشكوت ذلك الى رسول الله ﷺ ، قال : ((افعلی كما
يفعل الحاج غیر أن لا تطوفی بالبيت حتى تطهري . [راجع : ۲۹۴]

حضور ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو صرف طواف سے منع فرمایا باقی سارے کام کرنے کا حکم
دیا۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سے استدلال فرمایا کہ بغیر طہارت کے اور بغیر وضو کے سعی کرنا جائز ہے اور
حائضہ کے لئے بھی جائز ہے۔

آج کل اس میں یہ اشکال پیدا ہوتا ہے کہ بظاہر مسعی مسجد حرام کا حصہ بن چکا ہے اس لئے اس میں
حائضہ کا داخلہ جائز نہ ہونا چاہئے۔ اس کی تحقیق کے لئے بندے نے امام حرم شیخ عبد اللہ بن سبیل کو خط لکھ کر معلوم
کیا کہ مسعی کو مسجد حرام کا جزء بنا دیا گیا ہے یا نہیں؟ انہوں نے نفی میں جواب دیا اور فرمایا کہ وہ چونکہ مستقل منک
ہے اس لئے اسے مسجد کا حصہ قرار نہیں دیا گیا۔ ان کے اس ارشاد کی بنا پر حائضہ وہاں داخل ہو سکتی ہے اور معکف
داخل نہیں ہو سکتا۔

”قالت يا رسول الله تنطلقون بحجة وعمرة وانطلق بحج“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
کا یہ واقعہ بار بار گزر چکا ہے اور آگے بھی آئے گا کہ ان کو مکہ مکرمہ پہنچ کر حیض آ گیا تھا جس کی بنا پر وہ طواف نہ
کر سکی تھیں ، باقی مناسک ادا کئے بعد میں عمرہ کیا۔

اب یہ مسئلہ فقہاء کے درمیان زیر بحث آیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا احرام کس نوعیت کا تھا؟
انہوں نے حیض آنے کے بعد احرام کھول دیا تھا یا باقی رکھا تھا؟ بعد میں جو عمرہ کیا تھا اس کی نوعیت کیا تھی؟ وہ نفلی عمرہ
تھا یا قضاء کا تھا؟

اس بارے میں حنفیہ کا موقف یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تمتع کا احرام باندھا تھا، مگر
جب مکہ مکرمہ پہنچنے پر وہ عمرہ ادا کرنے سے معذور ہو گئیں تو آنحضرت ﷺ کی ہدایت پر انہوں نے اپنا احرام کھول
دیا اور عمرہ کو قنصل کر دیا جس کے نتیجے میں ان پر عمرہ کی قضاء بھی واجب ہوئی اور دم بھی آیا اور حج افراد کے طور پر
مکہ مکرمہ سے ادا کیا۔

دوسری طرف شافعیہ، مالکیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ انہوں نے شروع میں افراد کا یتمع کا احرام باندھا تھا، جب حیض آیا تو انہوں نے اسے قرآن میں تبدیل کر لیا اور ان حضرات کے نزدیک چونکہ قرآن میں عمرہ کے لئے الگ طواف اور سعی کی ضرورت نہیں ہوتی، بلکہ حج کا طواف اور سعی عمرہ کے لئے کافی ہو جاتا ہے اس لئے انہوں نے عمرہ نہیں کیا بلکہ جب پاک ہو کر طواف زیارت اور سعی کی تو اس میں عمرہ بھی ادا ہو گیا، لہذا بعد میں انہوں نے متعیم سے جو عمرہ کیا وہ نقلی عمرہ تھا۔

جو حضرات ان کے احرام کو افراد کا کہتے ہیں ان کا مستدل وہ روایات ہیں جن میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مدینہ منورہ سے نکلنے وقت کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ ”لا نرى الا الحج“ جیسا کہ ”باب التمتع والقرآن والافراد بالحج“ میں بھی ہے اور آگے بھی آئیگا۔

لیکن اس کا صحیح مطلب یہ ہے کہ مدینہ منورہ سے نکلنے وقت ذہن میں یہی خیال تھا کہ حج کرنے جاری ہیں جیسے آج بھی خواہ کوئی تمتع کرے یا قرآن کرے، کہا یہی جاتا ہے کہ حج کرنے جارہے، لیکن جب میقات پر پہنچ کر احرام کی نوعیت معین کرنے کا وقت آیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عمرہ یعنی تمتع کا احرام باندھا۔

چنانچہ ”ابواب العمرة“ میں ”باب العمرة ليلة الحصة“ کے تحت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث آئیگی جس کے الفاظ یہ ہیں ”فمننا من اهل بعمرة ومننا من اهل بحج، وكنت ممن اهل بعمرة“ اسی طرح پیچھے ”باب كيف يهل الحائض“ کے تحت ان کے الفاظ مروی ہیں کہ ”فأهللنا بعمرة“ لہذا صحیح یہ ہے کہ انہوں نے تمتع کا احرام باندھا تھا۔

اب ائمہ ثلاثہ میں سے جو حضرات تمتع تسلیم کرنے کے باوجود یہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے عمرہ کو فتح نہیں کیا بلکہ قرآن کی نیت کر لی، ان کے خلاف حنفیہ کے پاس متعدد دلائل ہیں:

(۱) ”باب كيف يهل الحائض“ میں آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے: ”انقضی راسک وامتشطی وأهلی بالحج ودعی العمرة“ اور ابواب العمرة والی روایت میں ”ارفضی عمرتک“ آیا ہے، یہ الفاظ اس بارے میں صریح ہیں کہ انہوں نے عمرہ کو فتح کر دیا تھا، نیز سر کھولنا اور ننگ کشی کرنا بھی اس بات کی دلیل ہے کہ احرام ختم کر دیا گیا تھا، کیونکہ احرام میں اس عمل سے بال ٹوٹنے کے اندیشے کی بنا پر پرہیز کیا جاتا ہے۔ (۲) اگر عمرہ کا احرام فتح کرنے کے بجائے اس کو قرآن میں تبدیل کر لیا گیا تھا تو حدیث باب میں حضرت عائشہ کے اس قول کے کوئی معنی نہیں رہتے کہ ”تسطلقون بحجة وعمرة وانطلق بحج“، کیونکہ شافعیہ وغیرہ کے بقول حج کے افعال میں ان کا عمرہ بھی ادا ہو چکا تھا۔

(۳) ابواب العمرة میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی جو حدیث آئی ہے اس میں متعیم والے عمرے کے بارے میں ان کے یہ الفاظ منقول ہیں کہ: ”فأهللت بعمرة مكان عمرتي“ جس سے صاف واضح ہے کہ

تعمیم والا عمرہ اس عمرے کے بدلے میں اور اس کی قضاء کے طور پر تھا جو انہوں نے فتح کر دیا تھا، نیز ”باب طواف القارن“ کے تحت آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے کہ: ”ہذہ مکان عمرتک“ اس سے بھی یہی مطلب نکلتا ہے۔

(۴) صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی دوسری ازواج کی طرف سے ایک گائے قربان کی تھی جس کے بارے میں ابوداؤد میں صراحت ہے کہ یہ ان ازواج کی طرف سے تھی جنہوں نے عمرہ کیا تھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف سے الگ گائے قربان کی تھی اور یہ بظاہر فتح عمرہ کی جزاء تھی۔

چنانچہ مسند ابویوسف میں دو طریقوں سے مروی ہے ”عن عائشة ان النبی ﷺ أمر لرفضها العمرۃ دماً“ اور حضرت علامہ عثمانی رحمہ اللہ نے اعلاء السنن میں اس روایت کو قابل استدلال قرار دیا ہے۔ ۱۰۱، ۱۱۱

۱۶۵۱۔ حدثنا محمد بن المثنیٰ : حدثنا عبد الوہاب . ح ؛

وقال لی خلیفۃ : حدثنا عبد الوہاب : حدثنا حبیب المعلم ، عن عطاء عن جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہما قال : اہل النبی ﷺ ہو واصحابہ بالحج . ولس مع أحد منهم ہدی غیر النبی ﷺ وطلحۃ . وقدم علی من الیمن ومعہ ہدی فقال : اہللت بما اہل بہ النبی ﷺ . فامر النبی ﷺ اصحابہ ان یجعلوا عمرۃ یتطوفوا . لم یقصروا ویحلووا . الا من کان معہ الہدی . فقالوا : نطلق الی منیٰ وذكر أحدنا یقطر منیاً ؟ فبلغ ذیک النبی ﷺ فقال : ((لو استقبلت من امری ما ستدبرت ما اہدیت ولولا ان معی الہدی لأحللت)) .

وحاضت عائشۃ رضی اللہ عنہا فنسکت المناسک کلہا غیر انہا لم تطف بالبیث ، فلما طہرت طافت بالبیث . قالت : یا رسول اللہ ، نطلقون بحجۃ وعمرۃ ونطلق بحج . فامر عبد الرحمن بن ابی بکر ان یمرج معہا الی التعمیم فاعتمرت بعد الحج . [راجع : ۱۵۵۷]

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اور آپ کے صحابہ نے حج کا احرام باندھا اور ان میں سے کسی کے پاس سوائے نبی ﷺ اور طلحہ کے ہدی کا جانور نہ تھا، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ، یمن سے آئے، ان کے پاس ہدی کا جانور تھا، تو انہوں نے کہا کہ میں نے اس چیز کا احرام باندھا ہے، جس کا نبی ﷺ نے باندھا

۱۰ جامع المسانید، ج: ۱، ص: ۵۳۹، و اعلاء السنن، ج: ۱۰، ص: ۳۲۶۔

۱۱ شرح فتح القدیر، ج: ۳، ص: ۱۱۵، دار الفکر، بیروت، وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۳۷، وباب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت، ص: ۳۸۵، ۳۸۴۔

ہے، اور نبی ﷺ نے اپنے صحابہ کرام کو حکم دیا کہ اس کو عمرہ بنا لیں اور طواف کریں، پھر بال کتر وائیں اور احرام سے باہر ہو جائیں گے، مگر وہ شخص جس کے پاس قربانی کا جانور ہو۔ لوگوں نے کہا کیا منیٰ کی طرف ہم لوگ اس حال میں جائیں کہ ہم میں سے کسی کے منیٰ ٹپک رہی ہو، آپ ﷺ نے فرمایا میری رائے پہلے سے وہ ہو جاتی، جو اب ہوئی ہے تو میں قربانی کا جانور نہ لاتا اور اگر میرے پاس قربانی کا جانور نہ ہوتا تو میں احرام سے باہر ہو جاتا، اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حیض آگیا تو انہوں نے خانہ کعبہ کے طواف کے سوا تمام ارکان حج ادا کئے، جب وہ پاک ہو گئیں تو خانہ کعبہ کا طواف کیا۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ توجہ اور عمرہ کر کے واپس ہو رہے ہیں اور میں صرف حج کر کے واپس ہو رہی ہوں، تو آپ ﷺ نے عبد الرحمن بن ابی بکر کو حضرت عائشہ کے ساتھ مقام تحیم کی طرف جانے کا حکم دیا تو انہوں نے حج کے بعد عمرہ کیا۔

۱۶۵۲۔ حدثنا مؤمل بن هشام، حدثنا اسماعیل، عن ایوب، عن حفصة قالت: كننا نمنع عواتقنا أن يخرجن فقدمت امرأة فنزلت قصر بني خلف فحدثت ان اختها كانت تحت رجل من أصحاب رسول الله ﷺ، قد غزامع رسول الله ﷺ ثنتي عشرة غزوة، وكانت أختي معه في ست غزوات، قالت: كننا نداوي الكلبي، ونقوم على المرضى. فسألت أختي رسول الله ﷺ فقالت: هل على احدانا باس ان لم يكن لها جلباب ان لا تخرج؟ فقال: ((تلبسها صاحبها من جلبابها، ولتشهد الخبير ودعوة المؤمنين. فلما قدمت أم عطية رضي الله عنها سألنها أو قال: سألناها فقالت وكانت لا تذكر رسول الله ﷺ أبداً الا قالت: بآبي. قلنا: أسمعنا رسول الله ﷺ يقول كذا وكذا؟ قالت: نعم، بآبي. فقال: ((لتخرج العواتق وذوات الخدور والحیض فشهدن الخبير ودعوة المسلمين، ويعتزل الحيض المصلی)). فقالت: الحائض؟ فقالت: أو ليس تشهد عرفه؟ وتشهد كذا؟ وتشهد كذا؟ [راجع: ۳۲۴]

ترجمہ: حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ ہم لوگ اپنی کنواری لڑکیوں کو باہر نکلنے سے منع کرتے تھے، ایک عورت آئی اور قصر بنی خلف میں اتری، اس نے بیان کیا کہ اس کی بہن رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی کی بیوی تھی اور اس کے شوہر نے نبی ﷺ کے ساتھ بارہ غزوات کئے تھے اور میری بہن چھ غزوات میں ساتھ تھی۔

اس نے بیان کیا کہ ہم لوگ زخیوں کی مرہم پٹی اور پیاروں کی خبر گیری کرتے تھے، تو میری بہن نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کیا ہم میں سے کسی کیلئے کوئی حرج ہے کہ وہ باہر نہ نکلے، جب کہ اس کے پاس چادر نہ ہو، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کی سبیل اسے چادر اڑھادے اور نیک کام میں اور مسلمانوں کی دعوت میں شریک ہو۔

جب ام عطیہؓ آئیں تو میں نے ان سے پوچھا (یا یہ کہا کہ ہم نے ان سے پوچھا) اور وہ جب بھی نبی ﷺ کا نام لیتیں تو بابتالٰی کہتیں، میں نے پوچھا کیا تم نے رسول اللہ ﷺ کو اس طرح اور ایسا ایسا کہتے ہوئے دیکھا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ہاں میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں اور بیان کیا کہ کنواری لڑکیاں اور پردے والیاں نکلیں یا یہ فرمایا کہ کنواری لڑکیاں اور پردے والیاں اور حائضہ عورتیں نکلیں اور نیک کام میں اور مسلمانوں کی دعوت میں شریک ہوں، لیکن حیض والی عورتیں نماز پڑھنے کی جگہ سے علیحدہ رہیں، میں نے پوچھا کیا حیض والی عورتیں بھی شریک ہوں؟ انہوں نے فرمایا کیا یہ عرفہ اور فلاں فلاں مقامات میں حاضر نہیں ہوتیں؟

(۸۲) باب الإہلال من البطحاء وغیرھا للمکي والحاج إذا خرج من منی،

اہل مکہ کے لئے بطحاء اور دوسرے مقامات سے احرام باندھنے کا بیان

اور حج کرنے والا جب وہ منی کی طرف نکلے

تلبیہ پڑھنا یعنی احرام باندھنا مکہ کی سرزمین بطحاء سے یا کسی اور جگہ سے، ”للمکي“ مکہ کے رہنے والے کے لئے، یعنی مکی کی جب حج کرے گا تو وہیں مکہ سے احرام باندھے گا ”والحاج إذا خرج من منی“ اور وہ حاجی جو متوجہ ہو کر آیا ہے وہ بھی جب مکہ مکرمہ سے منی کی طرف روانہ ہوگا تو حج کا احرام باندھے گا۔
یا اس کا یہ مطلب ہے کہ جو حاجی مفرد یا قارن ہے وہ اگرچہ مکہ مکرمہ میں مقیم ہے لیکن جب وہ مناسک حج کے لئے نکلے گا تو تلبیہ پڑھے گا اگرچہ اس کا احرام باقی ہے۔

”وسئل عطاء عن المجاور یلبی بالحج فقال: کان ابن عمر رضی اللہ عنہما یلبی یوم الترویة اذا صلی الظهر واستوی علی راحلته. وقال عبد الملک، عن عطاء، عن جابر: قد منّا مع النبی ﷺ فأحللنا حتی یوم الترویة وجعلنا مکة بظھر لبینا بالحج. وقال أبو الزبیر، عن جابر: أهللنا من البطحاء. وقال عبید بن جریج لابن عمر رضی اللہ عنہما: رائک اذا کنت بمکة أهل الناس اذا رأوا الهلال ولم تهل أنت حتی یوم الترویة. فقال: لم أر النبی ﷺ یهل حتی تنبعث به راحلته.“

مکی تلبیہ کب پڑھے

”وسئل عطاء عن المجاور یلبی بالحج“ عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ سے اس کے بارے میں پوچھا گیا، مجاور سے مراد ایسا شخص ہے جو مکہ میں مقیم ہو، کیا وہ حج کا تلبیہ پڑھے گا یعنی کیا اس کو مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے تلبیہ پڑھنا چاہئے؟

حضرت عطاء رحمہ اللہ نے فرمایا ”کان ابن عمر رضی اللہ عنہما یلبی یوم الترویة إذا صلی الظهر و

استوی علی راحلہ“ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ مکرمہ میں مقیم ہوتے تھے تو وہ یوم الترویہ میں تلبیہ پڑھتے تھے جب وہ ظہر کی نماز پڑھتے اور سواری پر سوار ہوتے۔

معلوم ہوا کہ کئی کو بھی منیٰ روانگی کے وقت تلبیہ پڑھنا چاہئے۔

”وقال عبدالمک، عن عطاء، عن جابر ؓ: قدمنا مع النبی ؐ فاحللنا حتی یوم الترویہ وجعلنا مکة بظھر لبینا بالحج“۔ جب ہم نے مکہ مکرمہ کو اپنے پیچھے چھوڑ دیا تو حج کا تلبیہ پڑھا، معلوم ہوا کہ جاتے وقت تلبیہ پڑھنا چاہئے۔

”وقال أبو الزبیر، عن جابر: أهللنا من البطحاء“ حضرت جابر ؓ نے دوسری روایت میں یہ فرمایا کہ ہم نے بطحاء کے مقام پر تلبیہ پڑھا۔

”وقال عبید بن جریج لابن عمر ؓ“ عبید بن جریج ؓ نے ابن عمر ؓ سے کہا ”ذایک اذا كنت بمكة أهل الناس إذا راوا الهلال ولم تهل أنت حتی یوم الترویہ“ میں نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا کہ میں آپ کو دیکھتا ہوں جب آپ مکہ میں ہوتے ہیں اور لوگ تو ہلال ذی الحجہ کو دیکھتے ہی تلبیہ پڑھنا شروع کر دیتے ہیں اور آپ جب تک یوم الترویہ نہیں آجاتے تلبیہ نہیں پڑھتے اس کی کیا وجہ ہے؟ آپ ؓ نے فرمایا کہ میں نے حضور اکرم ؐ کو تلبیہ پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا یہاں تک کہ آپ ؐ کی سواری آپ ؐ کو لے کر کھڑی نہ ہو جاتی۔

یہ نبی کریم ؐ کے اس واقعہ کا تذکرہ فرما رہے ہیں جب آپ ؐ نے ذوالحلیفہ سے احرام باندھا تھا۔ آپ ؐ نے مکہ سے کبھی احرام نہیں باندھا، لیکن فرماتے ہیں کہ ذوالحلیفہ سے آپ ؐ کے احرام باندھنے کے بعد جب آپ ؐ کی سواری کھڑی ہو گئی تو پھر آپ ؐ نے تلبیہ پڑھنا شروع کیا، ذوالحلیفہ سے پہلے تلبیہ پڑھنا شروع نہیں کیا۔

معلوم ہوا کہ جب تک آدمی یوم الترویہ میں سفر حج کا ارادہ نہ کر لے اس سے پہلے تلبیہ پڑھنا سنت نہیں ہے، جو لوگ پہلے پڑھتے ہیں وہ کوئی سنت کا کام نہیں کرتے۔ صحیح بات یہ ہے کہ جب یوم الترویہ آجائے اور احرام باندھکر منیٰ جانے کا قصد کر لیا جائے تب تلبیہ پڑھے۔

مقصد

کئی اور وہ آفاقی جو عمرہ کر کے حلال ہو گیا ہے وہ اب احرام کہاں سے باندھے گا؟

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مکہ سے باندھنا ضروری ہے اور حنفیہ کے نزدیک حدود حرم سے کہیں سے باندھ لینا کافی ہے، باہر سے باندھنے پر دم واجب ہوگا، حنابلہ اور مالکیہ کے نزدیک اگر باہر سے بھی باندھے تو کوئی حرج نہیں ہے، امام بخاری رحمہ اللہ شافعیہ پر رد فرماتے ہیں اور استدلال ”وجعلنا مکة بظھر“ سے

کرتے ہیں اس لئے کہ مکہ جب پشت پر ہوگا تو آدمی مکہ سے باہر ہی ہوگا۔
حنفیہ کے نزدیک اہل مکہ کے لئے یوم الترویہ میں حدود حرم کے اندر تبلیہ پڑھنا مشروع ہے اور مسجد میں پڑھنا افضل ہے۔ ۱۱۲

(۸۳) باب: این یصلی الظهر یوم الترویہ؟

آٹھویں ذی الحجہ کو آدمی ظہر کی نماز کہاں پڑھے؟

۱۶۵۳۔ حدثنی عبد اللہ بن محمد : حدثنا الاسحاق الأزرق : حدثنا سفيان ، عن عبد العزيز بن رفيع ، قال : سألت أنس بن مالك ، قال : أخبرني بشيء عقلته عن رسول الله ، أن ابن صلي الظهر والعصر يوم الترویة ؟ قال : بمنى . قلت : فأين صلي العصر يوم النفر ؟ قال : بالأبطح . ثم قال : افعل كما يفعل أمراؤك . [انظر : ۱۶۵۳، ۱۷۶۳، ۱۱۳]

۱۶۵۴۔ حدثنا علي : سمع أبا بكر بن عياش : حدثنا عبد العزيز : لقيت أنساً ح . وحدثني اسماعيل بن أبان : حدثنا أبو بكر ، عن عبد العزيز قال : خرجت الى منى يوم الترویة فلقيت أنساً ، ذاهباً على حمار . فقلت أين صلى النبي ﷺ هذا اليوم الظهر ؟ فقال : أنظر حيث يصلي أمراؤك فصل . [راجع : ۱۶۵۳]

یعنی اگرچہ حضور ﷺ نے یوم الترویہ میں ظہر کی نماز منیٰ جا کر پڑھی تھی اور واپسی کے دن عصر کی نماز ابطح میں پڑھی تھی، اگر کوئی ایسا کر سکے تو بے شک افضل یہی ہے لیکن ایسا کرنا کوئی ضروری نہیں ہے، اس لئے وہ کام کرو جو تمہارے امراء یعنی جو امیر حج کرے۔ ۱۱۳

۱۱۲ و مذهب ابی حنیفہ أن میقات أهل مكة فی الحج الحرم ، ومن المسجد افضل ، عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۲۴۱ .

۱۱۳ ولی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب استحباب طواف الإقامة يوم النحر ، رقم : ۲۳۰۸ ، وسنن الترمذی ، کتاب الحج عن رسول الله ، باب ماجاء فی الحجر الأسود ، رقم : ۸۸۷ ، وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب این یصلی الامام الظهر يوم الترویة ، رقم : ۲۹۳۷ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب المناسک ، باب الخروج الى منى ، رقم : ۱۶۳۳ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند أنس بن مالک ، رقم : ۱۱۵۳۷ ، وسنن البہارمی ، کتاب المناسک ، باب کم صلاة یصلی بمنی حتی یدفی الى عرفات رقم : ۱۷۹۷ .

۱۱۴ ومن سنة الحج أن یصلی الامام الظهر وما بعدها والفجر بمنی ، ثم یدفون الى عرفة ، وقال المهلب : الناس فی سعة من هذا یخرجون متى أحبوا ویصلون حيث أمکنهم ، ولذلك قال أنس : صلی حيث یصلی أمراؤک ، والمستحب فی ذلك ما فعله الشارع ، صلی الظهر والعصر بمنی ، وهو قول مالک والثوری وأبی حنیفہ والثالثی وأحمد واسحاق وأبی ثور . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۲۴۲ .

(۸۴) باب الصلاة بمنی

منی میں نماز پڑھنے کا بیان

۱۶۵۵۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر : حدثنا ابن وهب : اخبرني يونس ، عن ابن شهاب قال : اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عمر ، عن ابيه قال : صلى رسول الله ﷺ بمنى ركعتين ، وابو بكر وعمر وعثمان صدراً من خلافته . [راجع : ۱۰۸۲]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے منی میں دو رکعتیں پڑھیں اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ ایسا ہی کرتے تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بھی اپنے شروع خلافت میں ایسا ہی کرتے تھے۔

۱۶۵۶۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبة عن أبي اسحاق الهمداني ، عن حازلة بن وهب الخزاعي قال : صلى بنا النبي ﷺ ونحن أكثر ما كنا قط وأمنه بمنى ركعتين . [راجع : ۱۰۸۳]

ترجمہ: حضرت حازم بن وہب خزاعی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو منی میں دو رکعتیں پڑھائیں اور اس وقت ہمارا شمار سب وقتوں سے زیادہ تھا اور ہم اتنے بے ڈر یعنی مامون اور مطمئن کسی وقت میں نہ تھے۔

۱۶۵۷۔ حدثنا قبيصة بن عقبة : حدثنا سفيان ، عن الأعمش ، عن ابراهيم ، عن عبد الرحمن بن يزيد ، عن عبد الله ﷺ قال : صليت مع النبي ﷺ ركعتين . ومع أبي بكر ﷺ ركعتين . ومع عمر ﷺ ركعتين . ثم تفرقت بكم الطرق ، فإليت حظي من أربع ركعتان متقبلتان . [راجع : ۱۰۸۴]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے منی میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ بھی دو رکعتیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ بھی دو رکعتیں اور پھر ان کے بعد تم میں اختلاف ہو گیا کچھ لوگ منی میں دو رکعتیں پڑھتے اور کچھ چار رکعتیں پڑھنے لگے تو کاش ان چار رکعتوں کے بدلے مقبول دو رکعتیں نصیب ہوتیں۔

منی میں قصر صلوٰۃ کا حکم

حضرت عبد الرحمن بن یزید فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے منی میں ہمیں چار رکعتیں نماز پڑھائی ”فقليل ذلك لعبد الله بن مسعود“ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا گیا ”فاسترجع“ تو انہوں نے ”إنا لله“ کہا اور پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ منی میں دو رکعتیں پڑھیں تھیں اور میں نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ساتھ منی میں دو رکعتیں پڑھیں تھیں اور میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ منی میں دو رکعتیں پڑھیں تھیں ”فلليت حظي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان“ تو کاش میرا حصہ بجائے چار رکعتوں کے دو قبول شدہ رکعتیں ہو جائیں، یعنی چار رکعتیں پڑھنا کوئی فضیلت کی بات نہیں، لیکن دو رکعتیں پڑھے

اور وہ قبول ہوں یہ ہے قابل فضیلت، ورنہ چار رکعتیں پڑھنے سے کچھ حاصل نہیں، گویا انہوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تردید فرمائی کہ انہوں نے چار رکعتیں کیوں پڑھیں۔

در اصل بات یہ تھی کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے مکہ مکرمہ میں اپنا گھر بنالیا تھا۔ تو ان کا مذہب یہ تھا کہ آدمی اگر کسی شہر میں اپنا گھر بنا لے تو وہ بھی اس کے وطن کے حکم میں ہو جاتا ہے چاہے وہ وہاں پر نہ رہتا ہو۔ تو اگرچہ مستقل قیام مدینہ منورہ میں تھا، لیکن اپنا گھر چونکہ انہوں نے مکہ مکرمہ میں بنالیا تھا، لہذا یہ جب مکہ مکرمہ تشریف لاتے تو اتمام فرماتے اور اسی واسطے منیٰ میں بھی اتمام فرمایا۔ تو یہ ان کا اپنا مذہب بھی تھا اور اس کا اپنا عذر بھی تھا کہ انہوں نے وہاں جا کر گھر بنالیا تھا اور گھر بنانے کو وہ توطن کے قائم مقام سمجھتے تھے۔ ۱۱۵

ابن مسعود گویا تو یہ بات معلوم نہیں تھی یا وہ اس بات کے قائل تھے کہ صرف گھر بنانے سے کوئی شہر وطن نہیں بن جاتا۔ چنانچہ حنفیہ کا بھی مذہب یہی ہے کہ محض گھر کہیں بنالیا تو اس سے وہ جگہ آدمی کا وطن نہیں بنتا جب تک کہ وہ توطن اختیار نہ کرے، یا توطن کی نیت نہ کرے، محض گھر بنالینا یہ کسی شہر کے وطن بننے کے لئے کافی نہیں ہے۔ اس حدیث سے امام مالک وغیرہ نے اس بات پر استدلال بھی فرمایا ہے کہ حج کے دوران منیٰ وغیرہ میں جو قصر کیا جاتا ہے وہ سفر کی بنا پر نہیں، بلکہ مناسک حج کا ایک حصہ ہونے کی وجہ سے ہے، لہذا اہل منیٰ بھی قصر کرے گا۔

حنفیہ کے نزدیک یہ قصر سفر کی بنا پر ہے، لہذا اہل منیٰ بھی قصر نہیں کرے گا۔ ۱۱۶

۱۱۵ وقال الزهري: انما صلى يعني اربعاً لأن الأعراب كانوا كثيرين في ذلك العام، فأحب أن يخبرهم بأن الصلاة أربع، وروى معمر عن الزهري أن عثمان صلى يعني اربعاً لأنه جمع الإقامة بعد الحج، وروى يونس عنه: لما اتخذ عثمان الأموال بالطنائف، وأراد أن يقيم بها صلى اربعاً، وروى مقبرة عن إبراهيم، قال: صلى اربعاً لأنه كان اتخذها وطناً. وقال البيهقي: وذلك مدخول لأنه لو كان اتماها لهذا المعنى لما خفي ذلك على سائر الصحابة ولما أنكروا عليه ترك السنة، عمدة القاري، ج: ۵، ص: ۳۷۷.

۱۱۶ قال ابن بطال: اتفق العلماء على أن الحاج القادم مكة يقصر الصلاة بها وبمنى وبسائر المشاهد لأنه عندهم في سفر، لأن مكة ليست دار أربعة الأهلها أو لمن أراد الإقامة بها، وكان المهاجرون قد فرض عليهم ترك المقام بها، فلذلك لم ينو رسول الله ﷺ الإقامة بها ولا بمنى، قال: واختلف العلماء في صلاة المكي بمنى، فقال مالك: يتم بمكة ويقصر بمنى، وكذلك أهل منى، يتمون بمنى ويقصرون بمكة وعرفات. قال: وهذه المواضع مخصوصة بذلك لأن النبي ﷺ لما قصر بعرفة لم يميز من وراءه، ولا قال لأهل مكة: أتوا، وهذا موضح بيان. ومن روى عنه أن المكي يقصر بمنى ابن عمرو وسالم والقاسم وطائفة، وبه قال الأوزاعي وإسحاق، وقالوا: إن القصر سنة الموضع، وإنما يتم بمنى وعرفات من كان مقيماً فيها. وقال أكثر أهل العلم، منهم عطاء والزهري والثوري والكوفيون وأبو حنيفة وأصحابه والشافعي وأبو ثور: لا يقصر الصلاة أهل مكة بمنى وعرفات لانقضاء مسافة القصر. وقال الطحاوي: وليس الحج موجباً للقصر لأن أهل منى وعرفات إذا كانوا حجاجاً أتوا، وليس هو متعلقاً بالموضع، وإنما هو متعلق بالسفر، وأهل مكة مقيمون هناك لا يقصرون، ولما كان المقيم لا يقصر لو خرج إلى منى كذلك الحاج. عمدة القاري، ج: ۵، ص: ۳۷۶، ۳۷۵.

(۸۵) باب صوم یوم عرفہ

عرفہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان

۱۲۵۸۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا سفیان ، عن الزہری : حدثنا سالم قال :

سمعت عمیراً مولیٰ أم الفضل ، عن أم الفضل : شک الناس یوم عرفہ فی صوم النبی ﷺ فبعث الی النبی ﷺ بشراب فشربه . [انظر: ۱۶۶۱، ۱۹۸۸، ۵۶۰۳، ۵۶۱۸، ۵۶۳۶] ۱۱

یوم عرفہ میں لوگوں کو یہ شک ہو گیا کہ آپ ﷺ نے روزہ رکھا ہے یا نہیں؟ میں نے آپ ﷺ کے پاس پانی بھیجا تو آپ ﷺ نے پی لیا، یعنی یہ ظاہر کر دیا کہ روزہ نہیں ہے۔ لیکن مسلم اور ابوداؤد وغیرہ میں ارشاد نبوی ہے کہ یوم عرفہ کا روزہ ایک سال قبل اور ایک سال بعد کے گناہ کو مٹا دیتا ہے، تو اس کو حالت اقامت پر محمول کرنے میں کوئی اختلاف باقی نہیں رہتا ہے۔

لیکن حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ کا رجحان یہی ہے کہ حج کے موقع پر عرفہ کے دن روزہ نہ رکھنا افضل و بہتر ہے تاکہ اعمال حج اور ذکر و اذکار میں ضعف نہ پیدا ہوا، احناف کے نزدیک افطار افضل ہے، البتہ کسی کو قوت حاصل ہوا اور ضعف نہ ہو تو اس کے لئے جائز ہے، کوئی کراہت نہیں۔ ۱۱۸

۱۱۸۰ فی صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، باب استحباب الفطر للحاج بعرفات یوم عرفہ ، رقم : ۱۸۹۳ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الصوم ، باب فی صوم یوم عرفہ بعرفہ ، رقم : ۲۰۸۵ ، ومسند أحمد ، باقی مسند الأنصار ، باب حدیث أم الفضل بن عباس وہی اخت میمونة ، رقم : ۲۵۶۳۷ ، ۲۵۶۳۷ ، موطا مالک ، کتاب الحج ، باب صیام یوم عرفہ ، رقم : ۷۳۶۔

۱۱۸۱ ان النبی ﷺ ، لم یصم یوم عرفہ ؟ فان قلت : فی (صحیح مسلم) ان صومه یکفر سنتین ؟ قلت : هذا فی غیر الحجج ، أما فی الحجج فینبغی لهم أن لا یصوموا لتلا یضعفوا عن الدعاء ، وأعمال الحج اقتداء بالشارع ، وأطلق كثير من الشافعية کراهته ، وان كان الشخص بحيث لا یضعف بسبب الصوم فقط ، فقال المتولی : الأولى أن یصوم حیاة للفضيلة . قال صاحب (التوضیح) : ونسب غیره هذا الی المذهب وقال : الأولى عندنا لا یصوم بحال . وقال الروبانی فی (الحلیة) : ان كان قویا ، ولی لا شتاء ، ولا یضعف بالضعف عن الدعاء ، فالصوم افضل . وقال البیهقی فی (المعرفة) : قال الشافعی فی القديم : لو علم الرجل أن الصوم بعرفہ لا یضعفه فصامه كان حسنا ، واختار الخطابی هذا . قال صاحب (التوضیح) : ولمذهب عندنا استحباب الفطر مطلقا ، وبه قال الجمهور أصحابنا ، وصرحوا بأنه لا فرق . ولم يذكر الجمهور الکراهة ، بل قالوا : یستحب فطره ، كما قاله الشافعی ، ونقل الماوردی وغیرہ استحباب الفطر عن اکثر العلماء ، وحکی ابن المنذر عن جماعة منهم استحباب صومه ، وحکی صاحب البیان عن یحیی بن سعید الأنصاری انه یجب علیه الفطر بعرفہ . ﴿بیرجائے کہ صوم پر﴾

(۸۶) باب التلبیة والتکبیر اذا غدا من منی الی عرفہ

جب صبح کو منی سے عرفات کو روانہ ہو تو لیک اور تکبیر کہنا

۱۶۵۹۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن محمد بن ابی بکر الثقفی
أنه سأل انس بن مالک ؓ وهما غاديان من منی الی عرفہ : کیف کنتم تصنعون فی هذا
اليوم مع رسول اللہ ﷺ ؟ فقال : کان يهل منا المهل فلا ينکر علیہ ، ويکبر منا المکبر فلا
ينکر علیہ . [راجع : ۹۷۰]

ترجمہ: مجرب بن ابوبکر ثقفی نے حضرت انس ؓ سے پوچھا وہ دونوں صبح کو منی سے عرفات کی طرف جا رہے
تھے آپ لوگ آج کے دن رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کیا کیا کرتے تھے؟ انہوں نے کہا ہم میں سے کچھ لوگ ”لیک“
کہتے تھے اس پر کوئی تکبیر نہیں کرتا اور کچھ لوگ تکبیر کہنے والے ”تکبیر“ کہتے اس پر بھی کوئی تکبیر نہیں کرتا تھا۔

مقصود امام بخاریؒ

چونکہ بعض روایات میں ”لم یزل یلبی حتی رمی جمرة العقبة“ ہے، تو اس سے ایہام ہوتا
ہے کہ صرف تلبیہ پڑھنا چاہیے، امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمہ میں ”والتکبیر“ بڑھا کر اس وہم کو دور کر دیا اور
حدیث ذکر کر کے بتلادیا کہ عرفات جاتے وقت حاجی کو اختیار ہے کہ لیک پکارے یا تکبیر کہے۔

(۸۷) باب التهجیر بالروح یوم عرفہ

عرفہ کے دن دوپہر کے وقت عین گرمی میں روانہ ہونا

”التهجیر بالروح“ سے مراد دو ف عرفہ کے لئے نمرہ سے ٹکنا۔ نمرہ وہ مقام ہے جہاں حاجات نویں

..... ﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ وقال ابن بطال : اختلف العلماء فی صومہ ، فقال ابن عمر لم یصمه
رسول اللہ ﷺ ولا عمر ولا عثمان وانا لا اصومه . وقال ابن عباس : یوم عرفہ لا یصحنا أحد یزید الصیام فانه یوم تکبیر
واکل وشرب ، واختار مالک وأبو حنیفة والوری القطر ، وقال عطاء : من افطر یوم عرفہ لیتقوی بہ علی الذکر کان لہ
مثل اجر الضائم ، وكان ابن الزبیر وعائشة ، یصومان یوم عرفہ ، وروی ایضاً عن عمر ، ، وكان اسحاق یعمل
الیہ ، وكان الحسن یعجبه صومه ویأمر بہ الحاج ، وقال : رأیت عثمان بعرفہ فی یوم شدید الحر صائماً و ہم یروحوں
عنه ، وكان أسامة بن زید وعروة بن الزبیر والقاسم ، ومحمد وسعيد بن جبير یصومون بعرفات . وقال قتادة : لا بأس
بذلك اذا لم یضعف عن الدعاء ، وبه قال الداودی . وقال الشافعی : أحب صیامہ لغير الحاج ، أما من حج فأحب أن
یفطر لیتقویہ علی الدعاء ، وقال عطاء : أصومه فی الشتاء ولا اصومه فی الصيف . وفيه : أن الأكل والشرب فی المحافل
مباح لیبین معنی اودعت الصورة فیہ . عمدة القاری : ج : ۷ ، ص : ۲۳۸ .

تاریخ پہنچ کر ٹھہرتے ہیں، وہ حرم کی حد سے خارج عرفات سے متصل ہے۔

۱۶۶۰۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن ابن شہاب ، عن سالم قال : كتب عبد الملك الى الحجاج أن لا تخالف ابن عمر في الحج . فجاء ابن عمر رضي الله عنهما وأنا معه يوم عرفة حين زالت الشمس . فصاح عند سراق الحجاج ، فخرج وعليه ملحفة معصفرة فقال : مالک یا أبا عبد الرحمن ؟ فقال : الرواح ان كنت تريد السنة . قال : هذه الساعة ؟ . قال : نعم . قال : فانظرني حتى أفيض على رأسي ثم أخرج . فنزل حتى خرج الحجاج فصار بيني وبين أبي فقلت : أن كنت تريد السنة فأقصر الخطبة وعجل الوقوف . فجعل ينظر الى عبد الله ، فلما رأى ذلك عبد الله قال : صدق . [أنظر : ۱۶۶۲ ، ۱۶۶۳] ۱۹

حضرت سالم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عبد الملک بن مروان نے حجاج بن یوسف کو خط لکھا تھا کہ حج کے بارے میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی مخالفت نہ کرنا، ”فجاء ابن عمر وأنا معه يوم عرفة حين زالت الشمس“ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یوم عرفہ میں جب سورج زائل ہوا اس وقت آئے اور میں ان کے ساتھ تھا، ”فصاح عند سراق الحجاج“ انہوں نے حجاج کے خیمے کے پاس آواز لگائی، سراق خیمے کو کہتے ہیں۔

”فخرج وعليه ملحفة معصفرة“ وہ باہر نکل آیا، اس کے اوپر ایک چادر تھی جو عصف سے رنگی ہوئی تھی۔ ”فقال : مالک یا أبا عبد الرحمن؟“ حجاج نے پوچھا اے عبد الرحمن کیا قصہ ہے؟ فقال : ”الرواح إن كنت تريد السنة“ فرمایا اگر تم سنت پر عمل کرنا چاہتے ہو تو جانے کا وقت آ گیا ہے، یعنی وقف عرفہ کے لئے جانے کا وقت آ گیا ہے۔

”قال : هذه الساعة؟“ کہا : کیا اس وقت دوپہر میں؟ قال : ”نعم“ کہا جی ہاں، سنت کا وقت یہی ہے۔ قال : ”فانظرني حتى أفيض على رأسي ثم أخرج“ اس نے کہا مجھے تھوڑی سی مہلت دو میں جا کر اپنے سر پر پانی ڈال کر آؤں یعنی غسل کر لوں پھر جاتا ہوں ”فنزل حتى خرج الحجاج“ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اپنی سواری سے اتر گئے یہاں تک کہ حجاج بن یوسف نکل آیا، ”فسار بيني وبين أبي“ وہ میرے اور میرے والد کے درمیان چلنے لگا، ”قلت“ حضرت سالم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حجاج سے کہا

۱۹ وفي سنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب الرواح يوم عرفة ، رقم : ۲۹۵۵ ، موطا مالک ، كتاب الحج ،

باب الصلاة في البيت وقصر الصلاة وتعجيل الخطبة بعرفة ، رقم : ۷۹۳۔

”ان كنت تريد السنة فاقصر الحطبه وعجل الوقوف“ اگر سنت پر عمل کرنے کا ارادہ ہے تو خطبہ مختصر کرنا اور وقوف میں جلدی کرنا۔

حجاج خطیب آدمی تھا، خطبہ بہت لمبا کیا کرتا تھا اس لئے حضرت سالم ؓ نے کہا کہ خطبہ مختصر کرنا، ”فجعل ينظر إلى عبد الله“ حجاج حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ کی طرف سوالیہ نظروں سے دیکھنے لگا کہ میں یہ بات ٹھیک کہہ رہا ہوں یا غلط؟ ”فلما رأى ذلك عبد الله قال: صدق“ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جب دیکھا تو فرمایا سالم ؓ ٹھیک کہہ رہے ہیں۔

(۸۸) باب الوقوف على الدابة بعرفة

عرفہ میں سواری پر وقوف کرنے کا بیان

۱۶۶۱۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة، عن مالك، عن أبي النضر، عن عمير مولى عبد الله بن العباس، عن أم الفضل بنت الحارث: أن أناسا اختلفوا عندها يوم عرفة في صوم النبي ﷺ فقال بعضهم: هو صائم. وقال بعضهم: ليس بصائم. فأرسلت إليه بقدر لبن وهو واقف على بعيره فشربه. [راجع: ۱۶۵۸]

ترجمہ: ام الفضل بنت حارث سے روایت ہے کہ کچھ لوگ جوام فضل کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، عرفہ کے دن نبی ﷺ کے روزے کے متعلق اختلاف کیا، بعض نے بیان کیا کہ آپ ﷺ روزہ رکھے ہوئے ہیں اور بعض نے کہا آپ ﷺ روزے سے نہیں ہیں، تو میں نے آپ ﷺ کے پاس ایک پیالہ دودھ کا بھیجا اس حال میں کہ آپ ﷺ اپنی اونٹنی پر سوار تھے، تو آپ ﷺ نے اس کو پی لیا۔

مقصد امام بخاری رحمہ اللہ

سنن ابی داؤد کی ایک حدیث میں دو اب یعنی سوار یوں کو ”منابر“ بنانے سے منع کیا گیا ہے اور یہ حکم دیا گیا ہے کہ اگر کوئی لمبی بات کرنے کی ضرورت ہو تو اتر کر و۔ ۱۲۰
امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ وقوف بعرفہ اس نبی سے مستثنیٰ ہے۔ ۱۲۱۔

۱۲۰۔ سنن ابی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الوقوف علی الدابة، رقم: ۲۵۶۷، ج: ۳، ص: ۲۷، دار الفکر۔
۱۲۱۔ واختلف أهل العلم أن الركوب أفضل أو تركه بعرفة؟ فذهب الجمهور إلى أن الركوب أفضل لكونه اوقف ركباً، ولأن في الركوب عوناً على الاجتهاد في الدعاء والتضرع المطلوب هناك وفيه قوة، وهو ما اختاره مالك والشافعي، وعنه قول: انهما سواء. وفيه: أن الوقوف على ظهر الدابة مباح إذا كان بالمعروف ولم يحذف بالدابة. والنهي الوارد: ((لا تتخذوا ظهورها منابر))، محمول على الأغلب الأكثر بدليل هذا الحديث، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱،

مسئلہ

اس میں اختلاف ہے کہ افضل وقوف علی الاقدام ہے یا علی الدابہ؟
 جمہور ائمہ کے نزدیک وقوف علی الدابہ افضل ہے، کیونکہ حضور ﷺ کی اتباع ہے، گویا امام بخاری رحمہ
 اللہ نے جمہور ائمہ کی تائید و موافقت کی ہے۔ ۱۲۲

(۸۹) باب الجمع بین الصلاتین بعرفة

عرفات میں جمع بین الصلاتین کا بیان

”فکان ابن عمر رضی اللہ عنہما إذا فاتته الصلاة مع الإمام جمع بينهما“.

۱۶۶۲۔ وقال الليث: حدثني عقيل، عن ابن شهاب قال: أخبرني سالم أن الحجاج

بن يوسف عام نزل بابن الزبير رضي الله عنهما سأل عبدالله: كيف تصنع في الموقف

يوم عرفة؟ فقال سالم: ان كنت تريد السنة فهجرج بالصلاة يوم عرفة. فقال عبدالله بن

عمر: صدق، انهم كانوا يجمعون بين الظهر والعصر في السنة. فقلت لسالم: أفعل

ذلك رسول الله ﷺ؟ فقال سالم: و هل تتبعون في ذلك الاستن. [راجع: ۱۶۶۰]

ترجمہ: سالم نے بیان کیا کہ حجاج بن یوسف جس سال حضرت عبداللہ بن زبیر ؓ سے لڑنے کے لئے

مکہ اترے تو حجاج نے حضرت عبداللہ بن عمر ؓ سے پوچھا عرفہ کے دن موقف ٹھہرنے کی جگہ میں کیا کروں؟

سالم نے کہا اگر تو سنت پر عمل کرنا چاہتے ہو تو عرفہ کے دن سورج ڈھلنے ہی نماز پڑھ لے۔ عبداللہ بن

عمر ؓ نے کہا کہ سالم نے سچ کہا ہے، صحابہ کرام ؓ سنت کے مطابق ظہر اور عصر ایک ساتھ پڑھتے تھے۔

زہری کہتے ہیں کہ میں نے سالم سے پوچھا کیا رسول اللہ ﷺ نے ایسا کیا ہے؟ تو سالم نے کہا تم لوگ

اس مسئلے میں حضور ﷺ اقدس ہی کی سنت کی پیروی کرتے ہو۔

تشریح

جمع کے موقع پر دومرتبہ جمع بین الصلاتین شروع ہے:

ایک عرفات میں جمع بین الظهر والعصر جمع تقدیم ہے۔

دوسرے جمع بین المغرب والعشاء جمع تاخیر ہے۔

اب اس میں اختلاف ہے کہ یہ جمع بین الصلوات نسکی ہے یا سفری ہے؟ یعنی جمع بسبب ”سفر“ اور جمع

بسبب ”نسک“۔ امام مالک، امام اوزاعی اور صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک جمع نسک ہے۔ امام مالک اور امام

شافعی رحمہما اللہ سے ایک قول یہ مروی ہے کہ یہ جمع سفر ہے، لہذا کسی جمع نہیں کرے گا۔

اختلاف ائمہ

عرفہ میں جو دو نمازیں ظہر اور عصر، ظہر کے وقت میں جمع کی جاتی ہیں تو اس کے بارے میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کے لئے امام کا ہونا ضروری ہے، یعنی اگر امام کے ساتھ پڑھیں تو جمع بین الصلواتین کریں گے اور اگر امام کے ساتھ نہیں پڑھ رہے ہیں، اپنے اپنے خیمے میں پڑھ رہے ہیں تو پھر جمع بین الصلواتین درست نہیں، ظہر اور عصر کی نمازوں کو اپنے اپنے وقت میں پڑھیں گے، یہی مسلک ابراہیم نخعی اور سفیان ثوری رحمہما اللہ کا ہے۔ ۱۲۳

امام بخاری رحمہ اللہ اس کی تردید کر رہے ہیں اور یہاں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر نقل کر رہے ہیں کہ اگر ان کی جماعت چھوٹ جاتی تو وہ اپنے خیمے کے اندر بھی جمع بین الصلواتین کرتے تھے اور یہی مسلک امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام اوزاعی اور صاحبین رحمہم اللہ کا ہے۔ ۱۲۴

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا فرمان ہے کہ چونکہ یہ جمع تقدیم ہے یعنی عصر کی نماز مقدم کر کے پڑھی جاتی ہے، لہذا یہ پوری طرح خلاف قیاس ہے، جب خلاف قیاس ہے تو اپنے مورد پر منحصر رہے گی اور مورد اس کا امام کے ساتھ ہے، لہذا اگر امام کے ساتھ نہیں ہے تو جائز نہیں ہے۔

لیکن اس کی تائید میں کوئی اثر یا کوئی قول مجھے نہیں ملا، زیادہ تر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین کا اثر یہ ہے کہ وہ خیمہ میں بھی اور امام کے ساتھ بھی جمع بین الصلواتین کرتے تھے۔

امام محمد رحمہ اللہ نے موطا میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے علاوہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، عطاء بن ابی رباح اور مجاہد رحمہما اللہ کا قول بھی بلا غنا جمہور کے مطابق نقل کیا ہے۔ ۱۲۵

۱۲۳ فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۱۳، وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۵۳.

۱۲۴ وبهذا الجمهور، وخالفهم في ذلك النخعي والثوري، وأبو حنيفة فقالوا: يختص الجمع بمن صلى مع الإمام، وخالف أصحابه في ذلك أصحابه والطحاوي، ومن أقوى الأدلة لهم صنيع ابن عمر هذا، وقد روى حديث جمع النبي ﷺ بين الصلواتين وكان مع ذلك يجمع وحده فدل على أنه عرف أن الجمع لا يختص بالإمام، ومن قواعدهم أن الصحابي إذا رآه ما روى على أن عنده بأن مخالفه أرجح تحسیناً للظن به فينبغي أن يقال هذا هنا، وهذا في الصلاة بعرفة، واللفظ في: فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۱۳، وحكى المعنى في: عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۵۳.

۱۲۵ فان فيه الجمع بين الصلواتين وهذا تعليق وصله ابراهيم الحري في (المناسك) له قال: حدثنا الحوضي عن همام أن نافعاً حدثه أن ابن عمر كان إذا لم يدرك الإمام يوم عرفة جمع بين الظهر والعصر في منزله، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۵۳.

(۹۰) باب قصر الخطبة بعرفة

عرفہ میں خطبہ مختصر پڑھنے کا بیان

۱۶۲۳۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة: أخبرنا مالك، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله: أن عبد الملك بن مروان كتب إلى الحجاج أن يأتيهم بعبد الله بن عمر في الحج، فلما كان يوم عرفة، جاء ابن عمر رضي الله عنهما وأنا معه حين زاغت الشمس أو زالت، فصاح عند فسطاطه: أين هذا؟ فخرج إليه فقال ابن عمر: الرواح، فقال: الآن؟ قال: نعم. قال: انظروني أفيض على ماء. فنزل ابن عمر رضي الله عنهما حتى خرج الحجاج فصار بيني وبين أبي. فقلت: إن كنت تريد أن تصيب السنة اليوم فاقصر الخطبة وعجل الوقوف. فقال ابن عمر: صدق. [راجع: ۱۶۶۰]

ترجمہ: عبد الملک بن مروان نے حجاج کو لکھا کہ حج میں عبد اللہ بن عمر ؓ کی اقتداء کرے۔ جب عرفہ کا دن آیا تو حضرت ابن عمر ؓ اس وقت آئے جب آفتاب ڈھل چکا تھا اور میں بھی اس کے ساتھ تھا، حضرت ابن عمر ؓ حجاج کے خیمے کے پاس آئے اور بلند آواز سے کہا حجاج کہاں ہے؟ حجاج باہر آیا تو ابن عمر ؓ نے فرمایا روانہ ہوتا ہے، اس نے کہا ابھی؟ آپ ؓ نے فرمایا ہاں! اس نے کہا مجھے اتنا موقع دیجئے کہ سر پر پانی بہا لوں، چنانچہ حضرت ابن عمر ؓ سواری سے اتر پڑے، یہاں تک کہ حجاج باہر آیا اور میرے والد کے درمیان چلا، میں نے کہا اگر تو آج سنت کی پیروی کرنا چاہتا ہے تو خطبہ مختصر کر اور وقف میں جلدی کر، ابن عمر ؓ نے کہا اس نے ٹھیک کہا۔

”ان كنت تريد أن تصيب السنة اليوم فاقصر الخطبة وعجل الوقوف.“

امام بخاری رحمہ اللہ نے تقصیر خطبہ کا باب باندھ کر تنبیہ فرما رہے ہیں کہ طویل خطبہ اور لمبی تقریروں سے پرہیز کرنا چاہیئے۔

باب التعجيل إلى الموقف

موقف کی طرف (یعنی عرفات میں) جلدی جانے کا بیان

”قال أبو عبد الله يزاد في هذا الباب هم هذا الحديث حديث مالك عن ابن شهاب ولكني أريد أن أدخل فيه غير معاد.“

”ابو عبد اللہ یعنی امام بخاری رحمہ اللہ نے کہا اس باب میں یہ حدیث مالک عن ابن شہاب والی حدیث زیادہ کی جاسکتی ہے، لیکن میں چاہتا ہوں کہ اس میں غیر مکرر حدیث ذکر کروں۔“

یہ باب قائم کیا ہے کہ وقوف عرفہ کے لئے موقف میں جلدی جانا چاہئے۔

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”ہذا فی الباب“ اس باب میں بھی وہی حدیث یعنی حجاج والی زیادہ کی جاسکتی ہے کیونکہ اس میں سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا تھا کہ جلدی وقوف کرنا۔ یہاں ”ہم“ فارسی کا لفظ امام بخاری رحمہ اللہ کے قلم سے نکل گیا ہے، عربی میں اس کا کوئی جواز نہیں بنتا، فارسی میں ”بھی“ کا معنی دیتا ہے۔

بعض نسخوں میں ”ہم“ نہیں ہے بلکہ یہ ہے ”ولکنی أريد أن أدخل فيه غير معاد“ لیکن میرا ارادہ یہ ہے کہ میں اس میں کوئی حدیث مکرر نہ لاؤں، جو حدیث ایک بار آجائے اس کو دوبارہ نہ لاؤں۔
بظاہر جو احادیث مکرر نظر آتی ہیں حقیقت میں وہ مکرر نہیں ہیں، سند یا متن میں کوئی نہ کوئی تغیر ہوتا ہے، بعینہ اسی سند اور متن کے ساتھ کوئی حدیث میری کتاب صحیح بخاری میں نہیں آئی، اگر میں اس کو لاؤں تو اسی سند اور متن کے ساتھ لا نا پڑے گا اور یہ میری عادت کے خلاف ہوگا، لہذا وہ حدیث اگرچہ اس کتاب میں آسکتی ہے لیکن میں اپنی عادت کے خلاف نہیں کروں گا، اس لئے نہیں لاؤں گا۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہمیں احادیث واقعی مکرر ہیں، بعض حضرات فرماتے ہیں جو مکرر ہیں، شاذ ہیں، بعض نے اس کی توجیہ بھی بیان کی ہے۔

(۹۱) باب الوقوف بعرفة

عرفات میں ٹھہرنے کا بیان

۱۶۶۳۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفيان : حدثنا عمرو : حدثنا محمد بن

جبیر بن معطم عن أبيه قال : كنت أطلب بعيرا لي ح ؛

وحدثنا مسدد : حدثنا سفيان ، عن عمرو : سمع محمد بن جبیر بن معطم عن أبيه

جبیر بن معطم قال : أضللت بعيرا فذهب أطلبه يوم عرفة فرأيت النبي ﷺ واقفا بعرفة

فقلت . هذا والله من الحمس ، فما شأنه ههنا ؟ ۱۶۶۴

جبیر بن معطم ﷺ کہتے ہیں کہ میرا اونٹ گم ہو گیا تھا، میں عرفہ کے دن اس کو تلاش کرنے کے لئے نکلا تو

دیکھا کہ آپ ﷺ عرفہ میں وقوف فرما رہے ہیں، میں نے کہا ”ہذا والله من الحمس“ حضور ﷺ تو خمس

۱۶۶۵۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب في الوقوف ثم الفيض من حيث افاض الناس ، رقم : ۲۱۴۲ ، وسنن

النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب رفع اليدين في الدعاء بعرفة ، رقم : ۲۹۶۳ ، ومسند أحمد ، اول مسند

المحدثين أجمعين ، باب حديث جبیر ابن معطم ، رقم : ۱۶۱۴۷ ، ۱۶۱۴۵ ، وسنن الدارمي ، كتاب المناسك ، باب

الوقوف بعرفة ، رقم : ۱۸۰۳ .

میں سے ہیں ”فما شانه ههنا؟“ یہاں کیوں کھڑے ہیں۔

”خمس، أحسن“ کی جمع ہے۔ قریش کے چند قبائل اپنے آپ کو خمس کہتے تھے، یہ اپنے آپ کو کعبہ کا مجاور کہتے تھے اور اپنے اوپر کچھ احکام خاص کر رکھے تھے۔ ایک حکم یہ بھی خاص کر رکھا تھا کہ کیونکہ ہم بیت اللہ کے مجاور ہیں، لہذا جب ہم حج کے لئے جائیں گے تو حدودِ حرم سے نہیں نکلیں گے۔

عرفات چونکہ حدودِ حرم سے باہر ہے اس لئے اور لوگ تو عرفات میں وقوف کرتے تھے لیکن یہ لوگ یعنی خمس، مزدلفہ میں وقوف کرتے تھے۔

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کو پتہ نہیں تھا کہ حضور اقدس ﷺ نے اس حکم کو ختم کر دیا ہے، اب اللہ ﷻ نے یہ حکم نازل فرمایا ہے، ”ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس“۔

۱۶۶۵۔ حدثنا فروة بن أبي المغراء: حدثنا علي بن مسهر، عن هشام بن عروة، قال عروة: كان الناس يطوفون في الجاهلية عراة إلا الحمس. والحمس قریش وما ولدت. وكانت الحمس يحتسبون على الناس، يعطى الرجل الرجل الثياب يطوف فيها، وتعطى المرأة المرأة الثياب تطوف فيها. فمن لم تعطه الحمس طاف بالبيت عرياناً. وكان يفيض جماعة الناس من عرفات، وتفيض الحمس من جمع. قال: فأخبرني أبي، عن عائشة رضي الله عنها أن هذه الآية نزلت في الحمس ﴿ثُمَّ أَيْفُضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ [البقرة: ۱۹۹] قال: كانوا يفيضون من جمع فلففوا إلى عرفات. [أنظر: ۳۵۲۰]. ۱۶۷

وقوف عرفہ رکن عظیم ہے

عروہ کہتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ ننگے ہو کر طواف کرتے تھے سوائے خمس کے، یہ کہتے تھے کہ خمس کے لئے تو کپڑوں میں طواف کرنا جائز ہے اور جو خمس نہیں ہیں وہ اپنے کپڑوں میں طواف نہیں کر سکتے تھے، اس لئے اگر طواف کرنے آئے تو خمس میں سے کسی سے کپڑے مستعار لے کر ان میں طواف کرتے تھے لیکن اگر نہیں ملتے تو ننگے ہی طواف کر لیا کرتے تھے۔

۱۶۷۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب في الوقوف ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس، رقم: ۲۱۳۱، وسنن الصمدی، كتاب الحج عني رسول الله، باب ماجاء في الوقوف بعرفات والدعاء بها، رقم: ۸۱۰، وسنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب رفع اليدين في الدعاء بعرفة، رقم: ۲۹۶۳، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب الوقوف بعرفة، رقم: ۱۶۳۱.

”والحمس قریش وما ولدت“ خمس قریش اور ان کی اولاد کو کہتے ہیں، ”وكانت الحمس يحتسبون علی الناس“ اور خمس لوگوں کے اوپر ثواب حاصل کیا کرتے تھے یعنی ایک شخص دوسرے کو کپڑے دے دیا کرتا تھا تا کہ اس میں طواف کرے ”وتعطی المرأة المرأة الثیاب تطوف فیها“ اور عورت، عورت کو طواف کے لئے کپڑے دیا کرتی تھی، ”فمن لم تعطه الحمس طاف بالبيت عربانا“ جس کو خمس کپڑے نہ دیں تو وہ مجرد ہو کر طواف کیا کرتا تھا، ”وكان یفیض جماعة الناس من عرفات“ اور لوگ عرفات سے افاضہ کرتے تھے، ”ویفیض الحمس من الجمع“ اور یہ جمع سے کرتے تھے، جمع کے معنی مزدلفہ کے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ آیت ”ثم افیضوا من حیث افاض الناس“ جس کے بارے میں نازل ہوئی ہے، مطلب یہ ہے کہ تم بھی وہیں سے افاضہ کرو، جہاں سے عام لوگ افاضہ کر رہے ہیں یعنی عرفہ سے۔

مسئلہ: امام بخاری رحمہ اللہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ وقوف عرفہ ارکان حج میں سے عظیم ترین رکن ہے، وقوف عرفہ کے بغیر حج نہیں ہوگا۔

(۹۲) باب السیر اذا دفع من عرفة

عرفات سے لوٹنے وقت چلنے کا بیان

۱۲۶۶۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه أنه قال : سئل أسامة وأنا جالس : كيف كان رسول الله ﷺ يسير في حجة الوداع حين دفع ؟ قال : كان يسير العنق ، فإذا وجد فجوة نص .

قال هشام : والنص فوق العنق . فجوة : متسع ، وجميع فجوات وفجاء . و كذلك ركوة وركاء . ﴿مناص﴾ [ص: ۳] : ليس حين فرار . [أنظر: ۲۹۹۹، ۳۴۱۳] ترجمہ: حضرت عروہ بن زبیر نے کہا کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا اور میں وہاں بیٹھا ہوا تھا کہ رسول اللہ ﷺ جب حجۃ الوداع میں عرفات سے چلے تو کس رفتار سے چل رہے تھے۔ انہوں نے کہا کہ متوسط چال سے اور جب کشادگی پاتے یعنی ہجوم نہ ہوتا تو تیز دوڑتے۔

ہشام نے کہا نص عنق سے اوپر ہے یعنی ”نص“ تیز چلنے کو کہتے ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے کہا ”فجوة“ کے معنی کشادہ جگہ، اس کی جمع ”فجوات“ اور ”فجاء“ ہے اور اسی طرح ”ركوة“ مفرد اور ”ركاء“ جمع ہے، اور سورہ ص میں جو ”مناص“ کا لفظ آیا ہے اس کے معنی ہیں فرار، بھاگنا۔

(۹۳) باب النزول بین عرفہ و جمع

عرفات اور مزدلفہ کے درمیان نزول کا بیان

۱۶۶۷۔ حدثنا مسدد : حدثنا حماد بن زید ، عن یحییٰ بن سعید ، عن موسیٰ بن عقیبہ ، عن کریب مولیٰ ابن عباس ، عن أسامة بن زید رضی اللہ عنہما : أن النبی ﷺ حيث أفاض من عرفة مال الى الشعب فقصى حاجته فتوضأ . فقلت : يا رسول الله ، أتصلي ؟ فقال : ((الصلاة أمامك)) . [راجع : ۱۳۹]

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب عرفات سے لوٹے یعنی مزدلفہ جاتے ہوئے راستے میں تو ایک گھاٹی کی طرف مڑے اور اپنی حاجت پوری کی اور وضو کیا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کی آپ نماز مغرب پڑھیں گے؟ فرمایا نماز تمہارے آگے یعنی مزدلفہ میں ہے۔

۱۶۶۸۔ حدثنا موسیٰ بن اسماعیل : حدثنا جويرية ، عن نافع قال : كان عبد الله بن عمر يجمع بين المغرب والعشاء بجمع . غير أنه يمر بالشعب الذي أحذه رسول الله ﷺ فيدخل فينتفض ويتوضأ ، ولا يصلي حتى يصلي بجمع . [راجع : ۱۰۹۱]

ترجمہ: حضرت نافع نے حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ کو مزدلفہ میں آکر مغرب اور عشاء ساتھ ساتھ پڑھتے تھے اور وہ راستے میں اس گھاٹی میں بھی جاتے جس میں رسول اللہ ﷺ تشریف لے گئے تھے، اور وہاں جاتے اور قضاء حاجت کرتے اور وضوء کرتے اور نماز نہیں پڑھتے نماز جمع یعنی مزدلفہ میں آکر پڑھتے۔

۱۶۶۹۔ حدثنا قتيبة : حدثنا اسماعيل بن جعفر ، عن محمد بن أبي حرملة ، عن كريب مولیٰ ابن عباس ، عن أسامة بن زید رضی اللہ عنہما ، أنه قال : ردفت رسول الله ﷺ من عرفات . فلما بلغ رسول الله ﷺ الشعب الأيسر الذي دون المزدلفة أناخ فبال ، ثم جاء فصببت عليه الوضوء ، فتوضأ وضوء أخفياً . فقلت الصلاة يا رسول الله . قال : ((الصلاة أمامك)) . فركب سول الله ﷺ حتى أتى المزدلفة فصلى ثم ردف الفحل رسول الله ﷺ غداة جمع . [راجع : ۱۳۹]

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید ؓ نے فرمایا کہ میں عرفات کے دن رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سواری پر بیٹھا، جب رسول اللہ ﷺ مزدلفہ کے قریب پہاڑ کی بائیں گھاٹی پر پہنچے تو آپ ﷺ نے اپنا اونٹ بٹھایا اور پیشاب کیا پھر آئے، میں نے وضو کا پانی آپ ﷺ پر بہایا آپ ﷺ نے ہلکا وضو فرمایا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ نماز؟ آپ ﷺ نے فرمایا نماز آگے چل کر، پھر رسول اللہ ﷺ سوار ہو گئے یہاں تک کہ مزدلفہ میں آئے تو

مغرب وغشاء کی نماز پڑھی پھر جمع کی یعنی مزدلفہ کی۔ صبح کو حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سوار ہوئے۔

۱۶۷۰۔ قال: کرب: فأخبرني عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، عن الفضل

أن رسول الله ﷺ لم يزل يلبى حتى بلغ الجمرة. [راجع: ۱۵۴۴]

ترجمہ: کرب نے کہا کہ مجھ کو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فضل سے سن کر خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ برابر لیک کہتے رہے یہاں تک کہ حجرہ عقبہ پر پہنچے یعنی کنکریاں مارنے کے لئے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا عرفات سے واپسی میں مزدلفہ کے قریب جو گھاٹی میں نزول ہوا تھا یہ کوئی حج کے افعال میں سے نہیں، بلکہ یہ نزول صرف استیجا، کی ضرورت کی وجہ سے تھا، البتہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما چونکہ شدید الاتباع تھے اس لئے وہ یہاں پیشاب کرنے کے لئے اترے تھے گوان کو پیشاب کی حاجت نہ ہو۔ ۱۲۸

(۹۴) باب أمر النبي ﷺ بالسكينة عند الافاضة وإشارته اليهم بالسوط

عرفات سے لوٹتے وقت حضور ﷺ کا اطمینان سے چلنے کے لئے حکم دینا اور کوڑے سے اشارہ فرمانا

۱۶۷۱۔ حدثنا سعيد بن أبي مریم: حدثنا إبراهيم بن سويد قال: حدثني عمرو

بن أبي عمرو مولى المطلب قال: أخبرني سعيد بن جبیر مولى والبة الكوفی: حدثني ابن عباس رضي الله عنهما: أنه دفع مع النبي ﷺ يوم عرفة فسمع النبي ﷺ وراءه زجراً شديداً وضرباً لللال، فأشار بسوطه اليهم وقال: ((أيها الناس، عليكم بالسكينة فإن البر ليس بالايضاء)).

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ وہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ عرفہ کے دن عرفات سے لوٹے تو نبی کریم ﷺ نے اپنے پیچھے سخت ڈانٹ ڈپٹ اور اونٹوں پر مار کی آواز سنی تو اپنے کوڑے سے ان لوگوں کو اشارہ کیا اور فرمایا اے لوگو! سکون آہستگی کو اپنے اوپر لازم کر لو کیونکہ دوڑنا دوڑانا کچھ نیکی نہیں۔

”أيها الناس، عليكم بالسكينة فإن البر ليس بالايضاء“.

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ افاضہ یعنی عرفات سے مزدلفہ جاتے وقت سکون سے چلنا چاہیے کیونکہ جمع بہت ہوتا ہے، نیز سوار یوں کی کثرت ہوتی ہے، اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ تنبیہ کر رہے ہیں کہ امیر کو

۱۲۸ ذکرہ المعنی فی الترجمة: هذا باب فی بیان نزول الحاج بین عرفہ وجمع۔ وهو المزدلفة۔ لقضاء حاجته، ای

حاجة كانت وليس هذا من المناسك، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۶۳.

چاہیے کہ لوگوں کو سکون سے چلنے کے لئے اشارہ بھی کر دے اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے بھی اشارہ فرمایا ہے۔ ۱۲۹

(۹۵) باب الجمع بین الصلاتین المزدلفۃ.

مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین کا بیان یعنی مغرب وعشاء ایک وقت میں پڑھنا

۱۶۷۲ - حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک: عن موسى بن عقبة، عن كريب، عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما: أنه سمعه يقول: دفع رسول الله ﷺ من عرفة فنزل الشعب فبال ثم توضأ ولم يسبغ الوضوء فقلت له: الصلاة. فقال: ((الصلاة أمانك)) . فجاء المزدلفة فتوضأ فأسبغ ثم أقيمت الصلاة فصلى المغرب، ثم أتاه كل انسان بعيره فى منزله، ثم أقيمت الصلاة فصلى ولم يصل بينهما. [راجع: ۱۳۹]

ترجمہ: حضرت اسامہ ؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عرفات سے لوٹے تو گھائی میں جو مزدلفہ کے قریب ہے اترے وہاں پیشاب کیا پھر وضو کیا اور پورا وضو نہیں کیا یعنی خوب پانی نہیں بہایا بلکہ ہلکا وضو کیا۔ میں نے عرض کیا: نماز؟ آپ ﷺ نے فرمایا نماز آگے چل کر، پھر مزدلفہ آئے اور پورا وضو کیا پھر نماز کی تکبیر ہوئی اور آپ ﷺ نے مغرب کی نماز پڑھی اس کے بعد ہر آدمی نے اپنا اونٹ اپنی منزل پر بٹھایا پھر تکبیر ہوئی اور عشاء کی نماز پڑھی ان دونوں نمازوں کے درمیان کوئی نفل وغیرہ نہیں پڑھا۔

مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مزدلفہ کے اندر مغرب وعشاء کو جمع کرنے کے لئے جماعت شرط نہیں ہے اور عرفات میں جمع بین الظہر والعصر کے لئے جماعت شرط ہے۔

وجہ فرق یہ ہے کہ مغرب کی نماز مزدلفہ میں اپنے وقت سے مؤخر پڑھی جاتی ہے اور نماز کا وقت نکلنے کے بعد پڑھا جانا قیاس کے موافق ہے، کیونکہ قطعاً نماز تمام نمازوں میں مشروع ہے، پس قیاس کے موافق ہونے کی وجہ سے مورد نص کی رعایت واجب نہیں ہے۔

اور عصر کی نماز عرفات میں چونکہ وقت سے مقدم ادا کی جاتی ہے اور نماز کا وقت سے مقدم ہونا من کل وجہ خلاف قیاس ہے اور جو چیز خلاف قیاس ثابت ہوتی ہے اس میں نص کی پوری پوری رعایت ملحوظ ہوتی ہے، اور جمع بین الظہر والعصر میں چونکہ نص جماعت کے ساتھ وارد ہوئی ہے اسی لئے اس میں جماعت شرط ہوگی۔

۱۲۹ وقال المهلب: اما نهامهم عن الاسراع ابقاء عليهم لئلا يجحفوا بانفسهم مع بعد المسافة. عمدة القارى،

”ثم أقيمت الصلوة“ سے پتہ چلا کہ دومرتبہ اقامت ہوئی، ایک مغرب کی اور ایک عشاء کی، امام شافعی رحمہ اللہ وغیرہ کا یہی مسلک ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مزدلفہ میں دو نمازیں ”بإذان واقامة واحدة“ ہیں، صبح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے ایک اقامت سے دونوں نمازیں پڑھیں۔
تو روایات میں تعارض ہے، بعض میں آیا ہے کہ ایک اذان اور ایک اقامت ہوئی اور بعض میں آیا ہے کہ دو اقامتیں ہوئیں۔

حنفیہ نے اس میں یوں تطبیق دی ہے کہ اگر مغرب کی نماز کے بعد، عشاء کی نماز سے پہلے کوئی فاصلہ ہو جائے جیسے کھانا وغیرہ کھالیا یا کچھ دیر لگ گئی تو پھر دوسری اقامت ہوگی اور اگر کوئی فاصلہ نہیں ہوا تو ایک ہی اقامت کافی ہے، چنانچہ اس وقت کافی جماعتیں ہوئیں، بعض میں فاصلہ تھا وہاں دو اقامتیں ہوئیں اور بعض میں فاصلہ نہیں تھا وہاں ایک اقامت ہوئی، چنانچہ حدیث باب میں بھی صراحت ہے کہ مغرب کی نماز کے بعد سب لوگوں نے اپنے اونٹ بٹھائے، جس میں ظاہر ہے کہ کافی وقت لگا ہوگا۔ اور آگے آ رہا ہے کہ مغرب اور عشاء کی نمازوں کے درمیان حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں کھانا کھایا گیا، لیکن دوسری احادیث کی روشنی میں یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کھانا کھانے سے آپ ﷺ کے بعض اصحاب کا کھانا مراد ہے، کیونکہ صحیح احادیث کثرت سے اس پر دلالت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے دونوں نمازوں کے درمیان فصل نہیں فرمایا۔
اگلی روایت میں آ رہا ہے کہ ہم نے مغرب کے بعد عشاء کا کھانا کھایا اور اس کے بعد دوبارہ نماز پڑھی تو اس وقت دوبارہ اقامت کہی گئی۔

(۹۶) باب من جمع بينهما ولم يتطوع

مغرب اور عشاء ملا کر پڑھنے اور ان دونوں نمازوں کے درمیان کوئی نفل وغیرہ نہ پڑھنے کا بیان

۱۶۷۳۔ حدثنا آدم : حدثنا ابن أبي ذئب ، عن الزهري ، عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : جمع النبي ﷺ المغرب والعشاء بجمع ، كل واحدة منهما باقامة ، ولم يسبح بينهما ، ولا على أثر كل واحدة منهما . [راجع : ۱۰۹۱]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء ملا کر پڑھا ہر ایک ایک اقامت سے یعنی ہر ایک کے لئے الگ الگ تکبیر ہوئی اور ان دونوں کے درمیان میں سنت نہیں پڑھی اور نہ ان میں سے کسی کے بعد۔

۱۶۷۴۔ حدثنا خالد بن مخلد : حدثنا سليمان بن بلال : حدثنا يحيى قال : أخبرني عدي بن ثابت قال : حدثني عبد الله بن يزيد الخطمي قال : حدثني أبو أيوب الأنصاري : أن رسول الله ﷺ جمع في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة . [أنظر : ۳۳۱۳]

ترجمہ: حضرت ابوالیوب انصاری رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر مزدلفہ میں مغرب اور عشاء ملا کر پڑھی۔

باب کی پہلی حدیث یعنی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اتنی تصریح ہے کہ دونوں کے بعد بھی نہ پڑھے اس سے معلوم ہوا کہ عشاء کے بعد بھی فوراً کوئی نفل نہ پڑھے البتہ کچھ دیر بعد بلاشبہ پڑھ سکتا ہے، البتہ ترجمۃ الباب سے واضح ہے کہ مغرب اور عشاء کے درمیان کوئی سنت و نفل نہ پڑھے کیونکہ درمیان سے سنت پڑھنے سے جمع بین الصلاۃین باطل ہو جاتا ہے، کیونکہ ترجمۃ الباب میں صراحت ہے کہ ”لم یطوع ای لم یتنفل بینہما“۔ ۱۳۰

(۹۷) باب من اذن و اقام لكل واحدة منهما

جس نے کہا ہر نماز کے لئے اذان اور اقامت کہے

۱۶۷۵۔ حدثنا عمرو بن خالد: حدثنا زهير: حدثنا أبو اسحاق قال: سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول: حج عبد الله ﷺ فأتينا المزدلفة حين الأذان بالعمرة أو قربها من ذلك، فأمر رجلاً فأذن وأقام ثم صلى المغرب، وصلى بعدها ركعتين. ثم دعا بعشائه فتعشى ثم أمر - أرى - رجلاً فأذن وأقام. قال عمرو: لا أعلم الشك إلا من زهير، ثم صلى العشاء ركعتين. فلما طلع الفجر قال: ان النبي ﷺ كان لا يصلي هذه الساعة إلا هذه الصلاة في هذا المكان من هذا اليوم. قال عبد الله: هما صلاتان تحولان عن وقتها: صلاة المغرب بعد ما يأتي الناس المزدلفة، والفجر حين يیزغ الفجر. قال: رأيت النبي ﷺ يفعله. [أنظر: ۱۶۸۲، ۱۶۸۳] ۱۳۱

۱۳۰ قولہ - (ولم یسبح بینہما) ای لم یتنفل، وقلہ (ولا علی اثر کل واحدة منهما) ای عقبہا، ویستفاد منہ انہ ترک النفل عقب المغرب وعقب العشاء، ولما لم یکن بین المغرب والعشاء مہلۃ صرح بانہ لم یتنفل بینہما، بخلاف العشاء فانہ یحتمل أن یتکون المراد انہ لم یتنفل عقبہا لکنہ تنفل بعد ذلك فی أثناء اللیل، ومن ثم قال الفوہاء، توخر سنة العشاء عنہما، ونقل ابن المنذر الاجماع علی ترک التطوع بین الصلاتین بالمزدلفة لانہم اتفقوا علی أن السنة الجمع بین المغرب والعشاء بالمزدلفة، ومن تنفل بینہما لم یصح انہ جمع بینہما انتہی. فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۲۳، و عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۷۰.

۱۳۱ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب استحباب زيادة التغليس بصلاة الصبح يوم النحر، رقم: ۲۲۷۰، وسنن النسائي، كتاب المواقيت، باب الجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة، رقم: ۶۰۳، وكتاب المناسك، باب النية في الصيام والاختلاف على طلحة بن يحيى بن طلحة في غير عائشة فيه، رقم: ۲۹۸۸، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب الصلاة بجمع رقم: ۱۶۵۰، ومسند أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، باب مسند عبد الله بن مسعود، رقم: ۳۶۵۵، ۳۶۹۸، ۳۸۳۱، ۳۹۲۳، ۳۰۶۶، ۳۱۶۷.

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نے حج کیا تو ہم مزدلفہ عشاء کی اذان کے وقت پہنچے یا اس کے قریب، انہوں نے ایک شخص کو حکم دیا تو اس نے اذان اور اقامت کہی، پھر انہوں نے مغرب کی نماز پڑھی اور اس کے بعد دو رکعت سنت کی پڑھی، پھر رات کا کھانا منگوایا اور کھایا۔ پھر میں سمجھتا ہوں کہ ایک شخص کو حکم دیا تو اس نے اذان و اقامت کہی، عمر بن خالد نے کہا کہ میرے خیال میں یہ شک زہیر کو ہوا۔ اس کے بعد عشاء کی دو رکعتیں پڑھیں پھر جب صبح نمودار ہوئی تو فرمایا نبی کریم ﷺ اس وقت غلّس و تاریکی میں صبح کی نماز صرف اسی دن اسی جگہ پڑھتے تھے۔

عبداللہ بن مسعود ؓ نے فرمایا کہ یہ دو نمازیں ہیں جو اپنے وقت سے ہٹادی گئی ہیں ایک تو مغرب کی نماز اس وقت پڑھنی چاہیے جب لوگ مزدلفہ پہنچ جائیں، دوسرے فجر کی نماز جب صبح صادق چمکتے روشن ہو جائے فرمایا میں نے نبی کریم ﷺ کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔

جمع بین الصلاتین کی صورت میں اذان اور اقامت کی تعداد

اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نے دو اذانوں اور اقامتوں پر عمل فرمایا اور اسی کو امام مالک رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے اور یہی امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

حضرات حنفیہ اس کی توجیہ یہ کرتے ہیں کہ جہاں تک اقامت کے تعداد کا تعلق ہے وہ تفصل کی وجہ سے ہوا، البتہ اذان کا تعدد شاید اس لئے کیا کہ ان کے اصحاب منتشر ہو گئے ہوں اور انہیں جمع کرنے کے لئے دوبارہ اذان دی ہو۔ ۱۳۲

البتہ طحاوی رحمہ اللہ نے صحیح سند سے حضرت عمر ؓ سے دو اذانیں اور دو اقامتیں روایت کی ہیں۔ صحابہ کرام ؓ کے ان مختلف آثار سے مجھے کچھ ایسا لگتا ہے کہ انہوں نے اس معاملے میں کسی ایک طریقے پر اصرار نہیں کیا اور شاید تمام طریقوں کو جائز سمجھا ہے۔

مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین کی صورت میں اذان و اقامت کی تعداد کے بارے میں چھ اقوال ہیں جن میں چار اقوال مشہور ہیں: ۱۳۳

۱۔ ایک اذان اور ایک اقامت۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کا مسلک یہی ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کا قول قدیم بھی یہی ہے اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے، مالکیہ میں سے ابن ماشون کا بھی یہی مسلک ہے۔

۲۔ ایک اذان اور دو اقامتیں۔

یہ امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک ہے، امام مالک رحمہ اللہ کا بھی ایک قول اس کے مطابق ہے، حنفیہ میں سے امام زفر رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے، امام طحاوی رحمہ اللہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ نے بھی اسی کو رائج قرار دیا ہے۔

۳۔ دو اذانیں اور دو اقامتیں۔

امام مالک رحمہ اللہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

۴۔ دو اقامتیں بغیر اذان کے۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا مشہور مسلک یہی ہے، امام شافعی کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے۔

اس کے علاوہ دو مذہب اور بھی ہیں:

۵۔ صرف ایک اقامت وہ بھی پہلی نماز کے لئے۔

۶۔ دونوں نمازوں میں نہ کوئی اذان ہے نہ کوئی اقامت۔ ۱۳۳/۱۳۴

۱۳۳/۱۳۴ وفیہ : للعلماء ستة أقوال :

أحدها : أن يقيم لكل منهما ولا يؤذن لواحدة منهما، وهو قول القاسم ومحمد وسالم وهو إحدى الروايات عن ابن عمر ، وبه قال إسحاق بن راهويه وأحمد بن حنبل في أحد القولين عنه ، وهو قول الشافعي وأصحابه فيما حكاه الخطابي والبيهقي وغير واحد . وقال النووي في (شرح مسلم) : الصحيح عند أصحابنا أنه يصليهما بأذان للأولى والى الثانية لكل واحدة إقامة . وقال في (الایضاح) : أنه الأصح .

القاسم : أن يصليهما بإقامة واحدة للأولى وهو إحدى الروايات عن ابن عمر ، وهو قول سفیان ثوري فيما حكاه الترمذی والخطابی وابن عبد البر وغيرهم .

الثالث : أنه يؤذن للأولى ويقيم لكل واحدة منهما ، وهو قول أحمد بن حنبل في أحسن قوليه ، وبه قال أبو ثور وعبد الملك بن الماجشون من المالكية والطحاوي . وقال الخطابي : هو قول أهل الرأي . وذكر عبد البر أن الجوزجاني حكاه عن محمد بن الحسن عن أبي يوسف عن أبي حنيفة .

الرابع : أنه يؤذن للأولى ويقيم لها ولا يؤذن للثانية ولا يقيم لها ، وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ، حكاه النووي وغيره . قلت : هذا هو مذهب أصحابنا ، وعند زفر : بأذان اقامتين .

الخامس : أنه يؤذن لكل منهما ويقيم ، وبه قال عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود ، رضي الله تعالى عنهما ، وهو قول مالك وأصحابه إلا ابن الماجشون ، وليس لهم في ذلك حديث مرفوع ، قاله ابن عبد البر .

السادس : أنه لا يؤذن لواحدة منهما ولا يقيم ، حكاه المحب الطبري عن بعض السلف ، وهذا كله في جمع

حنفیہ کا استدلال

مزدلفہ میں جمع بین الصلاۃ تین ایک اذان اور ایک اقامت کے بارے میں حنفیہ کا استدلال حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے مغرب اور عشاء کو مزدلفہ میں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ جمع فرمایا۔ دوسری دلیل سنن أبی داؤد کی روایت سے ہے جس میں مروی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے مزدلفہ میں جمع بین الصلاۃ تین ایک اذان اور ایک اقامت پر عمل کیا۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ عشاء اپنے وقت میں ہے، لہذا لوگوں کو آگاہ کرنے کے لئے علیحدہ اقامت کی قطعاً ضرورت نہیں ہے، برخلاف عصر کے میدان عرفات میں عصر کی نماز اپنے وقت سے پہلے پڑھی جاتی ہے، اسی لئے لوگوں کو مزید آگاہ کرنے کے لئے عصر کے واسطے اقامت کہی جائے گی۔

”قال عبد الله: هما صلاتان تحولان عن وقتهما: صلاة المغرب بعد ما ياتي الناس المزدلفة، والفجر حين يبرز الفجر“۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ دو نمازیں تحول کی جاتی ہیں، ایک مغرب کی نماز جب مزدلفہ پہنچ جاتے ہیں اور دوسرے فجر پڑھی جاتی ہے جب فجر طلوع ہو، اس وقت پڑھنے کا عام معمول نہیں تھا لیکن اس وقت پڑھی، اس سے پتہ چلا کہ عام معمول غلط کانٹیں بلکہ اسفار کا تھا۔

(۹۸) باب من قدم ضعة أهله بليل فيقفون بالمزدلفة ويدعون إذا غاب القمر

عورتوں اور بچوں کو مزدلفہ کی رات میں منیٰ میں روانہ کر دینا وہ مزدلفہ میں ٹھہرے اور دعا کریں

اور چاند غائب ہوتے ہی چل دیں

۱۶۷۶ - حدثنا يحيى بن بكير: حدثنا الليث، عن يونس، عن ابن شهاب: قال سالم: وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقدم ضعة أهله فيقفون عند المشعر الحرام بالمزدلفة ليليل فيذكرون الله عز وجل ما بدأ لهم، ثم يرجعون قبل أن يقف الامام وقبل أين يدفع. فمنهم من يقدم منى لصلاة الفجر، ومنهم من يقدم بعد ذلك. فاذا قدموا رموا الجمرة. وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول: أرخص في أولئك رسول الله ﷺ. ۱۳۵، ۱۳۶

۱۳۵ لا يوجد للحديث مكررات.

۱۳۶ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب الاستحباب تقديم دفع الضعة من النساء وغيرهن من مزدلفة الى منى، رقم: ۲۲۸۱.

۱۶۷۷۔ حدثنا سليمان بن حرب : حدثنا حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : بعثني النبي ﷺ من جمع ليل . [أنظر : ۱۶۷۸ ، ۱۸۵۶]

۱۶۷۸۔ حدثنا علي : حدثنا سفيان قال : أخبرني عبيد الله بن أبي يزيد : سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول : أنا ممن قدم النبي ليلة المزدلفة في ضعفة أهله .

عورتوں اور بچوں کو مزدلفہ میں رات گزارنے کے بجائے رات ہی میں ہجوم اور بھیڑ سے بچنے کے لئے منی پہنچ دینا جائز ہے، حضور اقدس ﷺ نے اپنی عورتوں اور بچوں کو بھیجا تھا جن میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی شامل تھے اسی کا یہاں ذکر ہے۔

”فليذكروا الله عز وجل ما بدا لهم“.

یعنی وہ یہ کرتے تھے کہ مزدلفہ میں تھوڑا سا ذکر کیا، جب چاند غائب ہو جاتا تھا تو وہ منی چلے جاتے تھے۔

۱۶۷۹۔ حدثنا مسدد ، عن يحيى ، عن ابن جريج قال : حدثني عبد الله مولى أسماء عن أسماء : أنها نزلت ليلة جمع عند المزدلفة فقامت تصلي فصلت ساعة ثم قالت : يا بنی ، هل غاب القمر ؟ قلت : لا ، فصلت ساعة ثم قالت : يا بنی هل غاب القمر ؟ قلت : نعم ، قالت : فارتحلوا ، فاتحلنا فمضينا حتى رمت الجمرة ثم رجعت فصلت الصبح في منزلها . فقلت لها : يا هنتاه ، ما أرانا إلا قد غلشنا . قالت : يا بنی ان رسول الله ﷺ اذن للظعن . ۱۳۷

یہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کا واقعہ ہے، عبد اللہ جو اسماء کے مولیٰ ہیں وہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت اسماء جمعہ کی رات میں مزدلفہ کے پاس اتریں ”فقامت تصلي“ اور مزدلفہ میں نفل نماز پڑھنی شروع کر دی، ”فصلت ساعة ثم قالت“ کچھ دیر تک نماز پڑھتی رہیں پھر پوچھا ”یا بنی هل غاب القمر؟“ بیٹے! کیا چاند غائب ہو گیا، ”قلت : لا ، فصلت ساعة ، ثم قالت : يا بنی هل غاب القمر؟ قلت : نعم ، قالت فارتحلوا“ فرمایا کہ اب چلو ”فارتحلنا فمضينا حتى رمت الجمرة“ ہم چلے منی پہنچ گئے اور فجر ہوتے ہی حجرہ عقبہ کی ری کی، ”ثم رجعت فصلت الصبح في منزلها“ پھر واپس آ کر صبح کی نماز اپنے گھر میں پڑھی یعنی خیمے میں پڑھی۔

”فقلت لها : يا هنتاه“ اردو میں اس کا ترجمہ مشکل ہے، بے تکلفی میں عورت کو کہا جاتا ہے یہاں ”بی بی“ کا ترجمہ کر سکتے ہیں۔ ”ما أرانا إلا قد غلشنا“ بی بی میرا خیال ہے ہم نے بہت جلدی کر لی یعنی ہم

۱۳۷۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب الاستحباب تقديم دفع الضعفة من النساء وغيرهن من مزدلفة الى منى ، رقم : ۲۴۷۳ ، ومسنود أحمد باقي مسند الأنصار ، باب حديد أسماء بنت أبي بكر الصديق ، رقم : ۲۵۷۲۷ ، ۲۵۷۲۸ .

نے رمی جمرہ اندھیرے میں بہت جلدی کر لی، تو انہوں نے کہا ”یا بنیٰ ابن رسول اللہ ﷺ اذن للظعن“
بیٹے! رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کے لئے جائز قرار دیا ہے۔

”ظعن“۔ ”طاعنہ“ کی جمع ہے، سفر کرنے والی عورت کو کہتے ہیں۔

میت مزدلفہ کا حکم

میت مزدلفہ۔ علاقہ، امراہیم نخعی، شععی، حسن بصری اور ابو عبیدہ قاسم بن سلام رحمہم اللہ وغیرہ کے نزدیک رکن حج ہے ”فمن ترک المیت بمزدلفۃ فاتہ الحج“۔

جمہور یعنی احناف، سفیان ثوری، امام احمد، امام اسحاق اور ابو ثور رحمہم اللہ وغیرہ کے نزدیک میت مزدلفہ میں رکن حج تو نہیں، البتہ واجب ہے اور جو شخص اس کو ترک کر دے اس پر دم واجب ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے۔ علامہ عینیؒ نے امام ابو حنیفہؒ کا مسلک اسی کے مطابق نقل کیا ہے۔ لیکن حنفیہ کا مفتی بہ مسلک یہ ہے کہ وقوف مزدلفہ تو واجب ہے، مگر میت سنت ہے، البتہ رات کا کچھ حصہ مزدلفہ میں گزارنے کو واجب قرار دیا گیا ہے۔ کمافی رد المحتار۔

امام مالکؒ کے نزدیک میت مزدلفہ سنت ہے، امام شافعیؒ کی دوسری روایت بھی اسی کے مطابق ہے، امام مالکؒ سے یہ بھی منقول ہے کہ نزول مزدلفہ واجب ہے، اور میت مزدلفہ اور وقوف مع الامام بالمزدلفہ دونوں سنت ہیں۔ اہل ظاہر کا مسلک یہ ہے کہ ”من لم یدرک مع الامام صلاۃ الصبح بالمزدلفۃ بطل حجہ بخلاف النساء والصبيان والضعفاء“۔ ۱۳۸

”حتی رمت الجمرۃ لم رجعت فصلت الصبح فی منزلہا“۔

اگر چہ رات کو آنے والے عورتوں بچوں کیلئے بھی مسنون یہ ہے کہ رمی طلوع شمس کے بعد کی جائے، حنفیہ کے یہاں بھی یہی مسنون ہے، لیکن اگر طلوع صحیبا دق کے بعد بھی کوئی رمی کر لے تب بھی ہو جائے گی اگرچہ خلاف سنت ہے، لیکن حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے سنا تھا کہ خواتین کے لئے گنجائش ہے، اس لئے انہوں نے کر لیا۔ امام شافعیؒ نے اس حدیث سے استدلال فرمایا ہے کہ نصف لیل کے بعد بھی رمی کی جاسکتی ہے۔ لیکن یہ استدلال واضح نہیں، کیونکہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے غلّس میں رمی کی، اور غلّس کا اطلاق عموماً صبح صادق کے متصل بعد کے وقت پر ہوتا ہے۔

۱۶۸۰۔ حدثنا محمد بن کثیر : أخبرنا سفیان : حدثنا عبد الرحمن بن الوائلی : عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : استأذنت سودة النبی ﷺ لیلة جمع ، وكانت ثقیلة بطة ، فاذن لها . [أنظر : ۱۶۸۱]

۱۳۸۔ وقد اختلف السلف فی المیت بالمزدلفۃ ، فذهب أبو حنیفۃ واصحابہ والفری وأحمد واسحاق وأبو ثور ومحمد بن ادریس فی أحد قولہ : الی وجوب المیت بها ، وأنہ لیس برکن فمن ترکہ فلیہ دم ، وهو قول عطاء والزہری وقنادۃ ومجاهد وعن الشافعی : سۃ ، وهو قول مالک . ﴿بتیہ حاشیہ اگلے سفر پر﴾

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم ﷺ سے مزدلفہ کی رات میں جلدی سے روانہ ہونے کی اجازت چاہی، وہ بھاری بھر کم ست رفتار عورت تھیں، آپ ﷺ نے ان کو اجازت دیدی۔

۱۶۸۱۔ حدثنا أبو نعیم: حدثنا أفلح بن حمید، عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت: نزلنا المزدلفة فاستأذنت النبي ﷺ سودة أن تدفع قبل حطمة الناس. وكانت امرأة بطيئة فأذن لها فدفعت قبل حطمة الناس. وأقمنا حتى أصبحنا نحن ثم دفعنا بدفعه فلأن أكون استأذنت رسول الله كما استأذنت سودة أحب إلى من مفروح به. ۱۳۹

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ”فلان اکون استأذنت رسول الله كما استأذنت سودة أحب إلى من مفروح به“ اگر میں بھی رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کر لیتی جیسا کہ سودہ رضی اللہ عنہا نے کی تھی تو یہ بات مجھے ہر خوش والی بات سے زیادہ محبوب ہے، اس واسطے کہ اگر میں اجازت طلب کر لیتی تو آپ ﷺ کے بعد جو جگہ کے ہیں ان میں اگر میں رات میں جاتی تو آپ ﷺ کی اجازت صریح کے نتیجے میں جاتی، اب اگر میں پہلے جاؤں گی تو صریح اجازت کے بغیر جاؤں گی، اس لئے میں سوچتی ہوں کہ میں بھی اس وقت اجازت طلب کر لیتی۔

﴿گزشتہ سے پتہ﴾ وقال ابن بنت الشافعي وابن حزيمة الشافعيان: وهو ركن، وقال علقمة والنخعي والشعمي: من ترك المبيت بمزدلفة فاته الحج. وفي (شرح التهذيب): وهو قول الحسن، واليه ذهب أبو عبيد القاسم بن سلام. وقال الشافعي: يحصل المبيت بساعة في النصف الثاني من الليل دون الأول. وعن مالك: النزول بالمزدلفة واجب، والمبيت بها سنة، وكذا الوقوف مع الإمام سنة. وقال أهل الظاهر: من لم يدرك مع الإمام صلاة الصبح بالمزدلفة بطل حجه. بخلاف النساء والصبيان والضعفاء، وعند أصحابنا الحنفية: لو ترك الوقوف بها بعد الصبح من غير فعله دم، وإن كان بمنزلة الزحام فتعجل السير إلى منى، فلا شيء عليه. والماصور به في الآية الكريمة الذكر دون الوقوف، ووقت الوقوف بالمشرع بعد طلوع الفجر من يوم النحر إلى أن يسفر جداً، وعن مالك: لا يقف أحد إلا الاسفار، بل يدفعون قبل ذلك. عمدة القاري: ج ۷، ص: ۲۷۶.

۱۳۹. وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب استحباب تقديم دفع الضعفاء من النساء وغيرهن من مزدلفة إلى منى الخ، رقم: ۲۲۷۱، وسنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب الرخصة للضعفاء أن يصلوا يوم النحر الصبح منى، رقم: ۲۹۹۹، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب من تقدم من جمع إلى منى لرمي الجمار، رقم: ۳۰۱۸، ومسند أحمد، باقي مسند الأنصار، باب حديث السيدة عائشة، رقم: ۲۲۸۸۸، ۲۳۳۹۳، ۲۳۵۳۲، ۲۳۸۶۸، ۲۴۱۵۰، ۲۴۲۰۵، وسنن الدارمي، كتاب المناسك، باب الرخصة في النفر من جمع بليل، رقم: ۱۸۱۰.

(۹۹) باب من یصلی الفجر بجمع؟

فجر کی نماز مزدلفہ میں کس وقت پڑھے؟

۱۶۸۲۔ حدثنا عمر بن حفص بن غیاث. حدثنا أبي: حدثنا الأعمش قال: حدثني

عمارة، عن عبد الرحمن، عن عبد الله رضی اللہ عنہ قال: ما رأيت النبي صلی اللہ علیہ وسلم صلى صلاة لغير ميقاتها الا صلاتين جمع بين المغرب والعشاء، وصلى الفجر قبل ميقاتها. [راجع: ۱۶۷۵]

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی نماز بے وقت پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا، مگر دو نمازیں مغرب اور عشاء جن کو مزدلفہ میں ملا کر پڑھا اور صبح کی نماز بھی وقت معاد سے پہلے پڑھی، یعنی صبح صادق ہوتے ہی اول وقت میں پڑھی یہ مراد قطعاً نہیں ہے کہ صبح صادق ہونے سے پہلے پڑھ لی بلکہ عام معمول و معتاد وقت سے اس روز پہلے پڑھ لی۔

۱۶۸۳۔ حدثنا عبد الله بن رجاء: حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق، عن

عبد الرحمن بن يزيد قال: خرجت مع عبد الله رضی اللہ عنہ الى مكة ثم قدمنا جمعا فصلى الصلاتين، كل صلاة وحدها بأذان وإقامة، والعشاء بينهما. ثم صلى الفجر حين طلع الفجر. فأتاني يقول: طلع الفجر، وقائل يقول: لم يطلع الفجر، ثم قال: ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال: ((ان هاتين الصلاتين حولتا عن وقتهما في هذا المكان، المغرب والعشاء، فلا يقدم الناس جمعا حتى يعتموا وصلاة الفجر هذه الساعة))، ثم وقف حتى أسفر ثم قال: لو ان أمير المؤمنين أفاض الآن أصاب السنة، فما أدرى اقله كان أسرع أم دفع عثمان رضی اللہ عنہ، فلم يزل يلبى حتى رمى جمرَةَ العقبة يوم النحر. [راجع: ۱۶۷۵]

عبد الرحمن بن یزید نے کہا کہ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ مکہ کی طرف نکلا اور حج شروع کیا، پھر ہم مزدلفہ میں آئے ”فصلی الصلاتین، کل صلوٰۃ وحدها بأذان وإقامة، والعشاء بينهما۔ ثم صلی الفجر حين طلع الفجر“ تو انہوں نے دو نمازیں ملا کر پڑھیں ہر نماز میں الگ الگ اذان اور اقامت کہی، تو حج میں کھانا بھی کھایا، طلوع فجر کے فوراً بعد فجر بھی پڑھ لی، لیکن اتنی جلدی پڑھی کہ بعض لوگوں کو طلوع فجر میں شک ہو سکتا تھا۔

”ثم قال: ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال“ پھر عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”ان هاتين الصلاتين حولتا عن وقتهما في هذا المكان، المغرب والعشاء، فلا يقدم الناس جمعا حتى يعتموا“ یہ دونوں نمازیں مغرب اور عشاء کی اس مقام پر اپنے مقررہ وقت

سے ہٹادی گئیں ہیں، اس لئے لوگوں کو چاہیے کہ مزدلفہ میں اس وقت داخل ہوں جب اندھیرا اچھا جائے اور فجر کی نماز اس وقت پڑھے۔

”ثم وقف حتى اسفر ثم قال: لو ان أمير المؤمنين الفاضل الآن أصاب السنة“

پھر فجر کی نماز پڑھ کر عبد اللہ بن مسعود ؓ مزدلفہ میں ٹھہرے رہے یہاں تک کہ خوب اجالا ہو گیا۔ جب اسفار ہو گیا تو حضرت عبد اللہ بن مسعود ؓ نے فرمایا کہ اگر امیر المؤمنین اس وقت منیٰ کے لئے روانہ ہو جائیں تو یہ سخت کے زیادہ قریب ہوگا، کیونکہ حضور اقدس ؐ اسفار ہوتے ہی منیٰ کی طرف روانہ ہو گئے تھے، طلوع شمس کا انتظار نہیں فرمایا تھا۔

”فما أدرى قوله كان أسرع أم رفع عثمان ؓ“ مجھے پتہ نہیں کہ ان کا قول جلدی ختم ہوا تھا یا عثمان ؓ کی رواگلی جلدی شروع ہوئی تھی، یعنی حضرت عثمان ؓ سنتے ہی فوراً روانہ ہوتا شروع ہو گئے، ”فلم يزل يلبى حتى رمى جمره العقبة يوم النحر“ حضرت ابن مسعود ؓ برابر ”لبیک“ پڑھتے رہے یہاں تک کہ یوم نحر یعنی دسویں ذی الحجہ جمرہ عقبہ کی رمی کی۔

مسئلہ: اس باب سے یہ معلوم ہوا کہ مزدلفہ میں فجر کی نماز صبح صادق طلوع ہوتے ہی غلس میں پڑھے اور یہی حنفیہ بھی کہتے ہیں۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دسویں ذی الحجہ کو صرف جمرہ العقبة پر کنکری مارنا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جب تک کنکری ماری جائے تکلیف پڑھتے رہیں پھر پہلی کنکری پر تکلیف بالکل بند کر دیں۔ ۱۳۰

۱۳۰ ثم اختلف بعض هؤلاء فقال الثوري وأبو حنيفة والشافعي وأبو ثور: يقطع التلبية مع أول حصاة يرميها من جمره العقبة. وقال أحمد وإسحاق وطائفة من أهل النظر والأثر: لا يقطعها حتى يرمي جمره العقبة بأسرها، قالوا: هو قول ظاهر الحديث أن رسول الله ﷺ. لم يزل يلبى حتى رمى جمره العقبة، ولم يقل: حتى رمى بعضها. روى البيهقي من حديث شريك عن عامر بن شقيق عن أبي وائل ((عن عبد الله قال: رمت النبي ﷺ فلم يزل يلبى حتى رمى جمره العقبة بأول حصاة)). فان قلت: أخرج ابن خزيمة في (صحيحه) ((عن الفضل بن عباس قال: أفضت مع رسول الله ﷺ من عرفات، فلم يزل يلبى حتى رمى جمره العقبة، يكبر مع كل حصاة ثم قطع التلبية مع آخر حصاة)). كذا ذكره العيني في: عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۲۸۲.

و صحيح ابن خزيمة، ج: ۴، ص: ۲۸۰، باب قطع التلبية اذا رمى الحاج جمره العقبة يوم النحر، رقم:

۲۸۸۵، الكتب الاسلامي، بيروت، ۱۳۹۰ھ، ومن البيهقي الكبرى، باب التلبية حتى يرمي جمره العقبة بأول

حصاة ثم يقطع، رقم: ۹۳۸۳، ج: ۵، ص: ۱۳۷، مكتبة دار الباز، مكة المكرمة، ۱۴۱۲ھ.

(۱۰۰) باب: متى يدفع من جمع

مزدلفہ سے کب چلا جائے

۱۶۸۴۔ حدثنا حجاج بن منهال : حدثنا شعبة بن الحجاج عن أبي اسحاق :

سمعت عمرو بن ميمون يقول : شهدت عمر رضي الله عنه صلى بجمع الصبح ، ثم وقف فقال : ان
المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس ويقولون : اشرق نبير ، وأن النبي ﷺ
خالفهم ثم افاض قبل أن تطلع الشمس . [انظر : ۳۸۳۸] ۱۴۱

ترجمہ: عمرو بن میمون کہتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس موجود تھا انہوں نے مزدلفہ میں صبح کی نماز
پڑھی پھر وقوف کیا، یعنی ٹھہرے رہے اور فرمانے لگے کہ مشرک لوگ زمانہ جاہلیت میں مزدلفہ سے اس وقت لوٹتے
جب سورج نکل آتا اور کہتے تھے چمک جا، شبیر ایک پہاڑ کا نام ہے مزدلفہ میں جو مٹی کو آتے ہوئے بائیں جانب
پڑتا ہے، چمک جا یعنی سورج کے کرنوں سے چمک اور نبی کریم ﷺ نے ان کے خلاف کیا کہ آپ ﷺ مزدلفہ سے
سورج نکلنے سے پہلے لوٹے۔

”ان المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس ويقولون : اشرق نبير ، وأن
النبي ﷺ خالفهم ثم افاض قبل أن تطلع الشمس“۔

مزدلفہ سے روانگی کا وقت

۱۔ اہل جاہلیت طلوع شمس کے انتظار میں بیٹھے رہتے تھے اور چونکہ طلوع آفتاب کی علامت یہ تھی کہ شبیر نامی
پہاڑ چمکنے لگتا تھا، اس لئے وہ کہتے تھے ”اشرق نبیر“ یعنی اے جبل شبیر! چمک اٹھ۔

سنن ابن ماجہ میں یہ الفاظ مروی ہیں ”اشرق نبیر ، کیما نغیر“ اے جبل شبیر! چمک اٹھ تاکہ ہم
یلغار کریں یعنی مٹی کو روانہ ہو جائیں۔

جمہور یعنی امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام احمد رحمہم اللہ کے نزدیک مزدلفہ سے اسفار کے بعد طلوع شمس
سے پہلے روانہ ہونا چاہیے، البتہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اسفار سے بھی پہلے روانگی مستحب ہے۔

۱۴۱ وفی سنن الترمذی ، کتاب الحج عن رسول اللہ ، باب ماجاء أن الافاضة من جمع قبل طلوع الشمس ، رقم : ۸۲۰ ،

وسنن النسائی ، کتاب مناسک الحج ، باب وقت الافاضة من جمع ، رقم : ۲۹۹۷ ، وسنن ابی داؤد ، کتاب المناسک ، باب

الصلاة بجمع ، رقم : ۱۶۵۳ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب المناسک ، باب الوقوف بجمع ، رقم : ۳۰۱۳ ، ومسند أحمد ،

مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب أول مسند عمر بن الخطاب ، رقم : ۸۰ ، ۱۹۵ ، ۲۶۲ ، ۲۷۹ ، ۳۳۸ ، ۳۶۲ .

طلوع شمس سے پہلے روانہ ہونا تو حدیث باب سے ثابت ہے اور اسفار حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث طویل کے اس جملہ سے ”فلم یزل واقفاً حتی أسفر جداً“ جو امام مالک کے خلاف حجت ہے۔ ۱۴۲

(۱۰۱) باب التلبیة والتکبیر غداة النحر حتی یرمی الجمرۃ

والارتداد فی السیر

دسویں تاریخ صبح کو تکبیر اور لیک کہتے رہنا جمرہ عقبہ کی رمی تک

۱۶۸۵۔ حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد : أخبرنا ابن جريج ، عن عطاء ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ أَرَدَفَ الفضل فأخبر الفضل أنه لم يزل يلبي حتى رمى الجمرۃ . [راجع : ۱۵۲۳]

”فأخبر الفضل أنه لم يزل يلبي حتى رمى الجمرۃ“.

فضل نے بیان کیا کہ آپ ﷺ برابر لیک کہتے رہے یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی رمی کی۔

۱۶۸۶، ۱۶۸۷۔ حدثنا زهير بن حرب : حدثنا وهب بن جرير : حدثنا أبي عن يونس الأيلي ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن أسامة بن زيد رضي الله عنهما كان ردف رسول الله ﷺ من عرفة الى المزدلفة ، ثم أَرَدَفَ الفضل من المزدلفة الى منى ، قال : فكلاهما قال : لم يزل النبي ﷺ يلبي حتى رمى جمرۃ العقبة . [راجع : ۱۵۳۳، ۱۵۳۴]

۱۴۳۔ واختلفوا في الوقت الافاضة ، فذهب الشافعي الى أنه انما يستحب بعد كمال الاسفار ، وهو مذهب الجمهور لحديث جابر الطويل . وفيه : ((فلم يزل واقفاً حتى أسفر جداً فدفع قبل أن تطلع الشمس)) ، وذهب مالک الى استحباب الافاضة من المزدلفة قبل الاسفار ، والحديث حجة عليه ، وروى ابن خزيمة والطبري عن طريق عكرمة ((عن ابن عباس ، رضي الله تعالى عنهما : كان أهل الجاهلية يقفون بالمزدلفة حتى اذا طلعت الشمس فكانت على رؤس الجبال كأنها العمائم على رؤوس الرجال دفعوا دفع رسول الله ﷺ)) ، حين أسفر كل شيء قبل أن تطلع الشمس)) ، وروى البيهقي من حديث المسور بن مخرمة نحوه ، تفسير الطبري ج : ۲ ، ص : ۴۷ ، دار الفكر بيروت ، ۱۴۰۵ھ . وعمدة القاري ج : ۷ ، ص : ۲۸۳ ، وفتح الباري ج : ۳ ، ص : ۵۳۱ ، وصحيح ابن خزيمة ، باب وقت الدفعة من عرفة خلاف أهل سنة أهل الكفر والأوثان كانت في الجاهلية ، رقم : ۴۸۳۷ ، ج : ۴ ، ص : ۲۶۲ ، المكتب الاسلامي ، بيروت ، ۱۳۹۰ھ .

”قال : فكلاهما قال : لم يزل النبي ﷺ يلبى حتى رمى جمرة العقبة“.

دونوں نے بیان کیا کہ حضور پر نور ﷺ ہمیشہ تلبیہ پڑھتے رہے یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی رمی کی۔
حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ حج میں تلبیہ وقت احرام سے جمرہ عقبہ کی رمی تک رہتا ہے، چنانچہ
جمہور کا مسلک یہی ہے کہ جس کو امام طحاوی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے اس پر صحابہ اور تابعین کا اجماع منعقد ہو چکا ہے
کہ جمرہ عقبہ کی رمی تک حج میں تلبیہ جاری رہتا ہے۔ ۱۲۳

امام مالک، حضرت سعید ابن مسیب اور حسن بصری رحمہم اللہ سے اس بارے میں منقول ہے کہ حاجی
جب عرفات روانہ ہو تو تلبیہ ختم کر دے۔ ۱۲۴

بعض سے منقول ہے کہ جب وقوف عرفہ کرے تو تلبیہ بند کر دے۔ ۱۲۵

ان حضرات کا استدلال طحاوی میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے ”انہ قال كنت
ردف رسول الله ﷺ عشية عرفة فكان لايزيد على التكبير والتهيل ، وكان اذا وجد
فجوة نص“۔ ۱۲۶

جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے کہ جمہور امت کے نزدیک حج میں جمرہ عقبہ کی رمی تک تلبیہ مشروع
ہے، پھر ان میں اختلاف ہے کہ تلبیہ کب ختم ہوگا۔

امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری، امام شافعی اور ابو ثور رحمہم اللہ کے نزدیک جمرہ عقبہ پر پہلی نکراری مارنے کے
ساتھ ہی تلبیہ ختم ہو جائے گا۔

امام احمد بن حنبل، امام اسحاق رحمہما اللہ کے نزدیک جمرہ عقبہ کی رمی مکمل کرنے تک تلبیہ جاری رہے گا۔ ۱۲۷
بہر حال حدیث باب امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ وغیرہ کی دلیل ہے جب کہ حضرات حنفیہ و شافعیہ وغیرہ

۱۲۳۔ ودليل الاجماع ان عمر بن الخطاب كان يلبى غداة المزدلفة بحضور ملا من الصحابة وغيرهم ، فلم ينكر عليه
احد منهم بذلك ، وكذلك فعل عبد الله ابن الزبير ، ولم ينكر عليه احد من كانوا هناك من اهل الافاق من الشام
والعراق واليمن ومصر وغيرها ، فصار ذلك اجماعا لا يخالف فيه . عمدة القارى : ج : ۷ ، ص : ۲۸۶ .

۱۲۴، ۱۲۵۔ ثم اختلفوا متى يقطع التلبية ؟ فقال سعيد بن المسيب والحسن البصري ومالك واصحابه : يقطعها اذا
توجه الى عرفات ، وروى نحو ذلك عن عثمان وعائشة ، وروى عنهما خلاف ذلك ، فقال الزهري والسائب بن يزيد
وسليمان بن يسار وابن المسيب في رواية : ((يقطعها حين يقف بعرفات)) . وروى ذلك عن علي بن ابي طالب وسعد
بن ابي وقاص . عمدة القارى : ج : ۷ ، ص : ۶۳ .

۱۲۶۔ شرح معاني الآثار ، كتاب مناسك الحج ، باب التلبية متى يقطعها الحاج ، ج : ۲ ، ص : ۲۲۳ ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
۱۲۷۔ وقال احمد واسحاق و طائفة من اهل النظر و الآثار : لا يقطعها حتى يرمى جمرة العقبة بأسرها ، قالوا : و هو ظاهر
الحديث ان رسول الله ﷺ (لم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة) و لم يقل : حتى رمى بعضها . عمدة القارى : ج : ۷ ، ص : ۶۳ .

کی دلیل پہنچی کی روایت سے ہے۔ ۱۳۸

(۱۰۲) باب: ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾

الی قوله تعالى ﴿حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ۱۹۶]

اب تک امام بخاری رحمہ اللہ نے حج کی حالت بیان فرمائی جب مزدلفہ سے منی کا بیان آیا تو چونکہ منی میں قربانی کی جاتی ہے اس لئے یہاں سے ہدی یعنی قربانی کے ابواب اور احکام شروع فرما رہے ہیں۔

۱۶۸۸۔ حدثنا اسحاق بن منصور: أخبرنا النضر: أخبرنا شعبة: حدثنا أبو جمره

قال: سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن المتعة فأمرني بها. وسألته عن الهدى فقال: فيها جزور أو بقرة أو شاة أو شرك في دم. قال وكان ناسا كروهوا. فتمت فرأيت في المنام كأن انساناً ينادي: حج مبرور، ومتعة متقبلة. فأتيت ابن عباس رضي الله عنهما فحدثته فقال: الله أكبر، سنة أبي القاسم.

قال: وقال آدم و وهب بن جرير و غندر عن شعبة: عمرة متقبلة، وحج مبرور.

[راجع: ۱۵۶۷]

ترجمہ: ابو جمرہ نے کہا میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حج تمتع کے بارے میں پوچھا، تو انہوں نے مجھ کو اس کا حکم دیا اور میں نے ان سے ہدی یعنی قربانی کے بارے میں پوچھا تو فرمایا اونٹ یا گائے یا بکری یا جانور اونٹ یا گائے میں شرکت۔ ابو جمرہ نے کہا گویا بعض لوگوں نے تمتع کو برا سمجھا، میں سو گیا۔ تو خواب میں میں نے دیکھا کہ ایک انسان پکار رہا ہے کہ یہ حج مبرور یعنی مبارک ہے اور یہ تمتع مقبول ہے۔

پھر میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آیا اور میں نے ان سے یہ خواب بیان کیا انہوں نے کہا ”اللہ اکبر“ آخر یہ سنت ہے ابو القاسم رضی اللہ عنہ کی۔ یعنی یہ عمرہ مقبول ہے اور یہ حج مبرور یعنی مبارک ہے۔

(۱۰۳) باب ركوب البدن

قربانی کے جانور پر سوار ہونے کا بیان

لقوله تعالى: ﴿وَالْبَدَن جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ، لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ

اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَادَّاءِ وَجِبَتْ جُنُوبُهَا﴾ الی قوله تعالى ﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾

۱۳۸۸۔ روى البيهقى من حديث شريك عن عامر بن شقيق عن أبي وائل ((عن عبد الله: رَمَقَتِ النَّبِيَّاءُ يَزِلُّ يَلْبِي حَتَّى

رَمَى الْجَمْرَةَ الْعَقِبَةَ بِأَوَّلِ حِصَاةٍ))، سنن البيهقى الكبرى، باب التلبية حتى يرمى جمرة العقبة بأول حصاة ثم يقطع،

رقم: ۹۳۸۵، ج: ۵، ص: ۱۳۷، مكتبة الباز، مكة المكرمة، ۱۴۱۳ هـ.

[الحج : ۳۶-۳۷] قال مجاهد : سمیت البدن لبدنها ، والقانع : السائل . والمعتر : الذى يعتر بالبدن من غنى أو فقر . وشعائر الله : استعظام البدن واستحسانها . والعتيق : عتقه من الجبارة ، ويقال : وجبت : سقطت الى الأرض ، ومنه وجبت الشمس . فرمایا کہ ”والبدن جعلناها لكم من شعائر الله“ بدنہ اللہ ﷺ کے شعائر میں سے ہے ”لکم فیہا خیر فاذکروا اسم الله علیہا صواف“ ”صواف“ کے معنی ہیں ”صف بستہ کھڑے ہونا“، یعنی صف بستہ کھڑے کر کے اس میں اللہ ﷻ کا نام لو ”لماذا وجبت جنوبہا فاطعموا القانع والمعتر“ جب ان کے پہلو گر جائیں یعنی وہ ذبح ہو جائیں ، تو خود بھی کھاؤ اور بے سوال اور سوالی کو بھی کھانے کو دو۔

مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”بدنہ“ کو بدنہ اس لئے کہتے ہیں کہ اس کا بدن بڑا ہوتا ہے (بغیر کو بدنہ کہتے ہیں) اور ”القانع“ کا معنی ہے، سائل، یہ قنوع سے نکلا ہے، قناعت سے نہیں ہے، ”قَنِعٌ - يَقْنَعُ - قَنَاعَةٌ“ کے معنی ہوتے ہیں کسی چیز پر قناعت کرنا۔

اور ”قَنِعٌ، يَقْنَعُ، قَنَاعَةٌ“ اس کے معنی ہیں کسی کے سامنے مانگنے کے لئے کھڑا ہو جانا، تو ”قانع“ کے معنی ہیں سائل اور ”المعتر“ کے معنی ہیں وہ شخص جو سامنے آجائے مراد یہ ہے کہ وہ زبان سے سوال تو نہیں کر رہا لیکن جب سامنے آگیا تو اس کی حالت سے ایسا محسوس کر رہے ہو کہ اس کو ضرورت ہے تو اس کو بھی کھلاؤ، ”البيت العتيق“ اس کی تفسیر کردی کہ اللہ ﷻ نے ظالموں سے آزاد کر دیا ہے، یعنی ظالم بادشاہوں کا اس گھر پر کوئی زور نہیں چلتا۔

بعض حضرات نے یہ تفسیر کی ہے کہ ”قانع“ قناعت سے ہے، یعنی وہ شخص جو حاجت مند ہونے کے باوجود قناعت سے بیٹھا ہے مانگتا نہیں، اور ”معتر“ وہ جو زبان سے یا زبان حال سے مانگتا ہے۔

۱۶۸۹۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة ؓ: أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يسوق بدنة فقال: ((ارْكَبْهَا)) فقال: إنَّها بدنة، فقال: ((ارْكَبْهَا)) فقال: إنها بدنة فقال: ((ارْكَبْهَا ويلك)) في الثانية أو في الثالثة. [أنظر: ۱۷۰۶، ۲۷۵۵، ۶۱۶۰، ۱۳۹].

۱۳۹۹ وفی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب جواز ركوب البدنة المهداة لمن احتاج إليها ، رقم : ۲۳۳۲ ، وسنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب ركوب البدنة ، رقم : ۲۷۵۵ ، وسنن أبي داود ، كتاب المناسك ، باب في ركوب البدن . رقم : ۳۰۹۳ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرین ، باب مسند أبي هريرة ، رقم : ۷۰۳۶ ، ۷۱۳۲ ، ۷۴۱۱ ، ۷۷۷۵ ، ۷۷۷۶ ، ۷۸۰۲ ، ۷۸۴۳ ، ۷۸۴۴ ، ۷۸۴۵ ، ۷۸۴۶ ، ۷۸۴۷ ، ۷۸۴۸ ، ۷۸۴۹ ، ۷۸۵۰ ، ۷۸۵۱ ، ۷۸۵۲ ، ۷۸۵۳ ، ۷۸۵۴ ، ۷۸۵۵ ، ۷۸۵۶ ، ۷۸۵۷ ، ۷۸۵۸ ، ۷۸۵۹ ، ۷۸۶۰ ، ۷۸۶۱ ، ۷۸۶۲ ، ۷۸۶۳ ، ۷۸۶۴ ، ۷۸۶۵ ، ۷۸۶۶ ، ۷۸۶۷ ، ۷۸۶۸ ، ۷۸۶۹ ، ۷۸۷۰ ، ۷۸۷۱ ، ۷۸۷۲ ، ۷۸۷۳ ، ۷۸۷۴ ، ۷۸۷۵ ، ۷۸۷۶ ، ۷۸۷۷ ، ۷۸۷۸ ، ۷۸۷۹ ، ۷۸۸۰ ، ۷۸۸۱ ، ۷۸۸۲ ، ۷۸۸۳ ، ۷۸۸۴ ، ۷۸۸۵ ، ۷۸۸۶ ، ۷۸۸۷ ، ۷۸۸۸ ، ۷۸۸۹ ، ۷۸۹۰ ، ۷۸۹۱ ، ۷۸۹۲ ، ۷۸۹۳ ، ۷۸۹۴ ، ۷۸۹۵ ، ۷۸۹۶ ، ۷۸۹۷ ، ۷۸۹۸ ، ۷۸۹۹ ، ۷۹۰۰ ، ۷۹۰۱ ، ۷۹۰۲ ، ۷۹۰۳ ، ۷۹۰۴ ، ۷۹۰۵ ، ۷۹۰۶ ، ۷۹۰۷ ، ۷۹۰۸ ، ۷۹۰۹ ، ۷۹۱۰ ، ۷۹۱۱ ، ۷۹۱۲ ، ۷۹۱۳ ، ۷۹۱۴ ، ۷۹۱۵ ، ۷۹۱۶ ، ۷۹۱۷ ، ۷۹۱۸ ، ۷۹۱۹ ، ۷۹۲۰ ، ۷۹۲۱ ، ۷۹۲۲ ، ۷۹۲۳ ، ۷۹۲۴ ، ۷۹۲۵ ، ۷۹۲۶ ، ۷۹۲۷ ، ۷۹۲۸ ، ۷۹۲۹ ، ۷۹۳۰ ، ۷۹۳۱ ، ۷۹۳۲ ، ۷۹۳۳ ، ۷۹۳۴ ، ۷۹۳۵ ، ۷۹۳۶ ، ۷۹۳۷ ، ۷۹۳۸ ، ۷۹۳۹ ، ۷۹۴۰ ، ۷۹۴۱ ، ۷۹۴۲ ، ۷۹۴۳ ، ۷۹۴۴ ، ۷۹۴۵ ، ۷۹۴۶ ، ۷۹۴۷ ، ۷۹۴۸ ، ۷۹۴۹ ، ۷۹۵۰ ، ۷۹۵۱ ، ۷۹۵۲ ، ۷۹۵۳ ، ۷۹۵۴ ، ۷۹۵۵ ، ۷۹۵۶ ، ۷۹۵۷ ، ۷۹۵۸ ، ۷۹۵۹ ، ۷۹۶۰ ، ۷۹۶۱ ، ۷۹۶۲ ، ۷۹۶۳ ، ۷۹۶۴ ، ۷۹۶۵ ، ۷۹۶۶ ، ۷۹۶۷ ، ۷۹۶۸ ، ۷۹۶۹ ، ۷۹۷۰ ، ۷۹۷۱ ، ۷۹۷۲ ، ۷۹۷۳ ، ۷۹۷۴ ، ۷۹۷۵ ، ۷۹۷۶ ، ۷۹۷۷ ، ۷۹۷۸ ، ۷۹۷۹ ، ۷۹۸۰ ، ۷۹۸۱ ، ۷۹۸۲ ، ۷۹۸۳ ، ۷۹۸۴ ، ۷۹۸۵ ، ۷۹۸۶ ، ۷۹۸۷ ، ۷۹۸۸ ، ۷۹۸۹ ، ۷۹۹۰ ، ۷۹۹۱ ، ۷۹۹۲ ، ۷۹۹۳ ، ۷۹۹۴ ، ۷۹۹۵ ، ۷۹۹۶ ، ۷۹۹۷ ، ۷۹۹۸ ، ۷۹۹۹ ، ۸۰۰۰ ، ۸۰۰۱ ، ۸۰۰۲ ، ۸۰۰۳ ، ۸۰۰۴ ، ۸۰۰۵ ، ۸۰۰۶ ، ۸۰۰۷ ، ۸۰۰۸ ، ۸۰۰۹ ، ۸۰۱۰ ، ۸۰۱۱ ، ۸۰۱۲ ، ۸۰۱۳ ، ۸۰۱۴ ، ۸۰۱۵ ، ۸۰۱۶ ، ۸۰۱۷ ، ۸۰۱۸ ، ۸۰۱۹ ، ۸۰۲۰ ، ۸۰۲۱ ، ۸۰۲۲ ، ۸۰۲۳ ، ۸۰۲۴ ، ۸۰۲۵ ، ۸۰۲۶ ، ۸۰۲۷ ، ۸۰۲۸ ، ۸۰۲۹ ، ۸۰۳۰ ، ۸۰۳۱ ، ۸۰۳۲ ، ۸۰۳۳ ، ۸۰۳۴ ، ۸۰۳۵ ، ۸۰۳۶ ، ۸۰۳۷ ، ۸۰۳۸ ، ۸۰۳۹ ، ۸۰۴۰ ، ۸۰۴۱ ، ۸۰۴۲ ، ۸۰۴۳ ، ۸۰۴۴ ، ۸۰۴۵ ، ۸۰۴۶ ، ۸۰۴۷ ، ۸۰۴۸ ، ۸۰۴۹ ، ۸۰۵۰ ، ۸۰۵۱ ، ۸۰۵۲ ، ۸۰۵۳ ، ۸۰۵۴ ، ۸۰۵۵ ، ۸۰۵۶ ، ۸۰۵۷ ، ۸۰۵۸ ، ۸۰۵۹ ، ۸۰۶۰ ، ۸۰۶۱ ، ۸۰۶۲ ، ۸۰۶۳ ، ۸۰۶۴ ، ۸۰۶۵ ، ۸۰۶۶ ، ۸۰۶۷ ، ۸۰۶۸ ، ۸۰۶۹ ، ۸۰۷۰ ، ۸۰۷۱ ، ۸۰۷۲ ، ۸۰۷۳ ، ۸۰۷۴ ، ۸۰۷۵ ، ۸۰۷۶ ، ۸۰۷۷ ، ۸۰۷۸ ، ۸۰۷۹ ، ۸۰۸۰ ، ۸۰۸۱ ، ۸۰۸۲ ، ۸۰۸۳ ، ۸۰۸۴ ، ۸۰۸۵ ، ۸۰۸۶ ، ۸۰۸۷ ، ۸۰۸۸ ، ۸۰۸۹ ، ۸۰۹۰ ، ۸۰۹۱ ، ۸۰۹۲ ، ۸۰۹۳ ، ۸۰۹۴ ، ۸۰۹۵ ، ۸۰۹۶ ، ۸۰۹۷ ، ۸۰۹۸ ، ۸۰۹۹ ، ۸۱۰۰ ، ۸۱۰۱ ، ۸۱۰۲ ، ۸۱۰۳ ، ۸۱۰۴ ، ۸۱۰۵ ، ۸۱۰۶ ، ۸۱۰۷ ، ۸۱۰۸ ، ۸۱۰۹ ، ۸۱۱۰ ، ۸۱۱۱ ، ۸۱۱۲ ، ۸۱۱۳ ، ۸۱۱۴ ، ۸۱۱۵ ، ۸۱۱۶ ، ۸۱۱۷ ، ۸۱۱۸ ، ۸۱۱۹ ، ۸۱۲۰ ، ۸۱۲۱ ، ۸۱۲۲ ، ۸۱۲۳ ، ۸۱۲۴ ، ۸۱۲۵ ، ۸۱۲۶ ، ۸۱۲۷ ، ۸۱۲۸ ، ۸۱۲۹ ، ۸۱۳۰ ، ۸۱۳۱ ، ۸۱۳۲ ، ۸۱۳۳ ، ۸۱۳۴ ، ۸۱۳۵ ، ۸۱۳۶ ، ۸۱۳۷ ، ۸۱۳۸ ، ۸۱۳۹ ، ۸۱۴۰ ، ۸۱۴۱ ، ۸۱۴۲ ، ۸۱۴۳ ، ۸۱۴۴ ، ۸۱۴۵ ، ۸۱۴۶ ، ۸۱۴۷ ، ۸۱۴۸ ، ۸۱۴۹ ، ۸۱۵۰ ، ۸۱۵۱ ، ۸۱۵۲ ، ۸۱۵۳ ، ۸۱۵۴ ، ۸۱۵۵ ، ۸۱۵۶ ، ۸۱۵۷ ، ۸۱۵۸ ، ۸۱۵۹ ، ۸۱۶۰ ، ۸۱۶۱ ، ۸۱۶۲ ، ۸۱۶۳ ، ۸۱۶۴ ، ۸۱۶۵ ، ۸۱۶۶ ، ۸۱۶۷ ، ۸۱۶۸ ، ۸۱۶۹ ، ۸۱۷۰ ، ۸۱۷۱ ، ۸۱۷۲ ، ۸۱۷۳ ، ۸۱۷۴ ، ۸۱۷۵ ، ۸۱۷۶ ، ۸۱۷۷ ، ۸۱۷۸ ، ۸۱۷۹ ، ۸۱۸۰ ، ۸۱۸۱ ، ۸۱۸۲ ، ۸۱۸۳ ، ۸۱۸۴ ، ۸۱۸۵ ، ۸۱۸۶ ، ۸۱۸۷ ، ۸۱۸۸ ، ۸۱۸۹ ، ۸۱۹۰ ، ۸۱۹۱ ، ۸۱۹۲ ، ۸۱۹۳ ، ۸۱۹۴ ، ۸۱۹۵ ، ۸۱۹۶ ، ۸۱۹۷ ، ۸۱۹۸ ، ۸۱۹۹ ، ۸۲۰۰ ، ۸۲۰۱ ، ۸۲۰۲ ، ۸۲۰۳ ، ۸۲۰۴ ، ۸۲۰۵ ، ۸۲۰۶ ، ۸۲۰۷ ، ۸۲۰۸ ، ۸۲۰۹ ، ۸۲۱۰ ، ۸۲۱۱ ، ۸۲۱۲ ، ۸۲۱۳ ، ۸۲۱۴ ، ۸۲۱۵ ، ۸۲۱۶ ، ۸۲۱۷ ، ۸۲۱۸ ، ۸۲۱۹ ، ۸۲۲۰ ، ۸۲۲۱ ، ۸۲۲۲ ، ۸۲۲۳ ، ۸۲۲۴ ، ۸۲۲۵ ، ۸۲۲۶ ، ۸۲۲۷ ، ۸۲۲۸ ، ۸۲۲۹ ، ۸۲۳۰ ، ۸۲۳۱ ، ۸۲۳۲ ، ۸۲۳۳ ، ۸۲۳۴ ، ۸۲۳۵ ، ۸۲۳۶ ، ۸۲۳۷ ، ۸۲۳۸ ، ۸۲۳۹ ، ۸۲۴۰ ، ۸۲۴۱ ، ۸۲۴۲ ، ۸۲۴۳ ، ۸۲۴۴ ، ۸۲۴۵ ، ۸۲۴۶ ، ۸۲۴۷ ، ۸۲۴۸ ، ۸۲۴۹ ، ۸۲۵۰ ، ۸۲۵۱ ، ۸۲۵۲ ، ۸۲۵۳ ، ۸۲۵۴ ، ۸۲۵۵ ، ۸۲۵۶ ، ۸۲۵۷ ، ۸۲۵۸ ، ۸۲۵۹ ، ۸۲۶۰ ، ۸۲۶۱ ، ۸۲۶۲ ، ۸۲۶۳ ، ۸۲۶۴ ، ۸۲۶۵ ، ۸۲۶۶ ، ۸۲۶۷ ، ۸۲۶۸ ، ۸۲۶۹ ، ۸۲۷۰ ، ۸۲۷۱ ، ۸۲۷۲ ، ۸۲۷۳ ، ۸۲۷۴ ، ۸۲۷۵ ، ۸۲۷۶ ، ۸۲۷۷ ، ۸۲۷۸ ، ۸۲۷۹ ، ۸۲۸۰ ، ۸۲۸۱ ، ۸۲۸۲ ، ۸۲۸۳ ، ۸۲۸۴ ، ۸۲۸۵ ، ۸۲۸۶ ، ۸۲۸۷ ، ۸۲۸۸ ، ۸۲۸۹ ، ۸۲۹۰ ، ۸۲۹۱ ، ۸۲۹۲ ، ۸۲۹۳ ، ۸۲۹۴ ، ۸۲۹۵ ، ۸۲۹۶ ، ۸۲۹۷ ، ۸۲۹۸ ، ۸۲۹۹ ، ۸۳۰۰ ، ۸۳۰۱ ، ۸۳۰۲ ، ۸۳۰۳ ، ۸۳۰۴ ، ۸۳۰۵ ، ۸۳۰۶ ، ۸۳۰۷ ، ۸۳۰۸ ، ۸۳۰۹ ، ۸۳۱۰ ، ۸۳۱۱ ، ۸۳۱۲ ، ۸۳۱۳ ، ۸۳۱۴ ، ۸۳۱۵ ، ۸۳۱۶ ، ۸۳۱۷ ، ۸۳۱۸ ، ۸۳۱۹ ، ۸۳۲۰ ، ۸۳۲۱ ، ۸۳۲۲ ، ۸۳۲۳ ، ۸۳۲۴ ، ۸۳۲۵ ، ۸۳۲۶ ، ۸۳۲۷ ، ۸۳۲۸ ، ۸۳۲۹ ، ۸۳۳۰ ، ۸۳۳۱ ، ۸۳۳۲ ، ۸۳۳۳ ، ۸۳۳۴ ، ۸۳۳۵ ، ۸۳۳۶ ، ۸۳۳۷ ، ۸۳۳۸ ، ۸۳۳۹ ، ۸۳۴۰ ، ۸۳۴۱ ، ۸۳۴۲ ، ۸۳۴۳ ، ۸۳۴۴ ، ۸۳۴۵ ، ۸۳۴۶ ، ۸۳۴۷ ، ۸۳۴۸ ، ۸۳۴۹ ، ۸۳۵۰ ، ۸۳۵۱ ، ۸۳۵۲ ، ۸۳۵۳ ، ۸۳۵۴ ، ۸۳۵۵ ، ۸۳۵۶ ، ۸۳۵۷ ، ۸۳۵۸ ، ۸۳۵۹ ، ۸۳۶۰ ، ۸۳۶۱ ، ۸۳۶۲ ، ۸۳۶۳ ، ۸۳۶۴ ، ۸۳۶۵ ، ۸۳۶۶ ، ۸۳۶۷ ، ۸۳۶۸ ، ۸۳۶۹ ، ۸۳۷۰ ، ۸۳۷۱ ، ۸۳۷۲ ، ۸۳۷۳ ، ۸۳۷۴ ، ۸۳۷۵ ، ۸۳۷۶ ، ۸۳۷۷ ، ۸۳۷۸ ، ۸۳۷۹ ، ۸۳۸۰ ، ۸۳۸۱ ، ۸۳۸۲ ، ۸۳۸۳ ، ۸۳۸۴ ، ۸۳۸۵ ، ۸۳۸۶ ، ۸۳۸۷ ، ۸۳۸۸ ، ۸۳۸۹ ، ۸۳۹۰ ، ۸۳۹۱ ، ۸۳۹۲ ، ۸۳۹۳ ، ۸۳۹۴ ، ۸۳۹۵ ، ۸۳۹۶ ، ۸۳۹۷ ، ۸۳۹۸ ، ۸۳۹۹ ، ۸۴۰۰ ، ۸۴۰۱ ، ۸۴۰۲ ، ۸۴۰۳ ، ۸۴۰۴ ، ۸۴۰۵ ، ۸۴۰۶ ، ۸۴۰۷ ، ۸۴۰۸ ، ۸۴۰۹ ، ۸۴۱۰ ، ۸۴۱۱ ، ۸۴۱۲ ، ۸۴۱۳ ، ۸۴۱۴ ، ۸۴۱۵ ، ۸۴۱۶ ، ۸۴۱۷ ، ۸۴۱۸ ، ۸۴۱۹ ، ۸۴۲۰ ، ۸۴۲۱ ، ۸۴۲۲ ، ۸۴۲۳ ، ۸۴۲۴ ، ۸۴۲۵ ، ۸۴۲۶ ، ۸۴۲۷ ، ۸۴۲۸ ، ۸۴۲۹ ، ۸۴۳۰ ، ۸۴۳۱ ، ۸۴۳۲ ، ۸۴۳۳ ، ۸۴۳۴ ، ۸۴۳۵ ، ۸۴۳۶ ، ۸۴۳۷ ، ۸۴۳۸ ، ۸۴۳۹ ، ۸۴۴۰ ، ۸۴۴۱ ، ۸۴۴۲ ، ۸۴۴۳ ، ۸۴۴۴ ، ۸۴۴۵ ، ۸۴۴۶ ، ۸۴۴۷ ، ۸۴۴۸ ، ۸۴۴۹ ، ۸۴۵۰ ، ۸۴۵۱ ، ۸۴۵۲ ، ۸۴۵۳ ، ۸۴۵۴ ، ۸۴۵۵ ، ۸۴۵۶ ، ۸۴۵۷ ، ۸۴۵۸ ، ۸۴۵۹ ، ۸۴۶۰ ، ۸۴۶۱ ، ۸۴۶۲ ، ۸۴۶۳ ، ۸۴۶۴ ، ۸۴۶۵ ، ۸۴۶۶ ، ۸۴۶۷ ، ۸۴۶۸ ، ۸۴۶۹ ، ۸۴۷۰ ، ۸۴۷۱ ، ۸۴۷۲ ، ۸۴۷۳ ، ۸۴۷۴ ، ۸۴۷۵ ، ۸۴۷۶ ، ۸۴۷۷ ، ۸۴۷۸ ، ۸۴۷۹ ، ۸۴۸۰ ، ۸۴۸۱ ، ۸۴۸۲ ، ۸۴۸۳ ، ۸۴۸۴ ، ۸۴۸۵ ، ۸۴۸۶ ، ۸۴۸۷ ، ۸۴۸۸ ، ۸۴۸۹ ، ۸۴۹۰ ، ۸۴۹۱ ، ۸۴۹۲ ، ۸۴۹۳ ، ۸۴۹۴ ، ۸۴۹۵ ، ۸۴۹۶ ، ۸۴۹۷ ، ۸۴۹۸ ، ۸۴۹۹ ، ۸۵۰۰ ، ۸۵۰۱ ، ۸۵۰۲ ، ۸۵۰۳ ، ۸۵۰۴ ، ۸۵۰۵ ، ۸۵۰۶ ، ۸۵۰۷ ، ۸۵۰۸ ، ۸۵۰۹ ، ۸۵۱۰ ، ۸۵۱۱ ، ۸۵۱۲ ، ۸۵۱۳ ، ۸۵۱۴ ، ۸۵۱۵ ، ۸۵۱۶ ، ۸۵۱۷ ، ۸۵۱۸ ، ۸۵۱۹ ، ۸۵۲۰ ، ۸۵۲۱ ، ۸۵۲۲ ، ۸۵۲۳ ، ۸۵۲۴ ، ۸۵۲۵ ، ۸۵۲۶ ، ۸۵۲۷ ، ۸۵۲۸ ، ۸۵۲۹ ، ۸۵۳۰ ، ۸۵۳۱ ، ۸۵۳۲ ، ۸۵۳۳ ، ۸۵۳۴ ، ۸۵۳۵ ، ۸۵۳۶ ، ۸۵۳۷ ، ۸۵۳۸ ، ۸۵۳۹ ، ۸۵۴۰ ، ۸۵۴۱ ، ۸۵۴۲ ، ۸۵۴۳ ، ۸۵۴۴ ، ۸۵۴۵ ، ۸۵۴۶ ، ۸۵۴۷ ، ۸۵۴۸ ، ۸۵۴۹ ، ۸۵۵۰ ، ۸۵۵۱ ، ۸۵۵۲ ، ۸۵۵۳ ، ۸۵۵۴ ، ۸۵۵۵ ، ۸۵۵۶ ، ۸۵۵۷ ، ۸۵۵۸ ، ۸۵۵۹ ، ۸۵۶۰ ، ۸۵۶۱ ، ۸۵۶۲ ، ۸۵۶۳ ، ۸۵۶۴ ، ۸۵۶۵ ، ۸۵۶۶ ، ۸۵۶۷ ، ۸۵۶۸ ، ۸۵۶۹ ، ۸۵۷۰ ، ۸۵۷۱ ، ۸۵۷۲ ، ۸۵۷۳ ، ۸۵۷۴ ، ۸۵۷۵ ، ۸۵۷۶ ، ۸۵۷۷ ، ۸۵۷۸ ، ۸۵۷۹ ، ۸۵۸۰ ، ۸۵۸۱ ، ۸۵۸۲ ، ۸۵۸۳ ، ۸۵۸۴ ، ۸۵۸۵ ، ۸۵۸۶ ، ۸۵۸۷ ، ۸۵۸۸ ، ۸۵۸۹ ، ۸۵۹۰ ، ۸۵۹۱ ، ۸۵۹۲ ، ۸۵۹۳ ، ۸۵۹۴ ، ۸۵۹۵ ، ۸۵۹۶ ، ۸۵۹۷ ، ۸۵۹۸ ، ۸۵۹۹ ، ۸۶۰۰ ، ۸۶۰۱ ، ۸۶۰۲ ، ۸۶۰۳ ، ۸۶۰۴ ، ۸۶۰۵ ، ۸۶۰۶ ، ۸۶۰۷ ، ۸۶۰۸ ، ۸۶۰۹ ، ۸۶۱۰ ، ۸۶۱۱ ، ۸۶۱۲ ، ۸۶۱۳ ، ۸۶۱۴ ، ۸۶۱۵ ، ۸۶۱۶ ، ۸۶۱۷ ، ۸۶۱۸ ، ۸۶۱۹ ، ۸۶۲۰ ، ۸۶۲۱ ، ۸۶۲۲ ، ۸۶۲۳ ، ۸۶۲۴ ، ۸۶۲۵ ، ۸۶۲۶ ، ۸۶۲۷ ، ۸۶۲۸ ، ۸۶۲۹ ، ۸۶۳۰ ، ۸۶۳۱ ، ۸۶۳۲ ، ۸۶۳۳ ، ۸۶۳۴ ، ۸۶۳۵ ، ۸۶۳۶ ، ۸۶۳۷ ، ۸۶۳۸ ، ۸۶۳۹ ، ۸۶۴۰ ، ۸۶۴۱ ، ۸۶۴۲ ، ۸۶۴۳ ، ۸۶۴۴ ، ۸۶۴۵ ، ۸۶۴۶ ، ۸۶۴۷ ، ۸۶۴۸ ، ۸۶۴۹ ، ۸۶۵۰ ، ۸۶۵۱ ، ۸۶۵۲ ، ۸۶۵۳ ، ۸۶۵۴ ، ۸۶۵۵ ، ۸۶۵۶ ، ۸۶۵۷ ، ۸۶۵۸ ، ۸۶۵۹ ، ۸۶۶۰ ، ۸۶۶۱ ، ۸۶۶۲ ، ۸۶۶۳ ، ۸۶۶۴ ، ۸۶۶۵ ، ۸۶۶۶ ، ۸۶۶۷ ، ۸۶۶۸ ، ۸۶۶۹ ، ۸۶۷۰ ، ۸۶۷۱ ، ۸۶۷۲ ، ۸۶۷۳ ، ۸۶۷۴ ، ۸۶۷۵ ، ۸۶۷۶ ، ۸۶۷۷ ، ۸۶۷۸ ، ۸۶۷۹ ، ۸۶۸۰ ، ۸۶۸۱ ، ۸۶۸۲ ، ۸۶۸۳ ، ۸۶۸۴ ، ۸۶۸۵ ، ۸۶۸۶ ، ۸۶۸۷ ، ۸۶۸۸ ، ۸۶۸۹ ، ۸۶۹۰ ، ۸۶۹۱ ، ۸۶۹۲ ، ۸۶۹۳ ، ۸۶۹۴ ، ۸۶۹۵ ، ۸۶۹۶ ، ۸۶۹۷ ، ۸۶۹۸ ، ۸۶۹۹ ، ۸۷۰۰ ، ۸۷۰۱ ، ۸۷۰۲ ، ۸۷۰۳ ، ۸۷۰۴ ، ۸۷۰۵ ، ۸۷۰۶ ، ۸۷۰۷ ، ۸۷۰۸ ، ۸۷۰۹ ، ۸۷۱۰ ، ۸۷۱۱ ، ۸۷۱۲ ، ۸۷۱۳ ، ۸۷۱۴ ، ۸۷۱۵ ، ۸۷۱۶ ، ۸۷۱۷ ، ۸۷۱۸ ، ۸۷۱۹ ، ۸۷۲۰ ، ۸۷۲۱ ، ۸۷۲۲ ، ۸۷۲۳ ، ۸۷۲۴ ، ۸۷۲۵ ، ۸۷۲۶ ، ۸۷۲۷ ، ۸۷۲۸ ، ۸۷۲۹ ، ۸۷۳۰ ، ۸۷۳۱ ، ۸۷۳۲ ، ۸۷۳۳ ، ۸۷۳۴ ، ۸۷۳۵ ، ۸۷۳۶ ، ۸۷۳۷ ، ۸۷۳۸ ، ۸۷۳۹ ، ۸۷۴۰ ، ۸۷۴۱ ، ۸۷۴۲ ، ۸۷۴۳ ، ۸۷۴۴ ، ۸۷۴۵ ، ۸۷۴۶ ، ۸۷۴۷ ، ۸۷۴۸ ، ۸۷۴۹ ، ۸۷۵۰ ، ۸۷۵۱ ، ۸۷۵۲ ، ۸۷۵۳ ، ۸۷۵۴ ، ۸۷۵۵ ، ۸۷۵۶ ، ۸۷۵۷ ، ۸۷۵۸ ، ۸۷۵۹ ، ۸۷۶۰ ، ۸۷۶۱ ، ۸۷۶۲ ، ۸۷۶۳ ، ۸۷۶۴ ، ۸۷۶۵ ، ۸۷۶۶ ، ۸۷۶۷ ، ۸۷۶۸ ، ۸۷۶۹ ، ۸۷۷۰ ، ۸۷۷۱ ، ۸۷۷۲ ، ۸۷۷۳ ، ۸۷۷۴ ، ۸۷۷۵ ، ۸۷۷۶ ، ۸۷۷۷ ، ۸۷۷۸ ، ۸۷۷۹ ، ۸۷۸۰ ، ۸۷۸۱ ، ۸۷۸۲ ، ۸۷۸۳ ، ۸۷۸۴ ، ۸۷۸۵ ، ۸۷۸۶ ، ۸۷۸۷ ، ۸۷۸۸ ، ۸۷۸۹ ، ۸۷۹۰ ، ۸۷۹۱ ، ۸۷۹۲ ، ۸۷۹۳ ، ۸۷۹۴ ، ۸۷۹۵ ، ۸۷۹۶ ، ۸۷۹۷ ، ۸۷۹۸ ، ۸۷۹۹ ، ۸۸۰۰ ، ۸۸۰۱ ، ۸۸۰۲ ، ۸۸۰۳ ، ۸۸۰۴ ، ۸۸۰۵ ، ۸۸۰۶ ، ۸۸۰۷ ، ۸۸۰۸ ، ۸۸۰۹ ، ۸۸۱۰ ، ۸۸۱۱ ، ۸۸۱۲ ، ۸۸۱۳ ، ۸۸۱۴ ، ۸۸۱۵ ، ۸۸۱۶ ، ۸۸۱۷ ، ۸۸۱۸ ، ۸۸۱۹ ، ۸۸۲۰ ، ۸۸۲۱ ، ۸۸۲۲ ، ۸۸۲۳ ، ۸۸۲۴ ، ۸۸۲۵ ، ۸۸۲۶ ، ۸۸۲۷ ، ۸۸۲۸ ، ۸۸۲۹ ، ۸۸۳۰ ، ۸۸۳۱ ، ۸۸۳۲ ، ۸۸۳۳ ، ۸۸۳۴ ، ۸۸۳۵ ، ۸۸۳۶ ، ۸۸۳۷ ، ۸۸۳۸ ، ۸۸۳۹ ، ۸۸۴۰ ، ۸۸۴۱ ، ۸۸۴۲ ، ۸۸۴۳ ، ۸۸۴۴ ، ۸۸۴۵ ، ۸۸۴۶ ، ۸۸۴۷ ، ۸۸۴۸ ، ۸۸۴۹ ، ۸۸۵۰ ، ۸۸۵۱ ، ۸۸۵۲ ، ۸۸۵۳ ، ۸۸۵۴ ، ۸۸۵۵ ، ۸۸۵۶ ، ۸۸۵۷ ، ۸۸۵۸ ، ۸۸۵۹ ، ۸۸۶۰ ، ۸۸۶۱ ، ۸۸۶۲ ، ۸۸۶۳ ، ۸۸۶۴ ، ۸۸۶۵ ، ۸۸۶۶ ، ۸۸۶۷ ، ۸۸۶۸ ، ۸۸۶۹ ، ۸۸۷۰ ، ۸۸۷۱ ، ۸۸۷۲ ، ۸۸۷۳ ، ۸۸۷۴ ، ۸۸۷۵ ، ۸۸۷۶ ، ۸۸۷۷ ، ۸۸۷۸ ، ۸۸۷۹ ، ۸۸۸۰ ، ۸۸۸۱ ، ۸۸۸۲ ، ۸۸۸۳ ، ۸۸۸۴ ، ۸۸۸۵ ، ۸۸۸۶ ، ۸۸۸۷ ، ۸۸۸۸ ، ۸۸۸۹ ، ۸۸۹۰ ، ۸۸۹۱ ، ۸۸۹۲ ، ۸۸۹۳ ، ۸۸۹۴ ، ۸۸۹۵ ، ۸۸۹۶ ، ۸۸۹۷ ، ۸۸۹۸ ، ۸۸۹۹ ، ۸۹۰۰ ، ۸۹۰۱ ، ۸۹۰۲ ، ۸۹۰۳ ، ۸۹۰۴ ، ۸۹۰۵ ، ۸۹۰۶ ، ۸۹۰۷ ، ۸۹۰۸ ، ۸۹۰۹ ، ۸۹۱۰ ، ۸۹۱۱ ، ۸۹۱۲ ، ۸۹۱۳ ، ۸۹۱۴ ، ۸۹۱۵ ، ۸۹۱۶ ، ۸۹۱۷ ، ۸۹۱۸ ، ۸۹۱۹ ، ۸۹۲۰ ، ۸۹۲۱ ، ۸۹۲۲ ، ۸۹۲۳ ، ۸۹۲۴ ، ۸۹۲۵ ، ۸۹۲۶ ، ۸۹۲۷ ، ۸۹۲۸ ، ۸۹۲۹ ، ۸۹۳۰ ، ۸۹۳۱ ، ۸۹۳۲ ، ۸۹۳۳ ، ۸۹۳۴ ، ۸۹۳۵ ، ۸۹۳۶ ، ۸۹۳۷ ، ۸۹۳۸ ، ۸۹۳۹ ، ۸۹۴۰ ، ۸۹۴۱ ، ۸۹۴۲ ، ۸۹۴۳ ، ۸۹۴۴ ، ۸۹۴۵ ، ۸۹۴۶ ، ۸۹۴۷ ، ۸۹۴۸ ، ۸۹۴۹ ، ۸۹۵۰ ، ۸۹۵۱ ، ۸۹۵۲ ، ۸۹۵۳ ، ۸۹۵۴ ، ۸۹۵۵ ، ۸۹۵۶ ، ۸۹۵

۱۶۹۰۔ حدثنا مسلم بن ابراهيم: حدثنا هشام وشعبة بن الحجاج قالوا: حدثنا قتادة، عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يسوق بدنة، قال: ((اركنها))، قال: انها بدنة. قال: ((اركنها))، قال: انها بدنة. قال: ((اركنها)) ثلاثاً. [انظر: ۶۱۵۹، ۲۷۵۳]

ایک شخص بدنے لے جا رہا تھا اور خود پیدل جا رہا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس پر سوار ہو جاؤ، اس نے کہا یہ بدنہ ہے یعنی ہدی ہے اور ہدی سے اشفاق نہ کرنا چاہئے تو حضور ﷺ نے کہا سوار ہو جاؤ، پھر اس نے کہا بدنہ ہے، آپ ﷺ نے پھر فرمایا سوار ہو جاؤ، دوسری یا تیسری مرتبہ۔ اس سے امام شافعی رحمہ اللہ استدلال کرتے ہیں کہ بدنہ پر مطلقاً سواری جائز ہے۔

مسئلہ: حج کے موقع پر قربانی کے لئے جو جانور لے جاتے ہیں اس پر سوار ہو سکتے ہیں یا نہیں؟
 حنفیہ یہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں جائز ہے جب آدمی مضطر ہو جائے بغیر اضطرار کے جائز نہیں، چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت جابر رضي الله عنه روایت کرتے ہیں ”سمعت رسول الله ﷺ يقول: اركبها بالمعروف اذا لجت اليها حتى تجد ظهراً“۔ ۱۵۰

نیز حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر ضرورت کی وجہ سے سوار ہو جائے اور سوار ہونے یا اس پر سامان لادنے کی وجہ سے اس میں کوئی نقص پیدا ہو جائے یعنی اس کی قیمت کم رہ جائے تو نقص کی مقدار رقم کا قفراء پر صدقہ کرنا واجب ہے۔ ۱۵۱
 امام شافعی، امام احمد اور امام اسحاق سے بھی حاجت کی قید جواز کے لئے مروی ہے، کیونکہ یہ بیت اللہ کے لئے موقوف ہے، اس لئے اس سے اشفاق صحیح نہیں اور حدیث باب بھی اضطرار کی حالت پر محمول ہے۔ ۱۵۲
 ظاہر یہ ہے کہ نزدیک سوار ہونا واجب ہے، چونکہ حدیث میں ”ارکب“ امر کا صیغہ ہے، اور امر واجب کے لئے ہے۔ ۱۵۳

(۱۰۴) باب من ساق البدن معه

جو اپنے ساتھ قربانی کا جانور لے چلے

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے یہ ہے کہ افضل یہی ہے کہ قربانی کا جانور اپنے ساتھ لے جائے اور قد رخص قوم من اهل العلم من اصحاب النبي ﷺ وغيرهم ركوب البدنة اذا احتاج الى ظهرها، وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق، وهذا المنقول عن جماعة من التابعين: أنها لا تركب الا عند الاضطرار الى ذلك، وهو المنقول عن الشعبي والحسن البصري وعطاء بن أبي رباح، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه، فذلك قبيده صاحب (الهداية) من أصحابنا بالاضطرار الى ذلك، عمدة القاری، ج: ۷ ص: ۲۹۳، وفتح الباری، ج: ۳ ص: ۵۳۷، ولفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب جواز ركوب البدنة المهداة لمن احتاج اليها، رقم: ۲۳۳۲، ونبیل الاوطار، ج: ۵ ص: ۱۸۹، دار الجبل، بیروت، ۱۹۷۳ء۔

۱۵۲ البدر المختار، باب الهدی۔

۱۵۳ وجوب الركوب، نقله ابن عبد البر عن بعض أهل الظاهر تمسكاً بظاهر الأمر، عمدة القاری، ج: ۷ ص: ۲۹۳، وفتح الباری، ج: ۳ ص: ۵۳۷۔

جائے یعنی حرم سے پہلے ہی سے ہدی ساتھ لے لے، لیکن اگر کسی نے ساتھ نہیں لیا اور راستہ میں خرید لیا تو بھی جائز ہے جیسا کہ آنے والے ابواب میں امام بخاری رحمہ اللہ بتائیں گے۔

۱۶۹۱۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر : حدثنا اللیث ، عن عقیل ، عن ابن شہاب ، عن سالم بن عبد اللہ : أن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : تمتع رسول اللہ ﷺ فی حجة الوداع بالعمرة الی الحج و أهدی فساق معہ الہدی من ذی الحلیفة . وبدأ رسول اللہ ﷺ فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج فتمتع الناس مع النبی ﷺ بالعمرة الی الحج ، فكان من الناس من أهدی فساق الہدی ومنہم من لم یهد . فلما قدم النبی ﷺ مکة قال : للناس : ((من کان منکم أهدی فانہ لا یحل من شیء ، حرم منہ حتی یقضى حجه . ومن لم یکن منکم أهدی فلیطف بالبيت و بالصفاء و المروة و یقصر و لیحل ثم لیهل بالحج فمن لم یجد هدیا فلیصم ثلاثة ایام فی الحج و سبعة اذا رجع الی اہلہ)) . فطاف حين قدم مکة و استلم الرکن أول شیء ، ثم خب ثلاثة أطواف و مشی أربعة من الأطواف فركع حين قضی طوافہ بالبيت عندالمقام رکعتین ، ثم سلم فانصرف فأتی الصفاء ، فطاف بالصفاء و المروة سبعة أطواف . ثم لم یحل من شیء حرم منہ حتی قضی حجه و نحر ہدیہ يوم النحر ، و أفاض فطاف بالبيت ، ثم حل من کل شیء حرم منہ ، و فعل مثل ما فعل رسول اللہ ﷺ من أهدی و ساق الہدی من الناس .

”ان ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : تمتع رسول اللہ ﷺ أهدی فساق الہدی ومنہم من لم یهد“۔

ترجمہ: حضرت سالم بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں عمرہ کے ساتھ حج کا تمتع کیا یعنی عمرہ کر کے پھر حج کیا اور قربانی کا جانور ساتھ لیا، چنانچہ قربانی کا جانور اپنے ساتھ ذوالحلیفہ میں سے لیا اور پہلے رسول اللہ ﷺ نے شروع کیا، پہلے آپ ﷺ نے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا، پھر لوگوں نے بھی نبی کریم ﷺ کے ہمراہ ساتھ حج کو ملا کر تمتع کیا، چنانچہ لوگوں میں کچھ وہ لوگ تھے جنہوں نے قربانی کا جانور ساتھ لیا تھا اور کچھ لوگ وہ تھے جنہوں نے قربانی کا جانور نہیں لیا تھا۔

”فلما قدم النبی ﷺ مکة قال : و سبعة اذا رجع الی اہلہ“۔

جب نبی کریم ﷺ مکہ پہنچے تو آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ تم میں سے جو کوئی قربانی ساتھ لایا ہے وہ احرام سے باہر نہیں ہوگا جب تک حج پورا نہ کر لے اور جس نے قربانی کا جانور ساتھ نہیں لایا ہے وہ بیت اللہ کا طواف کرے اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کر کے بال کترائے اور احرام کھول ڈالے، اس کے بعد آٹھویں ذی

الحج کو احرام باندھنے اب جو قربانی کا جانور نہ پائے وہ حج کے دنوں میں تین روزے رکھے یعنی چھٹی، ساتویں اور آٹھویں ذی الحج کو یا ساتویں، آٹھویں نویں کو روزے رکھے اور سات روزے جب اپنے گھر لوٹ کر جائے۔

”لفطاف حین قدم مکة حتی قضی حجه“.

غرض آنحضرت ﷺ نے مکہ آئے تو سب سے پہلے طواف کیا اور حجر اسود کا بوسہ لیا اور طواف کے تین پھیروں میں دوڑ کر چلے اور چار پھیروں میں حسب معمول چلے اور جب بیت اللہ کا طواف کر چکے تو مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھی سلام پھیرا اور فارغ ہو کر صفا پہاڑ پر آئے اور صفا و مروہ کے سات پھیرے کیے، اس کے بعد بھی جتنی چیزوں سے احرام میں پرہیز کرتے رہے جب تک حج پورا ادا نہیں کر لیا۔

”نحر هديه يوم النحر أهدي وساق الهدى من الناس“.

دسویں ذی الحج کو قربانی کا نحر کیا اور لوٹ کر مکہ مکرمہ آئے اور بیت اللہ کا طواف کیا، اب سب حلال ہو گئیں جتنی چیزیں احرام میں حرام تھیں اذرجو لوگ قربانی ساتھ لائے تھے ان لوگوں نے بھی وہی کیا جیسے رسول اللہ ﷺ نے کیا۔

۱۶۹۲۔ وعن عروة عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا أخبرته عن النبی ﷺ فی تمتعه بالعمرة الى الحج لتمع الناس معه بمثل الذي أخبرني سالم، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن رسول اللہ ﷺ.

عروہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہ نبی کریم ﷺ نے تمتع کیا یعنی عمرہ کر کے حج کیا اور لوگوں نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ تمتع کیا اور اسی طرح حدیث بیان کی جیسے سالم نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے۔

(۱۰۵) باب من اشترى الهدى من الطريق

اگر کوئی حج کو جاتے ہوئے راستہ میں قربانی کا جانور خریدے

۱۶۹۳۔ حدثنا أبو النعمان : حدثنا حماد ، عن أيوب ، عن نافع قال : قال عبد الله بن عبد الله بن عمر ؓ : لا يسه : أقم فإني لا آمنها أن تصد عن البيت ، قال : إذا فعل كما فعل رسول الله ﷺ وقد قال الله : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ فإنا أشهدكم اني قد أوجبت على نفسي العمرة فأهل بالعمرة ، قال ثم خرج محتى إذا كان بالبيداء أهل بالحج والعمرة وقال : ما شأن الحج والعمرة الا واحد . ثم اشترى الهدى من قديد ثم قدم فطاف لهما طوافا واحدا فلم يحل حتى حل منهما جميعا . [راجع : ۱۶۳۹]

حل سے جانور خریدنا

واقعہ یہ ہوا تھا کہ اس سال حجاج بن یوسف نے عبد اللہ بن زبیر ؓ پر چڑھائی کی تھی راستہ مامون نہ تھا اس لئے عبد اللہ بن عمر ؓ نے جب عمرہ کے لئے مکہ مکرمہ کا راہ کیا تو ان کے صاحبزادے عبد اللہ بن عبد اللہ نے سفر سے منع کیا، لیکن ابن عمر ؓ صاحبزادے کو جواب دے کر روانہ ہو گئے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد ظاہر ہے کہ اگر اپنے گھر سے قربانی کا جانور ساتھ نہیں لیا اور راستے میں خرید لیا تو جائز ہے کافی ہے، کیونکہ ہدی کا اپنے شہر سے ساتھ لینا شرط نہیں ہے، امام بخاری رحمہ اللہ مستقل دو باب ترتیب سے لائے اس سے قبل ”من ساق البدن معہ“ سے اشارہ ہے کہ اپنے شہر سے قربانی کا جانور ساتھ لے، اب اس باب سے بتلایا کہ اگر نہیں لیا ہے اور راستے سے خرید لیا تو بھی جائز ہے۔

(۱۰۶) باب من أشعر وقلد بذی الحلیفة ثم أحرم

جو شخص ذوالحلیفہ پہنچ کر اشعار اور تقلید کرے پھر احرام باندھے

”وقال نافع: كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا أهدى زمن الحديبية قلدة وأشعره

بذی الحلیفۃ، یطعن فی شق سنانه الأيمن بالشفرة ووجهها قبل القبلة باركة“۔

یہ واقعہ حدیبیہ کا ہے کہ یہاں آپ نے ذوالحلیفہ ہی میں ہدی کی تقلید فرمائی اور وہیں اشعار فرمایا اور وہیں عمرہ کا احرام باندھا، اس سے پتہ چلا کہ حدیبیہ کے موقع پر مواقیت مقرر ہو چکے تھے۔

یہ یاد رکھنا چاہیے کہ نکاح محرم کے باب میں حنفیہ اس سے استدلال کرتے ہیں کہ مواقیت کی تعیین حدیبیہ کے وقت سے ہو چکی، جبکہ شافعیہ کہتے ہیں کہ حجۃ الوداع کے موقع پر تعیین ہوئی ہے تو جب حدیبیہ میں تعیین ہو چکی تو عمرۃ القضاء کے اندر بطریق اولیٰ ہو چکی تھی، تو فلاں پہنا دینے سے حالت احرام شروع نہیں ہو جاتی، جب تک کہ آدمی تلبیہ نہ پڑھے۔

۱۶۹۳، ۱۶۹۵۔ حدثنا أحمد بن محمد: أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر، عن

الزهری، عن عروة بن الزبير، عن المسور بن مخرمة و مروان قال: خرج النبي ﷺ من

المدينة في بضع عشرة مائة من أصحابه حتى إذا كانوا بذی الحلیفة قلدة النبي ﷺ الهدی

وأشعر وأحرم بالعمرة. [الحديث: ۱۶۹۳، أنظر: ۲۷۳۱، ۲۷۱۲، ۱۸۱۱،

۳۱۵۸، ۳۱۷۸، ۳۱۸۱]؛ الحديث: ۱۶۹۵، أنظر: ۲۷۳۲، ۲۷۱۱، ۳۱۵۷،

۱۵۳ [۳۱۸۰، ۳۱۷۹]

ترجمہ: حضرت مسور بن مخرمہ اور مروان دونوں نے کہانی کریم ﷺ ایک ہزار سے زائد صحابہ کرام کے ساتھ حدیبیہ کے زمانے میں مدینہ سے عمرہ کے لئے نکلے جب ذوالحلیفہ پہنچے تو نبی کریم ﷺ نے قربانی کے جانور کی تقلید کی اور اشعار کیا اور عمرے کا احرام باندھا۔

تقلید و اشعار کی تشریح

تقلید کہتے ہیں قربانی کے جانور کے گلے میں جوتیوں وغیرہ کا ہار (قلادہ) ڈالنا، قلادہ ڈالنے سے مقصود یہ ہے کہ لوگ سمجھ جائیں کہ یہ ہدی حرم ہے اس کا دستور زمانہ جاہلیت سے چلا آتا تھا، کیونکہ اہل عرب میں ویسے تو قتل و غارت گری کا بازار گرم رہتا تھا، لیکن جس جانور کے بارے میں یہ معلوم ہو جائے کہ یہ ہدی حرم ہے اس کو ڈاکو بھی نہیں لوٹتے تھے اور یہ تقلید بالاتفاق سنت ہے۔ ۱۵۵

اسی علامت کا دوسرا طریقہ ”اشعار“ ہے، جس کی صورت یہ ہے کہ اونٹ کی داہنی کروٹ میں نیزے سے ایک زخم لگا دیا جاتا ہے، یعنی اونٹ کا کوہان داہنی طرف سے ذرا سا چیر دینا اور خون بہا دینا ”فیکون ذلک علامة علیٰ کو نہا ہدیٰ“۔ ۱۵۶

۱۶۹۶۔ حدثنا أبو النعیم: حدثنا أفلح، عن القاسم، عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: فتلث قلاند بدن النبي ﷺ بیدی ثم قلدها اشعرها و أهدها، و ما حرم عليه شيء كان أحل له. [أنظر: ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۲۳۱۷، ۲۵۵۶]۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں نے حضور اکرم ﷺ کے اونٹوں کے ہار (قلادہ) اپنے

۱۵۴۔ وفي سنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب اشعار الهدى، رقم: ۲۷۲۱، و سنن أبي داود، كتاب المناسك، باب في الاشعار، رقم: ۱۳۹۱، و سنن ابن ماجه، كتاب الجهاد، باب بيعة النساء، رقم: ۲۸۶۶، و مسند أحمد، أول مسند الكوفيين، باب حديث المسور بن مخرمة الزهري و مروان بن الحكم، رقم: ۱۸۱۵۱، ۱۸۱۶۰، ۱۸۱۶۲، ۱۸۱۶۳، ۱۸۱۶۴، ۱۸۱۶۵، ۱۸۱۶۶، ۱۸۱۶۷، ۱۸۱۶۸، ۱۸۱۶۹، ۱۸۱۷۰، ۱۸۱۷۱، ۱۸۱۷۲، ۱۸۱۷۳، ۱۸۱۷۴، ۱۸۱۷۵، ۱۸۱۷۶، ۱۸۱۷۷، ۱۸۱۷۸، ۱۸۱۷۹، ۱۸۱۸۰، ۱۸۱۸۱، ۱۸۱۸۲، ۱۸۱۸۳، ۱۸۱۸۴، ۱۸۱۸۵، ۱۸۱۸۶، ۱۸۱۸۷، ۱۸۱۸۸، ۱۸۱۸۹، ۱۸۱۹۰، ۱۸۱۹۱، ۱۸۱۹۲، ۱۸۱۹۳، ۱۸۱۹۴، ۱۸۱۹۵، ۱۸۱۹۶، ۱۸۱۹۷، ۱۸۱۹۸، ۱۸۱۹۹، ۱۸۲۰۰، ۱۸۲۰۱، ۱۸۲۰۲، ۱۸۲۰۳، ۱۸۲۰۴، ۱۸۲۰۵، ۱۸۲۰۶، ۱۸۲۰۷، ۱۸۲۰۸، ۱۸۲۰۹، ۱۸۲۱۰، ۱۸۲۱۱، ۱۸۲۱۲، ۱۸۲۱۳، ۱۸۲۱۴، ۱۸۲۱۵، ۱۸۲۱۶، ۱۸۲۱۷، ۱۸۲۱۸، ۱۸۲۱۹، ۱۸۲۲۰، ۱۸۲۲۱، ۱۸۲۲۲، ۱۸۲۲۳، ۱۸۲۲۴، ۱۸۲۲۵، ۱۸۲۲۶، ۱۸۲۲۷، ۱۸۲۲۸، ۱۸۲۲۹، ۱۸۲۳۰، ۱۸۲۳۱، ۱۸۲۳۲، ۱۸۲۳۳، ۱۸۲۳۴، ۱۸۲۳۵، ۱۸۲۳۶، ۱۸۲۳۷، ۱۸۲۳۸، ۱۸۲۳۹، ۱۸۲۴۰، ۱۸۲۴۱، ۱۸۲۴۲، ۱۸۲۴۳، ۱۸۲۴۴، ۱۸۲۴۵، ۱۸۲۴۶، ۱۸۲۴۷، ۱۸۲۴۸، ۱۸۲۴۹، ۱۸۲۵۰، ۱۸۲۵۱، ۱۸۲۵۲، ۱۸۲۵۳، ۱۸۲۵۴، ۱۸۲۵۵، ۱۸۲۵۶، ۱۸۲۵۷، ۱۸۲۵۸، ۱۸۲۵۹، ۱۸۲۶۰، ۱۸۲۶۱، ۱۸۲۶۲، ۱۸۲۶۳، ۱۸۲۶۴، ۱۸۲۶۵، ۱۸۲۶۶، ۱۸۲۶۷، ۱۸۲۶۸، ۱۸۲۶۹، ۱۸۲۷۰، ۱۸۲۷۱، ۱۸۲۷۲، ۱۸۲۷۳، ۱۸۲۷۴، ۱۸۲۷۵، ۱۸۲۷۶، ۱۸۲۷۷، ۱۸۲۷۸، ۱۸۲۷۹، ۱۸۲۸۰، ۱۸۲۸۱، ۱۸۲۸۲، ۱۸۲۸۳، ۱۸۲۸۴، ۱۸۲۸۵، ۱۸۲۸۶، ۱۸۲۸۷، ۱۸۲۸۸، ۱۸۲۸۹، ۱۸۲۹۰، ۱۸۲۹۱، ۱۸۲۹۲، ۱۸۲۹۳، ۱۸۲۹۴، ۱۸۲۹۵، ۱۸۲۹۶، ۱۸۲۹۷، ۱۸۲۹۸، ۱۸۲۹۹، ۱۸۳۰۰، ۱۸۳۰۱، ۱۸۳۰۲، ۱۸۳۰۳، ۱۸۳۰۴، ۱۸۳۰۵، ۱۸۳۰۶، ۱۸۳۰۷، ۱۸۳۰۸، ۱۸۳۰۹، ۱۸۳۱۰، ۱۸۳۱۱، ۱۸۳۱۲، ۱۸۳۱۳، ۱۸۳۱۴، ۱۸۳۱۵، ۱۸۳۱۶، ۱۸۳۱۷، ۱۸۳۱۸، ۱۸۳۱۹، ۱۸۳۲۰، ۱۸۳۲۱، ۱۸۳۲۲، ۱۸۳۲۳، ۱۸۳۲۴، ۱۸۳۲۵، ۱۸۳۲۶، ۱۸۳۲۷، ۱۸۳۲۸، ۱۸۳۲۹، ۱۸۳۳۰، ۱۸۳۳۱، ۱۸۳۳۲، ۱۸۳۳۳، ۱۸۳۳۴، ۱۸۳۳۵، ۱۸۳۳۶، ۱۸۳۳۷، ۱۸۳۳۸، ۱۸۳۳۹، ۱۸۳۴۰، ۱۸۳۴۱، ۱۸۳۴۲، ۱۸۳۴۳، ۱۸۳۴۴، ۱۸۳۴۵، ۱۸۳۴۶، ۱۸۳۴۷، ۱۸۳۴۸، ۱۸۳۴۹، ۱۸۳۵۰، ۱۸۳۵۱، ۱۸۳۵۲، ۱۸۳۵۳، ۱۸۳۵۴، ۱۸۳۵۵، ۱۸۳۵۶، ۱۸۳۵۷، ۱۸۳۵۸، ۱۸۳۵۹، ۱۸۳۶۰، ۱۸۳۶۱، ۱۸۳۶۲، ۱۸۳۶۳، ۱۸۳۶۴، ۱۸۳۶۵، ۱۸۳۶۶، ۱۸۳۶۷، ۱۸۳۶۸، ۱۸۳۶۹، ۱۸۳۷۰، ۱۸۳۷۱، ۱۸۳۷۲، ۱۸۳۷۳، ۱۸۳۷۴، ۱۸۳۷۵، ۱۸۳۷۶، ۱۸۳۷۷، ۱۸۳۷۸، ۱۸۳۷۹، ۱۸۳۸۰، ۱۸۳۸۱، ۱۸۳۸۲، ۱۸۳۸۳، ۱۸۳۸۴، ۱۸۳۸۵، ۱۸۳۸۶، ۱۸۳۸۷، ۱۸۳۸۸، ۱۸۳۸۹، ۱۸۳۹۰، ۱۸۳۹۱، ۱۸۳۹۲، ۱۸۳۹۳، ۱۸۳۹۴، ۱۸۳۹۵، ۱۸۳۹۶، ۱۸۳۹۷، ۱۸۳۹۸، ۱۸۳۹۹، ۱۸۴۰۰، ۱۸۴۰۱، ۱۸۴۰۲، ۱۸۴۰۳، ۱۸۴۰۴، ۱۸۴۰۵، ۱۸۴۰۶، ۱۸۴۰۷، ۱۸۴۰۸، ۱۸۴۰۹، ۱۸۴۱۰، ۱۸۴۱۱، ۱۸۴۱۲، ۱۸۴۱۳، ۱۸۴۱۴، ۱۸۴۱۵، ۱۸۴۱۶، ۱۸۴۱۷، ۱۸۴۱۸، ۱۸۴۱۹، ۱۸۴۲۰، ۱۸۴۲۱، ۱۸۴۲۲، ۱۸۴۲۳، ۱۸۴۲۴، ۱۸۴۲۵، ۱۸۴۲۶، ۱۸۴۲۷، ۱۸۴۲۸، ۱۸۴۲۹، ۱۸۴۳۰، ۱۸۴۳۱، ۱۸۴۳۲، ۱۸۴۳۳، ۱۸۴۳۴، ۱۸۴۳۵، ۱۸۴۳۶، ۱۸۴۳۷، ۱۸۴۳۸، ۱۸۴۳۹، ۱۸۴۴۰، ۱۸۴۴۱، ۱۸۴۴۲، ۱۸۴۴۳، ۱۸۴۴۴، ۱۸۴۴۵، ۱۸۴۴۶، ۱۸۴۴۷، ۱۸۴۴۸، ۱۸۴۴۹، ۱۸۴۵۰، ۱۸۴۵۱، ۱۸۴۵۲، ۱۸۴۵۳، ۱۸۴۵۴، ۱۸۴۵۵، ۱۸۴۵۶، ۱۸۴۵۷، ۱۸۴۵۸، ۱۸۴۵۹، ۱۸۴۶۰، ۱۸۴۶۱، ۱۸۴۶۲، ۱۸۴۶۳، ۱۸۴۶۴، ۱۸۴۶۵، ۱۸۴۶۶، ۱۸۴۶۷، ۱۸۴۶۸، ۱۸۴۶۹، ۱۸۴۷۰، ۱۸۴۷۱، ۱۸۴۷۲، ۱۸۴۷۳، ۱۸۴۷۴، ۱۸۴۷۵، ۱۸۴۷۶، ۱۸۴۷۷، ۱۸۴۷۸، ۱۸۴۷۹، ۱۸۴۸۰، ۱۸۴۸۱، ۱۸۴۸۲، ۱۸۴۸۳، ۱۸۴۸۴، ۱۸۴۸۵، ۱۸۴۸۶، ۱۸۴۸۷، ۱۸۴۸۸، ۱۸۴۸۹، ۱۸۴۹۰، ۱۸۴۹۱، ۱۸۴۹۲، ۱۸۴۹۳، ۱۸۴۹۴، ۱۸۴۹۵، ۱۸۴۹۶، ۱۸۴۹۷، ۱۸۴۹۸، ۱۸۴۹۹، ۱۸۵۰۰، ۱۸۵۰۱، ۱۸۵۰۲، ۱۸۵۰۳، ۱۸۵۰۴، ۱۸۵۰۵، ۱۸۵۰۶، ۱۸۵۰۷، ۱۸۵۰۸، ۱۸۵۰۹، ۱۸۵۱۰، ۱۸۵۱۱، ۱۸۵۱۲، ۱۸۵۱۳، ۱۸۵۱۴، ۱۸۵۱۵، ۱۸۵۱۶، ۱۸۵۱۷، ۱۸۵۱۸، ۱۸۵۱۹، ۱۸۵۲۰، ۱۸۵۲۱، ۱۸۵۲۲، ۱۸۵۲۳، ۱۸۵۲۴، ۱۸۵۲۵، ۱۸۵۲۶، ۱۸۵۲۷، ۱۸۵۲۸، ۱۸۵۲۹، ۱۸۵۳۰، ۱۸۵۳۱، ۱۸۵۳۲، ۱۸۵۳۳، ۱۸۵۳۴، ۱۸۵۳۵، ۱۸۵۳۶، ۱۸۵۳۷، ۱۸۵۳۸، ۱۸۵۳۹، ۱۸۵۴۰، ۱۸۵۴۱، ۱۸۵۴۲، ۱۸۵۴۳، ۱۸۵۴۴، ۱۸۵۴۵، ۱۸۵۴۶، ۱۸۵۴۷، ۱۸۵۴۸، ۱۸۵۴۹، ۱۸۵۵۰، ۱۸۵۵۱، ۱۸۵۵۲، ۱۸۵۵۳، ۱۸۵۵۴، ۱۸۵۵۵، ۱۸۵۵۶، ۱۸۵۵۷، ۱۸۵۵۸، ۱۸۵۵۹، ۱۸۵۶۰، ۱۸۵۶۱، ۱۸۵۶۲، ۱۸۵۶۳، ۱۸۵۶۴، ۱۸۵۶۵، ۱۸۵۶۶، ۱۸۵۶۷، ۱۸۵۶۸، ۱۸۵۶۹، ۱۸۵۷۰، ۱۸۵۷۱، ۱۸۵۷۲، ۱۸۵۷۳، ۱۸۵۷۴، ۱۸۵۷۵، ۱۸۵۷۶، ۱۸۵۷۷، ۱۸۵۷۸، ۱۸۵۷۹، ۱۸۵۸۰، ۱۸۵۸۱، ۱۸۵۸۲، ۱۸۵۸۳، ۱۸۵۸۴، ۱۸۵۸۵، ۱۸۵۸۶، ۱۸۵۸۷، ۱۸۵۸۸، ۱۸۵۸۹، ۱۸۵۹۰، ۱۸۵۹۱، ۱۸۵۹۲، ۱۸۵۹۳، ۱۸۵۹۴، ۱۸۵۹۵، ۱۸۵۹۶، ۱۸۵۹۷، ۱۸۵۹۸، ۱۸۵۹۹، ۱۸۶۰۰، ۱۸۶۰۱، ۱۸۶۰۲، ۱۸۶۰۳، ۱۸۶۰۴، ۱۸۶۰۵، ۱۸۶۰۶، ۱۸۶۰۷، ۱۸۶۰۸، ۱۸۶۰۹، ۱۸۶۱۰، ۱۸۶۱۱، ۱۸۶۱۲، ۱۸۶۱۳، ۱۸۶۱۴، ۱۸۶۱۵، ۱۸۶۱۶، ۱۸۶۱۷، ۱۸۶۱۸، ۱۸۶۱۹، ۱۸۶۲۰، ۱۸۶۲۱، ۱۸۶۲۲، ۱۸۶۲۳، ۱۸۶۲۴، ۱۸۶۲۵، ۱۸۶۲۶، ۱۸۶۲۷، ۱۸۶۲۸، ۱۸۶۲۹، ۱۸۶۳۰، ۱۸۶۳۱، ۱۸۶۳۲، ۱۸۶۳۳، ۱۸۶۳۴، ۱۸۶۳۵، ۱۸۶۳۶، ۱۸۶۳۷، ۱۸۶۳۸، ۱۸۶۳۹، ۱۸۶۴۰، ۱۸۶۴۱، ۱۸۶۴۲، ۱۸۶۴۳، ۱۸۶۴۴، ۱۸۶۴۵، ۱۸۶۴۶، ۱۸۶۴۷، ۱۸۶۴۸، ۱۸۶۴۹، ۱۸۶۵۰، ۱۸۶۵۱، ۱۸۶۵۲، ۱۸۶۵۳، ۱۸۶۵۴، ۱۸۶۵۵، ۱۸۶۵۶، ۱۸۶۵۷، ۱۸۶۵۸، ۱۸۶۵۹، ۱۸۶۶۰، ۱۸۶۶۱، ۱۸۶۶۲، ۱۸۶۶۳، ۱۸۶۶۴، ۱۸۶۶۵، ۱۸۶۶۶، ۱۸۶۶۷، ۱۸۶۶۸، ۱۸۶۶۹، ۱۸۶۷۰، ۱۸۶۷۱، ۱۸۶۷۲، ۱۸۶۷۳، ۱۸۶۷۴، ۱۸۶۷۵، ۱۸۶۷۶، ۱۸۶۷۷، ۱۸۶۷۸، ۱۸۶۷۹، ۱۸۶۸۰، ۱۸۶۸۱، ۱۸۶۸۲، ۱۸۶۸۳، ۱۸۶۸۴، ۱۸۶۸۵، ۱۸۶۸۶، ۱۸۶۸۷، ۱۸۶۸۸، ۱۸۶۸۹، ۱۸۶۹۰، ۱۸۶۹۱، ۱۸۶۹۲، ۱۸۶۹۳، ۱۸۶۹۴، ۱۸۶۹۵، ۱۸۶۹۶، ۱۸۶۹۷، ۱۸۶۹۸، ۱۸۶۹۹، ۱۸۷۰۰، ۱۸۷۰۱، ۱۸۷۰۲، ۱۸۷۰۳، ۱۸۷۰۴، ۱۸۷۰۵، ۱۸۷۰۶، ۱۸۷۰۷، ۱۸۷۰۸، ۱۸۷۰۹، ۱۸۷۱۰، ۱۸۷۱۱، ۱۸۷۱۲، ۱۸۷۱۳، ۱۸۷۱۴، ۱۸۷۱۵، ۱۸۷۱۶، ۱۸۷۱۷، ۱۸۷۱۸، ۱۸۷۱۹، ۱۸۷۲۰، ۱۸۷۲۱، ۱۸۷۲۲، ۱۸۷۲۳، ۱۸۷۲۴، ۱۸۷۲۵، ۱۸۷۲۶، ۱۸۷۲۷، ۱۸۷۲۸، ۱۸۷۲۹، ۱۸۷۳۰، ۱۸۷۳۱، ۱۸۷۳۲، ۱۸۷۳۳، ۱۸۷۳۴، ۱۸۷۳۵، ۱۸۷۳۶، ۱۸۷۳۷، ۱۸۷۳۸، ۱۸۷۳۹، ۱۸۷۴۰، ۱۸۷۴۱، ۱۸۷۴۲، ۱۸۷۴۳، ۱۸۷۴۴، ۱۸۷۴۵، ۱۸۷۴۶، ۱۸۷۴۷، ۱۸۷۴۸، ۱۸۷۴۹، ۱۸۷۵۰، ۱۸۷۵۱، ۱۸۷۵۲، ۱۸۷۵۳، ۱۸۷۵۴، ۱۸۷۵۵، ۱۸۷۵۶، ۱۸۷۵۷، ۱۸۷۵۸، ۱۸۷۵۹، ۱۸۷۶۰، ۱۸۷۶۱، ۱۸۷۶۲، ۱۸۷۶۳، ۱۸۷۶۴، ۱۸۷۶۵، ۱۸۷۶۶، ۱۸۷۶۷، ۱۸۷۶۸، ۱۸۷۶۹، ۱۸۷۷۰، ۱۸۷۷۱، ۱۸۷۷۲، ۱۸۷۷۳، ۱۸۷۷۴، ۱۸۷۷۵، ۱۸۷۷۶، ۱۸۷۷۷، ۱۸۷۷۸، ۱۸۷۷۹، ۱۸۷۸۰، ۱۸۷۸۱، ۱۸۷۸۲، ۱۸۷۸۳، ۱۸۷۸۴، ۱۸۷۸۵، ۱۸۷۸۶، ۱۸۷۸۷، ۱۸۷۸۸، ۱۸۷۸۹، ۱۸۷۹۰، ۱۸۷۹۱، ۱۸۷۹۲، ۱۸۷۹۳، ۱۸۷۹۴، ۱۸۷۹۵، ۱۸۷۹۶، ۱۸۷۹۷، ۱۸۷۹۸، ۱۸۷۹۹، ۱۸۸۰۰، ۱۸۸۰۱، ۱۸۸۰۲، ۱۸۸۰۳، ۱۸۸۰۴، ۱۸۸۰۵، ۱۸۸۰۶، ۱۸۸۰۷، ۱۸۸۰۸، ۱۸۸۰۹، ۱۸۸۱۰، ۱۸۸۱۱، ۱۸۸۱۲، ۱۸۸۱۳، ۱۸۸۱۴، ۱۸۸۱۵، ۱۸۸۱۶، ۱۸۸۱۷، ۱۸۸۱۸، ۱۸۸۱۹، ۱۸۸۲۰، ۱۸۸۲۱، ۱۸۸۲۲، ۱۸۸۲۳، ۱۸۸۲۴، ۱۸۸۲۵، ۱۸۸۲۶، ۱۸۸۲۷، ۱۸۸۲۸، ۱۸۸۲۹، ۱۸۸۳۰، ۱۸۸۳۱، ۱۸۸۳۲، ۱۸۸۳۳، ۱۸۸۳۴، ۱۸۸۳۵، ۱۸۸۳۶، ۱۸۸۳۷، ۱۸۸۳۸، ۱۸۸۳۹، ۱۸۸۴۰، ۱۸۸۴۱، ۱۸۸۴۲، ۱۸۸۴۳، ۱۸۸۴۴، ۱۸۸۴۵، ۱۸۸۴۶، ۱۸۸۴۷، ۱۸۸۴۸، ۱۸۸۴۹، ۱۸۸۵۰، ۱۸۸۵۱، ۱۸۸۵۲، ۱۸۸۵۳، ۱۸۸۵۴، ۱۸۸۵۵، ۱۸۸۵۶، ۱۸۸۵۷، ۱۸۸۵۸، ۱۸۸۵۹، ۱۸۸۶۰، ۱۸۸۶۱، ۱۸۸۶۲، ۱۸۸۶۳، ۱۸۸۶۴، ۱۸۸۶۵، ۱۸۸۶۶، ۱۸۸۶۷، ۱۸۸۶۸، ۱۸۸۶۹، ۱۸۸۷۰، ۱۸۸۷۱، ۱۸۸۷۲، ۱۸۸۷۳، ۱۸۸۷۴، ۱۸۸۷۵، ۱۸۸۷۶، ۱۸۸۷۷، ۱۸۸۷۸، ۱۸۸۷۹، ۱۸۸۸۰، ۱۸۸۸۱، ۱۸۸۸۲، ۱۸۸۸۳، ۱۸۸۸۴، ۱۸۸۸۵، ۱۸۸۸۶، ۱۸۸۸۷، ۱۸۸۸۸، ۱۸۸۸۹، ۱۸۸۹۰، ۱۸۸۹۱، ۱۸۸۹۲، ۱۸۸۹۳، ۱۸۸۹۴، ۱۸۸۹۵، ۱۸۸۹۶، ۱۸۸۹۷، ۱۸۸۹۸، ۱۸۸۹۹، ۱۸۹۰۰، ۱۸۹۰۱، ۱۸۹۰۲، ۱۸۹۰۳، ۱۸۹۰۴، ۱۸۹۰۵، ۱۸۹۰۶، ۱۸۹۰۷، ۱۸۹۰۸، ۱۸۹۰۹، ۱۸۹۱۰، ۱۸۹۱۱، ۱۸۹۱۲، ۱۸۹۱۳، ۱۸۹۱۴، ۱۸۹۱۵، ۱۸۹۱۶، ۱۸۹۱۷، ۱۸۹۱۸، ۱۸۹۱۹، ۱۸۹۲۰، ۱۸۹۲۱، ۱۸۹۲۲، ۱۸۹۲۳، ۱۸۹۲۴، ۱۸۹۲۵، ۱۸۹۲۶، ۱۸۹۲۷، ۱۸۹۲۸، ۱۸۹۲۹، ۱۸۹۳۰، ۱۸۹۳۱، ۱۸۹۳۲، ۱۸۹۳۳، ۱۸۹۳۴، ۱۸۹۳۵، ۱۸۹۳۶، ۱۸۹۳۷، ۱۸۹۳۸، ۱۸۹۳۹، ۱۸۹۴۰، ۱۸۹۴۱، ۱۸۹۴۲، ۱۸۹۴۳، ۱۸۹۴۴، ۱۸۹۴۵، ۱۸۹۴۶، ۱۸۹۴۷، ۱۸۹۴۸، ۱۸۹۴۹، ۱۸۹۵۰، ۱۸۹۵۱، ۱۸۹۵۲، ۱۸۹۵۳، ۱۸۹۵۴، ۱۸۹۵۵، ۱۸۹۵۶، ۱۸۹۵۷، ۱۸۹۵۸، ۱۸۹۵۹، ۱۸۹۶۰، ۱۸۹۶۱، ۱۸۹۶۲، ۱۸۹۶۳، ۱۸۹۶۴، ۱۸۹۶۵، ۱۸۹۶۶، ۱۸۹۶۷، ۱۸۹۶۸، ۱۸۹۶۹، ۱۸۹۷۰، ۱۸۹۷۱، ۱۸۹۷۲، ۱۸۹۷۳، ۱۸۹۷۴، ۱۸۹۷۵، ۱۸۹۷۶، ۱۸۹۷۷، ۱۸۹۷۸، ۱۸۹۷۹، ۱۸۹۸۰، ۱۸۹۸۱، ۱۸۹۸۲، ۱۸۹۸۳، ۱۸۹۸۴، ۱۸۹۸۵، ۱۸۹۸۶، ۱۸۹۸۷، ۱۸۹۸۸، ۱۸۹۸۹، ۱۸۹۹۰، ۱۸۹۹۱، ۱۸۹۹۲، ۱۸۹۹۳، ۱۸۹۹۴، ۱۸۹۹۵، ۱۸۹۹۶، ۱۸۹۹۷، ۱۸۹۹۸، ۱۸۹۹۹، ۱۹۰۰۰، ۱۹۰۰۱، ۱۹۰۰۲، ۱۹۰۰۳، ۱۹۰۰۴، ۱۹۰۰۵، ۱۹۰۰۶، ۱۹۰۰۷، ۱۹۰۰۸، ۱۹۰۰۹، ۱۹۰۱۰، ۱۹۰۱۱، ۱۹۰۱۲، ۱۹۰۱۳، ۱۹۰۱۴، ۱۹۰۱۵، ۱۹۰۱۶، ۱۹۰۱۷، ۱۹۰۱۸، ۱۹۰۱۹، ۱۹۰۲۰، ۱۹۰۲۱، ۱۹۰۲۲، ۱۹۰۲۳، ۱۹۰۲۴، ۱۹۰۲۵، ۱۹۰۲۶، ۱۹۰۲۷، ۱۹۰۲۸، ۱۹۰۲۹، ۱۹۰۳۰، ۱۹۰۳۱، ۱۹۰۳۲، ۱۹۰۳۳، ۱۹۰۳۴، ۱۹۰۳۵، ۱۹۰۳۶، ۱۹۰۳۷، ۱۹۰۳۸، ۱۹۰۳۹، ۱۹۰۴۰، ۱۹۰۴۱، ۱۹۰۴۲، ۱۹۰۴۳، ۱۹۰۴۴، ۱۹۰۴۵، ۱۹۰۴۶، ۱۹۰۴۷، ۱۹۰۴۸، ۱۹۰۴۹، ۱۹۰۵۰، ۱۹۰۵۱، ۱۹۰۵۲، ۱۹۰۵۳، ۱۹۰۵۴، ۱۹۰۵۵، ۱۹۰۵۶، ۱۹۰۵۷، ۱۹۰۵۸، ۱۹۰۵۹، ۱۹۰۶۰، ۱۹۰۶۱، ۱۹۰۶۲، ۱۹۰۶۳، ۱۹۰۶۴، ۱۹۰۶۵، ۱۹۰۶۶، ۱۹۰۶۷، ۱۹۰۶۸، ۱۹۰۶۹، ۱۹۰۷۰، ۱۹۰۷۱، ۱۹۰۷۲، ۱۹۰۷۳، ۱۹۰۷۴، ۱۹۰۷۵، ۱۹۰۷۶، ۱۹۰۷۷، ۱۹۰۷۸، ۱۹۰۷۹، ۱۹۰۸۰، ۱۹۰۸۱، ۱۹۰۸۲، ۱۹۰۸۳، ۱۹۰۸۴، ۱۹۰۸۵، ۱۹۰۸۶، ۱۹۰۸۷، ۱۹۰۸۸، ۱۹۰۸۹، ۱۹۰۹۰، ۱۹۰۹۱، ۱۹۰۹۲، ۱۹۰۹۳، ۱۹۰۹۴، ۱۹۰۹۵، ۱۹۰۹۶، ۱۹۰۹۷، ۱۹۰

ہاتھوں سے بٹے پھر آپ ﷺ نے ان کے گلے میں ڈالا اور انہیں اشعار کیا اور انہیں حرم کی جانب روانہ کیا اور جو چیزیں حلال تھیں کوئی چیز آپ ﷺ پر حرام نہیں ہوئی۔

مسئلہ: اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص خود مکہ نہ جائے اور قربانی کا جانور بھیج دے تو صرف قربانی بھیجنے سے آدمی محرم نہیں ہوتا جب تک احرام کی نیت نہ کرے۔

اس حدیث میں ”اشعار“ کا ذکر ہے کہ آپ ﷺ نے اشعار فرمایا اور یہ سنت ہے اور نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے اور اشعار جمہور کے نزدیک سنت ہے۔ ۱۵۷

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی طرف جو منسوب ہے کہ انہوں نے اشعار کا انکار کیا تو حقیقت میں یہ نسبت اس اطلاق کے ساتھ درست نہیں ہے، اور اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ پر بہت تشبیح کی گئی ہے۔ ۱۵۸

اشعار میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا نقطہ نظر

واقعہ یہ ہے کہ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے زمانے میں لوگ ”اشعار“ میں مبالغہ سے کام لینے لگے تھے، اور اشعار میں کھال کے ساتھ گوشت بھی کاٹ ڈالتے تھے جس سے جانور کو ناقابل برداشت تکلیف ہوتی تھی اور اس جانور کے مرنے کا خطرہ ہوتا تھا، اسی لئے انہوں نے اشعار سے منع فرمایا تھا، تو درحقیقت ”مبالغہ فی الاشعار“ سے روکنا تھا کہ اس طرح نہ کرو اور فی نفسہ انہوں نے اشعار کو ناجائز قرار نہیں دیا اور نہ ہی اس کے سنت ہونے کا انکار کیا۔ ۱۵۹

چنانچہ امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نہ اصل ”اشعار“ کو مکروہ کہتے ہیں اور نہ

۱۵۷ روی الاشعار عن رسول اللہ ﷺ وعن الخلفاء الراشدين، نصب الرأية، ج: ۳، ص: ۱۱۷، دار الحديث، مصر، ۱۳۵۷ھ۔

۱۵۸ وقال ابن حزم في (المحلى): قال أبو حنيفة: أكره الاشعار وهو مطلة، وقال: هذه طامة من طوام العالم أن يكون مثله شيء فعله رسول الله ﷺ أف لكل عقل يتعقب حكم رسول الله ﷺ ويلزمه أن تكون الحجامة وفتح العرق مثله، فيمنع من ذلك. وهذه قولة لا نعلم لأبي حنيفة فيها متقدم من السلف، ولا موافق من فقهاء عصره الا من ابتلاه الله تعالى بتقليده. عمدة القارى، ج: ۷، ص: ۳۰۱، دار الفكر، بيروت، ۱۴۱۸ھ، وفتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۳۳، دار المعرفة، بيروت، و المحلى، ج: ۷، ص: ۱۱۱، دار الآفاق الجديدة، بيروت.

۱۵۹ قلت: هذا سفاهة وقلة حياء، لأن الطحاوى الذى هو أعلم الناس بمذاهب الفقهاء، ولا سيما بمذهب أبى حنيفة، ذكر أن أبا حنيفة لم يكره أصل الاشعار، ولا كونه سنة، وإنما كره ما يفعل على وجه يخاف منه هلاكها لسراية الجرح، لا سيما فى حر الحجاز مع الطعن بالسنن أو الشفرة، فأراد سد الباب على العامة، لأنهم لا يراعون الحد فى ذلك، وأما من وقف على الحد فقطع الجلد دون اللحم فلا يكرهه، عمدة القارى، ج: ۷، ص: ۳۰۱.

اس کے سنت ہونے کا انکار کرتے ہیں۔ ۱۶۰

حقیقت یہ ہے کہ امام طحاوی رحمہ اللہ کی بات رائج ہے، اور علامہ بدرالدین عینی رحمہ اللہ اس مقام پر امام طحاوی رحمہ اللہ کے بارے میں لکھتے ہیں وہ ”اعلم الناس بمذهب ابی حنیفہ“ ہیں۔

اسی طرح حافظ ابن حجر عسقلانی و علامہ عینی رحمہما اللہ امام طحاوی رحمہ اللہ کی بات کو ترجیح دیتے ہوئے کہتے ہیں ”ویمتین الرجوع الی ما قال الطحاوی فانہ أعلم من غیرہ بأقوال اصحابہ“۔ ۱۶۱

یہ موجب طعن ہرگز نہیں

اگر بالفرض یہ ثابت بھی ہو جائے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نفس ”اشعار“ کو مکروہ سمجھتے تھے تب بھی یہ ان کا اجتہاد ہے جو رائے پر نہیں بلکہ احادیث ”النہی عن المثلۃ“ اور احادیث ”النہی عن تعذیب الحيوان“ پر مبنی ہے، گویا وہ احادیث اشعار کو اس سے منسوخ مانتے ہیں اور اس قسم کے اجتہادات ہر مجتہد کے ہاں ملتے ہیں اور محض ان کی وجہ سے کسی مجتہد کو موجب طعن نہیں بنا جاسکتا۔

بعض حضرات کے نزدیک رائج یہ ہے کہ احادیث ”اشعار“ احادیث ”نہی عن المثلۃ“ کے ساتھ معارض ہیں، لہذا جب تعارض ہو، تو ترجیح محرم کی ہوتی ہے، علامہ زیلعی رحمہ اللہ نے بھی اس کو ترجیح دی ہے۔ ۱۶۲
اس کے علاوہ اگر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے اس قسم کا کوئی قول مروی ہے تو اس کا ایک مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ ”اشعار“ کے مقابلہ میں تقلید عظیم افضل ہے، جس کی دلیل نبی کریم ﷺ نے جتنے بدنوں کا سوق فرمایا ہے ان میں سے صرف ایک کا آپ ﷺ نے ”اشعار“ فرمایا تھا، باقی سب میں تقلید کی صورت پر عمل کیا تھا۔

واضح رہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایسی روایات مروی ہیں جن سے ”تخییر بین الاشعار و ترکہ“ کا پتہ چلتا ہے، گویا اس دونوں حضرات کے

۱۶۰ وفيه مشروعية الاشعار وبذلك قال الجمهور من السلف والخلف ، وذكر الطحاوی فی ”اختلاف العلماء“ كراهته عن أبي حنیفہ ، وذهب غیرہ الی استحبابہ للاتباع ، حتی صاحبہ أبو یوسف ومحمد لقالا : هو حسن . قال وقال مالک : يختص الاشعار بمن لها نسام ، قال الطحاوی : ثبت عن عائشة وابن عباس التخییر فی الاشعار وتركہ ، فدل علی أنه ليس بنسك ، لكنه غير مكروه لثبوت فعله عن النبي ﷺ . فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۴۴ .

۱۶۱ فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۴۵ .

۱۶۲ الحديث الثامن حديث النهی عن المثلۃ ، قلت : ليس فی كلام المصنف أن الاشعار منسوخ بحديث النهی عن المثلۃ و اذا وقع التعارض فالترجیح للمحرم ، انتهى . و كان جماعة من العلماء تفهموا عن أبي حنیفہ النسخ من ذلك وكذلك رواه السهيلي فی الروض الأنف ، نصب الرأية ، ج : ۳ ، ص : ۱۱۸ ، دار الحديث ، مصر ، ۱۳۵۷ هـ .

نزدیک ”اشعار“ نہ سنت ہے اور نہ ہی مستحب، بلکہ مباح ہے جس سے معلوم ہوا کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ان کے قریب قریب ہے۔ ۱۶۳

(۱۰۷) باب فتل القلائد للبدن والبقر

قربانی کے اونٹ اور گائیوں کے لئے ہار بٹنے کا بیان

۱۶۹۷ - حدثنا مسدد : حدثنا يحيى ، عن عبيد الله قال : أخبرني نافع ، عن ابن عمر ، عن حفصة ؓ ، قالت : قلت : يا رسول الله ما شان الناس حلوا ولم تحل أنت ؟ قال : انى لبدت رأسى وقلدت هديى فلا أحل حتى أحل من الحج . [راجع : ۱۵۶۶]

ترجمہ: حضرت حفصہؓ نے فرمایا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ لوگوں کو کیا ہوا ہے کہ انہوں نے احرام کھول ڈالا اور آپ ﷺ نے احرام نہیں کھولا؟ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے اپنے بالوں کو جمالیا ہے اور قربانی کے جانوروں کے گلے میں قلابہ ڈال دیا ہے اس لئے میں جب تک حج سے فارغ نہ ہوں احرام نہیں کھول سکتا۔

۱۶۹۸ - حدثنا عبد الله بن يوسف : حدثنا الليث حدثنا ابن شهاب عن عروة ، وعن عمرة بنت عبد الرحمن أن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كان رسول الله ﷺ يهدى من المدينة فافتل قلائد هديه ثم لا يجتنب شيئا مما يجتنب المحرم . [راجع : ۱۶۹۶]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یا رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ سے قربانی کے جانور حرم میں بھیجتے تو میں اس کی ہدی کے قلابہ بنتی اس کے بعد آپ ﷺ ان چیزوں سے پرہیز نہیں کرتے جن سے محرم پرہیز کرتا ہے۔

(۱۰۸) باب اشعار البدن ،

قربانی کے اونٹوں کا اشعار کرنا

”وقال عروة عن المسور ؓ : قلد النبی ﷺ الهدى وأشعره وأحرم بالعمرة“.

۳۳ ذهب جمهور العلماء الى أن الاشعار سنة ، وذكر ابن أبي شيبة في (مصنفه) باسانيد جيدة عن عائشة عن ابن عباس قال : ان شئت فاشعر الهدى وان شئت فلا تشعر ، قلت : الجواب عما نقله الترمذى عن وكيع ، وعما قاله الخطابى ، وعن قول كل من يتعقب على أبى حنيفة بمثل هذا يحصل مما قاله الطحاوى ، وقد رأيت كل ما ذكره ، وفيه أريحية العصبية والحط على من لا يجوز الحط عليه ، وحاشا من أهل الانصاف أن يصدر منهم مالا يليق ذكره فى حق الأئمة الأجلاء على أن أبا حنيفة قال : لا أتبع الرأى والقياس الا اذا لم أظفر بشيء من الكتاب أو السنة أو الصحابة ، وهذا ابن عباس وعائشة ، قد خير صاحب الهدى فى الاشعار وتركه ، وهذا يشعر منهما أنهما كانا لا يريان الاشعار سنة ولا مستحباً. عمدة القارى : ج : ۷ ، ص : ۳۰۲ ، ومصنف ابن أبي شيبة ، كتاب الحج ، باب فى الاشعار اواجب هو ام لا ، ج : ۳ ، ص : ۷۷ ، مكتبة الرشد الرياض ، ۱۴۰۹ھ

”عروہ نے حضرت مسورؓ سے نقل کیا نبی کریم ﷺ نے قربانی کے جانوروں کے گلے میں قلاوہ ڈالا اور ان کا اشعار کیا اور عمرے کا احرام باندھا۔“

۱۶۹۹۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة : حدثنا أفلح بن حميد ، عن القاسم ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : فلتت قلائد هدى النبي ﷺ ثم أشعرها وقلدها أو قلدها ثم بعث بها إلى البيت وأقام بالمدينة ، فما حرم عليه شيء كان له حل . [راجع : ۱۶۹۶]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے قربانی کے جانوروں کے قلاوے بٹے پھر آپ ﷺ نے ان کا اشعار کیا اور ان کے گلے میں قلاوہ ڈالا یا میں نے ان کو قلاوہ ڈالا پھر آپ ﷺ نے ان کو کیچے کی طرف روانہ کر دیا اور خود مدینہ میں ٹھہرے رہے اور جو چیزیں حلال تھیں کوئی چیز آپ ﷺ پر حرام نہیں ہوئیں۔

(۱۰۹) باب من قلد القلائد ببده

جس نے اپنے ہاتھ سے قلاوے (ہار) ڈالے

مقصود یہ ہے کہ جیسے خود اپنے ہاتھ سے قربانی کرنا اولیٰ ہے اسی طرح اپنے ہاتھ سے تقلید ہدیٰ اولیٰ ہے۔

۱۷۰۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عن عمرة بنت عبد الرحمن : أنها أخبرته : أن زياد ابن أبي سفيان كتب إلى عائشة رضي الله عنها : أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : من أحدى هديا حرم عليه ما يحرم علي الحاج حتى ينحر هديه . قالت عمرة : فقلت عائشة رضي الله عنها : ليس كما قال ابن عباس ، أنا قلت قلائد هدى رسول الله ﷺ بيدي ثم قلدها رسول الله ﷺ ببده ، ثم بعث بها مع أبي ، فلم يحرم علي رسول الله ﷺ شيء أحله الله حتى نحر الهدي . [راجع : ۱۶۹۶]

ترجمہ: زیاد ابن ابی سفیان نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو لکھا کہ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ جو کوئی قربانی کا جانور بیت اللہ کو روانہ کرے اس پر وہ سب چیزیں حرام ہو جاتی ہیں جو حاجی پر حرام ہیں، جب تک ہدیٰ نحر نہ کر دی جائے۔

عمرہ نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ابن عباسؓ نے جو کہا ہے ویسا نہیں ہے، میں نے اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کے ہدیٰ کے قلاوے بٹے تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھوں سے وہ قلاوے جانوروں کی گردن میں ڈالے پھر انہیں میرے والد ابو بکر صدیقؓ کے ساتھ بھیجا اور رسول اللہ ﷺ پر کوئی ایسی چیز حرام نہ ہوئی جو اللہ ﷻ نے ان کے لئے حلال کی یہاں تک کہ ہدیٰ کو نحر کیا گیا۔

(۱۱۰) باب تقلید الغنم

بکریوں کے گلے میں قلابہ ڈالنے کا بیان

۱۷۰۱۔ حدثنا أبو نعیم: حدثنا الأعمش، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة

رضی اللہ عنہا قالت: أهدى النبي ﷺ مرة غنما. [راجع: ۱۶۹۶]

”أهدى النبي ﷺ مرة غنما“.

ایک بار نبی کریم ﷺ نے قربانی کے لئے بکریاں بھیجیں۔

غنم کی تقلید کے بارے میں عام طور پر یہ مشہور ہے کہ حنفیہ کے ہاں قلابہ پہنانا صرف اونٹوں میں ہوتا ہے بکریوں میں نہیں ہوتا اور امام مالک رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

یہ حدیث حنفیہ کے خلاف حجت کے طور پر پیش کی جاتی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ حنفیہ تقلید غنم کے منکر نہیں ہیں، جب کہ شافعیہ اور حنابلہ غنم کے لئے قلابہ کا قائل ہیں۔ ۱۶۴

فرق تقلید کی نوعیت کا ہے کہ اونٹوں میں قلابہ جوتوں وغیرہ کا پہنایا جاتا ہے اور غنم کے اندر قلابہ اس طرح کا نہیں ہوتا بلکہ عام اور معمولی نوعیت کا ہوتا ہے، چھوٹا موٹا دھاگہ وغیرہ باندھ دیا یا کوئی چھوٹی سی پٹی باندھ دی، اس لئے کہ حنفیہ کا صحیح تر قول یہ ہے جس کو علامہ بدر الدین العینی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ بکری چونکہ چھوٹا جانور ہے اس لئے اگر جوتا وغیرہ وزنی قلابہ ڈالا جائے تو بکریوں کو چلنے میں تکلیف ہوگی، اس لئے حنفیہ پسند نہیں کرتے نفس جواز کا انکار نہیں، تو اس لئے حنفیہ اس کے منکر نہیں ہیں، لہذا یہ حدیث حنفیہ کے خلاف بھی نہیں، چنانچہ علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”علیٰ أنا نقول: انهم ما منعوا الجواز وانما قالوا بان التقليد فی الغنم ليس بسنة“۔ ۱۶۵

بعض حضرات نے نقل کیا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک بکری ہدی نہیں ہے، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ”هذا

افتراء علی الحنفیة، ففی ای موضوع قالت الحنفیة: أن الغنم ليست من الهدی؟“۔ ۱۶۶

۱۷۰۲۔ حدثنا أبو النعمان: حدثنا عبد الواحد: حدثنا الأعمش: حدثنا إبراهيم،

۱۶۳ واحش الشافعی، بعدا الحديث علی أن الغنم تقلد، و به قال أحمد واسحاق وأبو ثور وابن حبيب، وقال مالک و أبو حنیفة: لا تقلد لانها تضعف عن التقليد. وقال أبو عمر: احتج من لم يره بان الشارح انما حج حجة واحدة لم يهد فيها غنما، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۱۰، والمحلی، ج: ۷، ص: ۱۱۲، دارالآفاق الجديدة، بیروت:

۱۶۵ عمدة القاری، ج: ۳، ص: ۳۱۰.

۱۶۶ عمدة القاری، ج: ۳، ص: ۳۱۰.

عن الأسود، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: كنت أفلت القلائد للنبي ﷺ فيقلد الغنم ويقیم فی اہله حلالاً. [راجع: ۱۶۹۶]

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نبی کریم ﷺ کی قربانی کی بکریوں کے ہار بٹی تھی اور آپ ﷺ بکریوں کے گلے میں ڈالتے اور بغیر احرام کے گھر میں رہتے۔

۱۷۰۳۔ حدثنا أبو النعمان : حدثنا حماد : حدثنا منصور بن المعتمر : ح :

و حدثنا محمد بن كثير ، أخبرنا سفيان عن منصور ، عن ابراهيم عن الأسود عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كنت أفلت قلائد الغنم للنبي ﷺ - فيبعث بها ، ثم يمكث حلالاً. [راجع: ۱۶۹۶]

میں نے نبی کریم ﷺ کی قربانی کی بکریوں کے ہار بنا کر بٹی تھی، پھر آپ ﷺ ان بکریوں کو روانہ کر دیتے اور خود بغیر احرام کے رہتے۔

۱۷۰۴۔ حدثنا أبو نعيم : حدثنا زكريا ، عن عامر ، عن مسروق ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت :

أفلت لهدى النبي ﷺ - تعنى القلائد - قبل أن يحرم . [راجع: ۱۶۹۶]

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے قربانی کے جانوروں کے ہار بٹے آپ ﷺ کے احرام باندھنے سے پہلے۔

یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب آنحضرت ﷺ نے ۹ھ میں حج کا ارادہ فرمایا تھا لیکن پھر خود تشریف نہیں لے گئے، حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو امیر بنا کر بھیج دیا تھا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بکریوں کے قلاذے بننے شروع کر دیئے تھے، پھر بعد میں آپ ﷺ نے احرام نہیں باندھا۔

(۱۱۱) باب القلائد من العهن

اون کے قلاذے کا بیان

۱۷۰۵۔ حدثنا عمرو بن علي : حدثنا معاذ بن معاذ : حدثنا ابن عون عن القاسم ،

عن أم المؤمنين رضی اللہ عنہا قالت : فلت قلائد ها من عهن كان عندی . [راجع: ۱۶۹۶]

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میرے پاس کچھ اون تھا میں نے اس کے قربانی کے جانوروں کے لئے ہار بنا دیئے۔

مالکیہ کا کہنا یہ ہے کہ قلاذہ نباتات ارض سے ہونا چاہیئے اور عین صوف یعنی اون ہے جو جنس ارض سے نہیں ہے تو اس کی تردید میں حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وفيه رد على من كره الأوبار“

و اختار أن تكون من نبات الأرض ، وهو منقول عن ربيعة ومالك ، وقال ابن التين :
لعله أراد أنه الأولى ، مع القول بجواز كونها من الصوف ، والله أعلم۔ ۱۶۷

(۱۱۲) باب تقليد النعل

جوتی کے قلابہ بنانا

۱۷۰۶۔ حدثنا محمد : أخبرنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى ، عن معمر ، عن يحيى
بن أبي كثير عن عكرمة عن أبي هريرة ؓ : أن نبي الله ﷺ رأى رجلا يسوق بدنة ، قال :
(« اركبها ») قال : انها بدنة . قال : (« اركبها ») قال : فلقد رأيته راكبها يسائر النبي ﷺ
والنعل في عنقه . تابعه محمد بن بشار .

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ قربانی کا
اونٹ ہانک رہا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا سوار ہو جا، اس نے کہا قربانی کا جانور ہے آپ ﷺ نے فرمایا سوار ہو جا
ابو ہریرہ ؓ نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا اونٹ پر سوار نبی کریم ﷺ کے ساتھ چل رہا ہے اور جوتی اس کے گلے
میں لٹک رہی تھی۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ ایک جوتی کی تقلید بھی جائز و کافی ہے اگر ہدی گائے یا اونٹ ہے
تو افضل و مستحب یہ ہے کہ دو جوتے ہوں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے ”نعل“ مفرد لاکر امام ثوری رحمہ اللہ پر رد کیا ہے کہ ان کے نزدیک دو جوتے
ہونے چاہئیں۔ ۱۶۸

حدثنا عثمان بن عمر : أخبرنا علي بن المبارك عن يحيى عن عكرمة عن أبي
هريرة عن النبي ﷺ [راجع : ۱۶۸۹]

(۱۱۳) باب الجلال للبدن

اونٹوں کے جھولوں کا بیان

وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما لا يشق من الجلال إلا موضع السنام . وإذا
نحرها نزع جلالها مخافة أن يفسدها الدم ثم يتصدق بها .

۱۶۷ فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۳۸ .

۱۶۸ قول: (باب تقليد النعل) يحتمل أن يريد الجنس ، ويحتمل أن يريد الوحدة أي النعل الواحدة فيكون فيه إشارة إلى
من اشترط نعلين وهو قول الثوري ، وقال غيره تجزئ الواحدة ، فتح الباري ، ج : ۳ ، ص : ۵۳۹ .

”جلال“ جمع ہے ”جل“ کی اور ”جل“ کہتے ہیں زین کو، تو اونٹ جو بند نہ ہوتا ہے اس کے اوپر زین ڈال دی جاتی ہے۔

”وكان ابن عمر رضی اللہ عنہما لا يشق من الجلال“ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما زین کو پھاڑتے نہیں تھے مگر کوہان کی جگہ سے، یعنی زین ڈالتے تھے اور کوہان کی جگہ سے اس کو پھاڑ دیتے تھے باقی زین اپنی جگہ پر رکھتے تھے کوہان کے حصہ کی زین کو اس لئے پھاڑتے تھے کہ کوہان پر اشعار ہوتا تھا تاکہ کوہان نظر آئے اور پتہ چلے ورنہ اگر زین اس کے اوپر ڈال دیں تو اشعار کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا، اس لئے وہ زین کے کوہان والے حصے کو پھاڑ دیتے تھے۔

”وإذا حصرها نزع جلالها“ جب خر کرتے تو زینیں اتار دیتے ”مخافة أن يفسدها الدم“ اس بات کے اندیشے سے کہ خون زین کو خراب نہ کرے، بعد میں اس کو صدقہ کر دیتے تھے تو معلوم ہوا کہ جانور کے اوپر زین وغیرہ بڑی ہوئی ہو تو قربانی کے بعد وہ بھی صدقہ کر دینی چاہئے۔

۱۷۰۷۔ حدثنا قبيصة: حدثنا سفيان، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن علي رضی اللہ عنہ قال: أمرني رسول الله ﷺ أن أتصدق بجلال البدن التي نحرت وبجلودها. [انظر: ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۲۲۹۹]

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ قربانی کے اونٹ جن کو میں نے خر کیا اس کی جھولیں اور کھالیں فقیروں کو خیرات کر دوں۔

(۱۱۳) باب من اشترى هديه من الطريق وقلدها

جس نے راہ میں قربانی کا جانور خریدا اور اس کو ہار پہنایا

۱۷۰۸۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر: حدثنا أبو ضمرة: حدثنا موسى بن عقبة، عن نافع قال: أراد ابن عمر رضي الله تعالى عنهما الحج عام حجة الحرورية في عهد ابن الزبير رضي الله عنهما، فقبل له: أن الناس كائن بينهم قتال ونخاف أن يصدوك فقال: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ إذا صنع كما صنع، أشهدكم أني قد أوجبت عمرة، حتى كان بظاهر البيداء قال: ماشان الحج والعمرة الا واحد، أشهدكم إنني جمعت حجة مع عمرة، وأهدى هديا مقلدا اشتراه حتى قدم فطاف بالبيت وبالصفا. ولم يزد على ذلك ولم يحلل من شيء حرم منه حتى يوم النحر، فحلق ونحروا رأى أن قد قضى طوافه للحج والعمرة بطوافه الأول ثم قال: كذلك صنع النبي ﷺ. [راجع: ۱۶۳۹]

ترجمہ: نافع نے بیان کیا کہ جس سال حروریہ کے خارجیوں نے حج کا ارادہ کیا عبداللہ بن زبیر کی خلافت میں اسی سال حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے بھی حج کا قصد کیا تو لوگوں نے ان سے کہا کہ اس سال لوگوں کے درمیان لڑائی ہے اور ہمیں خوف ہے کہ کہیں آپ کو روک دیں یعنی کعبہ نہ جانے دیں۔
تو انہوں نے یہ آیت پڑھی:

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾

یعنی تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی ذات بہترین نمونہ عمل ہے،
اگر ایسا ہوا تو میں ویسے ہی کروں گا جیسے رسول اللہ ﷺ نے
حدیبیہ کے سال کیا تھا۔

میں تم لوگوں کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنے اوپر عمرہ واجب کر لیا، جب بیداء کے کھلے میدان میں پہنچے تو کہنے لگے حج اور عمرہ دونوں کا حال یکساں ہے میں تم کو گواہ بناتا ہوں کہ میں نے عمرہ کے ساتھ حج کی بھی نیت کر لی اور قربانی کا جانور بھی ساتھ لیا، اس پر قلاذہ پڑا ہوا تھا، راستہ میں اس کو خرید ا جب بیت اللہ پہنچے تو طواف کیا اور صفا و مروہ کی سعی کی اور اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا۔

دسویں تاریخ تک احرام کی حالت میں رہے اس دن سر منڈایا اور نحر کیا۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے یہ خیال کیا کہ ان کا پہلا طواف حج و عمرہ دونوں کے لئے کافی تھا پھر فرمایا نبی کریم ﷺ نے بھی ایسا ہی کیا تھا۔ یہاں پر لڑائی کا سبب حروریہ کے خروج کو قرار دیا ہے۔ حروریہ خوارج کو کہتے ہیں، حالانکہ پہلے یہی واقعہ گذرا ہے جس میں حجاج بن یوسف کے حملے کا ذکر تھا، اب یہاں تین احتمال ہیں: ایک یہ کہ دوسرا واقعہ ہو، لیکن یہ اس لئے مشکل ہے کہ اسی روایت میں صراحت ہے کہ واقعہ حضرت عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں پیش آیا۔ دوسرے یہ ممکن ہے کہ حجاج کے خروج ہی کو حروریہ کا خروج قرار دیا گیا ہو۔ اور تیسرا احتمال یہ ہے کہ کسی راوی سے وہم ہو گیا ہو۔

اس باب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد مالکیہ کے قول پر رد کرنا ہے جو کہتے ہیں کہ اگر راستے سے خریدے تو عرفات لے جانا ضروری ہے، تو امام بخاری رحمہ اللہ مالک رحمہ اللہ کے خلاف جمہوری تائید فرماتے ہیں کہ عرفات لے جانا ضروری نہیں ہے اس لئے جو روایت انہوں نے ذکر فرمائی ہے اس کے اندر عرفات لے جانے کا ذکر نہیں۔

(۱۱۵) باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير امرهن

اپنی عورتوں کی طرف سے بغیر ان کی اجازت کے گائے ذبح کرنا

۷۰۹ھ۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک، عن یحییٰ بن سعید، عن عُمَرَ بنت عبد الرحمن قالت: سمعت عائشة رضی اللہ عنہا تقول: خرجنا مع الرسول اللہ ﷺ لخمس بقین من ذی القعدة لا نرى إلا الحج، فلما دنونا من مكة أمر رسول اللہ ﷺ من لم

يُكْنِ مَعَهُ هَدًى إِذَا طَافَ وَسَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ أَنْ يَحُلَّ قَالَتْ: فَدَخَلَ عَلَيْنَا يَوْمَ النُّحْرِ بِلَحْمٍ بَقَرٍ فَقُلْتُ: مَا هَذَا؟ قَالَ: نَحْرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَزْوَاجِهِ. قَالَ يَحْيَى: فَذَكَرْتُهُ لِلْقَاسِمِ، فَقَالَ: أَنْتَكَ بِالْحَدِيثِ عَلَى وَجْهِهِ. [راجع: ۲۹۴].

طاعاتِ مالیہ میں نیابت کا مسئلہ

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہم حضور اقدس ﷺ کے ساتھ نکلے ذی قعدہ کے پانچ دن باقی تھے یعنی پچیس ذیقعدہ کو ہم مدینہ سے نکلے ”لانریٰ اِلَا الحج“ ہمارے ذہن میں حج ہی تھا کہ حج کرنے جا رہے ہیں۔
 ”لانریٰ اِلَا الحج“ سے بعض لوگوں نے استدلال کیا کہ افراد کا احرام باندھا تھا لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے، جب آدمی قرآن یا سنت کرتا ہے اور اس سے پوچھو کہ کہاں جا رہے ہو؟ تو وہ کہے گا حج کرنے جا رہا ہوں تو یہ مطلب ہے ”لانریٰ اِلَا الحج“ کا۔

ورنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے درحقیقت فتح کا ارادہ کیا تھا جیسا کہ پیچھے گذر چکا ہے ”فَلَمَّا دَنَوْا مِنْ مَكَّةَ“ جب ہم مکہ مکرمہ کے قریب آئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدًى قَالَتْ فَدَخَلَ عَلَيْنَا يَوْمَ النُّحْرِ بِلَحْمٍ بَقَرٍ“ بعد میں جب یوم النحر آیا تو ہمارے پاس دیکھا کہ گھر میں گائے کا گوشت چلا آ رہا ہے، ”فَقُلْتُ مَا هَذَا؟“ میں نے کہا یہ کیا ہے؟ تو لوگوں نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج کی طرف سے یہ گائے قربان کی ہے۔

”قَالَ يَحْيَى: فَذَكَرْتُهُ لِلْقَاسِمِ“ یہی کہتے ہیں کہ میں نے یہ واقعہ قاسم بن محمد کو سنایا تو فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث صحیح طریق پر روایت کی ہے تو یہ جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تعجب کا اظہار کیا کہ یہ کیا ہے؟ گوشت کہاں سے آیا؟ پھر آپ کو بتایا گیا کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی ازواج کی طرف سے قربانی کی ہے۔

اس سے امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں اس بات پر استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیویوں کی طرف سے ان کی اجازت کے بغیر بھی قربانی کر دے تو ان کی طرف سے قربانی ہو جائے گی، کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ پوچھنا کہ یہ کیا ہے؟ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ انہوں نے قربانی کا کوئی امر نہیں کیا تھا، لیکن یہ استدلال اس لئے صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ عین ممکن ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی ازواج سے کہا ہو کہ میں تمہاری طرف سے قربانی کر دوں، انہوں نے کہا ٹھیک ہے کہ درست ہے گا، لیکن اُن کو یہ نہیں تھا کہ یہ جو گوشت آ رہا ہے یہ اسی قربانی کا ہے جو ہماری طرف سے کی گئی تھی، یا کوئی اور گوشت ہے، سو اس واسطے انہوں نے پوچھا کہ ”مَا هَذَا؟“ تو اس سے یہ استدلال کرنا درست نہیں ہے کہ بغیر امر اور بغیر اذن کے بھی کسی کی طرف سے قربانی ہو جاتی ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ قربانی کرنا طاعاتِ مالیہ میں سے ہے اور طاعاتِ مالیہ میں نیابت جائز ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا سوال اسی لئے تھا کہ معلوم ہو جائے کہ وہی گوشت ہے جس کی توکیل و اجازت تھی یا کہیں اور سے آیا ہے۔

(۱۱۶) باب النحر فی منحر النبی ﷺ بمنی

منیٰ میں نبی اکرم ﷺ نے جہاں نحر کیا تھا وہاں نحر کرنا

آنحضرت ﷺ کے نحر کا مقام منیٰ میں جبرہ عقبہ کے قریب مسجد خیف کے پاس تھا۔ منیٰ میں ہر جگہ نحر کرنا درست ہے، کسی مقام کی کوئی خصوصیت نہیں، لیکن اگر کوئی حضور ﷺ کی اتباع میں آپ ﷺ کے منحر پر ذبح کرے تو یہ افضل ہے۔

چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو اتباع سنت میں بڑا تشدد تھا وہ ڈھونڈ ڈھونڈ کر انہی مقامات میں نماز پڑھتے تھے جہاں آنحضرت ﷺ نے پڑھی تھی اسی طرح نحر بھی اسی مقام پر کیا کرتے تھے جہاں آنحضرت ﷺ نے نحر کیا تھا۔ ۱۶۹

۱۷۱۰۔ حدثنا اسحاق بن ابراہیم : سمع خالد بن الحارث : حدثنا عبید اللہ بن عمر ، عن نافع : أن عبد اللہ ﷺ كان ينحر في المنحر ، قال عبید اللہ : منحر رسول اللہ ﷺ . [راجع : ۹۸۲]

حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اس مقام میں نحر کیا کرتے تھے، جہاں رسول اللہ ﷺ نحر کیا کرتے تھے۔

۱۷۱۱۔ حدثنا ابراہیم بن المنذر : حدثنا انس بن عیاض : حدثنا موسیٰ بن عقبہ ، عن نافع : أن ابن عمر رضی اللہ عنہما كان یبعث بہدیه من جمع من آخر الليل حتی یدخل بہ منحر رسول اللہ مع حجاج فیہم الحر والمملوک . [راجع : ۹۸۲]

حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنی قربانی کے جانور آخر رات میں حاجیوں کے ساتھ جن میں آزاد غلام سب ہی ہوتے مزدلفہ سے منیٰ بھیج دیتے، تاکہ وہ رسول اللہ ﷺ کی قربان گاہ میں داخل کر دیئے جائیں۔

مسئلہ : اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ قربانی کے جانوروں کے لے جانے کے لئے آزاد لوگوں کی تخصیص نہ تھی، بلکہ غلام بھی لے جاتے تھے۔ ۷۰

۱۶۹ ومنی کلہا منحر ، فانحروا فی وحالکم ، وهذا ظاہرہ أن نحرہ ﷺ ببلدک المكان ، وقع عن اتفاق ، لا لشیء یعلق بالنسک ، ولكن ابن عمر کا شدید الاتباع ولا خلاف فی الجواز وان اختلف فی الفضل . فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۵۲ .

۷۰ یعنی أن ابن عمر لم یکن یبعث فی بعث ہدیۃ مع الحجاج الحر منهم ولا مملوک ، وأشار بہ الی أنه لا یشرط بعث الہدی مع الأحرار دون العبد . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۳۲۰ ، وفتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۵۲ .

(۱۱۷) باب من نحر ہدیہ بیدہ

جو شخص اپنے ہاتھ سے قربانی کرے

۱۷۱۲۔ حدثنا سہل بن بکاجر: حدثنا وہیب، عن أيوب، عن أبي قلابه، عن أنس، و ذكر الحديث. قال: ونحر النبي ﷺ بیدہ سبع بدن قیاماً وضحی بالمدينة کبشین املحین اقرنین. مختصراً. [راجع: ۱۰۸۹]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے سات اونٹوں کو کھڑا کر کے اپنے دست مبارک سے نحر کیا اور مدینے میں دو چنگبرے سیٹک والے مینڈھے قربان کیے۔ افضل اور مستحب یہی ہے کہ اگر خود اچھی طرح سے ذبح کر سکتا ہے تو قربانی اپنے ہاتھ سے نحر یا ذبح کرے، لیکن اگر کوئی عذر ہو یا جانور بہت ہوں تو دوسرا بھی کر سکتا ہے۔ الح

اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے دست مبارک سے صرف سات اونٹ نحر فرمائے۔ لیکن حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے تریبھہ اونٹ خود نحر فرمائے، جو آپ ﷺ کی عمر شریف کی تعداد کے مطابق تھے، باقی اونٹ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نحر فرمائے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں جو ابوداؤد اور مسند احمد میں مروی ہے، یہ مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے تیس اونٹ خود قربان فرمائے اور باقی میں نے کئے۔ نیز ابوداؤد ہی میں عبداللہ بن فرط رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ کے سامنے پانچ یا چھ اونٹ لائے گئے تو ان میں سے ہر ایک آپ کے قریب آنے کی کوشش میں تھا کہ آپ اسی کو پہلے قربان کریں۔

ان میں تطبیق یہ ہے کہ آپ ﷺ نے تیس اونٹ تو کسی دوسرے کی مدد کے بغیر خود نحر فرمائے، اور تینتیس اونٹ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مدد سے نحر فرمائے، جیسا کہ عروہ بن حارث کندی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ جس نیزے سے نحر کرنا تھا اس کا نچلا حصہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پکڑا تھا، اور اس طرح دونوں نے مل کر نحر کیا۔ بہر حال اس طرح تریبھہ اونٹ کے نحر میں آنحضرت ﷺ کا دست مبارک شامل تھا۔ باقی اونٹ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نحر فرمائے۔

حضرت کنکویہ قدس سرہ نے یہ تطبیق دی ہے کہ اگرچہ آپ ﷺ نے بہت سے (مثلاً تریبھہ) اونٹ قربان فرمائے، مگر شروع میں سات اونٹ ایک ساتھ آئے تھے، اس لئے ان کا حدیث باب میں خاص طور سے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ذکر کیا ہے۔

”مختصراً“ کا تعلق ”ذکر“ سے ہے ”ای ذکر حدیث مختصراً“۔

(۱۱۸) باب نحر الابل مقيدة

اونٹ کو باندھ کر نحر کرنا

۱۷۱۳۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة: حدثنا يزيد بن زريع، عن يونس، عن زياد بن

جبیر: قال: رأيت ابن عمر رضي الله عنهما أتيا علي رجل قد أناخ بدنه ينحرها، قال:

الحل نحر الهدى بیدہ، وهو افضل اذا احسن النحر. عمد القاری، ج: ۷، ص: ۳۲۱.

ابنہا قیاما مقیدہ۔ سنہ محمد ﷺ۔ وقال شعبہ: عن یونس، أخبرنی زیاد۔
زیاد بن جبر نے کہا کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ ایک شخص کے پاس آئے جس نے نحر کرنے کے لئے اپنا اونٹ بٹھایا تھا، ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا اس کو اٹھا اور پاؤں باندھ کر نحر کر بھی سنت ہے محمد ﷺ کی۔

(۱۱۹) باب نحر البدن قائمة،

اونٹوں کو کھڑا کر کے نحر کرنا

”وقال ابن عمر رضی اللہ عنہما: سنہ محمد ﷺ۔ وقال ابن عباس رضی اللہ عنہما: ﴿صَوَّافٌ﴾ [الحج: ۳۶] قیاماً“۔

۱۷۱۲۔ حدثنا سہیل بن بکار: حدثنا وہیب: عن أيوب: عن أبي قلابه، عن أنس رضی اللہ عنہ قال: صلى النبي ﷺ الظهر بالمدينة أربعا والعصر بذي الحليفة ركعتين، فبات بها فلما أصبح ركب راحلته فجعل يهلل ويسبح، فلما علا على البداء لي بهما جميعا، فلما دخل مكة أمرهم أن يحلوا ونحر النبي ﷺ بيده سبع بدن قیاماً، وضحى بالمدينة كبشين أملحين أقرنين. [راجع: ۱۰۸۹]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور ذوالحلیفہ میں پہنچ کر عصر کی دو رکعتیں پڑھیں یعنی قصر کیا ذوالحلیفہ مدینہ سے تین کوس پر ہے، رات کو وہیں رہ گئے پھر جب صبح ہوئی تو اونٹنی پر سوار ہوئے اور تھلیل تسبیح کرنے لگے پھر جب بیداء میں پہنچے تو حج اور عمرہ دونوں کے لئے لیک پکاری پھر کھڑے ہو کر اپنے ہاتھ سے نحر کیے اور مدینے میں دو چتکیرے سینگ والے مینڈے قربانی کیے۔

مسئلہ: اونٹ کا نحر ”قائمہ“ یعنی کھڑا کر کے اولیٰ ہے، البتہ بغیر قیام بار کہ بھی جائز ہے، یہی حنفیہ کا مذہب ہے کہ ”قائمہ“ اور ”بارکہ“ دونوں جائز ہیں، البتہ قائمہ اولیٰ اور افضل ہے۔ ۲۷۱

۱۷۱۵۔ حدثنا مسدد: حدثنا إسماعيل، عن أيوب، عن أبي قلابه، عن أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال: صلى النبي ﷺ الظهر بالمدينة أربعا والعصر بذي الحليفة ركعتين. حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے مدینہ میں ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعتیں پڑھیں۔

وعن أيوب؛ عن رجل، عن أنس رضی اللہ عنہ: ثم بات حتى أصبح فصلى الصبح ثم ركب راحلته حتى إذا استوت به البداء أهل بعمره وحجة. [راجع: ۱۰۸۹]
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ صبح تک وہیں رہے بعد اس کے صبح کی نماز پڑھی اس کے بعد اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے جب آپ ﷺ کو لے کر اونٹنی بیداء پہنچی تو آپ ﷺ نے عمرہ اور حج دونوں کا نام لے کر ”لیک“ کہا۔

(۱۲۰) باب: لا يعطى الجزار من الهدى شيئاً

قصاب کی مزدوری میں قربانی کی کوئی چیز نہ دیں

۱۷۱۶۔ حدثنا محمد بن أبی کثیر : أخبرنا سفیان قال : أخبرني ابن أبی لجبيح ، عن مجاهد ، عن عبد الرحمن بن أبی لیلی ، عن علی ؓ قال : بعثني النبي ﷺ فقمعت على البدن فأمرني ﷺ قسمت لحومها . ثم أمرني فقسمت جلالها وجلودها . [راجع : ۱۷۰۷]

ترجمہ: حضرت علی ؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے مجھ کو بھیجا تو میں قربانی کے اونٹوں کے پاس کھڑا ہوا پھر حکم دیا تو میں نے ان کا گوشت تقسیم کیا، پھر آپ ﷺ نے حکم دیا تو میں نے ان کی جھولیں اور کھالیں بھی بانٹ دیں۔

۱۷۱۷۔ وقال سفیان : وحدثني عبد الكريم ، عن مجاهد ، عن عبد الرحمن بن أبی لیلی ، عن علی ؓ قال : أمرني النبي ﷺ فقمعت على البدن ولا أعطى عليها شيئاً في جزارتها . [راجع : ۱۷۰۷]

نبی کریم ﷺ نے مجھ کو حکم دیا کہ قربانی کے اونٹوں کا بند و بست کروں اور ان میں سے کوئی چیز قصائی کو مزدوری میں نہ دوں۔

”جزاوة“ کے معنی ہیں قصائی کی اجرت، تو قصائی کی اجرت میں جانور میں سے کچھ نہیں دے سکتے نہ تو اس کا زین، نہ کھال اور نہ ہی کچھ اور۔

مسئلہ: حدیث باب سے واضح ہے کہ قربانی میں سے کوئی چیز سری، پائے ہو یا کھال ہو کوئی چیز بھی ذبح کرنے والے بوٹی بنانے والے کو اجرت میں نہ دی جائے، اس پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے۔

صرف حسن بصری رحمہ اللہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ اجرت میں دے سکتا ہے، اس صورت میں امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس قول کی تردید ہے۔ ۱۷۳

(۱۲۱) باب: يتصدق بجلود الهدى

قربانی کی کھال خیرات کر دی جائے

۱۷۱۷۔ حدثنا مسدد : حدثنا يحيى ، عن ابن جريج قال : أخبرني الحسن بن مسلم وعبد الكريم الجزري : أن مجاهداً أخبرهما : أن عبد الرحمن بن أبی لیلی أخبره : أن علياً ؓ أخبره : أن النبي ﷺ أمره أن يقوم على بدنه وأن يقسم بدنه كلها ، لحومها وجلودها وجلالها ، ولا يعطى في جزارتها شيئاً . [راجع : ۱۷۰۷]

ترجمہ: حضرت علی ؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ آپ ﷺ کی قربانی کے اونٹوں کو دیکھیں اور ان کی سب چیزیں بانٹ دیں گوشت اور کھال اور جھول، قصائی کی اجرت میں کچھ نہ دیں۔

امام احمد بن حنبل اور امام اسحاق رحمہما اللہ وغیرہ کے نزدیک قربانی کی کھال فروخت کر کے اپنے مصرف میں خرچ کرنا جائز ہے، امام بخاری رحمہ اللہ جمہور ائمہ کی تائید کرتے ہیں فروخت کر کے قیمت کو اپنے تصرف میں لانا جائز نہیں، اگر فروخت کر دیا تو کھال کی قیمت کو خیرات کرنا واجب ہے، یہی مسلک ہے حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ وغیرہ کا کہ قیمت واجب التصدق ہے۔ ۱۷۷

(۱۲۲) باب : يتصدق بجلال البدن

قربانی کے جانوروں کی جھولیں خیرات کر دی جائیں

۱۷۸۔ حدثنا أبو نعیم : حدثنا سيف بن أبي سليمان قال : سمعت مجاهدا

يقول : حدثني ابن أبي ليلى : أن علياً ؓ حدثه قال : أهدى النبي ﷺ مائة بدنة فأمروني بلحومها فقسمتها ، ثم أمرني بجلالها فقسمتها ، ثم بجلودها فقسمتها . [راجع : ۱۷۰۷]

”فأمروني بلحومها فقسمتها ، ثم أمرني بجلالها فقسمتها ، ثم بجلودها فقسمتها“۔ آپ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ اس کے گوشت تقسیم کر دوں ، میں نے تقسیم کر دئے ، پھر آپ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ ان کے جھولیں بھی تقسیم کر دوں میں نے تقسیم کر دیں ، پھر آپ ﷺ نے کھالوں کے تقسیم کرنے کا حکم فرمایا میں نے ان کو بھی تقسیم کر دیا۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ قربانی کے جانوروں کے جھولیں بھی خیرات کر دی جائیں اور یہ خیرات کر دینے کا حکم احتیاج ہے ، جیسا کہ علامہ عینی رحمہ اللہ نے ذکر کیا۔ ۱۷۵

۱۷۴۔ وفيه : من استدل به على منع بيع الجلد ، قال القرطبي : دليل على أن جلود الهدى وجلالها لا تباع لعطفها على اللحم واعطائها حكمه . وقد اتفقوا على أن لحمها لا يباع ، فكذلك الجلود والجلال . وأجاز الأوزاعي وأحمد اسحاق وأبو ثور ، وهو وجه عند الشافعية ، قالوا : ويصرف لمنه مصرف الأضحية ، واستدل أبو ثور على أنهم اتفقوا على جواز الانتفاع به ، فكل ما جاز الانتفاع به جاز بيعه ، وعورض باتفاقهم على جواز الأكل من لحم هدى التطوع ، ولا يلزم من جواز أكله جواز بيعه . وفي (الوضيح) : واختلفوا في بيع الجلد ، فروى عن ابن عمر : أنه لا بأس بأن يبيعه ويتصدق بمنه ، قاله أحمد واسحاق ، وقال أبو هريرة : من باع أهاب أضحية فلا أضحية له ، وقال ابن عباس : يتصدق به أو ينتفع به ولا يبيعه ، وعن القاسم وسالم : لا يصح بيع جلدها ، وهو قول مالك . عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۳۲۶ ، وفتح الباري ، ج : ۳ ، ص : ۵۵۶ .

۱۷۵۔ ليس التصدق بجلال البدن فرضاً ، وإنما صنع ذلك ابن عمر لأنه أراد أن يرجع في شيء أهل به الله ، ولا في شيء أضيف إليه . انتهى . وقال أصحابنا : ويتصدق بجلال الهدى وزمانه لأنه أمر علينا ، ص ، بذلك ، والظاهر أن هذا الأمر أمر استحباب . عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۳۱۴ .

(۱۲۳) باب : ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ

وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ، وَأَذَّنَ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا

أَلَى قَوْلِهِ ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ [الحج : ۲۶-۳۰]

امام بخاری رحمہ اللہ کی عادت طیبہ یہ ہے کہ کبھی تو ترجمہ الباب ذکر فرما کر اس کے بعد آیت کریمہ ذکر کر کے ترجمہ کی تائید فرماتے ہیں اور کبھی ”استعبرا کما و تیمنا“ آیت کو اولاً ذکر فرماتے ہیں اور اس کے بعد خلاصہ ترجمہ ذکر فرماتے ہیں یہاں ایسا ہی ہے کہ اولاً آیت ذکر فرمائی اور پھر خلاصہ ذکر فرمایا دیا۔

چنانچہ آیات ”وَاطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ“ اور ”وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ“ ذکر فرمائی اور یہاں بھی قربانی کی مناسبت سے خلاصہ ذکر فرمایا کہ بعض کفار کا خیال تھا کہ قربانی کا گوشت خود قربانی کرنے والے کو نہ کھانا چاہیے، اس کی اصلاح فرمادی کہ شوق سے کھاؤ، دوستوں کو دو اور مصیبت زد دھتجا جوں کو کھلاؤ۔

”وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ“ جھوٹی بات زبان سے نکالنا، جھوٹی شہادت دینا، اللہ ﷻ کے پیدا کئے ہوئے جانور کو غیر اللہ کے نامزد کر کے ذبح کرنا، کسی چیز کو بلا دلیل شرعی حلال و حرام کہنا، سب ”قول الزور“ میں داخل ہے۔ ”قول الزور“ کی برائی کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ اللہ ﷻ نے اس کو یہاں شرک کے ساتھ ذکر فرمایا ہے اور دوسری جگہ ارشاد ہوا ”وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ“ [الاعراف، رکوع ۴] احادیث میں بڑی تاکید و تشدید سے آپ ﷺ نے اس کو منع فرمایا ہے۔

(۱۲۴) باب مَا يَأْكُلُ مِنَ الْبَدَنِ وَمَا يَتَصَدَّقُ

قربانی کے جانوروں میں سے کیا کھائے اور کیا صدقہ کرے

”وَقَالَ عِيبَادُ اللَّهِ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ، عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: لَا يُؤْكَلُ مِنْ جِزَاءِ الصَّيْدِ وَالنَّذْرِ، وَ يُؤْكَلُ مِمَّا سِوَى ذَلِكَ. وَقَالَ عَطَاءٌ: يَأْكُلُ وَيَطْعَمُ مِنَ الْمَتْعَةِ“.

حضرت ابن عمر ؓ نے فرمایا کہ احرام میں کوئی شکار کرے اور اس کا بدلہ دینا پڑے تو شکار کے بدلہ کے جانور اور نذر کے جانور میں سے کچھ نہ کھائے اس کے علاوہ باقی سب میں سے کھائے۔

عطاء رحمہ اللہ نے کہا متع کی قربانی میں سے کھائے اور کھلائے۔

”لَا يُؤْكَلُ مِنْ جِزَاءِ الصَّيْدِ وَالنَّذْرِ“ کہ اگر کوئی شخص حالت احرام میں شکار کر لے اور شکار کے بدلے میں اس کو کوئی دم دینا پڑے یا اس نے قربانی کی نذر کر رکھی ہو تو اس کا گوشت تو نہیں کھائے گا، ”وَيُؤْكَلُ مِمَّا سِوَى ذَلِكَ“ اور اس کے علاوہ میں سے کھا سکتا ہے، یعنی جو متع کا دم یا اور جو نفلی قربانیاں ہیں وہ سب کھا سکتا ہے۔

حنفیہ کا مسلک بھی حضرت ابن عمرؓ کے ارشاد کے مطابق ہے کہ جو جزاء یا کفارہ ہے وہ نہیں کھا سکتا، اسی طرح نذروا جب بھی نہیں کھا سکتا، باقی سب کھا سکتا ہے۔

ابام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک قرآن کا دم بھی نہیں کھا سکتا کیونکہ ان کے نزدیک قرآن کا دم جبر ہے، چونکہ ان کے ہاں قرآن افضل نہیں ہے، اس لئے کہتے ہیں کہ قرآن کا دم دم جبر ہے۔
حنفیہ کہتے ہیں کہ قرآن کا دم دم شکر ہے، اس لئے کھا سکتا ہے۔ ۶۷

۱۷۱۹۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن ابن جريج: حدثنا عطاء: سمع جابر ابن عبد الله رضى الله عنهما يقول: كنا لا نأكل من لحوم بدننا فوق ثلاث منى فرخص لنا النبي ﷺ فقال: ((كُلُوا وَتَزُودُوا)) فَاكَلْنَا وَتَزُودْنَا.

قلت لعطاء: أقال: حتى جئنا المدينة؟ قال: لا. [انظر: ۵۵۶۷، ۵۳۲۳، ۲۹۸۰].
ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہؓ نے فرمایا کہ ہم قربانیوں کا گوشت منی کے تین دنوں کے بعد نہیں کھاتے تھے، پھر نبی کریم ﷺ نے ہمیں اجازت دی اور فرمایا کھاؤ اور زود راہ بناؤ تو ہم نے کھایا اور زود راہ بنایا، چنانچہ ہم نے کھایا اور زود راہ بنایا۔

”قلت لعطاء“ میں نے عطاء سے پوچھا ”أقال حتى جئنا المدينة“ کیا انہوں نے یہ بھی کہا تھا کہ یہاں مدینہ آجاتے تھے جب بھی کھاتے تھے؟ ”قال لا“ انہوں نے کہا کہ نہیں کہا تھا، لیکن ہو سکتا ہے کہ مدینہ بھی لے جاتے ہوں، معلوم ہوا کہ اس حدیث کی روشنی میں گوشت باقی رکھنا جائز ہے۔
لیکن کتاب الاضاحی میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ ”حضور ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ نہ کھائے“۔

اس حدیث میں تین دن کے بعد گوشت کھانے کی ممانعت آئی ہے، لیکن اس پر تمام فقہاء کا اجماع ہے کہ یہ حکم بعد میں منسوخ ہو گیا، جیسا کہ اس روایت میں صاف صاف بیان فرمایا کہ: ”قال رسول الله ﷺ: كنت نهيتكم عن لحوم الأضاحي فوق ثلاث ليتسع ذوو الطول على من لا طول له، فكلوا

۱۷۱۹ فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۵۸.

۱۷۱۹ وفي صحيح مسلم، كتاب الأضاحي، باب بيان ما كان من النهي عن أكل لحوم الأضاحي بعد ثلاث في أول الإسلام، رقم: ۳۲۳۳، وسنن النسائي، كتاب الضحايا، باب الاذن في ذلك، رقم: ۳۳۵۰، ومسند أحمد، باقى مسند المكثرين، باب مسند جابر بن عبد الله، رقم: ۱۳۸۹۲، ۱۳۵۱۲، ۱۳۶۰۷، ۲۴۶۳۵، و موطا مالک، كتاب الضحايا، باب ادخار لحوم الأضاحي، رقم: ۹۱۷، وسنن الدارمي، كتاب الأضاحي، باب في لحوم الأضاحي، رقم: ۱۸۷۹.

ماہد الکرم و اطعموا وادخروا“۔

کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”میں نے تم کو تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت کھانے سے اس لئے منع کیا تھا تاکہ مالدار اور وسعت والے لوگ ان لوگوں پر وسعت کریں جن کے پاس قربانی کی وسعت اور طاقت نہیں ہے، یعنی وہ قربانی کا گوشت اپنے پاس ذخیرہ کرنے کے بجائے غرباء میں تقسیم کریں، لیکن اب تمہارے لئے جائز ہے کہ جتنا گوشت چاہو کھاؤ اور جتنا چاہو کھلاؤ اور جتنا چاہو ذخیرہ کرو“۔

اس حدیث کے ذریعے پہلا والا حکم منسوخ ہو گیا۔

یہ ”نبی“ انتظامی تھی شرعی نہیں

تین روز کے بعد آپ ﷺ نے قربانی کا گوشت کھانے سے جو منع فرمایا یہ نبی شرعی تھی ہی نہیں بلکہ انتظامی تھی، اور ایک ”اولی الامر“ کی حیثیت سے حضور اقدس ﷺ نے یہ نبی فرمائی تھی۔

چنانچہ ایک حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے وہ یہ کہ روایت میں آتا ہے کہ مدینہ منورہ کے پاس ایک قافلہ آکر ٹھہر گیا تھا اور وہ قافلہ غریب الوطن تھا، ان کے پاس کھانے کو کچھ نہیں تھا، اس موقع پر حضور ﷺ نے صحابہ کرام ﷺ سے فرمایا کہ تم لوگ قربانی کے گوشت کا ذخیرہ مت کرو، یہ حکم اس لئے دیا تا کہ اپنی قربانی کا بچا ہوا گوشت قافلہ والوں کو جا کر دیں، بعد میں یہ عارض ختم ہو گیا تو وہی اصل حکم واپس آ گیا اور وہ یہ کہ گوشت کا ذخیرہ کرنا بھی جائز ہے، چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے گوشت کا ذخیرہ کرنا منقول ہے:

”عن عابس بن ربیعۃ قال : قلت لأم المؤمنين : أکان رسول اللہ ﷺ ینہی عن لحوم الأضاحی ؟ قالت : لا ، ولكن قل من کان یضحی من الناس فاحب أن یطعم منکم یکن یضحی فلقد کنا نرفع الکراع فناکله بعد عشرة أيام“۔

حضرت عابس بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ کیا حضور ﷺ قربانی کا گوشت کھانے سے منع فرمایا کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں! لیکن اس وقت بہت کم لوگ قربانی کیا کرتے تھے، اس لئے آپ ﷺ نے چاہا کہ قربانی کرنے والے لوگ قربانی نہ کرنے والوں کو کھلائیں، ہم لوگ تو ایک ران رکھ دیا کرتے تھے اور اس کو دس دن کے بعد کھایا کرتے تھے۔ ۸۷

۸۷۔ کذا ذکرہ القاضی المفتی محمد تقی العثماني حفظہ اللہ فی تکملة فتح الملمہم ، ج : ۳ ، ص : ۵۷۳ ، وکذا ذکرہ العینی فی العمدة : وقال جماہیر العلماء : یباح الأکل والامساک بعد ثلاث ، والنہی منسوخ بحديث جابر هذا وغيره ، وهذا من نسخ السنة بالسنة ، وقال بعضهم : لیس هو نسخ بل کان التحريم لعله . فلما زالت زوال التحريم ، وتلك العلة هي الدافعة ، وکانوا منعوا من ذلك فی أول الاسلام من أجل الدافعة ، ﴿بتیہ ما شایا گئے مطہر﴾

۱۷۲۰۔ حدثنا خالد بن مخلد : حدثنا سليمان قال : حدثني يحيى : حدثني عمرة قالت : سمعت عائشة رضي الله عنها تقول : خرجنا مع رسول الله ﷺ لخمس بقين من ذي القعدة ولا نرى الا الحج حتى اذا دنونا من مكة امر رسول الله ﷺ من لم يكن معه هدى اذا طاف بالبيت ثم يحل ، قالت عائشة رضي الله عنها : فدخل علينا يوم النحر يلحم بقر فقلت : ما هذا ؟ فقلت : ذبح النبي ﷺ عن أزواجه .

قال يحيى : فذكرت هذا الحديث للقاسم فقال : أتتک بالحديث على وجهه

[راجع : ۲۹۳]

ترجمہ : حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے ساتھ مدینہ سے نکلے جب ذی قعدہ مہینے کے پانچ دن باقی رہے تھے ہم صرف حج کے ارادے سے نکلے ، جب ہم مکہ کے قریب پہنچے تو جو لوگ قربانی ساتھ لائے تھے ان کو رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ وہ بیت اللہ کا طواف اور صفا و مروہ کا سعی کر کے احرام کھول ڈالیں ، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ پھر میرے پاس بقر عید کے دن گائے کا گوشت لایا گیا میں نے پوچھا یہ کہاں سے آیا ؟ لوگوں نے بیان کیا نبی کریم ﷺ نے اپنی ازواج کی طرف سے گائے ذبح فرمائی ہے۔

(۱۲۵) باب الذبح قبل الحلق

سرمنڈانے سے پہلے قربانی کا بیان

۱۷۲۱۔ حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب : حدثنا هشيم ، أخبرنا منصور بن

زاذان ، عن عطاء ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : سئل النبي ﷺ عن حلق قبل أن

يذبح ونحوه فقال : ((لا حَرْجَ ، لا حَرْجَ)) . [راجع : ۸۳]

آگے کئی حدیثیں آرہی ہیں ، اس میں نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ حج میں کسی نے ترتیب کی خلاف

..... ﴿گزشتہ سے پیڑھے﴾ فلما زالت العلة الموجبة لذلك أمرهم أن يأكلوا ويدخروا ،

وروى مسلم من حديث مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عبد الله بن واقد قال نهى النبي ﷺ عن أكل لحوم

الضحايا بعد ثلاث . قال عبد الله بن أبي بكر : فذكرت ذلك لعمرة ، فقالت : صدق ، سمعت عائشة تقول : دفأ أهل

أبيات من أهل البادية حضرة الأضحى زمن رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : ((ادخروا الا لا تأثم تصدقوا بما بقى ،

فلما كان بعد ذلك قالوا : يا رسول الله ان الناس يتخذون الأسقية من ضحاياهم و يحملون فيها الودك ، فقال رسول

الله ﷺ : وما ذاك ؟ قالوا : نهيت أن توكل لحوم الضحايا بعد ثلاث ، فقال : انما نهيتكم من أجل الدافة التي دفت ،

فكلوا و ادخروا و تصدقوا)) . ج : ۷ ، ص : ۳۳۱ .

ورزی کر لی تو آپ ﷺ نے ہر ایک واقعہ پر فرمایا ”لا حرج“۔

مناسک اربعہ میں ترتیب

اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے کہ یومِ نحر یعنی دس ذی الحجہ کو حاجی کو چار کام کرنے ہوتے ہیں اور ان چار کاموں میں جو مسنون ترتیب ہے وہ یہ ہے کہ:

- ۱۔ سب سے پہلے منیٰ جا کر جمرہ عقبہ کی رمی کرنی ہے۔
- ۲۔ پھر اگر وہ مختار یا قارن ہے تو دم یعنی قربانی کرنی ہے۔
- ۳۔ قربانی کے بعد پھر حلق کرانا یا تقصیر کرنا۔

اور

- ۴۔ پھر طواف زیارت۔

یہ چار کام کرنے ہیں اور بالا جماع طواف زیارت میں ترتیب واجب نہیں، لہذا اگر کوئی آدمی پہلے طواف زیارت کر لے اور بعد میں آکر یہ کام کرے تو بھی جائز ہے اور باقی تین کام یعنی رمی، نحر اور حلق میں ترتیب کا کیا حکم ہے، سو اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

امام اعظم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان میں ترتیب واجب ہے، لہذا اس ترتیب میں اگر کوئی گزبذ کر لے یعنی رمی سے پہلے قربانی کر لی یا قربانی سے پہلے حلق کر لیا یعنی اس ترتیب کے عائد یا تاسیاً یا جاہلاً بدل لے، تو اس صورت میں اس کے ذمہ دم واجب ہوگا، البتہ طواف زیارت کو بقیہ مناسک یا ان میں سے کسی پر مقدم کرنے پر کوئی دم نہیں۔ ۱۷۹

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ ترتیب مسنون ہے، لہذا اگر کوئی شخص اس کی خلاف ورزی کر لے تو خلاف سنت تو ہوگا لیکن اس کے اوپر کوئی دم نہیں آئے گا۔ ۱۸۰

۱۷۹، ۱۸۰ ثم اعلم ان للعلماء في هذا الباب اقوالا، فذهب عطاء وطاؤس ومجاهد الى انه: ان قدم نسكا قبل نسك انه لا حرج عليه، وبه قال الشافعي وأحمد وإسحاق. وقال ابن عباس: من قدم من حجه شيئا آخره فعليه دم، وهو قول النخعي والحسن وقتادة. واختلفوا اذا حلق قبل أن يذبح؟ فقال مالك والویری والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور وداؤد وابن جرير: لا شيء عليه، وهو نص الحديث، ونقله ابن عبد البر عن الجمهور، منهم عطاء وطاؤس، سعيد بن جبیر وعكرمة ومجاهد والحسن وقتادة، وقال النخعي وأبو حنيفة وابن الماجشون: عليه دم، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۳۳، کتاب الأم، ج: ۲، ص: ۲۱۵، دار المعرفۃ، بیروت، ۱۳۹۳ھ، و التمهید لابن عبد البر، ج: ۷، ص: ۲۷۳، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب، ۱۳۸۷ھ.

یہاں کئی حدیثیں ہیں چنانچہ ترجمۃ البلب کی پہلی حدیث میں بھی ہے کہ آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی شخص ذبح سے پہلے حلق کر لے یا اس طرح کا کوئی اور کام ترتیب کے خلاف کر لے تو آپ ﷺ نے فرمایا ”لَا حَرْجَ، لَا حَرْجَ“ کوئی حرج نہیں کوئی حرج نہیں، اس سے ائمہ ثلاثہ استدلال کرتے ہیں کہ اس کے اوپر کوئی دم وغیرہ نہیں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کے راوی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ہیں اور ان کا فتویٰ مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ ہے کہ ”مَنْ قَدِمَ شَيْئًا مِنْ حَجَّهِ أَوْ آخِرِهِ فَلْيَهْرُقْ لَذَلِكَ دَمًا“، یعنی جو شخص ان چیزوں میں سے کسی چیز میں تاخیر کر دے یا اس کو اپنی جگہ سے ہٹا دے تو وہ دم دے اور راوی کا فتویٰ جب روایت کے خلاف ہو تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ روایت یا تو مؤول ہے یا منسوخ ہے۔ ۱۸۱

یہ جو حضور ﷺ نے متعدد بار ”لَا حَرْجَ، لَا حَرْجَ“ فرمایا تو امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد گناہ کا مرتفع ہونا ہے کہ گناہ نہیں، کیونکہ وہ حج کا پہلا سال تھا لوگوں کو مناسک کا پورا علم نہیں تھا، لہذا ان کو معذور قرار دیا گیا اور فرمایا کہ تم پر کوئی گناہ نہیں لیکن موجب دم کے یہ متانی بھی نہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس سال دم بھی واجب نہ کیا گیا ہو لیکن بعد میں جب احکام اور مناسک لوگوں میں معروف ہو گئے تو پھر دم واجب کر دیا گیا۔

اور ایک روایت خود امام محمد رحمہ اللہ نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ”کتاب الحجۃ علی اہل المدینۃ“ میں نقل کی ہے کہ:

”عن أبي حنيفة في الرجل وهو حاج فيحلق رأسه قبل أن يرمي الجمرۃ أنه لاشيء عليه“
یعنی اگر کوئی ایک شخص نسیا نایا جہل ایسا کرے تو پھر دم بھی نہیں، اگر یہ روایت لی جائے تو پھر ان احادیث پر کوئی اشکال بننا ہی نہیں۔ ۱۸۲

اور حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے فیض الباری میں اس کی طرف رجحان ظاہر کیا ہے۔ ۱۸۳
البتہ آیت کریمہ ”لَا تَحْلِقُوا رءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ“ ترتیب ”بین الحلق والنحر“ پر صریح معلوم ہوتی ہے اگرچہ وہ احصار کے بارے میں نازل ہوئی ہے، مگر دلالتہ النص سے دم تمت یا دم قرآن کو بھی نہی تنہم معلوم ہوتا ہے، کیونکہ جب احصار کے عذر کی حالت میں بھی یہ پابندی ہے تو یہاں بلا عذر بطریق اولیٰ پابندی ہونی چاہیے۔

۱۸۱ مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۳، ص: ۳۶۳، رقم: ۱۲۹۵۸، مکتبۃ الرشد، ریاض، ۱۴۰۹ھ۔ و عمدۃ القاری، ج: ۷، ص: ۳۳۳۔

۱۸۲ کتاب الحجۃ، باب الذی یجھل فیحلق رأسه قبل أن يرمي الجمرۃ أنه لاشيء عليه، ج: ۲، ص: ۳۷۱، عالم الکتب، بیروت، ۱۴۰۳ھ۔

۱۸۳ فیض الباری، ج: ۳، ص: ۱۱۸۔

آگے حدیثیں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۷۲۲۔ حدثنا أحمد بن يونس : أخبرنا أبو بكر، عن عبد العزيز بن رفيع، عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما : قال رجل للنبي ﷺ : زرت قبل أن أرمي، قال : ((لا حرج)) قال : حلفت قبل أن أذبح . قال ((لا حرج)) ، قال : ذهبت قبل أن أرمي، قال : ((لا حرج)) . وقال عبد الرحيم الرازي عن ابن خثعم : أخبرني عطاء ، عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ . وقال القاسم بن يحيى : حدثني ابن خثيم عن عطاء ، عن ابن عباس عن النبي ﷺ . وقال عفان : أراه عن وهيب . حدثنا ابن خثيم ، عن سعيد ابن جبير ، عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ . وقال حماد عن قيس بن سعد وعباد بن منصور ، عن عطاء ، عن جابر ﷺ عن النبي ﷺ .

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا میں نے رمی سے پہلے طواف زیارت کر لیا، آپ ﷺ نے فرمایا کچھ حرج نہیں، اس نے کہا میں نے قربانی سے پہلے سرمٹا لیا آپ ﷺ نے فرمایا کچھ حرج نہیں، اس نے کہا میں نے رمی سے پہلے ذبح کر لیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی حرج نہیں، کوئی قباحت نہیں۔

۱۷۲۳۔ حدثنا محمد بن المثنى قال : حدثنا عبد الأعلى قال : حدثنا خالد ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : ((سئل النبي ﷺ فقال : رميت بعد ما أمسيت ، فقال : ((لا حرج)) . قال : حلفت قبل أن أنحر ، قال : ((لا حرج)) . [راجع : ۸۴]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ سے کسی نے پوچھا چنانچہ اس نے کہا میں نے شام ہو جانے کے بعد رمی کی آپ ﷺ نے فرمایا کچھ حرج نہیں، پھر اس نے کہا میں نے قربانی کرنے سے پہلے سرمٹا لیا آپ ﷺ نے فرمایا کچھ حرج نہیں۔

۱۷۲۴۔ حدثنا عبدان : أخبرني أبي ، عن شعبة ، عن قيس بن مسلم ، عن طارق ابن شهاب ، عن أبي موسى ﷺ قال : قدمت على رسول الله ﷺ وهو بالبطحاء فقال : ((أحججت ؟)) قلت : نعم . قال : ((بما أهملت ؟)) قلت : لبيك باهلال كا هلال النبي ﷺ . قال : ((أحسنت انطلق فطف بالبيت وبالصفاء المروة)) لم أتيت امرأة من نساء بني قيس ففلت رأسي ، ثم أهملت بالحج فكنت أفتي به الناس حتى خلافة عمر ﷺ فلذكرته له . فقال : أن ناخذ بكتاب الله فإنه يأمرنا بالتمام وأن ناخذ بسنة رسول الله ﷺ فإن رسول

اللہ ﷻ لم یخل حتی بلغ الهدی محلہ۔ [راجع: ۱۵۵۹]

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعری ؓ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اس وقت آپ ﷺ بطحاء میں تھے آپ ﷺ نے پوچھا کیا تو نے حج کی نیت کی؟ میں نے عرض کیا جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا تو نے احرام کس طرح باندھا ہے؟ میں نے عرض کیا ”لیک باہلال کاہلال النبی ﷺ“ یعنی نبی اکرم ﷺ کے احرام کے مانند، آپ ﷺ نے فرمایا تو نے اچھا کیا اب جاؤ اور بیت اللہ اور صفا و مروہ کا طواف کرو۔ میں نے کیا اور احرام کھول ڈالا، پھر میں بنی قیس کے ایک عورت کے پاس آیا اس نے میرے سر سے جوئیں نکالیں، اس کے بعد میں نے حج کا احرام باندھا اور میں لوگوں کو بھی یہی فتویٰ دیتا تھا، جب حضرت عمر ؓ کی خلافت ہوئی تو میں نے ان سے یہ بیان کیا، عمر ؓ نے فرمایا اگر ہم اللہ ﷻ کی کتاب کو لیں تو کتاب اللہ کا حکم ہے ”اتموا الحج و العمرة للہ“ یعنی حج اور عمرہ پورا کرو اور اگر اللہ کے رسول ﷺ کی سنت کو لیں تو رسول اللہ ﷺ نے احرام اس وقت تک نہیں کھولا جب تک قربانی اپنے محل نہیں پہنچ گئی۔

(۱۲۶) باب من لبس رأسه عند الاحرام وحلق

احرام باندھتے وقت سر کے بالوں کو بجالینا اور احرام کھولتے وقت سر منڈانا

۱۷۲۵۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن

حفصۃ ؓ انها قالت: یا رسول اللہ ، ماشان الناس حلوا بعمرة ولم تحلل أنت من عمرتك؟ قال: ((انی لبست رأسی وقلدت ہدی فلا أحل حتی أنحر)). [راجع: ۱۵۶۶]

ترجمہ: حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یا رسول اللہ ﷺ لوگوں کو کیا ہوا ہے کہ انہوں نے عمرہ کر کے احرام کھول دیا ہے او آپ ﷺ نے عمرہ کر کے احرام نہیں کھولا، آپ ﷺ نے فرمایا میں نے اپنے بال بجالے تھے اور قربانی کے گلے میں ہار ڈالے تھے اس لئے میں احرام نہیں کھول سکتا، جب تک نحر نہ کروں۔

لبس رأسه۔ ”لبس بالتشديد من التلبید“ یعنی ”تلبید“ کے معنی ہے کسی گوند یا لیس دار تیل سے بالوں کو جمانا۔ پکنا تا کہ گرد و غبار سے محفوظ رہے اور منتشر نہ ہو۔

اور امام بخاری رحمہ اللہ مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس نے احرام باندھتے وقت اپنے زلفوں یعنی بالوں کو گوند یا عطی وغیرہ سے بجالیا ہے اس کے لئے بھی احرام کھولتے وقت حلق ہی افضل ہے۔

(۱۲۷) باب الحلق والتقصیر عند الاحلال

احرام کھولتے وقت سر کے بال منڈانے یا چھوٹا کرنے کا بیان

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ حاجی کو حلق اور قصر میں اختیار ہے کہ حلق کرائے یا قصر کرائے اور

حدیث باب سے یہ بھی ثابت ہے کہ افضل خلق ہے۔

۱۷۲۶۔ حدثنا أبو الیمان : أخبرنا شعیب بن ابی حمزة ، قال نافع : کان ابن عمر رضی اللہ عنہما یقول : خلق رسول اللہ ﷺ فی حجة . [أنظر : ۴۳۱۰ ، ۴۳۱۱] ترجمہ : حضرت نافع رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے حج میں سرمنڈایا۔

۱۷۲۷۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن نافع ، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما : أن رسول اللہ ﷺ قال : ((اللّٰهُمَّ ارحم المحلقين)) . قالوا : والمقصرين یارسول اللہ ، قال : ((اللّٰهُمَّ ارحم المحلقين)) . قالوا : والمقصرين ، قال : ((والمقصرين)) .

”وقال البیث : حدثنی نافع : ((رحم اللہ المحلقين)) مرة أو مرتین . قال : وقال عبید اللہ : حدثنی نافع وقال فی الرابعة : ((والمقصرين))“ .

ترجمہ : حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا : اے اللہ! سرمنڈانے والوں پر رحم فرما، لوگوں نے عرض کیا اور بال چھوٹے کرنے والوں پر بھی یا رسول اللہ ﷺ، آپ ﷺ نے فرمایا اے اللہ! سرمنڈانے والوں پر رحم فرما، لوگوں نے عرض کیا اور بال چھوٹے کرنے والوں پر بھی یا رسول اللہ ﷺ، آپ ﷺ نے فرمایا بال چھوٹے کرنے والوں پر رحم فرما۔

۱۷۲۸۔ حدثنا عیاش بن الولید : حدثنا محمد بن فضیل : حدثنا عمارۃ بن القعقاع ، عن أبی زرعة ، عن أبی ہریرۃ ، قال : قال رسول اللہ ﷺ : ((اللّٰهُمَّ اغفر للمحلقين)) . قالوا : وللمقصرين : قال : ((اللّٰهُمَّ اغفر للمحلقين)) . قالوا : وللمقصرين قال : ((اللّٰهُمَّ اغفر للمحلقين)) قالوا : وللمقصرين قالها ثلاثا . قال : ((وللمقصرين)) .

ترجمہ : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا : یا اللہ! سرمنڈانے والوں کو بخش دے لوگوں نے عرض کیا اور بال چھوٹا کرنے والوں کو بھی، آپ ﷺ نے فرمایا : یا اللہ! سرمنڈانے والوں کو بخش دے لوگوں نے عرض کیا اور بال چھوٹا کرنے والوں کو بھی، آپ ﷺ نے تین بار یہی فرمایا، پھر چوتھی بار میں فرمایا اور بال چھوٹے کرنے والوں کو بھی بخش دے۔

۱۷۲۹۔ حدثنا عبد اللہ بن محمد بن أسماء : حدثنا جویریۃ بن أسماء ، عن نافع : أن عبد اللہ قال : خلق النبی ﷺ وطائفة من أصحابہ و قصر بعضهم . [راجع : ۱۶۳۹] ترجمہ : حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ میں سے ایک گروہ نے

سرمنڈایا اور بعض صحابہ نے بال چھوٹا کرایا۔

۱۷۳۰۔ حدثنا أبو عاصم، عن ابن جريج، عن الحسن بن مسلم، عن طاؤس، عن

ابن عباس، عن معاوية رضی اللہ عنہ قال: قصرت عن رسول الله ﷺ بمشقص. ۱۸۴
ترجمہ: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے موئے مبارک ایک قینچی سے کترے
یعنی چھائے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کا قصر قینچی سے کیا، اب یہ بہت مشکل مسئلہ
بن گیا، اس واسطے کہ یہ واقعہ حجۃ الوداع کا تو ہونی نہیں سکتا اس لئے کہ حجۃ الوداع میں آپ ﷺ نے حلق کرایا تھا نہ
قصر، اور حدیبیہ کا واقعہ بھی نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ حدیبیہ کے وقت اسلام نہیں لائے تھے، عمرۃ
القضاء کا بھی نہیں ہو سکتا، اس واسطے کہ اس وقت بھی اسلام نہیں لائے تھے اور حیرانہ کا بھی نہیں ہو سکتا، اس واسطے
کہ آپ ﷺ نے رات کے وقت عمرہ کیا تھا۔

مسند احمد کی بعض روایتوں میں آتا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے جو قصر کیا وہ عشرہ ذی
الحجہ میں کیا اور ذی الحجہ میں آپ ﷺ نے کوئی عمرہ نہیں کیا، تو کسی طرح بھی یہ بات صحیح نہیں بیٹھتی۔
علامہ یعنی رحمہ اللہ نے صحیح اس کو قرار دیا ہے کہ یہ حیرانہ میں کیا تھا اور جس میں عشرہ ذی الحجہ آیا ہے وہ
شاذ روایت ہے، اور اسی روایت میں قیس بن سعد کا یہ قول مذکور ہے ”والناس ينكرون ذلك“ اس میں
شاید راوی کو وہم ہو گیا ہے۔ ۱۸۵

لاحالہ یہ واقعہ کن ۸ ہجری میں عمرہ حیرانہ کا ہے۔ ۱۸۶

۱۸۳۔ فی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب التقصير في العمرة، رقم: ۲۱۸۸، و مسند النسائي، کتاب مناسک
الحج، باب ابن يقصر المعتمر، رقم: ۲۹۳۸، و مسند أبي داود، کتاب المناسک، باب فی الاقوان، رقم: ۱۵۳۷،
و مسند أحمد، مسند الشاميين، باب حديث معاوية بن أبي سفيان، رقم: ۱۶۲۳۳، ۱۶۲۶۰، ۱۶۲۹۱، ۱۶۳۳۰، ۱۶۳۴۰،
۱۸۵ فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۶۵.

۱۸۶۔ وقال النووي: وهذا الحديث محمول على أن معاوية قصر عن النبي ﷺ في عمرة الجعرانة، لأن النبي ﷺ في حجة
الوداع كما قارنا، و ثبت أنه حلق بمنى، و فرق أبو طلحة شعرة بين الناس، فلا يجوز حمل تقصير معاوية على حجة
الوداع، ولا يصح حمله أيضاً على عمرة القضاء الواقعة سبع من الهجرة لأن معاوية لم يكن يومئذ مسلماً، إنما أسلم
يوم الفتح سنة ثمان، هذا هو الصحيح المشهور، لا يصح قول من حمله على حجة الوداع، و زعم أبي ﷺ كان متمتعاً
لأن هذا غلط فاحش، فقد تظاهرت الأحاديث في مسلم وغيره أن النبي ﷺ قيل له: ما شان الناس حلوا ولم تحل أنت؟
فقال: اني لبدت رأسي وقلدت هديي فلا أحل حتى أتحر الهدى..... ﴿بقية حاشيا گے صفحہ پر﴾.....

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے رجحان ظاہر کیا ہے کہ یہ قصہ ہجرت سے پہلے کا ہے۔ ۱۸۷
اور یہ پہلے میں آپ سے کہہ چکا ہوں کہ حضور ﷺ نے طواف زیارت دن میں کیا تھا اور مراد یہ ہے کہ
رات کو عمرہ اور طواف زیارت کرنے کی اجازت دی تھی تو اس کو ”آخر“ سے تعبیر کر دیا، البتہ ان مثنیٰ کی راتوں
میں نفلی طواف کے لئے تشریف لاتے رہے ہیں۔

(۱۲۸) باب تقصیر المتمتع بعد العمرة

تمتع کرنے والا عمرہ کے بعد بال چھوٹا کرائے

۱۷۳۱۔ حدثنا محمد بن ابی بکر: حدثنا فضیل بن سلیمان: حدثنا موسیٰ
بن عقبہ: أخبرنی کریب، عن ابی عباس رضی اللہ عنہما قال: لما قدم النبی ﷺ
مکہ أمر أصحابه أن يطوفوا بالبيت وبالصفا والمروة، ثم يحلوا ويحللوا
يقصروا. [راجع: ۱۷۳۵]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ تشریف لائے تو اپنے اصحاب کو حکم
دیا کہ بیت اللہ کا طواف کر کے احرام کھول ڈالیں اور سر منڈالیں یا بال چھوٹا کر لیں۔

اس پر اتفاق ہے کہ حلق قصر سے افضل ہے، پھر اس پر بھی امام شافعی رحمہ اللہ سمیت جمہور کا اتفاق ہے کہ
حلق اور قصر ارکان حج و عمرہ اور مناسک میں سے ہیں اور ان کے بغیر حج و عمرہ کوئی بھی مکمل نہیں ہوتا، البتہ امام
شافعیؒ ایک شاذ روایت یہ ہے کہ یہ دونوں محض محظورات کو حلال کرنے والی چیزیں ہیں عبادت اور نسک نہیں۔
پھر حلق اور قصر کی مقدار واجب کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام مالک اور امام احمد رحمہما اللہ کی ایک روایت یہ ہے کہ پورے سر کا واجب ہے۔

..... ﴿گزشتہ سے پتہ﴾ وفی رواية: حتى أحل من الحج. انتهى. قيل: لعل معاوية قصر

عنه في عمرة الجمرات فمسي بعد ذلك، ووطن أنه كان في حجته؟ فان قلت: قد وقع في رواية أحمد من طريق قيس بن
سعد عن عطاء أن معاوية حدث أنه أخذ من أطراف شعر رسول الله ﷺ في إمام العشر بمشقص معي وهو محرم؟
قلت: قالوا: إنها رواية شاذة، وقد قال قيس بن سعد عقبها: والناس ينكرونها ذلك، وقيل: يحتمل أن يكون في قول
معاوية: قصرت عن رسول الله ﷺ بمشقص، حذف تقديره: قصرت أنا شعري عن أمر رسول الله ﷺ. قلت: يرد هذا
مألفي رواية أحمد: قصرت عن رأس رسول الله ﷺ عند المروة. أخرج من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن ابن
عباس، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۳۳.

امام مالک رحمہ اللہ کی مشہور روایت یہ ہے کہ اکثر راس کا واجب ہے۔
 امام احمد رحمہ اللہ کی دوسری روایت بھی اسی کے مطابق ہے۔
 امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نصف راس کا واجب ہے۔
 جب کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ربع راس کا واجب ہے۔
 اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تین بالوں کا حلق یا قصر کافی ہے، جب کہ امام شافعیؒ کے بعض اصحاب
 کے نزدیک مسح راس کی طرح صرف ایک بال کا حلق یا قصر کافی ہے۔ ۱۸۸

(۱۲۹) باب الزيارة يوم النحر

دسویں تاریخ کو طواف زیارت کرنا

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے طواف زیارت کا افضل وقت بتانا ہے کہ یوم نحر ہے، جیسا کہ
 ترجمۃ الباب سے ظاہر ہے۔

طواف زیارت بالاتفاق فرض ہے، حج کا ایک رکن ہے اس لیے اس طواف کا نام طواف رکن، طواف
 افاضہ اور طواف زیارت بھی ہے۔ ۱۸۹

سنت یہی ہے کہ دسویں ذی الحجہ کو کرے حضور اقدس ﷺ نے حجۃ الوداع میں طواف زیارت دسویں
 تاریخ کو کیا ہے۔ باقی گیارہویں اور بارہویں ذی الحجہ میں بھی جائز ہے۔

”و قال أبو الزبير، عن عائشة و ابن عباس ؓ: أخر النبي الزيارة إلى الليل .
 ويذكر عن أبي حسان ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي ﷺ كان يزور
 البيت أيام منى“.

۱۸۸؎ انہ فیہ ما یدل علی وجوب استیعاب حلق الرأس ، لانه ﷺ حلق جميع راسه ، وقال : ((غلوا عني مناسككم))،
 وبہ قال مالک و احمد فی رواية ، كالمسح فی الوضوء ، وقال مالک فی المشہور عنه : يجب حلق أكثر الرأس ، وبہ
 قال أحمد فی رواية ، وقال عطاء : يبلغ به إلى العظمين الذين عند منتهى الصدغين ، أنهما منتهى نبات الشعر ، ليكون
 مستوعبا لجميع راسه . وقال أبو حنيفة : يجب حلق ربع الرأس . وقال أبو يوسف : يجب حلق نصف الرأس . وذہب
 الشافعی الی أنه يكفي حلق ثلاث شعرات ، ولم يكتف بشعره أو بعض شعرة ، كما اكتفى بذلك فی المسح الرأس فی
 الوضوء . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۳۳۹.

۱۸۹؎ هذا باب بیان زیارة الحاج البيت لأجل الطواف به يوم النحر ، والمراد به طواف الزيارة الذي هو ركن من أركان
 الحج ، وسمى طواف الافاضة أيضا ، عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۳۴۵.

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے طواف زیارت رات تک مؤخر فرمایا، اور ابو حسان سے منقول ہے کہ انہوں نے ابن عباس سے سنا کہ نبی کریم ﷺ ایام مئی میں بیت اللہ کی زیارت کرتے تھے۔

تمام صحیح روایات اس بات پر متفق ہیں کہ آپ ﷺ نے طواف زیارت دن میں فرمایا تھا، لیکن اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے طواف زیارت رات کے وقت کیا، اسی لئے شرح حدیث نے مختلف تاویلات کی ہیں:

ابن حبان رحمہ اللہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ دس تاریخ کو دن میں طواف زیارت فرمانے کے بعد اسی رات میں نفلی طواف بھی کیا تھا۔ ۱۹۰

اور بھی متعدد روایات سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ مئی کی راتوں میں بیت اللہ شریف تشریف لے جاتے اور نفلی طواف کرتے تھے۔ ۱۹۱

”آخر النبی الزیارة الى اللیل“

”آخر“ کے معنی ”اذن با التاخیر“ کے ہیں، مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے طواف زیارت رات کے وقت کرنے کی اجازت دی، لیکن یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے خدورات کے وقت طواف زیارت کیا۔

”آخر اللیل“ سے مراد ”عشی“ ہے، عشی کا اطلاق زوال شمس سے غروب شمس تک ہوتا ہے، ائمہ لغت اور علامہ یعنی رحمہ اللہ نے اس کی تصریح کی ہے۔ ۱۹۲

آپ ﷺ نے طواف زیارت دن کے وقت فرمایا اس کی دلیل یہ ہے کہ حدیث باب میں حضرت عائشہ

۱۹۰۔ الطاهر أن المراد منه طواف الوداع أو طواف زیارة محضۃ، وقد ورد حدیث رواه البیهقی أن رسول اللہ ﷺ کان

یزور البیت کل لیلة من لیالی منی، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۲۶، و صحیح ابن حبان، باب الافاضة من منی

لطواف الزیارة، رقم: ۳۸۸۳، ج: ۹، ص: ۱۹۶، مؤسسة الرسالة، بیروت، ۱۴۱۴ھ۔

۱۹۱۔ الوجه الثالث: ما ذكره ابن حبان من أني ﷺ رمى جمرۃ العقبة ونحر ثم تطيب لزیارة ثم افاض لطفاف بالبیت

طواف الزیارة، ثم رجع الى منی فصلی الظهر بها والعصر والمغرب والعشاء، وردد رقدۃ بها، ثم ركب الى البیت لثانیا

وطاف به طواف آخر باللیل، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۲۶۔

۱۹۲۔ وحديث الباب يدل على أنه آخره الى اللیل، قلت: أجيب عن هذا بوجوه. الأول: أن الأحاديث الثلاثة تحمل على

اليوم الأول، وحديث الباب يحمل على بقية الأيام. الوجه الثاني: أن حديث الباب يحمل على أنه آخر ذلك الى ما بعد

الزوال، فكان معناه: آخر طواف الزیارة الى العشی، وأما الحمل على ما بعد الغروب فبعد جداً لما ثبت في الأحاديث

الصحيحة المشهورة من أنه ﷺ طاف يوم النحر نهارة وشرب من سقاية زمزم، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۴۵۔

صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ طواف زیارت دن کے وقت فرمایا اور سنن ابوداؤد میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے طواف زیارت دن میں ادا فرما کر ظہر کی نماز مکہ مکرمہ میں ادا فرمائی۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ ظہر کی نماز منیٰ واپس آ کر پڑھی۔ ۱۹۳

۱۷۴۲۔ وقال لنا أبو نعیم : حدثنا سفیان ، عن عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أنه طاف طوافاً واحداً ثم يقبل ثم يأتي منى ، یعنی یوم النحر ، ورفعه عبدالرزاق . حدثنا عبيد الله .

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ انہوں نے ایک طواف کیا پھر سو گئے یعنی تیلولہ کرنے لگے پھر منیٰ آئے، یعنی دسویں تاریخ۔

۱۷۴۳۔ حدثنا يحيى بن بكير : حدثنا الليث : عن جعفر بن ربيعة ، عن الأعرج قال : حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن : أن عائشة رضي الله عنها قالت : حججنا مع النبي ﷺ فأفطنا يوم النحر فحاضت صفية فأراد النبي ﷺ منها ما يريد الرجل من أهله ، فقلت : يا رسول الله ، انها حائض . قال : ((حابستنا هي؟)) قالوا : يا رسول الله ، افاضت يوم النحر ، قال : ((اخرجوا)) . [راجع : ۲۹۴]

”ويذكر عن القاسم وعروة والأسود ، عن عائشة رضي الله تعالى عنها : افاضت صفية يوم النحر“.

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ حج کیا تو یوم نحر یعنی

۱۹۳ وقال البيهقي في سننه : وأبو الزبير سمع من ابن عباس ، وفي سماعة عن عائشة ، رضي الله عنها ، نظر ، قاله البخاري . فان قلت : هذا يعارض ما رواه ابن عمر وجابر وعائشة ، عن النبي ﷺ أنه طاف يوم النحر نهاراً ؟ والحديثان عن ابن عمر وجابر عند مسلم ، أما حديث ابن عمر فإنه أخرجه من طريق عبدالرزاق عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ، رضي الله تعالى عنهما ، أن رسول الله ﷺ افاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى ، رواه ابوداؤد والنسائي أيضاً . وأما حديث جابر فإنه أخرجه من رواية جعفر بن محمد عن جابر في الحديث الطويل وفيه : ((ثم ركب رسول الله ﷺ فافاض الى البيت فصلى بمكة الظهر ...)) الحديث .

وأما حديث عائشة فأخرجه ابوداؤد من طريق ابن اسحاق عن عبدالرحمن بن القاسم عن أبيه ((عن عائشة قالت : افاض رسول الله ﷺ من آخر يومه حين صلى الظهر ثم رجع الى منى فمكث بها ليلتي التشريق)) . فهذه الأحاديث تدل على أنه طاف طواف الزيارة يوم النحر ، عمدة القاری : ج : ۷ ، ص : ۳۲۶ ، و سنن البيهقي الكبرى : رقم : ۹۴۳۳ ، ج : ۵ ، ص : ۱۴۶ ، مكتبة دارالباز ، مكة المكرمة ، ۱۴۱۳ هـ ، صحيح مسلم ، و سنن أبي داؤد ، ج : ۲ ، ص : ۱۸۵ ، دار الفكر ، بيروت .

دسویں تاریخ کو طواف زیارت کیا، پھر ام المؤمنین حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حیض آگیا، نبی کریم ﷺ نے اس سے صحبت کرنا چاہی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ حائضہ ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ہمیں یہاں سفر سے روک دے گی؟ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ دسویں تاریخ کو طواف زیارت کر چکی ہیں آپ ﷺ نے فرمایا پھر کیا ہے چلو نکلو۔

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے دسویں تاریخ کو طواف زیارت کر لیا تھا۔

(۱۳۰) باب اذا رمی بعد ما امسى، او حلق قبل ان يذبح ناسيا او جاهلا ۱۹۴

کسی نے شام تک رمی نہ کی یا قربانی سے پہلے بھولے سے یا مسئلہ جان کر سرمنڈالیا تو کیا حکم ہے
امام بخاری رحمہ اللہ کی یہ عادت ہے کہ روایات یا ائمہ میں اختلاف ہو تو بعض اوقات کوئی حکم نہیں لگاتے ہیں یہ متفق علیہ ہے کہ گیارہویں تاریخ اور بارہویں تاریخ کی رمی قبل الزوال جائز نہیں صرف بعض سلف نے زوال سے قبل اجازت دی ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تیرہ تاریخ قبل الزوال جائز کہتے ہیں، باقی ائمہ ثلاثہ اور صاحبین رحمہم اللہ ۱۳ تاریخ میں بھی تقدیم کی اجازت نہیں دیتے۔ ۱۹۵

لیکن امام بخاری رحمہ نے ترجمۃ الباب میں جاہلا اور ناسیا کی قید لگا کر بتلادیا کہ اگر ایک شیء مقدم دوسری مؤخر کی جائے تو اگر جہالت و نسیان سے ہے تو دم واجب نہیں ورنہ دم واجب ہے۔ ۱۹۶

۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶۔ و هذه الترجمة تشتمل على حكيمين: أحدهما: رمى جمرۃ العقبة بالليل، والآخر: الحلق قبل الذبح، وكل منهما اما ناسيا او جاهلا بحكمه.

أما الأول: فقد أجمع العلماء أن من رمى جمرۃ العقبة من طلوع الشمس الى الزوال يوم النحر فقد أصاب سننها وقتها المختار. واجتمعوا أن من رماها يوم النحر قبل المغيب فقد رماها في وقت لها، وإن لم يكن ذلك مستحسنا له، واختلفوا فيمن أخر رميها حتى غربت الشمس من يوم النحر، فذكر ابن القاسم أن مالكا كان مرة يقول: عليه دم، ومرة لا يرى عليه شيئا، وقال الثوري: من أخرها عابدا الى الليل فعليه دم، وقال أبو حنيفة وأصحابه والشافعي: يرميها من الغد ولا شيء عليه، وقد أساء، سواء تركها عابدا أو ناسيا لا شيء عليه.

وقال ابن قدامة: إن أخر جمرۃ العقبة الى الليل لا يرميها حتى تزول الشمس من الغد، وبه قال أبو حنيفة وإسحاق. وقال الشافعي ومحمد وابن المنذر ويعقوب: يرمي ليلا، لقوله: ولا حرج ولا شيء عليه: قال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، قال: من فاتته الرمي حتى تغيب الشمس فلا يرم حتى تزول الشمس من الغد، وإذا رمى جمرۃ العقبة قبل طلوع الفجر يوم النحر فأكفر العلماء على أنه لا يجزئ وعليه الاعادة، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه ومالك وأبي ثور وأحمد بن حنبل وإسحاق. وقال عطاء بن أبي رباح وابن أبي مليكة وعكرمة بن خالد وجماعة المكيين: يجزيه ولا إعادة على من فعله. وقال الشافعي وأصحابه: إذا كان الرمي بعد نصف الليل جاز، فإن رماها بعد طلوع الفجر وقبل طلوع الشمس فجائز عند الأكثرين، منهم أبو حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وإسحاق وابن المنذر. وقال مجاهد والثوري والنخعي: لا يرميها الا بعد طلوع الشمس. عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۳۵۰.

۱۷۳۴ - حدثنا موسى بن اسماعيل : حدثنا وهيب : حدثنا ابن أوطاس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي ﷺ قيل له في الذبح والحلق والرمي والتقديم والتأخير فقال : ((لا حرج)) [راجع : ۸۴]

ترجمہ: حضرت ابن عباس ؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ سے قربانی اور سر منڈانے اور رمی کے بارے میں پوچھا گیا اور ان میں آگے پیچھے کرنا آپ ﷺ نے فرمایا کوئی حرج نہیں۔

۱۷۳۵ - حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا يزيد بن زريع : حدثنا خالد ، عن عكرمة : عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان النبي ﷺ يسأل يوم النحر بمعنى فيقول : ((لا حرج)) ، فسأله رجل فقال : حلفت قبل أن أذبح ؟ قال : ((أذبح ولا حرج ، قال : رميت بعد ما أمسيت ؟ فقال : ((لا حرج)) . [راجع : ۸۴]

ترجمہ: حضرت ابن عباس ؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے سے لوگ منیٰ میں دسویں تاریخ میں حج کے مسائل پوچھتے تو آپ ﷺ فرماتے کچھ حرج نہیں چنانچہ ایک شخص نے آپ ﷺ سے پوچھا کہنے لگا میں نے قربانی کرنے سے پہلے سر منڈا لیا آپ ﷺ نے فرمایا اب قربانی کر کہ کچھ حرج نہیں اور اس نے کہا میں نے شام ہو جانے کے بعد رمی کی آپ ﷺ نے فرمایا کچھ حرج نہیں۔

(۱۳۱) باب الفتيا على الدابة عند الجمرة

جرمے کے پاس سوار رہ کر لوگوں کو مسئلہ بتانا

۱۷۳۶ - حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن عيسى ابن طلحة ، عن عبد الله بن عمرو : أن رسول الله ﷺ وقف في حجة الوداع فجعلوا يسألونه فقال رجل : لم أشعر فحلقت قبل أن أذبح قال : ((أذبح ولا حرج)) . فجاء آخر فقال : لم أشعر فنجرت قبل أن أرمي ، قال : ((ارم ولا حرج)) . فمأسئل النبي ﷺ يومئذ عن شيء قدم ولا أخر الا قال : ((الفعل ولا حرج)) . [راجع : ۸۴]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ حجۃ الوداع میں ٹھہرے رہے اور لوگ آپ سے مسائل حج پوچھنے لگے، چنانچہ ایک شخص نے کہا مجھ کو معلوم نہ تھا میں نے ذبح کرنے سے پہلے سر منڈا لیا، آپ ﷺ نے فرمایا اب قربانی کر لے، کچھ حرج نہیں۔ پھر آپ ﷺ کے پاس دوسرا شخص آیا اور کہنے لگا مجھ کو معلوم نہ تھا میں نے رمی سے پہلے قربانی کر لی، آپ ﷺ نے فرمایا اب رمی کر لے کچھ حرج نہیں۔ پھر اس دن جو بات کسی نے پوچھی جس نے مقدم کو مؤخر کیا تھا آپ ﷺ نے جواب دیا کہ اب کر لو کچھ حرج نہیں۔

۱۷۳۷ - حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد : حدثنا أبي : حدثنا ابن جريج : حدثني

الزہری، عن عیسیٰ بن طلحة، عن عبد اللہ بن عمر بن العاصؓ: حدثہ أنه شهد النبی ﷺ یخطب یوم النحر فقام الیہ رجل فقال: کنت أحسب أن کذا قبل کذا، ثم قام آخر فقال: کنت أحسب أن کذا قبل کذا. حلفت قبل أن أنحر، نحررت قبل أن أرمی، وأشباه ذلك، فقال النبی ﷺ: ((افعل ولا حرج)) لهن کلهن، فمأستل یومئذ عن شیء الا قال: ((افعل ولا حرج)). [راجع: ۸۳]

۱۷۳۸ - حدثنا اسحاق: أخبرنا یعقوب بن ابراهیم: حدثنا أبی، عن صالح عن ابن شهاب: حدثنی عیسیٰ بن طلحة بن عبید اللہ: أنه سمع عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما قال: وقف رسول اللہ ﷺ علی ناقة، فذکر الحدیث. تابعه معمر عن الزہری. [راجع: ۸۲]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ خیر یعنی دسویں تاریخ منیٰ میں خطبہ دے رہے تھے کہ ایک شخص آپ ﷺ کے پاس کھڑے ہوئے اور کہنے لگا میں گمان کرتا تھا کہ یہ کام اس کام سے پہلے کرنا چاہیے۔ پھر دوسرا شخص کھڑا ہوا اور کہنے لگا میں گمان کرتا تھا کہ یہ کام اس کام سے پہلے ہے میں نے قربانی کرنے سے پہلے سر منڈا لیا اور رمی سے پہلے قربانی کر لی اور اس کے مانند، تو نبی کریم ﷺ نے ان سب کے جواب میں فرمایا اب کر لو کچھ حرج نہیں، پھر اس دن جو بات پوچھی آپ ﷺ نے یہی فرمایا ”افعل ولا حرج“۔ ۱۷۷۷

(۱۳۲) باب الخطبة آیام منی

ایام منیٰ میں خطبہ کا بیان

ایام حج میں تین خطبوں کا ذکر ملتا ہے:

پہلا خطبہ ساتویں ذی الحجہ کو نماز ظہر کے بعد۔

دوسرا خطبہ نویں ذی الحجہ کو میدان عرفات میں نماز ظہر سے پہلے۔

تیسرا خطبہ دس ذی الحجہ کو بعد نماز ظہر مقام منیٰ میں۔

پہلا خطبہ یوم ترویہ میں یہ ایام خاص حج اور حاجیوں کے جمع ہونے کے ایام ہیں، جس میں لوگوں کو منیٰ کی

طرف لٹکنا، عرفہ میں نماز پڑھنا، وقوف عرفات اور وہاں سے روانہ ہونے کی تعلیم حاصل ہے۔ ۱۹۸

۱۹ اس حدیث پر مزید کام ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، کتاب العلم، رقم الحدیث: ۸۳، جلد: ۲، ص: ۱۱۱۔

۱۹۸ قال ابن المنیر فی الحاشیة: أراد البخاری الزد علی من زعم أن یوم النحر لا خطبة فیہ للحاج، وأن المذکور فی الحدیث من قبیل الوصایا العامة لا علی أنه من شعار الحج، فأراد البخاری أن یبین أن الراوی قد سماها خطبة كما سمي التی وقعت فی عرفات خطبة، وقد اتفقوا علی مشرعية الخطبة بمرقات فكانه الحق المختلف فیہ بالمتفق علیہ انتهى، والله أعلم. فتح الباری، ج: ۳، ص: ۵۷۳۔

اس کے برخلاف دس ذی الحجہ میں حضور ﷺ، آپ ﷺ کے خلیفہ اول ابو بکر صدیق ؓ نے بھی خطبہ دیا تھا، البتہ یہ خطبہ مناسک حج میں سے نہیں ہے، بلکہ موقع کی مناسبت سے وعظ فرمایا گیا۔

آپ ﷺ نے یہ سوچتے ہوئے کہ شاید اس کے بعد اتنے بڑے اجتماع کا موقع نہ ملے اس لئے لوگوں کو کچھ نصیحتیں کر دی جائیں اس بناء پر خطبہ دیا اور اس کو روایتوں میں خطبہ ہی سے تعبیر کیا گیا تو خواہ مخواہ اس کے خطبہ ہونے کی تردید کی ضرورت نہیں ہے۔ ۱۹۹

۱۴۳۹ھ - حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنی یحییٰ بن سعید ، حدثنا فضیل بن غزوان : حدثنا عکرمہ ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : أن رسول اللہ ﷺ خطب الناس يوم النحر فقال : ((یا ایہا الناس ، ای یوم هذا ؟)) قالوا : یوم حرام ، قال : ((فای بلد هذا ؟)) قالوا : بلد حرام . قال : ((فای شهر هذا ؟)) قالوا : شهر حرام . قال : ((فان دمانکم واموالکم واعراضکم علیکم حرام کحرمة یومکم هذا فی بلدکم هذا فی شهرکم هذا)) ، فأعادها مراراً . ثم رفع رأسه فقال : ((اللہم هل بلغت ؟ اللہم هل بلغت ؟)) قال ابن عباس رضی اللہ عنہما : فوالذی نفسی بیدہ ! انہا لو صیغہ الی امته ((فیبلغ الشاهد الغائب ، لاترجعوا بعدی کفاراً یضرب بعضکم رقاب بعض)) . [انظر : ۷۰۷۹]

ترجمہ: حضرت ابن عباس ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یوم نحر یعنی دسویں تاریخ میں لوگوں کو خطبہ دیا، فرمایا: اے لوگو! کون سا دن ہے؟ لوگوں نے عرض کیا حرمت والا دن ہے، پھر آپ ﷺ نے پوچھا یہ کون سا شہر ہے؟ لوگوں نے عرض کیا شہر حرام ہے، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا یہ کون سا مہینہ ہے؟ لوگوں نے عرض کیا ماہ حرام ہے۔

آپ ﷺ نے فرمایا یقیناً جو تمہارے خون اور تمہارے مال اور تمہاری آبروئیں ایک دوسرے کی تم پر ۱۹۹ واما الأحادیث التي وردت عن الصحابة بتصريحهم أنه خطب يوم النحر غير ما تقدم ، فمنها حديث الهرماس بن زياد أخرجه أبو داود ولفظه ((رأيت النبي ﷺ يخطب الناس على ناقته الجذعاء ، يوم الأضحى)) وحديث أبي أمامة ، سمعت خطبة النبي ﷺ بمنى يوم النحر ، أخرجه عبد الرحمن وحديث معاذ ((خطبنا رسول الله ﷺ ونحن بمنى)) ، أخرجه وحديث رافع بن عمرو ((رأيت رسول الله ﷺ يخطب الناس بمنى حين ارتفع الضحى)) أخرجه وأخرج من مرسل مسروق ((وأن النبي ﷺ خطب يوم النحر)) والله أعلم . فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۵۸۷ ، سنن أبي داود ، ج : ۳ ، ص : ۹۶ ، رقم : ۲۸۰۰ ، دار الفکر ، بیروت .

اسی طرح حرام ہیں جیسے تمہارے یہ دن تمہارے اس شہر تمہارے اس مینے میں حرام ہیں۔ آپ ﷺ نے کئی بار اسے دہرایا پھر آپ ﷺ نے اپنا سر مبارک اٹھایا اور کہا اے اللہ! کیا میں نے تیرا پیغام پہنچا دیا، اے اللہ! کیا میں نے پہنچا دیا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے آپ ﷺ کی وصیت اپنی امت کو یہی تھی کہ جو لوگ یہاں موجود ہیں وہ لوگ ان کو پہنچا دیں جو یہاں موجود نہیں ہیں، میرے بعد کافر نہ ہو جانا کہ تم میں بعض بعض کی گردن مارے۔

مقصد بخاریؒ

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد ان حضرات کا رد کرنا ہے جو لوگ خطبہ منیٰ کا انکار کرتے ہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے اس کی تصریح کی ہے کہ ”فأراد البخاری أن يبين أن الراوی قد سماها خطبة كما سمي التي وقعت في عرفات خطبة“۔

۱۷۴۰۔ حدثنا حفص بن عمر : حدثنا شعبة قال : أخبرني عمرو قال : سمعت جابر بن زيد قال : سمعت ابن عباس رضي الله عنهما : قال سمعت النبي ﷺ يخطب بعرفات . تابعه ابن عيينة عن عمرو . [أنظر : ۱۸۴۱ ، ۱۸۴۳ ، ۸۵۰۴ ، ۵۸۵۳] اس باب کی پہلی حدیث میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت خطبہ منیٰ کا آیا تھا، اسی مناسبت سے خطبہ عرفات کا ذکر کر دیا یہ بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہی کی روایت ہے۔

۱۷۴۱۔ حدثني عبد الله بن محمد: حدثنا أبو عامر: حدثنا قرة، عن محمد بن سيرين قال: أخبرني عبد الرحمن بن أبي بكرة، عن أبي بكرة، ورجل أفضل في نفسي من عبد الرحمن حميد بن عبد الرحمن، عن أبي بكرة رضي الله عنه قال: خطبنا النبي ﷺ يوم النحر قال: ((أتدرون أي يوم هذا؟)) قلنا: الله ورسوله أعلم. فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: ((أليس يوم النحر؟)) قلنا: بلى. قال: ((أي شهر هذا؟)) قلنا: الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه. فقال: ((أليس ذو الحجة؟)) قلنا: بلى. قال: ((أي بلد هذا؟)) قلنا: الله ورسوله أعلم. فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه. قال: ((أليست بالبلدة الحرام؟)) قلنا: بلى. قال: ((فإن دعاءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا، في شهركم هذا في بلدكم هذا. إلى يوم تلقون ربكم. ألا هل بلغت؟)) قالوا: نعم. قال: ((اللهم اشهد، فليبلغ الشاهد الغائب، فرب مبلغ أوعى من سامع. فلا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض)). [راجع: ۶۷]

”قال: خطبنا النبی ﷺ يوم النحر قال: ((اتذرون اى يوم هذا؟)).“

نبی کریم ﷺ نے ہم کو دسویں تاریخ مئی میں خطبہ سنایا فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ یہ کون سا دن ہے؟ ہم نے کہا اللہ اور اس کا رسول اللہ ﷺ خوب جانتا ہے، آپ ﷺ خاموش رہے ہم نے سمجھا کہ شاید آپ ﷺ اس دن کا کچھ اور نام رکھیں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ قربانی کا دن نہیں ہے؟ ہم نے عرض کیا بے شک ہے، آپ ﷺ نے فرمایا یہ کون سا مہینہ ہے؟ ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول اللہ ﷺ خوب جانتا ہے، آپ ﷺ خاموش رہے ہم نے سمجھا شاید آپ ﷺ اس مہینے کا کچھ اور نام رکھیں گے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ ذوالحجہ کا مہینہ نہیں ہے؟ ہم نے کہا بے شک یہ ذوالحجہ کا مہینہ ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ کون سا شہر ہے؟ ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول اللہ ﷺ خوب جانتا ہے، پھر آپ ﷺ خاموش رہے ہم نے سمجھا شاید آپ ﷺ اس شہر کا کچھ اور نام رکھیں گے، پھر فرمایا یہ حرمت کا شہر نہیں ہے؟ ہم نے کہا بے شک ہے۔

”قال: ((فبان دماء کم واموالکم علیکم حرام کحرمة یومکم هذا، فی شہرکم

هذا فی بلدکم هذا، الی یوم تلقون ربکم۔“

آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے خون اور تمہارے مال ایک دوسرے کے تم پر حرام ہیں، جیسے اس دن کی اس مہینے کی اس شہر حرام میں حرام ہے، جب تم اپنے مالک سے ملو، کہو کہا میں نے اللہ ﷻ کا حکم پہنچا دیا؟ لوگوں نے کہا بیشک آپ ﷺ نے فرمایا اے اللہ! تو اگواہ رہا اب جو یہاں موجود ہے غائب تک میری بات پہنچا دے، کبھی ایسا ہوگا جس کو پہنچانے کا وہ سننے والے سے زیادہ رکھنے والا ہوگا، میرے بعد ایسا نہ کرنا کہ ایک دوسرے کی گردن مار کر کا فر بن جاؤ۔

روایات میں تعارض و تطبیق

اس حدیث کے دوسرے طرق آئے ہیں، ان میں یہ مذکور ہے کہ ”فسکنا“ ہم خاموش رہے اور یہاں یہ ہے کہ حضور ﷺ خاموش رہے، تو بظاہر دونوں روایتوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔ ۲۰۰
تعارض کا حل یہ ہے کہ جن لوگوں نے یہ کہا کہ صحابہ کرام ﷺ نے یہ کہا کہ یوم النحر ہے اور ذی الحجہ ہے وہ حضور ﷺ کے جواب میں فرمایا آپ ﷺ نے جب پوچھا ”الیس یوم النحر؟ قلنا: الیس ہذی الحجة؟ قلنا: بلی“ راوی نے اس کو کسی روایت میں اس طرح تعبیر کر دیا کہ صحابہ کرام ﷺ نے جواب میں ذی الحجہ اور یوم النحر فرمایا ہے۔

حضور اقدس ﷺ نے جب صحابہ کرام ﷺ کو اس طرف متوجہ کر دیا کہ آج کا دن یوم النحر ہے اور یہ ذی

الحج کا مہینہ ہے تو اس وقت آپ ﷺ نے فرمایا ”فان دماءکم و اموالکم و اعراضکم بینکم حرام“ کہ تمہارے خون، تمہارے مال اور تمہاری آبروئیں آپس میں ایک دوسرے کے لئے ایسی حرمت والی ہیں کہ جیسے تمہارے آج کے دن کی حرمت، اس مہینہ کی حرمت میں اور اس شہر کی حرمت میں، یعنی آج کے دن تین قسم کی حرمتیں جمع ہیں۔

ایک تو مہینہ کی حرمت ہے کہ ذی الحجہ کا مہینہ حرمت والا ہے، اس میں یوم النحر کا دن ہے جو حرمت والا ہے اور یہ شہر یعنی مکہ مکرمہ یا اگر مٹی کے اندر یہ بات فرمائی گئی تو وہ بھی حدودِ حرم میں داخل ہے تو یہ ساری حرمت والی جگہ ہے، یہ تین حرمتیں جمع ہیں، جیسے اس تین چیزوں کی حرمت ہے ایسے ہی تمہارے خون، تمہارے مال اور تمہاری آبروؤں کی آپس میں ایک دوسرے کے لئے حرمت ہے۔

اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی مسلمان کی جان، مال آبرو پر ناحق حملہ کرتا ہے یا جارحیت کا مرتکب ہوتا ہے تو وہ ایسا ہے جیسا کہ ان تین حرمتوں کو پامال کرے۔

۱۷۴۲۔ حدثنا محمد بن المثنی : حدثنا یزید بن ہارون : أخبرنا عاصم بن محمد بن یزید ، عن أبیه ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : قال النبی ﷺ بمنی : ((أتدرون ای یوم هذا ؟ قالوا : اللہ ورسولہ أعلم . فقال : ((فان هذا یوم حرام . أفتدرون ای بلد هذا ؟)) اللہ ورسولہ أعلم . قال : ((بلد حرام . أفتدرون ای شہر هذا ؟)) قالوا : اللہ ورسولہ أعلم . قال ((شہر حرام)) . قال : ((فان اللہ حرّم علیکم دماءکم و اموالکم و اعراضکم کحرمة ہومکم هذا ، فی شہر کم هذا ، فی بلد کم هذا)) .

وقال هشام بن الغاز : أخبرنی نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : وقف النبی ﷺ یوم النحر بین الجمرات فی الحجة التی حج بہذا . وقال : ((هذا یوم الحج الاکبر)) ، فطفق النبی ﷺ یقول : ((اللہم اشہد)) . فودع الناس فقالوا : هذه حجة الوداع . [انظر : ۴۴۰۳، ۶۰۴۳، ۶۱۶۶، ۶۷۸۵، ۶۸۶۸، ۷۰۷۷، ۷۰۸۰] .

ترجمہ

حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے منیٰ میں فرمایا کیا تم لوگ جانتے ہو یہ کون سا دن

۱۷۴۲۔ وفی صحیح مسلم . کتاب الحج ، باب بیان معنی قول النبی ﷺ لا ترجعوا بعدی کفاراً بضرب بعضکم رقاب بعض . رقم : ۹۹ ، وسنن النسائی ، کتاب تحريم الدم ، باب تحريم القتل ، رقم : ۴۰۵۶ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب

الفتن ، باب دابة الارض ، رقم : ۳۹۳۳ .

ہے؟ لوگوں نے کہا اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ یوم حرام ہے یعنی حرمت کا دن ہے، کیا تم لوگ جانتے ہو یہ کون سا شہر ہے؟ لوگوں نے کہا اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں، فرمایا: یہ حرمت کا شہر ہے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا جانتے ہو یہ کون سا مہینہ ہے؟ لوگوں نے کہا اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ماہ حرام ہے۔

آپ ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ نے تم پر ایک دوسرے کے خون، مال اور آبرو کی ایسی ہی حرام کردی ہیں جیسے اس سن کی اس مہینے اس شہر میں ہے۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے حج میں ہجرات کے درمیان کھڑے ہوئے اور فرمایا یہ حج اکبر کا دن ہے پھر نبی کریم ﷺ فرمانے لگے اے اللہ! گواہ رہ اور لوگوں کو رخصت کیا اس پر لوگوں نے کہا یہ حجۃ الوداع ہے۔

”وقال: ((هذا يوم الحج الأكبر)).“

حج اکبر کی تفسیر

حج اکبر کی تفسیر و تشریح میں اختلاف ہے۔

محدثین کے نزدیک حج اکبر سے مراد مطلق حج ہے، اس لئے حج کو ”حج اکبر“ اور اس سے ممتاز کرنے کے لئے عمرہ کو ”حج اصغر“ کہا جاتا ہے۔ ۲۰۲

ایک قول یہ ہے کہ ”حج اکبر“ صرف وہی تھا جس میں نبی کریم ﷺ نے بنفس نفیس شرکت فرمائی۔ ۲۰۳

مجاہد رحمہ اللہ کہتے ہیں ”حج اکبر“ حج قرآن ہے اور ”حج اصغر“ حج افراد ہے۔ ۲۰۴

یوم الحج اکبر کا مصداق کیا ہے اس بارے میں علماء کے اقوال مختلف ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ، شعبی اور مجاہد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا مصداق

”یوم النحر“ ہے۔ ۲۰۵

حضرت عمر فارق، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ اس کا مصداق

”یوم عرفہ“ ہے، روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ ۲۰۶

سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں حج کے پانچوں دن ”یوم الحج اکبر“ کا مصداق ہیں جن میں عرفہ اور

یوم النحر دونوں داخل ہیں۔ ۲۰۷

جہاں تک لفظ ”یوم“ کو مفر دلانے کا تعلق ہے سو وہ محاورہ کے مطابق ہے، اس لئے کہ بسا اوقات لفظ

”یوم“ بول کر مطلق زمانہ یا چند ایام مراد ہوتے ہیں، جیسے عرب کے جنگوں کو بھی ”یوم“ ہی سے تعبیر کیا جاتا ہے،

اگر چنان میں کہتے ہی ایام صرف ہوئے ہوں، جیسے ”یوم بعاث، یوم احد، یوم الجمل، یوم صفین“ وغیرہ۔ ۲۰۸

ایک غلط فہمی کا ازالہ

عوام الناس میں مشہور ہے کہ جس سال جمعہ کے دن ”یوم عرفہ“ ہو صرف وہی حج اکبر ہے۔ قرآن و سنت کی اصطلاح میں اس کی کوئی اصل نہیں، بلکہ ہر سال کا حج ”حج اکبر“ ہی ہے، یہ اور بات ہے کہ حسن اتفاق سے جس سال نبی کریم ﷺ نے حج فرمایا اس میں یوم عرفہ جمعہ کو تھا، یہ اپنی جگہ ایک فضیلت ضرور ہے مگر یوم الحج الاکبر کے مفہوم سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

”فودع الناس فقالوا: هذه حجة الوداع“

آپ ﷺ نے لوگوں کو رخصت کیا، پھر کہا ”لعلی لا أراکم بعد عامهم هذا“ شاید اس سال کے بعد میری تم سے ملاقات نہ ہو، اس لئے اس کو حجۃ الوداع کہا جاتا ہے۔

(۱۳۳) باب : هل یبیت أصحاب السقایة أو غیرهم بمکة لیالی منی؟

کیا اصحاب سقایہ وغیرہ مکہ میں رہ سکتے ہیں؟

اصحاب سقایہ یعنی جو لوگ مکہ میں لوگوں کو پانی پلاتے ہیں یا اصحاب سقایہ کے غلاوہ جو معذور ہیں مرض کی وجہ سے یا چرہ واپے وغیرہ ہیں یہ لوگ مکہ کی راتوں میں مکہ میں رہ سکتے ہیں، حدیث میں اس کا جواب ہے۔ البتہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اسی لئے امام بخاری رحمہ اللہ نے کوئی صاف و صریح حکم نہیں بیان کیا بلکہ ترجمہ میں لفظ ”هل“ اور ”أو غیرهم“ سے اختلاف فقہاء کی طرف اشارہ کر دیا، کہ بعض فقہاء کے نزدیک رات گزارنا واجب نہیں، سنت ہے، چنانچہ حنفیہ کا یہی مسلک ہے۔ ۲۰۹

۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵

جمہور، شافعیہ، مالکیہ کے نزدیک جن کو کوئی عذر نہیں ان کے لئے واجب ہے۔ ۲۱۰

حنفیہ کے نزدیک سنت ہے، یہی امام حسن بصری سے منقول ہے۔ ۲۱۱

۱۷۳۳۔ حدثنا محمد بن عبید بن میمون: حدثنا عیسیٰ بن یونس، عن عبید اللہ،

عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: رخص رسول اللہ ﷺ. [راجع: ۱۷۳۴]

۱۷۳۴۔ حدثنا یحییٰ بن موسیٰ: حدثنا محمد بن بکر: أخبرنا ابن جریج: أخبرنی

عبید اللہ، عن نافع، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: أن النبی ﷺ أذن ح. [راجع: ۱۷۳۴]

ان روایت میں حضور اکرم ﷺ نے مکہ میں رات گزارنے کی اجازت دی ہے۔

۱۷۳۵۔ حدثنا محمد بن عبد اللہ بن نمیر، حدثنا أبی، حدثنا عبید اللہ: حدثنی

نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: أن العباس استأذن النبی ﷺ لبييت بمكة ليالي منى

من أجل سقايتہ فاذن له. تابعه أبو أسامة وعقبة بن خالد وأبو ضمرة. [راجع: ۱۷۳۴]

”لبييت بمكة ليالي منى من أجل سقايتہ فاذن له“.

حضرت عباس ؓ نے حضور ﷺ سے منیٰ کی راتوں میں مکہ میں رہنے کی اجازت مانگی، اس لئے کہ وہ

لوگوں کو پانی پلایا کرتے تھے۔ آپ ﷺ نے ان کو اجازت دے دی۔

(۱۳۴) باب رمی الجمار،

کنکریاں مارنے کا بیان

”وقال جابر: رمى النبي ﷺ يوم النحر ضحى و رمى بعد ذلك بعد الزوال“.

حضرت جابر ؓ نے فرمایا کہ حضور انور ﷺ نے دسویں تاریخ چاشت کے وقت کنکریاں ماریں اور اس

کے بعد یعنی گیارہویں اور بارہویں کو زوال کے بعد۔

مقصد بخاریؒ

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے رمی جمار یعنی کنکریاں مارنے کا وقت بتانا ہے جیسا کہ حدیث

سے معلوم ہوا کہ یوم نحر یعنی دسویں تاریخ میں کنکریاں مارنے کا افضل وقت یہی ہے کہ چاشت کے وقت مارے

جیسا حضرت جابر ؓ کی اس روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے دسویں تاریخ میں چاشت کے وقت

۱۷۳۶۔ الاختلاف الفقهاء، فيمن بات ليلة منى بمكة من غير من رخص له، فقال مالك: عليه دم، وقال الشافعي: ان

بات ليلة اطعم عنها مسكينا، وان بات ليالي منى كلها أحببت أن يهريق دما، وحمل أبو حنيفة، رحمه الله، وأصحابه

لا شيء عليه ان كان يأتي منى، ويرمى الجمار، وهو قول الحسن البصري، من، عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۳۶۹.

کنگریاں ہاریں اور گیارہویں اور بارہویں تاریخ میں رمی کا وقت زوال کے بعد ہے۔ ۲۱۲

پہلے دن رمی کے تین اوقات مآثور ہیں

وقت مسنون، وقت مباح اور وقت مکروہ۔

وقت مسنون: طلوع شمس کے بعد زوال شمس سے پہلے۔

وقت مباح: زوال شمس سے غروب شمس تک۔

وقت مکروہ: یوم النحر گزرنے کے بعد گیارہ ذی الحجہ کی رات۔ ۲۱۳

۱۷۴۶ھ - حدثنا أبو نعیم: حدثنا مسعر، عن وبرة قال: سألت ابن عمر رضی اللہ

عنہما: معنی أرمی الجمار؟ قال: إذا رمی إمامک فارمہ. فأعدت علیہ المسألة قال: کنا

نفعتین، فإذا زالت الشمس رمینا. ۲۱۴، ۲۱۵

وبرہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا کہ ہم رمی جمار کب کریں؟ تو انہوں نے کہا جب تمہارا امام کرے تم بھی کرو، پھر مسئلہ دریافت کیا تو فرمایا ہم انتظار کیا کرتے تھے جب سورج کا زوال ہو جاتا تھا پھر رمی کیا کرتے تھے۔

ائمہ ازبہ اس بات پر متفق ہیں کہ دوسرے تیسرے دن کی رمی زوال شمس کے بعد ہونی چاہئے۔ ۲۱۶
آج کل یہ مسئلہ بڑا معرکہ الآراء بن گیا ہے، بعض علماء معاصرین نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ تیسرے دن کی رمی کم از کم زوال سے پہلے شروع کرنا جائز ہے، ورنہ لوگ کچلے جاتے ہیں۔

حسن بن زیاد رحمہ اللہ کی ایک روایت حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ہے کہ تیسرے دن میں زوال سے پہلے رمی کر سکتے ہیں۔ ۱۷۴۷ھ لیکن یہ روایت مفتیٰ بہ نہیں ہے۔

رمی الجمار کا حکم جمہور کے نزدیک واجب ہے، اس کے ترک پر دم واجب ہوگا اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک سنت ہے۔ ۲۱۸

(۱۳۵) باب رمی الجمار من بطن الوادی

بطن وادی سے کنگریاں مارنا

مسئلہ: حجرہ عقبہ کی رمی کے لئے بطن وادی ہی افضل و مسنون ہے، اس سے ان حضرات کی تردید ہوگئی جو کہتے

۲۱۲ لا یوجد للحديث مكررات.

۱۳۳ وفی متن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب فی رمی الجمار، رقم: ۱۶۸۲.

۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲،

ہیں کہ حضور اکرم ﷺ اوپر سے رمی کرتے تھے۔ ۲۱۹

۱۷۴۷۔ حدثنا محمد بن کثیر قال : أخبرنا سفيان ، عن الأعمش ، عن ابراهيم ، عن عبد الرحمن بن يزيد قال : رمى عبد الله من بطن الوادي ، فقلت : يا أبا عبد الرحمن ، ان ناسا يرمونها من فوقها . فقال : والذي لا اله غيره ، هذا مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة . وقال عبد الله بن الوليد قال : حدثنا سفيان عن الأعمش بهذا . [انظر : ۱۷۴۸ ،

[۱۷۵۰ ، ۱۷۴۹]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا اے عبد الرحمن کچھ لوگ تو اوپر ہی کھڑے ہو کر مارتے ہیں انہوں نے کہا قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں یہ وہ مقام ہے یعنی آنحضرت ﷺ کا مقام رمی ہے جن پر سورہ بقرہ نازل ہوئی۔

(۱۳۶) باب رمی الجمار بسبع حصيات

سات کنکریوں سے ہر جمرہ پر مارنا

حضرت عطاء رحمہ اللہ نے پانچ اور مجاہد رحمہ اللہ نے چھ کنکریاں کافی سمجھا ہے، امام بخاری رحمہ اللہ کا

..... ﴿گزشتہ پیرتہ﴾ الأول : ان وقت رمی جمرۃ العقبة ، يوم النحر ضحیٰ القضاء بہ .

وفی (المحیط) : أوقات رمی الجمرۃ العقبة ثلاثة : مسنون بعد طلوع الشمس ، ومباح بعد زوالها إلى

غروبها ، ومكروه وهو الرمی باللیل.

الحکم الثانی : هو ان الرمی فی ایام التشريق محله بعد زوال الشمس ، وهو كذلك ، وقد اتفق علیه

الأئمة . وعمل أبو حنیفۃ فی الیوم الثالث منها ، فقال : يجوز الرمی فیہ قبل الزوال استحسانا . وقال : ان رمی فی

الیوم الأول أو الثانی قبل الزوال اعدا ، وفی الثالث یجزیہ . وقال عطاء وطائس : یجوز فی الثلاثۃ قبل الزوال ، واتفق

مالک وأبو حنیفۃ والثوری والشافعی وأبو ثور : أنه اذا مضت ایام التشريق وغابت الشمس من آخرها فقد فات

الرمی ، ویجوز ذلك بالدم . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۳۷۱ .

۲۱۹ ان السنۃ رمی جمرۃ العقبة من بطن الوادی ، ولو رماہا من أسفلها کرہ . ولی : (التوضیح) : ولو رماہا من أسفلها

جائز . وقال مالک : لا بأس أن یرمیہا من فوقها ثم رجع فقال : لا یرمیہا الا من أسفلها وقال ابن بطال : رمی جمرۃ

العقبة من حیث یتيسر من العقبة من أسفلها أو أعلاها أو وسطها ، کل ذلك واسع ، والموضع الذی یختار بها بطن

الوادی من أجل حدیث ابن مسعود ، وكان جابر بن عبد الله یرمیہا من بطن الوادی ، وبه قال عطاء ومالك ، وهو قول

الثوری والشافعی وأحمد وإسحاق ، وقال مالک فرمیہا من أسفلها أحب الی . عمدة القاری ، ج : ۳ ، ص : ۳۷۲ .

مقدّر ان حضرات کی تردید ہے کہ سات سے کم درست نہیں۔ ۲۲۰

۱۷۴۸۔ حدثنا حفص بن عمر : حدثنا شعبه ، عن الحكم ، عن ابراهيم ، عن عبد الرحمن بن يزيد ، عن عبد الله بن مسعود : أنه انتهى الى الجمره الكبرى فجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ورمى بسبع . وقال : هكذا رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة . [راجع : ۱۷۴۷]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود ؓ سے روایت ہے کہ وہ حجرۃ الکبریٰ یعنی جمرہ عقبہ کے پاس پہنچے اور بیت اللہ کو اپنے بائیں طرف اور منیٰ کو دائیں طرف کیا اور سات کنکریاں ماریں اور فرمایا اس ذات نے جن پر سورہ بقرہ نازل ہوئی اسی طرح کنکریاں ماریں۔

(۱۳۷) باب من رمى جمره العقبة فجعل البيت عن يساره

جمرہ عقبہ کو کنکریاں مارتے وقت بیت اللہ کو بائیں طرف کرنا

۱۷۴۹۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبه : حدثنا الحكم ، عن ابراهيم ، عن عبد الرحمن بن يزيد ، أنه حج مع ابن مسعود ؓ فرآه يرمى الجمره الكبرى بسبع حصيات . فجعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه . ثم قال : هذا المقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة . [راجع : ۱۷۴۷]

ری جمرہ کے لئے افضل اور مستحب یہی ہے کہ یطین وادی میں اس طرح کھڑے ہو کر ری کرے کہ بیت اللہ بائیں جانب اور منیٰ دائیں جانب ہو جو کہ جمہور کے نزدیک بھی افضل و مستحب ہے۔

(۱۳۸) باب يكبر مع كل حصاة

ہر کنکری مارنے پر اللہ اکبر کہے

”قاله ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي ﷺ“.

۱۷۵۰۔ حدثنا مسدد ، عن عبد الواحد قال : حدثنا الأعمش قال : سمعت الحجاج يقول على المنبر : السورة الذي يذكر فيها البقرة ، والسورة التي يذكر فيها آل عمران ، و السورة التي يذكر فيها النساء . قال : فذكرت ذلك لإبراهيم فقال : حدثني ۲۲۰ أن رمى الجمره لابد أن يكون بسبع حصيات ، و هو قول أكثر العلماء ، و ذهب عطاء الى أنه ان رمى بخمس أجزاء ، وقال مجاهد ان رمى بست فلا شيء عليه ، والصحيح الذي عليه الجمهور أن الواجب سبع ، كما صحح من حديث ابن مسعود وجابر وابن عباس وابن عمر وغيرهم . عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۳۷۴.

عبدالرحمن بن یزید کہ وہ کان مع ابن مسعود رضی اللہ عنہ حین رمی جمرۃ العقبة، فاستبطن الوادی حتی اذا حاذی بالشجرة اعترضها فرمی بسبع حصیات. یکبر مع کل حصاة ثم قال: من ههنا والذی لا إله غیره قام الذی أنزلت علیه سورة البقرة رضی اللہ عنہ. [راجع: ۱۷۷۷] ترجمہ: سلیمان اعش نے کہا کہ میں نے حجاج بن یوسف سے سنا وہ منبر پر کھڑا تھا وہ سورہ جس میں بقرہ کا ذکر ہے اور وہ سورہ جس میں آل عمران کا ذکر ہے اور وہ سورہ جس میں نساء کا ذکر ہے بیان کیا۔ میں نے ابراہیم خفی رحمہ اللہ سے اس کا ذکر کیا تھا انہوں نے کہا کہ مجھے عبدالرحمن بن یزید نے بیان کیا وہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے جب انہوں نے جمرۃ العقبة پر کنکریاں ماری، چنانچہ وہ وادی کے پیٹ یعنی نشیب میں گئے جب درخت کے مقابل ہو گئے تو اس کے سامنے ہوئے اور سات کنکریاں ماریں اور ہر کنکری مارتے وقت تکبیر کہتے پھر فرمایا قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں یہیں کھڑے ہوئے تھے جن (حضور صلی اللہ علیہ وسلم) پر سورہ بقرہ نازل ہوئی۔

حجاج بن یوسف کا قول لغو ہے

حجاج بن یوسف کا مذہب یہ تھا کہ قرآن کریم کی سورتوں کو اس طرح ذکر نہیں کرنا چاہئے سورۃ البقرہ، سورۃ آل عمران وغیرہ، بلکہ اس طرح کہنا چاہئے ”السورة التي يذكر فيها البقرة، السورة التي يذكر فيها آل عمران“ حضرت ابراہیم خفی رحمہ اللہ کے سامنے یہ بات آئی تو انہوں نے کہا کہ کوئی حرج نہیں ہے اس واسطے کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے سورۃ البقرہ کا لفظ استعمال کیا ہے، تو یہ قول اس وجہ سے نقل کیا ہے کہ حجاج بن یوسف کی غلطی واضح کر دی جائے، اس لئے کہ سورۃ البقرہ وغیرہ کہنا درست ہے اور حجاج بن یوسف ثقفی کا قول خطا اور لغو ہے۔ ۱۳۲

(۱۳۹) باب من رمی جمرۃ العقبة ولم يقف،

جرہ عقبہ کو کنکری مار کر وہاں نہ ٹھہرے۔

جرہ عقبہ کی رمی کرنے کے بعد ٹھہر کر دعا کرنا ثابت نہیں اور پہلے دو جمروں میں ثابت ہے۔

”ولم يقف“ صاحب ہدایہ نے یہ ضابطہ بیان فرمایا ہے کہ جس رمی کے بعد رمی کے بعد رمی کے بعد توقف کرے گا، کیونکہ یہ شخص ابھی عبادت کے درمیان ہے اس لئے اس میں دعا بھی کرے اور جس رمی کے بعد رمی نہ ہو اس کے بعد توقف نہ کرے، کیونکہ اب عبادت ختم ہو چکی، یہی وجہ ہے کہ یوم نحر میں جرہ عقبہ کے بعد

توقف نہیں کیا جا تا۔ ۲۲۲

(۱۴۰) باب إذا رمى الجمرتين يقوم مستقبل القبلة ويسهل

جب پہلے اور دوسرے جمرے کو مارے تو قبلہ رخ کھڑا ہو نرم زمین میں
”يسهل“ کہ معنی ہیں نرم زمین کے اندر آ جانا، کھلی زمین میں آ جاتے تھے اور پھر لمبی دعائیں کرتے تھے۔

۱۷۵۱ - حدثنا عثمان بن أبي شيبة : حدثنا طلحة بن يحيى : حدثنا يونس ، عن الزهري ، عن سالم ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أنه كان يرمى الجمرة الدنيا بسبع حصيات ، يكبر على إثر كل حصاة ثم يتقدم حتى يسهل فيقيم مستقبل القبلة ، فيقوم طويلاً ويدعو ويرفع يديه ثم يرمى الوسطى ، ثم يأخذ ذات الشمال فيسهل ويقوم مستقبل القبلة ، فيقوم طويلاً ويدعو ويرفع يديه ويقوم طويلاً . ثم يرمى جمرة ذات العقبة من بطن الوادي . ولا يقف عندها لم ينصرف ويقول : هكذا رأيت النبي ﷺ يدعها . [أنظر : ۱۷۵۲ ، ۱۷۵۳]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ قریب والے جمرے پر سات کنکریاں مارتے اور ہر کنکری کے پیچھے اللہ اکبر کہتے پھر آگے بڑھتے یہاں تک کہ ہموار زمین میں یعنی نالے کے اندر پہنچ جاتے تو قبلہ کی طرف منہ کر کے دیر تک کھڑے دعائیں کرتے رہتے اور دونوں ہاتھ اٹھاتے اس کے بعد جمرہ وسطیٰ پر کنکری مارتے پھر بائیں طرف چل کر ہموار زمین پر پہنچتے اور اور قبلہ کی طرف منہ کر کے دعا کرتے اور ہاتھوں کو اٹھاتے اور دیر تک کھڑے رہتے، پھر جمرہ عقبہ کو نالے کے نشیب میں آ کر کنکریاں مارتے اور وہاں دعا وغیرہ کے لئے نہیں ٹھہرتے بلکہ رمی کر کے چل دیتے اور فرماتے کہ میں نبی کریم ﷺ کو ایسا ہی کرتے دیکھا ہے۔

حدیث باب کی تشریح

رمی الجمرتين - جمرہ اس ستون کو کہتے ہیں جس کی جڑ میں کنکری ماری جاتی ہے یہ تین ہیں:

جمرہ اولیٰ، جمرہ وسطیٰ، جمرہ عقبہ۔

مکہ سے منیٰ جاتے ہوئے اس ترتیب سے یہ تینوں جمرات پڑتے ہیں جنہیں جمرات المناسک کہا جاتا ہے۔

سب سے آخر میں جمرہ عقبہ ہے، دسویں تاریخ میں صرف جمرہ عقبہ پر اور گیارہویں اور بارہویں میں

۲۲۲ ثم الأصل أن كل رمى بعده رمى يقف بعده لأنه في وسط العبادة فيأتي بالنداء فيه وكل رمى ليس بعده رمى لا يقف لأن العبادة قد انتهت ولهذا لا يقف بعد جمره العقبة في يوم النحر أيضاً ، الهداية شرح البداية ،

سب سے آخر میں رمی ہوگی۔ ۲۲۳

باب سابق میں امام بخاری رحمہ اللہ ترجمۃ الباب قائم کیا تھا جس کا حاصل یہ تھا کہ جمرہ عقبہ کو کنکری مار کر ٹھہرے نہیں بلکہ فوراً چل دے مگر اس باب کے تحت کوئی حدیث نہیں لائے، چونکہ اس باب میں حدیث مفصل لانی تھی تو مقتصد اس باب کا یہ ہے کہ گیارہویں اور بارہویں تاریخ کو جمرہ عقبہ کی رمی اخیر میں ہوگی اس سے پہلے جمرہ اولیٰ اور جمرہ وسطیٰ کی رمی اس طرح ہوگی کہ جمرہ اولیٰ پر رمی کر کے دیر تک ہاتھ اٹھا کر دعا کریں، اسی طرح دوسرے جمرہ وسطیٰ پر بھی دعا کریں یعنی دونوں کی رمی کے بعد ٹھہرنا اور دعا کرنا ہے۔

(۱۴۱) باب رفع الیدین عند جمرۃ الدنیا والوسطی

پہلے اور دوسرے جمرے کے پاس دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا

۱۷۵۲ - حدثنا اسماعیل بن عبد اللہ قال : حدثنی أخی ، عن سلیمان ، عن یونس ابن یزید ، عن ابن شہاب ، عن سالم بن عبد اللہ : أن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کان یرمی الجمرۃ الدنیا بسبع حصیات . یکبر علی اثر کل حصاة ، ثم یتقدم فیسہل . فیقوم مستقبل القبلة قیاما طویلاً ، فدعو و یرفع یدیه . ثم یرمی الجمرۃ الوسطی کذلک فیأخذ ذات الشمال فیسہل ویقوم مستقبل القبلة قیاما طویلاً فیدعو و یرفع یدیه ، ثم یرمی الجمرۃ ذات العقبة من بطن الوادی ولا یقف ویقول : هکذا رأیت النبی ﷺ یفعل . [راجع : ۱۷۵۱]

امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ جمرتین یعنی جمرہ اولیٰ اور جمرہ وسطیٰ کے پاس ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ثابت ہے۔

(۱۴۲) باب الدعاء عند الجمرتین

دونوں جمروں کے پاس دعا کرنا

۱۷۵۳ - وقال محمد : حدثنا عثمان بن عمر : أخبرنا یونس ، عن الزہری : أن رسول اللہ ﷺ کان اذا رمی الجمرۃ الی تلی مسجد منی یرمیہا بسبع حصیات ، یکبر کلما رمی بحصاة . ثم تقدم امامہا فوقف مستقبل القبلة رافعاً یدیه یدعو و کان یطیل الوقوف . ثم یأتی الجمرۃ الثانیۃ فیرمیہا بسبع حصیات ، یکبر کلما رمی بحصاة . ثم ینحدر ذات الیسار مما یلی الوادی فیقف مستقبل القبلة رافعاً یدیه یدعو ثم یأتی الجمرۃ (الجمرۃ الدنیا) ای التی تلی مسجد الخیف و هی اقرب الجمرات من منی و ابعدہا من مکة ، شرح الکرمانی

النبي عند العقبة فير مها بسبع حصيات يكبر عند كل حصاة ثم ينصرف ولا يقف عندها . قال الزهري : سمعت سالم بن عبد الله يحدث بمثل هذا عن أبيه عن النبي ﷺ . وكان ابن عمر يفعلها . [راجع : ۱۷۵۱]

ترجمہ : امام زہری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اس جمرے کو مارتے جو منی کے مسجد کے قریب ہے تو سات کنکریاں مارتے اور ہر کنکری مارتے وقت اللہ اکبر کہتے پھر آگے بڑھ جاتے اور قبلہ کی طرف منہ کر کے دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے اور دیر تک کھڑے رہتے اور پھر دوسرے جمرے پر آتے اس پر بھی سات کنکریاں مارتے ہر کنکری مارتے وقت تکبیر کہتے پھر نالے کے قریب بائیں طرف اتر جاتے اور قبلہ رخ دونوں ہاتھ اٹھائے دعا مانگتے پھر اس جمرہ پر آتے جو عقبہ پر ہے اس پر بھی سات کنکریاں مارتے ہر کنکری پر تکبیر کہتے پھر وہاں سے چلے آتے وہاں دعا کے لئے نہ ٹھہرتے۔

مقصد بخاریؒ

مسئلہ یہ ہے کہ جمرتین یعنی جمرہ اولیٰ اور وسطیٰ کے پاس گیا رہیں اور بارہویں تاریخ کو توقف کے وقت جب دعا کرے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے، حدیث کے اندر دعا کے ساتھ ساتھ ہاتھ اٹھانا مراد ہے۔ ۲۲۴

(۱۳۳) باب الطيب بعد رمي الجمار ، والحلق قبل الإفاضة

کنکریاں مارنے کے بعد خوشبو لگانا اور سر منڈانا طواف زیارت سے پہلے

۱۷۵۲ - حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفيان : حدثنا عبد الرحمن بن القاسم : وكان الفضل أهل زمانه أنه سمع أباه وكان أفضل أهل زمانه يقول : سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها ، تقول : طيبت رسول الله ﷺ بيدي هاتين حين أحرم ، ولحله حين أحل قبل أن يطوف . وبسطت يديها . [راجع : ۱۵۳۹]

ترجمہ : سفيان بن عيينہ نے بیان کیا کہ ہم سے عبد الرحمن بن قاسم نے بیان کیا اور وہ اپنے زمانہ کے لوگوں میں بزرگ تر تھے انہوں نے اپنے باپ سے سنا وہ اپنے زمانہ کے بڑے بزرگ تھے، وہ کہتے تھے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا وہ فرماتی تھیں میں نے اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کو احرام باندھنے وقت یعنی احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگائی اور احرام کھولتے وقت طواف زیارت سے پہلے خوشبو لگائی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے ہاتھوں کو کھول کر بتایا کہ اس طرح خوشبو لگائی۔

۲۲۴ ((ويرفع يديه)) أي : في الدعاء ، وهذا يدل على مشروعية رفع اليدين عند الدعاء ، وروى مالك منعه في

تشریح

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ان دونوں ہاتھوں سے خوشبو لگائی، جب آپ ﷺ نے احرام باندھا اور جب آپ ﷺ بیت اللہ کا طواف کرنے سے پہلے حلال ہوئے، یہ حدیث جمہوری کی دلیل ہے۔

جمہور فرماتے ہیں کہ جب آدمی حلق کر لے تو حلق کرنے کے بعد سوائے عورتوں کے تمام چیزیں حلال ہو جاتی ہیں اور عورتوں کا حلال ہونا طواف زیارت پر موقوف ہے۔

یہ حدیث امام مالک رحمہ اللہ کے خلاف جمہور کی حجت ہے، اس لئے کہ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عورتوں کی طرح خوشبو بھی حلال نہیں ہوتی وہ بھی طواف زیارت کے بعد حلال ہوگی تو یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماری ہیں کہ حلال ہونے کے بعد طواف سے پہلے میں نے آپ ﷺ کو خوشبو لگائی۔ ۲۲۵

امام محمد رحمہ اللہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ ۲۲۶

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی ایک روایت اسی کے مطابق ہے۔ ۲۲۷

امام طحاوی رحمہ اللہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، چنانچہ انہوں نے روایت نقل کی ہے:

”حدثنا يحيى بن عثمان قال : حدثنا عبد الله بن يوسف قال : حدثنا ابن لهيعة عن

أبي الأسود عن عروة عن أم قيس بنت محصن قالت : دخل علي عكاشة بن محصن وآخر

في منى مساء يوم الأضحي ، فنزعا ثيابهما وتركا الطيب ، فقلت : مالكما ؟ فقالا : إن

رسول الله ﷺ قال لنا : من يفيض إلى البيت من عيشة هذه فليدع الطيب والطيب“۔ ۲۲۸

ان حضرات کا استدلال امام طحاوی رحمہ اللہ کی اسی روایت سے ہے۔

حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم وغیرہم کا بھی یہی مسلک ہے۔

۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲،

(۱۴۴) باب طواف الوداع

طواف وداع کا بیان

۱۷۵۵۔ حدثنا مسدد : حدثنا سفیان . عن ابن طاؤس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت إلا أنه خفف عن الحائض . [راجع : ۳۲۹]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ لوگوں کو حکم دیا گیا کہ آخر وقت ان کا یعنی مکہ مکرمہ سے واپسی کے وقت بیت اللہ پر یعنی طواف وداع کریں مگر حیض والی عورت سے یہ طواف معاف ہوا۔

۱۷۵۶۔ حدثنا أصبغ بن الفرج : أخبرنا ابن وهب ، عن عمرو بن الحارث ، عن قتادة : عن أنس بن مالك رضي الله عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر وعصر والمغرب والعشاء ، ثم رقد رقدَةً بالمحصب ثم ركب إلى البيت فطاف به .

تابعہ اللیث : حدثني خالد ، عن سعيد ، عن قتادة ، أن أنس بن مالك رضي الله عنه : حدثني النبي صلى الله عليه وسلم . [انظر : ۱۷۶۳] ۲۲۹

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے ظہر، عصر اور مغرب کی نمازیں پڑھیں، پھر محصب میں تھوڑی دیر سو گئے اس کے بعد سوار ہو کر بیت اللہ گئے اور اس کا طواف کیا۔

طواف وداع اور فقہاء کی آراء

”ثم ركب إلى البيت فطاف به“۔ اس سے مراد طواف وداع ہے۔

طواف وداع امام مالک، داؤد و ظاہری و ابن المنذر رحمہم اللہ کے نزدیک سنت ہے اور اس کے ترک پر کچھ واجب نہیں۔ ۲۳۰

شوافع کے نزدیک طواف وداع واجب ہے، جس کے ترک پر دم لازم ہوتا ہے۔ ۲۳۱

احناف کے نزدیک وہ آفاقی پر واجب ہے، مکی اور میقاتی وغیرہ پر نہیں۔ ۲۳۲

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں: ”أحب الي أن يطوف المكي لأنه يختم المناسك“۔ ۲۳۳

۲۲۹ ولی سنن الدارمی، کتاب المناسک، باب کم صلاة یصلی یحیی حتی یغدی الی عرفات، رقم: ۱۷۹۸۔

۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳ ((بالمیت)) یعنی طواف الوداع لا بد أن يكون آخر العهد به۔ قال النووي: هو واجب يلزم بتركه

دم علی الصحيح عندنا، و هو قول أكثر العلماء۔ ﴿بقیہ حاشیہ گنگوہی﴾

”أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت“.

اس سے امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ نے اس پر استدلال کیا ہے کہ طواف وداع کے لئے ضروری ہے کہ وہ سفر کے بالکل آخری مرحلہ پر ہو، لہذا اگر کسی نے وداع کی نیت سے طواف کیا پھر وہ مکہ میں ٹھہر گیا یا تجارت اور دوسرے کاموں میں مشغول ہو گیا تو اس کے ذمہ لازم ہے کہ طواف وداع کا اعادہ کرے، جبکہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ اس اعادہ واجب نہیں، البتہ مستحب ہے۔ ۲۳۳

”ثم رقد رقةً بالمحصب“

عشاء کے بعد آپ ﷺ نے محصب میں تھوڑا سا آرام فرمایا اور پھر طواف وداع فرمایا۔

(۱۴۵) باب : اذا حاضت المرأة بعد ما أفاضت

طواف زیارت کر لینے کے بعد اگر عورت کو حیض آجائے

۱۷۵۷۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن عبد الرحمن بن

القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها : أن صفية بنت حيي زوج النبي ﷺ حاضت

..... ﴿كُرِّثَ عَنْ يَسَارٍ﴾ وقال مالك و داود و ابن المنذر : هو سنة لاشيء في تركه . و

قال أصحابنا الحنفية : هو واجب على الآفاقي دون المكي ولميقاتي ومن دونهم ، وقال أبو يوسف : أحب إلى أن

يطوف المكي لأنه يهتم المناسك ، ولا يجب على الحائض والنفساء ولا على المعتمر ، لأن وجوبه عرف نصابي

الحج ، فيقتصر عليه ولا على فائت الحج ، لأن الواجب عليه المعتمر وليس لها طواف الوداع ، وقال مالك : إنما أمر

الناس أن يكون آخر نسكهم الطواف لقوله تعالى : ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾

[الحج : ۳۲] وقال : ﴿ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْمُقْبِيِّ﴾ [الحج : ۳۳] . فمحل الشعائر كلها وانقضاؤها بالبيت العتيق .

قال : ومن آخر طواف الوداع وخرج ولم يطف ، أن كان قريبا رجع فطاف ، وإن لم يرجع فلا شيء عليه . وقال عطاء

والثوري وأبو حنيفة والشافعي في أظهر قوليه ، وأحمد وإسحاق وأبو ثور : أن كان قريبا رجع فطاف ، وإن تباعد مضى

وهراق دمًا . عمدة القارى : ج ، ۷ ، ص : ۳۸۳ .

۲۳۴۔ و اختلفوا فيمن ودع ثم بدله في شراء حوائجه . فقال عطاء : يعيد حتى يكون آخر عهده الطواف بالبيت و

ينحوه ، قال الثوري والشافعي وأحمد وأبو ثور وقال مالك : لا بأس أن يشتري بعض حوائجه وطعامه في السوق ،

ولا شيء عليه ، وإن قام يوما أو نحوه أعاده ، وقال أبو حنيفة : لو ودع وأقام شهرا أو أكثر أجزاءه ولا إعادة عليه .

عمدة القارى : ج ، ۷ ، ص : ۳۸۳ ، والمعنى : ج ، ۳ ، ص : ۲۳۷ ، دار الفكر ، بيروت ، ۱۴۰۵ھ . وكتاب الأم : ج ، ۷ ،

ص : ۲۳۸ ، دار المعرفة ، بيروت ، ۱۴۹۳ھ .

لذکرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال: ((أحاسننا هي؟)) قالوا: انها قد
الحاضت. قال: ((فلا إذا)) (راجع: ۲۹۴)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کی زوجہ ام المومنین حضرت صفیہ بنت
حییٰ کو حیض آگیا، رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ ہم کو روک دے گی؟ لوگوں نے بتا
یا کہ وہ طواف زیارت کر چکی ہیں آپ ﷺ نے فرمایا پھر وہ ہم کو نہیں روک سکتی۔

۱۷۵۸، ۱۷۵۹۔ حدثنا أبو النعمان: حدثنا حماد، عن أيوب، عن عكرمة: أن أهل
المدينة سألوا ابن عباس رضي الله عنهما عن امرأة طافت، ثم حاضت، قال لهم: تنفر. قالوا: لا
نأخذ بقولك وندع قول زيد، قال: إذا قدمتم المدينة فاسألوا فقدموا المدينة فاسألوا فكان
فيمن سألوا أم سليم. فذكرت حديث صفية. رواه خالد وقنادة عن عكرمة. ۲۳۵

حدیث کی تشریح

حضرت عکرمہ ؓ کہتے ہیں کہ اہل مدینہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ ایک
عورت جس نے طواف زیارت کیا ”ثم حاضت“ پھر اس کو حیض آگیا اور ابھی تک اس نے طواف وداع نہیں
کیا تو کیا وہ جا سکتی ہے یا رکنا ضروری ہے؟

حضرت ابن عباس ؓ نے مسئلہ بتایا کہ ”تَنْفَرُو“ یعنی وہ جا سکتی ہے اور طواف وداع کرنا ضروری نہیں
”قالوا: لا نأخذ بقولك“ تو انہوں نے کہا کہ ہم آپ کے قول کو نہیں لیں گے اور زید کے قول کو نہیں
چھوڑیں گے ”وَنَدَعُ“ میں داؤ ”واوصرف“ ہے جس کے بعد ان مقدر ہوتا ہے تو مطلب یہ ہے کہ ہم زید کے
قول کو چھوڑ کر آپ کے قول کو نہیں لیں گے۔

حضرت زید بن ثابت ؓ کا فتویٰ یہ تھا کہ نہیں، اگر طواف وداع سے پہلے عورت کو حیض آگیا تو اس کے
لئے ضروری ہے کہ وہ انتظار کرے اور طواف وداع کر کے جائے۔ ۲۳۶

۲۳۵ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب وجوب طواف الوداع وسقوطه عن الحائض، رقم: ۲۳۵۲، ومسند
أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، باب باقی المسند السابق، رقم: ۵۵۰۵، ومن مسند القبائل، باب حدیث أم
سليم، رقم: ۲۶۱۵۹، ومن الدارمی، کتاب المناسک، باب فی طواف الوداع، رقم: ۱۸۵۲۔

۲۳۶ عن طاووس قال لم كنت مع ابن عباس، فقال لزيد بن ثابت أنت نفى الحائض أن تصدق قبل أن يكون آخر عهدا
باليث قال: نعم، قال: فلا تفت بذلك، قال: أما لا، فاسأل فلانة الأنصارية، هل أمرها النبي ﷺ بذلك فرجع زيد
الي ابن عباس يضحك، فقال: ما أراك إلا قد صدقت، مسند أحمد، حديث العباس بن عبدالمطلب ﷺ عن النبي ﷺ،
رقم: ۱۹۹۰، ج: ۱، ص: ۲۲۶، مؤسسة قرطبة، مصر.

تو عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ اب ان سے کون بحث کرے تو کہا جب تم مدینہ پہنچ جاؤ تو وہاں لوگوں سے پوچھنا، ”فقدموا المدينة فسالوا فكان فيمن سالوا أم سليم“ تو حضرت ام سلیم سے بھی پوچھا، ”فلذ كبرت حديث صفية“ تو انہوں نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا واقعہ ذکر کیا کہ ان کو حضور اقدس ﷺ نے بغیر طواف وداع کے جانے کی اجازت دے دی تھی۔

شروع میں اس مسئلہ میں تھوڑا سا اختلاف رہا، بعد میں اب اتفاق ہوا ہے کہ طواف وداع چھوڑ کر جاسکتی ہے، شروع میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی کہتے تھے کہ نہیں جاسکتی، بعد میں جب حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا واقعہ سنا تو رجوع کر لیا۔ ۲۳۷

۱۷۶۰۔ حدثنا مسلم : حدثنا وهيب : حدثنا ابن طاؤس ، عن أبيه ، عن ابن عباس

رضي الله عنهما قال : رخص للحائض ان تنفر اذا افاضت . [راجع : ۳۲۹]

۱۷۶۱۔ قال : وسمعت ابن عمر يقول : انها لا تنفر . ثم سمعته يقول بعد : ان

النبي ﷺ رخص لهن . [راجع : ۳۳۰]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حائضہ عورت اگر طواف زیارت کر چکی ہے تو چل دینے کی اجازت ہے۔ طاؤس نے کہا کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ جب تک طواف الوداع نہ کرے کوچ نہیں کر سکتی ہے، پھر میں نے ان سے سنا فرماتے تھے کہ نبی کریم ﷺ نے ان حیض والی عورتوں کو کوچ کرنے کی اجازت دی ہے۔

۱۷۶۲۔ حدثنا أبو النعمان : حدثنا أبو عوانة ، عن منصور ، عن إبراهيم ، عن

الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت : خرجنا مع النبي ﷺ ولا نرى الا الحج ، فقدم

النبي ﷺ فطاف بالبيت وبين الصفا والمروة ولم يحل ، وكان معه الهدي . فطاف من كان

معه من نسائه وأصحابه وحل منهم من لم يكن معه الهدي . فحاضت هي فنسكنا مناسكنا

من حجنا ، فلما كانت ليلة الحصبه ليلة النفر قالت : يا رسول الله ، كل أصحابك يرجع

بحج وعمره غیری . قال : ((ما كنت تطولین بالبيت لیالی قدمنا مكة ؟)) قلت : لا ،

قال : ((فاخرجی مع أخیك الی التنعیم فأهلئی بعمرة . وموعدک مکان کذا وكذا)) ،

فخرجت مع عبدالرحمن الی التنعیم فأهللت بعمرة . وحاضت صفیة بنت حی ، فقال

النبي ﷺ : ((عقری حلقی ، انک لحابستنا . أما كنت طفت یوم النحر ؟)) قالت : بلی ،

قال : ((فلا بأس انفری)) فلقیته مصعدا علی أهل مكة وأنا منهبطة . أو أنا مصعدة و هو

منهبط . وقال : مسدد : قلت : لا . وتابعه جریر عن منصور فی قوله : لا . [راجع : ۲۹۳]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ ہم مدینہ سے نبی کریم ﷺ کے ساتھ نکلے ہماری نیت حج ہی کی تھی، چنانچہ نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ تشریف لائے اور بیت اللہ کا اور صفا و مروہ کا طواف کیا اور احرام نہیں کھولا۔ آپ ﷺ کے ساتھ قربانی کا جانور تھا، آپ ﷺ کے ساتھ چترے ۱۰ عورت تھے سب نے طواف کیا اور ان میں جن کے ساتھ قربانی نہ تھی ان لوگوں نے احرام کھول ڈالا۔

”لحاضت ہی فہنسکنا مناسکنا من حجنا“

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حیض آگیا فرماتی ہیں کہ ہم حج کے سب کام کرتے رہے جب مصب کی رات یعنی کوچ کی رات آگئی تو عائشہؓ نے کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ سب کے اصحاب توجہ و عمر دونوں کر کے لوٹ رہے ہیں ایک میں ہوں جو صرف حج کر کے جا رہی ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا جن راتوں میں ہم مکہ میں آئے تھے تو نے طواف نہیں کیا تھا؟ میں نے کہا، نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو اپنے بھائی کے ساتھ متعمم جاؤ اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھو اور فلاں جگہ پر مجھ سے آملنا۔ میں عبدالرحمن کے ساتھ متعمم گئی اور عمرہ کا احرام باندھا۔

”وحاضت صفیة بنت حبیب ، فقال النبی ﷺ“

اور صفیہ بنت حبیب کو حیض آگیا تو نبی کریم ﷺ نے یہ حال سن کر فرمایا ارے ہاتھ سر منڈی! تو ہم کو انکا کر رکھے گی؟ کیا تو نے دسویں تاریخ کو طواف نہیں کیا تھا؟ وہ کہنے لگیں کیوں نہیں، میں تو طواف کر چکی ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو پھر کیا غم ہے کوچ کر۔ میں آپ ﷺ سے اس وقت ملی کہ آپ مکہ والوں کے اوپر جا رہے تھے اور میں پیچھے اتر رہی تھی یا میں چڑھ رہی تھی اور آپ ﷺ اتر رہے تھے۔

مسئلہ: بعض صحابہ کرام ﷺ کا مسلک یہ رہ چکا ہے کہ حائضہ اور نفساء کے لئے طواف وداع کی غرض سے ٹھہرنا واجب ہے، اس لئے کہ حدیث میں ”ولکن آخر عہدہا بالبیوت“ وارد ہے، جمہور حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قصہ سے اس حدیث کا ناخ ماننے ہیں، چنانچہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بھی حائضہ کو طواف وداع کے لئے ٹھہرنے کا حکم دیتے تھے تو ان لوگوں نے کہا ہم تمہاری بات زید کے مقابل میں نہیں مائیں گے اس لئے کہ زید بڑے تھے۔ ۲۳۸

اس باب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ حائضہ سے طواف وداع ساقط ہو جاتا ہے اور یہی جمہور کا مذہب ہے۔ ۲۳۹

۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹۔ و هذا قول عوام أهل العلم، وخالف في ذلك طائفة، فقالوا: لا يحل لأحد أن ينفر حتى يطوف طواف الوداع، ولم يعذرُوا في ذلك حائضا بحیضها، ذكره الطحاوي. وقال ابن المنذر: روى ذلك عن عمر وابن عمر وزيد بن ثابت، فإنهم أمروا الحائض بالمقام إذا كانت حائضا لطواف الوداع، فكانهم أو جبره عليها كما يجب طواف الافاضة. وأسند ابن المنذر عن عمر، ﷺ، (بقية ما شأه من المطر).....

(۱۴۶) باب من صلی العصر يوم النفر بالأبطح

کوچ کے دن عصر کی نماز اُٹح میں پڑھنے کا بیان

۱۷۶۳۔ حدثنا محمد بن المثنی : حدثنا اسحاق بن يوسف : حدثنا سفیان

الثوري، عن عبد العزيز بن رفيع قال : سألت أنس بن مالك : أخبرني بشيء عقلته عن النبي ﷺ ، أين صلي الظهر يوم التروية ؟ قال : بمنى . قلت : فأين صلي العصر يوم النفر ؟ قال : بالأبطح . الفعل كما يفعل أمراؤك . [راجع : ۱۶۵۳]

ترجمہ: عبدالعزیز بن رفیع نے کہا کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے درخواست کی کہ آپ نے

﴿گزشتہ سے پورے﴾ باسناد صحیح الی نافع : ((عن ابن عمر قال : طالت امرأة

باليث يوم النحر ثم حاض ، فأمر عمر بحبسها بمكة بعد أن ينفر الناس حتى تطهر تطوف بالبيت)) . ثم قال وقد ثبت رجوع ابن عمر وزيد بن ثابت عن ذلك ، وبقي عمر فخالقناه لثبوت حديث عائشة ، رضي الله تعالى عنها ، وأشار بذلك الی احادیث هذا الباب ، وقد روى ابن أبي شعبة من طريق القاسم بن محمد : كان الصحابة يقولون :

إذا أفاضت المرأة قبل أن تحيض فقد فرغت ، إلا عمر ، ﷺ ، فإنه كان يقول : آخر عهدها بالبيت ، وقد وافق عمر علی رواية ذلك عن النبي ﷺ غيره ، فروى أحمد و أبو داود و النسائي و الطحاوی . واللفظ لأبي داود . من طريق الوليد بن عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الله بن أوس الثقفي فقال : أتيت عمر ﷺ ، فسألته عن المرأة تطوف بالبيت يوم النحر ، ثم تحيض ؟ قال : لیکن آخر عهدها بالبيت . فقال الحارث : كذلك أفأتی رسول الله ﷺ ، فقال عمر :

أريت عن يدك ! سألتني عن شيء سألت عنه رسول الله ﷺ لكيما أخالفه ، و رواه الترمذی أيضا ولفظه : ((خرجت عن يدك)) ، ومعنی أريت عن يدك : سقطت اربابک وهو جمع ارب وهو العضو ، ومعنی خرجت سقطت ، وأجاب الطحاوی عن هذا الحديث بأنه نسخ بحديث عائشة المذكور ، یحدث ابن عباس : أمر الناس أن یكون آخر عهدهم بالبيت ، إلا أنه قد خفف عن المرأة الحائض . عمدة القاری : ج ۷ ، ص : ۳۸۳ ، ۳۸۵ ، وشرح معانی الآثار ، باب

المرأة تحيض بعد ما طافت للزيارة قبل أن تطوف للصدر : ج ۲ ، ص : ۲۳۲ ، دار الکتب العلمیة ، بیروت ، ۱۳۹۹ھ ، و مصنف ابن أبي شعبة ، فی المرأة تحيض قبل أن تنفر ، رقم : ۱۳۱۸۱ ، ۱۳۱۸۲ ، ج ۳ ، ص : ۱۷۴ ،

مکتبة الرشد ، الرياض ، ۱۴۰۹ھ ، و سنن أبي داود ، باب الحيض تخرج بعد الاضائة ، رقم : ۲۰۰۳ ، ۲۰۰۴ ، ج :

۲ ، ص : ۲۰۸ ، دار الفکر ، بیروت ، و سنن الترمذی ، باب ما جاء فی المرأة تحيض بعد الاضائة ، رقم : ۹۴۳ ،

دار احیاء التراث العربی ، بیروت ، و سنن النسائی ، باب المرأة تحيض بعد الاضائة ، رقم : ۳۹۱ ، ج ۱ ، ص : ۱۹۳ ،

مکتبة المطبوعات الاسلامیة ، حلب ، ۱۴۰۶ھ .

جو نبی کریم ﷺ سے سمجھ رکھا ہے مجھ کو بتا دیجئے کہ آپ ﷺ نے آٹھویں تاریخ میں ظہر کی نماز کہاں پڑھی ہے؟ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا منیٰ میں، میں نے کہا کوچ کے دن یعنی بارہویں یا تیرہویں تاریخ عصر کی نماز کہاں پڑھی؟ فرمایا یثرب میں، مگر تم اپنے امیروں کی طرح کرو۔

۱۷۶۳۔ حدثنا عبد المتعال بن طالب قال : حدثنا ابن وهب قال : أخبرني عمر و ابن الحارث : أن قتادة حدثه عن أنس بن مالك حدثه عن النبي ﷺ : أنه صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء و رقد رقدة بالمحصب ثم ركب إلى البيت فطاف به . [راجع : ۱۷۵۶]

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء کی نماز محصب میں پڑھی پھر قہوڑی دی وہاں سوئے اس کے بعد سو رہو کر بیت اللہ کی طرف گئے اور اس کا طواف کیا۔

(۱۷۷) باب المحصب

محصب میں نزول یعنی اترنے کا بیان

۱۷۶۵۔ حدثنا أبو نعیم : حدثنا سفیان ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : ((إنما كان منزلا ينزله النبي ﷺ ليكون أسمع لخروجه ، تعني بالأبطح)) . ۲۳۰

۱۷۶۶۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفیان ، قال عمرو ، عن عطاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : ليس التحصيب بشيء إنما هو منزل نزل رسول الله ﷺ . ۲۳۱

تحصیب مناسک حج میں سے نہیں

علماء کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ”تحصیب“ یعنی محصب میں اترنا اور وہاں سونا یا رات گزارنا مناسک حج میں سے نہیں ہے، اس روایت میں ”لیس التحصیب بشيء إنما هو منزل نزل رسول الله“ کا یہی مطلب ہے، یعنی نبی کریم ﷺ کا وہاں اترنا اتفاقاً اور استراحت کے لئے تھا، کسی منک حج کو بجالانے

۲۳۰۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب استحباب النزول بالمحصب يوم النفر والصلاة به ، رقم : ۲۳۱۱ ، وسنن الترمذی ، كتاب الحج عن رسول الله ، باب من نزل الأبطح ، رقم : ۸۴۶ ، وسنن أبي داود ، كتاب المناسك ، باب التحصيب ، رقم : ۱۷۱۷ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب المناسك ، باب نزول المحصب ، رقم : ۳۰۵۸ ، ومسند أحمد ، باقی مسند الأنصار ، باب حديث السيدة عائشة ، رقم : ۲۳۳۹۹ ، ۲۳۳۸ ، ۲۳۳۷ ، ۲۳۳۶ ، ۲۳۳۵ ، ۲۳۳۴ ، ۲۳۳۳ ، ۲۳۳۲ ، ۲۳۳۱ ، ۲۳۳۰ ، ۲۳۲۹ ، ۲۳۲۸ ، ۲۳۲۷ ، ۲۳۲۶ ، ۲۳۲۵ ، ۲۳۲۴ ، ۲۳۲۳ ، ۲۳۲۲ ، ۲۳۲۱ ، ۲۳۲۰ ، ۲۳۱۹ ، ۲۳۱۸ ، ۲۳۱۷ ، ۲۳۱۶ ، ۲۳۱۵ ، ۲۳۱۴ ، ۲۳۱۳ ، ۲۳۱۲ ، ۲۳۱۱ ، ۲۳۱۰ ، ۲۳۰۹ ، ۲۳۰۸ ، ۲۳۰۷ ، ۲۳۰۶ ، ۲۳۰۵ ، ۲۳۰۴ ، ۲۳۰۳ ، ۲۳۰۲ ، ۲۳۰۱ ، ۲۳۰۰ ، ۲۲۹۹ ، ۲۲۹۸ ، ۲۲۹۷ ، ۲۲۹۶ ، ۲۲۹۵ ، ۲۲۹۴ ، ۲۲۹۳ ، ۲۲۹۲ ، ۲۲۹۱ ، ۲۲۹۰ ، ۲۲۸۹ ، ۲۲۸۸ ، ۲۲۸۷ ، ۲۲۸۶ ، ۲۲۸۵ ، ۲۲۸۴ ، ۲۲۸۳ ، ۲۲۸۲ ، ۲۲۸۱ ، ۲۲۸۰ ، ۲۲۷۹ ، ۲۲۷۸ ، ۲۲۷۷ ، ۲۲۷۶ ، ۲۲۷۵ ، ۲۲۷۴ ، ۲۲۷۳ ، ۲۲۷۲ ، ۲۲۷۱ ، ۲۲۷۰ ، ۲۲۶۹ ، ۲۲۶۸ ، ۲۲۶۷ ، ۲۲۶۶ ، ۲۲۶۵ ، ۲۲۶۴ ، ۲۲۶۳ ، ۲۲۶۲ ، ۲۲۶۱ ، ۲۲۶۰ ، ۲۲۵۹ ، ۲۲۵۸ ، ۲۲۵۷ ، ۲۲۵۶ ، ۲۲۵۵ ، ۲۲۵۴ ، ۲۲۵۳ ، ۲۲۵۲ ، ۲۲۵۱ ، ۲۲۵۰ ، ۲۲۴۹ ، ۲۲۴۸ ، ۲۲۴۷ ، ۲۲۴۶ ، ۲۲۴۵ ، ۲۲۴۴ ، ۲۲۴۳ ، ۲۲۴۲ ، ۲۲۴۱ ، ۲۲۴۰ ، ۲۲۳۹ ، ۲۲۳۸ ، ۲۲۳۷ ، ۲۲۳۶ ، ۲۲۳۵ ، ۲۲۳۴ ، ۲۲۳۳ ، ۲۲۳۲ ، ۲۲۳۱ ، ۲۲۳۰ ، ۲۲۲۹ ، ۲۲۲۸ ، ۲۲۲۷ ، ۲۲۲۶ ، ۲۲۲۵ ، ۲۲۲۴ ، ۲۲۲۳ ، ۲۲۲۲ ، ۲۲۲۱ ، ۲۲۲۰ ، ۲۲۱۹ ، ۲۲۱۸ ، ۲۲۱۷ ، ۲۲۱۶ ، ۲۲۱۵ ، ۲۲۱۴ ، ۲۲۱۳ ، ۲۲۱۲ ، ۲۲۱۱ ، ۲۲۱۰ ، ۲۲۰۹ ، ۲۲۰۸ ، ۲۲۰۷ ، ۲۲۰۶ ، ۲۲۰۵ ، ۲۲۰۴ ، ۲۲۰۳ ، ۲۲۰۲ ، ۲۲۰۱ ، ۲۲۰۰ ، ۲۱۹۹ ، ۲۱۹۸ ، ۲۱۹۷ ، ۲۱۹۶ ، ۲۱۹۵ ، ۲۱۹۴ ، ۲۱۹۳ ، ۲۱۹۲ ، ۲۱۹۱ ، ۲۱۹۰ ، ۲۱۸۹ ، ۲۱۸۸ ، ۲۱۸۷ ، ۲۱۸۶ ، ۲۱۸۵ ، ۲۱۸۴ ، ۲۱۸۳ ، ۲۱۸۲ ، ۲۱۸۱ ، ۲۱۸۰ ، ۲۱۷۹ ، ۲۱۷۸ ، ۲۱۷۷ ، ۲۱۷۶ ، ۲۱۷۵ ، ۲۱۷۴ ، ۲۱۷۳ ، ۲۱۷۲ ، ۲۱۷۱ ، ۲۱۷۰ ، ۲۱۶۹ ، ۲۱۶۸ ، ۲۱۶۷ ، ۲۱۶۶ ، ۲۱۶۵ ، ۲۱۶۴ ، ۲۱۶۳ ، ۲۱۶۲ ، ۲۱۶۱ ، ۲۱۶۰ ، ۲۱۵۹ ، ۲۱۵۸ ، ۲۱۵۷ ، ۲۱۵۶ ، ۲۱۵۵ ، ۲۱۵۴ ، ۲۱۵۳ ، ۲۱۵۲ ، ۲۱۵۱ ، ۲۱۵۰ ، ۲۱۴۹ ، ۲۱۴۸ ، ۲۱۴۷ ، ۲۱۴۶ ، ۲۱۴۵ ، ۲۱۴۴ ، ۲۱۴۳ ، ۲۱۴۲ ، ۲۱۴۱ ، ۲۱۴۰ ، ۲۱۳۹ ، ۲۱۳۸ ، ۲۱۳۷ ، ۲۱۳۶ ، ۲۱۳۵ ، ۲۱۳۴ ، ۲۱۳۳ ، ۲۱۳۲ ، ۲۱۳۱ ، ۲۱۳۰ ، ۲۱۲۹ ، ۲۱۲۸ ، ۲۱۲۷ ، ۲۱۲۶ ، ۲۱۲۵ ، ۲۱۲۴ ، ۲۱۲۳ ، ۲۱۲۲ ، ۲۱۲۱ ، ۲۱۲۰ ، ۲۱۱۹ ، ۲۱۱۸ ، ۲۱۱۷ ، ۲۱۱۶ ، ۲۱۱۵ ، ۲۱۱۴ ، ۲۱۱۳ ، ۲۱۱۲ ، ۲۱۱۱ ، ۲۱۱۰ ، ۲۱۰۹ ، ۲۱۰۸ ، ۲۱۰۷ ، ۲۱۰۶ ، ۲۱۰۵ ، ۲۱۰۴ ، ۲۱۰۳ ، ۲۱۰۲ ، ۲۱۰۱ ، ۲۱۰۰ ، ۲۰۹۹ ، ۲۰۹۸ ، ۲۰۹۷ ، ۲۰۹۶ ، ۲۰۹۵ ، ۲۰۹۴ ، ۲۰۹۳ ، ۲۰۹۲ ، ۲۰۹۱ ، ۲۰۹۰ ، ۲۰۸۹ ، ۲۰۸۸ ، ۲۰۸۷ ، ۲۰۸۶ ، ۲۰۸۵ ، ۲۰۸۴ ، ۲۰۸۳ ، ۲۰۸۲ ، ۲۰۸۱ ، ۲۰۸۰ ، ۲۰۷۹ ، ۲۰۷۸ ، ۲۰۷۷ ، ۲۰۷۶ ، ۲۰۷۵ ، ۲۰۷۴ ، ۲۰۷۳ ، ۲۰۷۲ ، ۲۰۷۱ ، ۲۰۷۰ ، ۲۰۶۹ ، ۲۰۶۸ ، ۲۰۶۷ ، ۲۰۶۶ ، ۲۰۶۵ ، ۲۰۶۴ ، ۲۰۶۳ ، ۲۰۶۲ ، ۲۰۶۱ ، ۲۰۶۰ ، ۲۰۵۹ ، ۲۰۵۸ ، ۲۰۵۷ ، ۲۰۵۶ ، ۲۰۵۵ ، ۲۰۵۴ ، ۲۰۵۳ ، ۲۰۵۲ ، ۲۰۵۱ ، ۲۰۵۰ ، ۲۰۴۹ ، ۲۰۴۸ ، ۲۰۴۷ ، ۲۰۴۶ ، ۲۰۴۵ ، ۲۰۴۴ ، ۲۰۴۳ ، ۲۰۴۲ ، ۲۰۴۱ ، ۲۰۴۰ ، ۲۰۳۹ ، ۲۰۳۸ ، ۲۰۳۷ ، ۲۰۳۶ ، ۲۰۳۵ ، ۲۰۳۴ ، ۲۰۳۳ ، ۲۰۳۲ ، ۲۰۳۱ ، ۲۰۳۰ ، ۲۰۲۹ ، ۲۰۲۸ ، ۲۰۲۷ ، ۲۰۲۶ ، ۲۰۲۵ ، ۲۰۲۴ ، ۲۰۲۳ ، ۲۰۲۲ ، ۲۰۲۱ ، ۲۰۲۰ ، ۲۰۱۹ ، ۲۰۱۸ ، ۲۰۱۷ ، ۲۰۱۶ ، ۲۰۱۵ ، ۲۰۱۴ ، ۲۰۱۳ ، ۲۰۱۲ ، ۲۰۱۱ ، ۲۰۱۰ ، ۲۰۰۹ ، ۲۰۰۸ ، ۲۰۰۷ ، ۲۰۰۶ ، ۲۰۰۵ ، ۲۰۰۴ ، ۲۰۰۳ ، ۲۰۰۲ ، ۲۰۰۱ ، ۲۰۰۰ ، ۱۹۹۹ ، ۱۹۹۸ ، ۱۹۹۷ ، ۱۹۹۶ ، ۱۹۹۵ ، ۱۹۹۴ ، ۱۹۹۳ ، ۱۹۹۲ ، ۱۹۹۱ ، ۱۹۹۰ ، ۱۹۸۹ ، ۱۹۸۸ ، ۱۹۸۷ ، ۱۹۸۶ ، ۱۹۸۵ ، ۱۹۸۴ ، ۱۹۸۳ ، ۱۹۸۲ ، ۱۹۸۱ ، ۱۹۸۰ ، ۱۹۷۹ ، ۱۹۷۸ ، ۱۹۷۷ ، ۱۹۷۶ ، ۱۹۷۵ ، ۱۹۷۴ ، ۱۹۷۳ ، ۱۹۷۲ ، ۱۹۷۱ ، ۱۹۷۰ ، ۱۹۶۹ ، ۱۹۶۸ ، ۱۹۶۷ ، ۱۹۶۶ ، ۱۹۶۵ ، ۱۹۶۴ ، ۱۹۶۳ ، ۱۹۶۲ ، ۱۹۶۱ ، ۱۹۶۰ ، ۱۹۵۹ ، ۱۹۵۸ ، ۱۹۵۷ ، ۱۹۵۶ ، ۱۹۵۵ ، ۱۹۵۴ ، ۱۹۵۳ ، ۱۹۵۲ ، ۱۹۵۱ ، ۱۹۵۰ ، ۱۹۴۹ ، ۱۹۴۸ ، ۱۹۴۷ ، ۱۹۴۶ ، ۱۹۴۵ ، ۱۹۴۴ ، ۱۹۴۳ ، ۱۹۴۲ ، ۱۹۴۱ ، ۱۹۴۰ ، ۱۹۳۹ ، ۱۹۳۸ ، ۱۹۳۷ ، ۱۹۳۶ ، ۱۹۳۵ ، ۱۹۳۴ ، ۱۹۳۳ ، ۱۹۳۲ ، ۱۹۳۱ ، ۱۹۳۰ ، ۱۹۲۹ ، ۱۹۲۸ ، ۱۹۲۷ ، ۱۹۲۶ ، ۱۹۲۵ ، ۱۹۲۴ ، ۱۹۲۳ ، ۱۹۲۲ ، ۱۹۲۱ ، ۱۹۲۰ ، ۱۹۱۹ ، ۱۹۱۸ ، ۱۹۱۷ ، ۱۹۱۶ ، ۱۹۱۵ ، ۱۹۱۴ ، ۱۹۱۳ ، ۱۹۱۲ ، ۱۹۱۱ ، ۱۹۱۰ ، ۱۹۰۹ ، ۱۹۰۸ ، ۱۹۰۷ ، ۱۹۰۶ ، ۱۹۰۵ ، ۱۹۰۴ ، ۱۹۰۳ ، ۱۹۰۲ ، ۱۹۰۱ ، ۱۹۰۰ ، ۱۸۹۹ ، ۱۸۹۸ ، ۱۸۹۷ ، ۱۸۹۶ ، ۱۸۹۵ ، ۱۸۹۴ ، ۱۸۹۳ ، ۱۸۹۲ ، ۱۸۹۱ ، ۱۸۹۰ ، ۱۸۸۹ ، ۱۸۸۸ ، ۱۸۸۷ ، ۱۸۸۶ ، ۱۸۸۵ ، ۱۸۸۴ ، ۱۸۸۳ ، ۱۸۸۲ ، ۱۸۸۱ ، ۱۸۸۰ ، ۱۸۷۹ ، ۱۸۷۸ ، ۱۸۷۷ ، ۱۸۷۶ ، ۱۸۷۵ ، ۱۸۷۴ ، ۱۸۷۳ ، ۱۸۷۲ ، ۱۸۷۱ ، ۱۸۷۰ ، ۱۸۶۹ ، ۱۸۶۸ ، ۱۸۶۷ ، ۱۸۶۶ ، ۱۸۶۵ ، ۱۸۶۴ ، ۱۸۶۳ ، ۱۸۶۲ ، ۱۸۶۱ ، ۱۸۶۰ ، ۱۸۵۹ ، ۱۸۵۸ ، ۱۸۵۷ ، ۱۸۵۶ ، ۱۸۵۵ ، ۱۸۵۴ ، ۱۸۵۳ ، ۱۸۵۲ ، ۱۸۵۱ ، ۱۸۵۰ ، ۱۸۴۹ ، ۱۸۴۸ ، ۱۸۴۷ ، ۱۸۴۶ ، ۱۸۴۵ ، ۱۸۴۴ ، ۱۸۴۳ ، ۱۸۴۲ ، ۱۸۴۱ ، ۱۸۴۰ ، ۱۸۳۹ ، ۱۸۳۸ ، ۱۸۳۷ ، ۱۸۳۶ ، ۱۸۳۵ ، ۱۸۳۴ ، ۱۸۳۳ ، ۱۸۳۲ ، ۱۸۳۱ ، ۱۸۳۰ ، ۱۸۲۹ ، ۱۸۲۸ ، ۱۸۲۷ ، ۱۸۲۶ ، ۱۸۲۵ ، ۱۸۲۴ ، ۱۸۲۳ ، ۱۸۲۲ ، ۱۸۲۱ ، ۱۸۲۰ ، ۱۸۱۹ ، ۱۸۱۸ ، ۱۸۱۷ ، ۱۸۱۶ ، ۱۸۱۵ ، ۱۸۱۴ ، ۱۸۱۳ ، ۱۸۱۲ ، ۱۸۱۱ ، ۱۸۱۰ ، ۱۸۰۹ ، ۱۸۰۸ ، ۱۸۰۷ ، ۱۸۰۶ ، ۱۸۰۵ ، ۱۸۰۴ ، ۱۸۰۳ ، ۱۸۰۲ ، ۱۸۰۱ ، ۱۸۰۰ ، ۱۷۹۹ ، ۱۷۹۸ ، ۱۷۹۷ ، ۱۷۹۶ ، ۱۷۹۵ ، ۱۷۹۴ ، ۱۷۹۳ ، ۱۷۹۲ ، ۱۷۹۱ ، ۱۷۹۰ ، ۱۷۸۹ ، ۱۷۸۸ ، ۱۷۸۷ ، ۱۷۸۶ ، ۱۷۸۵ ، ۱۷۸۴ ، ۱۷۸۳ ، ۱۷۸۲ ، ۱۷۸۱ ، ۱۷۸۰ ، ۱۷۷۹ ، ۱۷۷۸ ، ۱۷۷۷ ، ۱۷۷۶ ، ۱۷۷۵ ، ۱۷۷۴ ، ۱۷۷۳ ، ۱۷۷۲ ، ۱۷۷۱ ، ۱۷۷۰ ، ۱۷۶۹ ، ۱۷۶۸ ، ۱۷۶۷ ، ۱۷۶۶ ، ۱۷۶۵ ، ۱۷۶۴ ، ۱۷۶۳ ، ۱۷۶۲ ، ۱۷۶۱ ، ۱۷۶۰ ، ۱۷۵۹ ، ۱۷۵۸ ، ۱۷۵۷ ، ۱۷۵۶ ، ۱۷۵۵ ، ۱۷۵۴ ، ۱۷۵۳ ، ۱۷۵۲ ، ۱۷۵۱ ، ۱۷۵۰ ، ۱۷۴۹ ، ۱۷۴۸ ، ۱۷۴۷ ، ۱۷۴۶ ، ۱۷۴۵ ، ۱۷۴۴ ، ۱۷۴۳ ، ۱۷۴۲ ، ۱۷۴۱ ، ۱۷۴۰ ، ۱۷۳۹ ، ۱۷۳۸ ، ۱۷۳۷ ، ۱۷۳۶ ، ۱۷۳۵ ، ۱۷۳۴ ، ۱۷۳۳ ، ۱۷۳۲ ، ۱۷۳۱ ، ۱۷۳۰ ، ۱۷۲۹ ، ۱۷۲۸ ، ۱۷۲۷ ، ۱۷۲۶ ، ۱۷۲۵ ، ۱۷۲۴ ، ۱۷۲۳ ، ۱۷۲۲ ، ۱۷۲۱ ، ۱۷۲۰ ، ۱۷۱۹ ، ۱۷۱۸ ، ۱۷۱۷ ، ۱۷۱۶ ، ۱۷۱۵ ، ۱۷۱۴ ، ۱۷۱۳ ، ۱۷۱۲ ، ۱۷۱۱ ، ۱۷۱۰ ، ۱۷۰۹ ، ۱۷۰۸ ، ۱۷۰۷ ، ۱۷۰۶ ، ۱۷۰۵ ، ۱۷۰۴ ، ۱۷۰۳ ، ۱۷۰۲ ، ۱۷۰۱ ، ۱۷۰۰ ، ۱۶۹۹ ، ۱۶۹۸ ، ۱۶۹۷ ، ۱۶۹۶ ، ۱۶۹۵ ، ۱۶۹۴ ، ۱۶۹۳ ، ۱۶۹۲ ، ۱۶۹۱ ، ۱۶۹۰ ، ۱۶۸۹ ، ۱۶۸۸ ، ۱۶۸۷ ، ۱۶۸۶ ، ۱۶۸۵ ، ۱۶۸۴ ، ۱۶۸۳ ، ۱۶۸۲ ، ۱۶۸۱ ، ۱۶۸۰ ، ۱۶۷۹ ، ۱۶۷۸ ، ۱۶۷۷ ، ۱۶۷۶ ، ۱۶۷۵ ، ۱۶۷۴ ، ۱۶۷۳ ، ۱۶۷۲ ، ۱۶۷۱ ، ۱۶۷۰ ، ۱۶۶۹ ، ۱۶۶۸ ، ۱۶۶۷ ، ۱۶۶۶ ، ۱۶۶۵ ، ۱۶۶۴ ، ۱۶۶۳ ، ۱۶۶۲ ، ۱۶۶۱ ، ۱۶۶۰ ، ۱۶۵۹ ، ۱۶۵۸ ، ۱۶۵۷ ، ۱۶۵۶ ، ۱۶۵۵ ، ۱۶۵۴ ، ۱۶۵۳ ، ۱۶۵۲ ، ۱۶۵۱ ، ۱۶۵۰ ، ۱۶۴۹ ، ۱۶۴۸ ، ۱۶۴۷ ، ۱۶۴۶ ، ۱۶۴۵ ، ۱۶۴۴ ، ۱۶۴۳ ، ۱۶۴۲ ، ۱۶۴۱ ، ۱۶۴۰ ، ۱۶۳۹ ، ۱۶۳۸ ، ۱۶۳۷ ، ۱۶۳۶ ، ۱۶۳۵ ، ۱۶۳۴ ، ۱۶۳۳ ، ۱۶۳۲ ، ۱۶۳۱ ، ۱۶۳۰ ، ۱۶۲۹ ، ۱۶۲۸ ، ۱۶۲۷ ، ۱۶۲۶ ، ۱۶۲۵ ، ۱۶۲۴ ، ۱۶۲۳ ، ۱۶۲۲ ، ۱۶۲۱ ، ۱۶۲۰ ، ۱۶۱۹ ، ۱۶۱۸ ، ۱۶۱۷ ، ۱۶۱۶ ، ۱۶۱۵ ، ۱۶۱۴ ، ۱۶۱۳ ، ۱۶۱۲ ، ۱۶۱۱ ، ۱۶۱۰ ، ۱۶۰۹ ، ۱۶۰۸ ، ۱۶۰۷ ، ۱۶۰۶ ، ۱۶۰۵ ، ۱۶۰۴ ، ۱۶۰۳ ، ۱۶۰۲ ، ۱۶۰۱ ، ۱۶۰۰ ، ۱۵۹۹ ، ۱۵۹۸ ، ۱۵۹۷ ، ۱۵۹۶ ، ۱۵۹۵ ، ۱۵۹۴ ، ۱۵۹۳ ، ۱۵۹۲ ، ۱۵۹۱ ، ۱۵۹۰ ، ۱۵۸۹ ، ۱۵۸۸ ، ۱۵۸۷ ، ۱۵۸۶ ، ۱۵۸۵ ، ۱۵۸۴ ، ۱۵۸۳ ، ۱۵۸۲ ، ۱۵۸۱ ، ۱۵۸۰ ، ۱۵۷۹ ، ۱۵۷۸ ، ۱۵۷۷ ، ۱۵۷۶ ، ۱۵۷۵ ، ۱۵۷۴ ، ۱۵۷۳ ، ۱۵۷۲ ، ۱۵۷۱ ، ۱۵۷۰ ، ۱۵۶۹ ، ۱۵۶۸ ، ۱۵۶۷ ، ۱۵۶۶ ، ۱۵۶۵ ، ۱۵۶۴ ، ۱۵۶۳ ، ۱۵۶۲ ، ۱۵۶۱ ، ۱۵۶۰ ، ۱۵۵۹ ، ۱۵۵۸ ، ۱۵۵۷ ، ۱۵۵۶ ، ۱۵۵۵ ، ۱۵۵۴ ، ۱۵۵۳ ، ۱۵۵۲ ، ۱۵۵۱ ، ۱۵۵۰ ، ۱۵۴۹ ، ۱۵۴۸ ، ۱۵۴۷ ، ۱۵۴۶ ، ۱۵۴۵ ، ۱۵۴۴ ، ۱۵۴۳ ، ۱۵۴۲ ، ۱۵۴۱ ، ۱۵۴۰ ، ۱۵۳۹ ، ۱۵۳۸ ، ۱۵۳۷ ، ۱۵۳۶ ، ۱۵۳۵ ، ۱۵۳۴ ، ۱۵۳۳ ، ۱۵۳۲ ، ۱۵۳۱ ، ۱۵۳۰ ، ۱۵۲۹ ، ۱۵۲۸ ، ۱۵۲۷ ، ۱۵۲۶ ، ۱۵۲۵ ، ۱۵۲۴ ، ۱۵۲۳ ، ۱۵۲۲ ، ۱۵۲۱ ، ۱۵۲۰ ، ۱۵۱۹ ، ۱۵۱۸ ، ۱۵۱۷ ، ۱۵۱۶ ، ۱۵۱۵ ، ۱۵۱۴ ، ۱۵۱۳ ، ۱۵۱۲ ، ۱۵۱۱ ، ۱۵۱۰ ، ۱۵۰۹ ، ۱۵۰۸ ، ۱۵۰۷ ، ۱۵۰۶ ، ۱۵۰۵ ، ۱۵۰۴ ، ۱۵۰۳ ، ۱۵۰۲ ، ۱۵۰۱ ، ۱۵۰۰ ، ۱۴۹۹ ، ۱۴۹۸ ، ۱۴۹۷ ، ۱۴۹۶ ، ۱۴۹۵ ، ۱۴۹۴ ، ۱۴۹۳ ، ۱۴۹۲ ، ۱۴۹۱ ، ۱۴۹۰ ، ۱۴۸۹ ، ۱۴۸۸ ، ۱۴۸۷ ، ۱۴۸۶ ، ۱۴۸۵ ، ۱۴۸۴ ، ۱۴۸۳ ، ۱۴۸۲ ، ۱۴۸۱ ، ۱۴۸۰ ، ۱۴۷۹ ، ۱۴۷۸ ، ۱۴۷۷ ، ۱۴۷۶ ، ۱۴۷۵ ، ۱۴۷۴ ، ۱۴۷۳ ، ۱۴۷۲ ، ۱۴۷۱ ، ۱۴۷۰ ، ۱۴۶۹ ، ۱۴۶۸ ، ۱۴۶۷ ، ۱۴۶۶ ، ۱۴۶۵ ، ۱۴۶۴ ، ۱۴۶۳ ، ۱۴۶۲ ، ۱۴۶۱ ، ۱۴۶۰ ، ۱۴۵۹ ، ۱۴۵۸ ، ۱۴۵۷ ، ۱۴۵۶ ، ۱۴۵۵ ، ۱۴۵۴ ، ۱۴۵۳ ، ۱۴۵۲ ، ۱۴۵۱ ، ۱۴۵۰ ، ۱۴۴۹ ، ۱۴۴۸ ، ۱۴۴۷ ، ۱۴۴۶ ، ۱۴۴۵ ، ۱۴۴۴ ، ۱۴۴۳ ، ۱۴۴۲ ، ۱۴۴۱ ، ۱۴۴۰ ، ۱۴۳۹ ، ۱۴۳۸ ، ۱۴۳۷ ، ۱۴۳۶ ، ۱۴۳۵ ، ۱۴۳۴ ، ۱۴۳۳ ، ۱۴۳۲ ، ۱۴۳۱ ، ۱۴۳۰ ، ۱۴۲۹ ، ۱۴۲۸ ، ۱۴۲۷ ، ۱۴۲۶ ، ۱۴۲۵ ، ۱۴۲۴ ، ۱۴۲۳ ، ۱۴۲۲ ، ۱۴۲۱ ، ۱۴۲۰ ، ۱۴۱۹ ، ۱۴۱۸ ، ۱۴۱۷ ، ۱۴۱۶ ، ۱۴۱۵ ، ۱۴۱۴ ، ۱۴۱۳ ، ۱۴۱۲ ، ۱۴۱۱ ، ۱۴۱۰ ، ۱۴۰۹ ، ۱۴۰۸ ، ۱۴۰۷ ، ۱۴۰۶ ، ۱۴۰۵ ، ۱۴۰۴ ، ۱۴۰۳ ، ۱۴۰۲ ، ۱۴۰۱ ، ۱۴۰۰ ، ۱۳۹۹ ، ۱۳۹۸ ، ۱۳۹۷ ، ۱۳۹۶ ، ۱۳۹۵ ، ۱۳۹۴ ، ۱۳۹۳ ، ۱۳۹۲ ، ۱۳۹۱ ، ۱۳۹۰ ، ۱۳۸۹ ، ۱۳۸۸ ، ۱۳۸۷ ، ۱۳۸۶ ، ۱۳۸۵ ، ۱۳۸۴ ، ۱۳۸۳ ، ۱۳۸۲ ، ۱۳۸۱ ، ۱۳۸۰ ، ۱۳۷۹ ، ۱۳۷۸ ، ۱۳۷۷ ، ۱۳۷۶ ، ۱۳۷۵ ، ۱۳۷۴ ، ۱۳۷۳ ، ۱۳۷۲ ، ۱۳۷۱ ، ۱۳۷۰ ، ۱۳۶۹ ، ۱۳۶۸ ، ۱۳۶۷ ، ۱۳۶۶ ، ۱۳۶۵ ، ۱۳۶۴ ، ۱۳۶۳ ، ۱۳۶۲ ، ۱۳۶۱ ، ۱۳۶۰ ، ۱۳۵۹ ، ۱۳۵۸ ، ۱۳۵۷ ، ۱۳۵۶ ، ۱۳۵۵ ، ۱۳۵۴ ، ۱۳۵۳ ، ۱۳۵۲ ، ۱۳۵۱ ، ۱۳۵۰ ، ۱۳۴۹ ، ۱۳۴۸ ، ۱۳۴۷ ، ۱۳۴۶ ، ۱۳۴۵ ، ۱۳۴۴ ، ۱۳۴۳ ، ۱۳۴۲ ، ۱۳۴۱ ، ۱۳۴۰ ، ۱۳۳۹ ، ۱۳۳۸ ، ۱۳۳۷ ، ۱۳۳۶ ، ۱۳۳۵ ، ۱۳۳۴ ، ۱۳۳۳ ، ۱۳۳۲ ، ۱۳۳۱ ، ۱۳۳۰ ، ۱۳۲۹ ، ۱۳۲۸ ، ۱۳۲۷ ، ۱۳۲۶ ، ۱۳۲۵ ، ۱۳۲۴ ، ۱۳۲۳ ، ۱۳۲۲ ، ۱۳۲۱ ، ۱۳۲۰ ، ۱۳۱۹ ، ۱۳۱۸ ، ۱۳۱۷ ، ۱۳۱۶ ، ۱۳۱۵ ، ۱۳۱۴ ، ۱۳۱۳ ، ۱۳۱۲ ، ۱۳۱۱ ، ۱۳۱۰ ، ۱۳۰۹ ، ۱۳۰۸ ، ۱۳۰۷ ، ۱۳۰۶ ، ۱۳۰۵ ، ۱۳۰۴ ، ۱۳۰۳ ، ۱۳۰۲ ، ۱۳۰۱ ، ۱۳۰۰ ، ۱۲۹۹ ، ۱۲۹۸ ، ۱۲۹۷ ، ۱۲۹۶ ، ۱۲۹۵ ، ۱۲۹۴ ، ۱۲۹۳ ، ۱۲۹۲ ، ۱۲۹۱ ، ۱۲۹۰ ، ۱۲۸۹ ، ۱۲۸۸ ، ۱۲۸۷ ، ۱۲۸۶ ، ۱۲۸۵ ، ۱۲۸۴ ، ۱۲۸۳ ، ۱۲۸۲ ، ۱۲۸۱ ، ۱۲۸۰ ، ۱۲۷۹ ، ۱۲۷۸ ، ۱۲۷۷ ، ۱۲۷۶ ، ۱۲۷۵ ، ۱۲۷۴ ، ۱۲۷۳ ، ۱۲۷۲ ، ۱۲۷۱ ، ۱۲۷۰ ، ۱۲۶۹ ، ۱۲۶۸ ، ۱۲۶۷ ، ۱۲۶۶ ، ۱۲۶۵ ، ۱۲۶۴ ، ۱۲۶۳ ، ۱۲۶۲ ، ۱۲۶۱ ، ۱۲۶۰ ، ۱۲۵۹ ، ۱۲۵۸ ، ۱۲۵۷ ، ۱۲۵۶ ، ۱۲۵۵ ، ۱۲۵۴ ، ۱۲۵۳ ، ۱۲۵۲ ، ۱۲۵۱ ، ۱۲۵۰ ، ۱۲۴۹ ، ۱۲۴۸ ، ۱۲۴۷ ، ۱۲۴۶ ، ۱۲۴۵ ، ۱۲۴۴ ، ۱۲۴۳ ، ۱۲۴۲ ، ۱۲۴۱ ، ۱۲۴۰ ، ۱۲۳۹ ، ۱۲۳۸ ، ۱۲۳۷ ، ۱۲۳۶ ، ۱۲۳۵ ، ۱۲۳۴ ، ۱۲۳۳ ، ۱۲۳۲ ، ۱۲۳۱ ، ۱۲۳۰ ، ۱۲۲۹ ، ۱۲۲۸ ، ۱۲۲۷ ، ۱۲۲۶ ، ۱۲۲۵ ، ۱۲۲۴ ، ۱۲۲۳ ، ۱۲۲۲ ، ۱۲۲۱ ، ۱۲۲۰ ، ۱۲۱۹ ، ۱۲۱۸ ، ۱۲۱۷ ، ۱۲۱۶ ، ۱۲۱۵ ، ۱۲۱۴ ،

کے لئے نہ تھا۔ ۲۳۲

نیز پچھلی حدیث میں حضرت عائشہؓ کی روایت ”إلما كان منزلا بمنزله النبي ﷺ ليكون
اسمح لخروجه، تعنى بالأبطح“ ہے یعنی اٹح یا مہذب میں آپ ﷺ کا ٹھہرنا اتفاقاً تو اگرچہ نہ تھا، لیکن اس
کا مقصود محض سفر مدینہ میں آسانی پیدا کرنا تھا اس لئے کہ وہ ایسی جگہ تھی وہاں آرام بھی کیا جاسکتا تھا اور وہاں سے
مدینہ روانہ ہونا بھی آسان تھا، صحیح قول یہی ہے کہ یہ مناسک حج میں سے نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے۔ ۲۳۳
تھیب اگرچہ نیک حج نہیں لیکن نبی کریم ﷺ اور حضرات شہین وغیرہ کے عمل کی وجہ سے بیشتر حضرات
کے نزدیک مستحب ہے، جس کو حنفیہ منسنون کہا، اگرچہ بعض حضرات استحباب کے بھی قائل نہیں، مثلاً حضرت
عائشہ، حضرت اسماء، عروہ بن الزبیرؓ اور سعید بن جبیر رحمہ اللہ وغیرہ۔ ۲۳۴

وادئ مہذب میں اترنے کی حکمت

بعض علماء کرام نے یہ حکمت بیان کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا وہاں اترنا قصد تھا، لیکن مقصود سفر مدینہ
میں صرف آسانی پیدا کرنا ہی نہ تھا، بلکہ خالق باری تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا اظہار مقصود تھا کہ جس وادی میں کفر پر
قسمیں کھائی گئی تھیں اور مؤمنین سے مقاطعہ کیا گیا تھا یعنی شعب ابی طالب میں آج ان سب علاقوں میں
اللہ ﷻ نے مؤمنین کو فاتح بنا کر مشرکین کو مغلوب کر دیا، گویا آپ ﷺ کا وہاں اترنے سے مقصود تذکیر نعمت اور
تحدیث نعمت تھا۔ ۲۳۵

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کی روایات میں نبی کریم ﷺ کے ارشاد سے بھی یہی
معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ کا وادی مہذب میں اترنا قصد تھا جس کا تقاضا یہ ہے کہ تھیب کو سنت قرار دیا
۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴ وقال الخطابی: التحصیب هو أنه إذا نفر من منى إلى مكة للتوديع يقم بالمحصب حتى يهجع به
ساعة، ثم يدخل مكة، وليس بشيء، أي: ليس بنسك من مناسك الحج، إنما نزل رسول الله ﷺ للاستراحة. وقال
الحافظ زكي الدين عبد العظيم المنذرى: التحصیب مستحب عند جميع العلماء، وقال شيخنا زين الدين: وفيه نظر
لأن الترمذی حكى استحبابه عن بعض أهل العلم، وحكى النووي استحبابه عن مذهب الشافعي ومالك، والجمهور،
وهذا هو الصواب، وقد كان من أهل العلم من لا يستحبه فكانت أسماء وعروة ابن الزبير، رضي الله عنهما،
لا يحصبان، حكاه ابن عبد البر في (الاستدكار) عنهما، وكذلك سعيد بن جبیر، فقبل إبراهيم: أن سعيد بن جبیر
لا يفعل، فقال: قد كان يفعل، ثم بدأه، وقال ابن بطال: وكانت عائشة لا تحصب ولا أسماء وهو مذهب عروة.
عمدة القاری: ج: ۷، ص: ۳۹۰، ۳۹۱، وكشاف القناع، ج: ۲، ص: ۵۱۲، دار الفكر، بيروت، ۱۴۰۲ھ والمغنی
لابن قدامة، ج: ۳، ص: ۲۳۶، دار الفكر، بيروت، والمجموع، ج: ۸، ص: ۱۸۳، دار الفكر، بيروت، ۱۴۱۷ھ.

جائے۔ اسی بنا پر حنفیہ نے کہا ہے کہ مسنون ہے۔ ۲۴۶

(۱۳۸) باب النزول بذی طوی قبل أن یدخل مكة ،

و النزول بالبطحاء التي بذی الحلیفة اذا رجع من مكة

مکہ میں داخل ہونے سے پہلے ذی طوی میں اور جب لوٹے تو اس نکرے کے میدان میں ٹھہرنا جو ذوالحلیفہ میں ہے
۱۷۷۷۔ حدثنا ابراہیم بن المنذر : حدثنا أبو حمزة : حدثنا موسى بن عقبه ، عن
نافع : ان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كان يبيت بذی الطوی بین الثنيتين ثم یدخل من
الثنية التي بأعلى مكة . وكان اذا قدم حاجا أو معتمراً لم یخ ناقة الا عند باب المسجد .
ثم یدخل فیأتی الركن الأسود فبدأ به ، ثم يطوف سبعا : ثلاثا سعياً وأربعاً مشياً . ثم
ینصرف فیصلی سجدتين ، ثم یطلق قبل أن یرجع الى منزله فیطوف بین الصفا والمروة .
وكان اذا صدر عن الحج أو العمرة أناخ بالبطحاء التي بذی الحلیفة التي كان النبی ﷺ
ینسخ بها . [راجع : ۳۹۱]

ان ابن عمر رضی اللہ عنہما کان یبيت بذی الطوی بین الثنيتين ثم یدخل من الثنية التي بأعلى مكة .
حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ جاتے تو رات کو ذی طوی میں دونوں
گھائیوں کے درمیان رات بسر کرتے ، پھر مکہ میں اس گھائی سے داخل ہوتے جو مکہ کے بالائی حصہ میں ہے۔
”وكان اذا قدم حاجا أو معتمراً لم یخ ناقة الا عند باب المسجد“۔

اور جب مکہ حج یا عمرہ کے لئے آتے تو اپنی اونٹنی مسجد کے دروازے ہی پر بٹھاتے اس کے بعد مسجد کے
اندر آتے اور رکن اسود کے پاس آتے اور اسی حجر اسود سے شروع کرتے پھر سات چکر لگاتے تین سہ کے ساتھ
اور چار طواف مختار درقار سے پھر طواف سے فارغ ہو کر دو رکعت پڑھتے پھر اپنے منزل پر جانے سے پہلے صفا
ومروہ کے درمیان طواف یعنی سہی کرتے۔

۳۹۵، ۳۹۶ قلت : وفي الباب عن أبي هريرة وأبي أسامة وأنس ، وأخرج البخاري حديثهم ، وقال بعض العلماء : كان
نزوله بالمحصب فكراً لله تعالى على الظهور بعد الاعتفاء ، وعلى اظهار دين الله تعالى بعدما أراد المشركون من
اختفائه ، وإذا اقرر أن نزول المحصب لا تعلق له بالمناسك فهل يستحب لكل أحد أن ينزل فيه إذ أمر به ؟ يحتمل أن
يقال باستحبابه مطلقاً ، ويحتمل أن يقال باستحبابه للجمع الكثير ، وأظهار لشكر الله تعالى على رد كيد الكفار ،
وابتغال ما أرادوه . والله أعلم . عمدة القاري ، ج : ۷ : ص : ۳۹۱ .

”وكان اذا صدر عن الحج أو العمرة أناخ بالبطحاء“.

اور جب حج یا عمرہ سے لوٹ کر مدینہ آتے تو اپنی اونٹنی ذوالحلیفہ کے اس میدان میں بٹھاتے جہاں نبی کریم ﷺ بٹھایا کرتے تھے۔

۱۷۶۸۔ حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب : حدثنا خالد بن الحارث قال : سئل عبيد الله عن المحصب ، فحدثنا عبيد الله ، عن نافع قال : نزل بها رسول الله ﷺ وعمر وابن عمر . وعن نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يصلي بها يعني المحصب الظهر والعصر ، أحسبه قال : والمغرب . قال : خالد : لا أشك في العشاء ، ويهجع هجعة ، ويذكر ذلك عن النبي ﷺ .

نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ یہاں یعنی محصب میں ظہر اور عصر کی نماز پڑھتے تھے اور میں گمان کرتا ہوں کہ اور مغرب بھی ، خالد نے مجھ کو کہا کہ عشاء میں کوئی شک نہیں یعنی عشاء کی نماز بھی یہاں پڑھتے تھے اور ایک نیند بھی لیتے تھے اور فرماتے تھے کہ نبی کریم ﷺ ایسا ہی کرتے تھے۔

(۱۴۹) باب من نزل بذي طوى اذا رجع من مكة

مکہ مکرمہ سے لوٹنے وقت بھی ذی طوی میں اترنا

۱۷۶۹۔ وقال محمد بن عيسى : حدثنا حماد ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أنه كان اذا أقبل بات بذي حتى اذا أصبح دخل و اذا نفر مر بذي طوى و بات بها حتى يصبح . و كان يذكر أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك . [راجع : ۳۹۱]

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ حبیب مدینہ سے مکہ آتے تو ذی طوی میں رات کو رہتے یہاں تک کہ جب صبح ہوتی تو داخل ہوتے اور جب مکہ سے کوچ کرتے اور ذی طوی سے گزرتے تو رات کو وہاں ٹھہر جاتے صبح تک ، اور بیان کرتے کہ نبی کریم ﷺ ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کا اتباع صرف نزول محصب کے ساتھ مخصوص نہیں ہے ، بلکہ بطحاء ذوالحلیفہ میں بھی حضور اقدس ﷺ کا نزول حدیث سے ثابت ہے۔ جس طرح نزول محصب مناسک حج میں سے نہیں اسی طرح بطحاء ذوالحلیفہ بھی مناسک حج میں سے نہیں ہے ، البتہ اتباع رسول اللہ ﷺ بہر حال باعث ثواب اور مستحب ضرور ہے۔ ۲۴۷

۲۴۷۔ ثم اعلم أن النزول بذي طوى قبل أن يدخل مكة والنزول بالبطحاء التي بذي الحليفة عند رجوعه ليس بشيء من مناسك الحج ، فان شاء فعله أن شاء تركه أن ابن عمر كان يرى العحصبة سنة ، وكان يصلي الظهر يوم النفر بالعصبة . قال : قد حسب رسول الله ﷺ والخلفاء بعده . والله أعلم . عمدة القارى : ج ۷ ، ص : ۳۹۲ ، ۳۹۳ .

(۱۵۰) باب التجارة أيام الموسم والبيع في أسواق الجاهلية

ایام حج میں تجارت کرنا اور جاہلیت کے بازاروں میں خرید و فروخت کرنا

۱۷۷۰۔ حدثنا عثمان بن الہیثم: أخبرنا ابن جریج، قال عمرو بن دينار: قال ابن

عباس رضي الله عنهما: كان ذو المجاز وعكاظ متجرا للناس في الجاهلية: فلما جاء الإسلام كانوا كرموا ذلك حتى نزلت ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾

[البقرة: ۱۹۸] في مواسم الحج. [أنظر: ۲۰۵۰، ۲۰۹۸، ۳۵۱۹، ۲۳۸]

یہ حدیث پہلے بھی گزر چکی ہے کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جاہلیت میں ذوالحجاز اور عکاظ یہ لوگوں کی تجارت کے لیے تھے اور ان کا طریقہ یہ ہوتا تھا کہ:

شروع ذیقعدہ سے بیس ذیقعدہ تک عکاظ ہوتا تھا۔

پھر بیس ذیقعدہ سے یکم ذی الحجہ تک ذوالحجہ ہوتا تھا۔

اور پھر یکم ذی الحجہ سے آٹھ ذی الحجہ تک ذوالحجاز ہوتا تھا۔

اس طرح یہ تین میلے ہوا کرتے تھے اس کے بعد یہ سیدھے حج کرنے چلے جاتے تھے۔ پھر ان میلوں

میں بہت گزبڑ ہوتی تھی اور اس میں گانا، بجانا وغیرہ سب کچھ ہوتا تھا اس کے بعد حج کو جاتے تھے تو اس میں جہاں

تک گانے بجانے کا تعلق ہے وہ تو منع ہے لیکن ساتھ ساتھ تجارت بھی ہوتی تھی تو جب اسلام آیا تو صحابہ کرام

نے نہ صرف گانے بجانے سے پرہیز کیا بلکہ تجارت کے بارے میں بھی سوچا کہ یہ حج کے موسم میں صحیح نہیں تو اس پر

آیت کریمہ نازل ہوئی ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ اپنے رب کا فضل تلاش

کرنے میں تمہارے لئے کوئی حرج نہیں ہے اور مراد یہی ہے کہ تجارت کرنا چاہتے ہو تو کر سکتے ہو۔ ۲۳۹

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے تفسیر فرمائی کہ ”فی مواسم الحج“ کہ حج کے موسم میں یہ تجارت

کرنے میں کوئی حرج نہیں، مقصد یہ ہے کہ حج کے سفر میں تجارت جائز اور مباح ہے۔

(۱۵۱) باب الادلاج من المحصب

مصب سے انحرافات کو چلنا

۱۷۷۱۔ حدثنا عمر بن حفص: حدثنا أبي: حدثنا الأعمش: حدثني إبراهيم،

۲۳۸ وفي سنن أبي داود، كتاب المناسك، باب الكرى، رقم: ۱۳۷۳.

۲۳۹ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، کتاب البیوع، باب الأسواق التي كانت في الجاهلية فتابع بها الناس

في الاسلام، رقم الحديث: ۲۰۹۸، جلد: ۲، ص: ۲۰۰.

عن الأسود، عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: حاضت صفیة ليلة النفر، فقالت: ما أرانی الا حاسبتکم قال: النبی ﷺ: ((عقری حلقی، أطاف يوم النحر؟)) قيل: نعم، قال: ((فانفری)) . [راجع: ۲۹۳]

۱۷۷۲۔ قال أبو عبد الله: وزادني محمد: حدثنا محاضر قال: حدثنا الأعمش، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة رضي الله عنها قالت: خرجنا مع رسول الله ﷺ لا نذكر إلا الحج فلما قدمنا أمرنا أن نحل. فلما كانت ليلة النفر حاضت صفیة بنت حیّ، فقال النبی ﷺ: ((حلقی عقری، ما أراها إلا حاسبتکم)) . ثم قال: ((كنت طفت يوم النحر؟)) قالت: نعم قال: ((فانفری))، قلت: يا رسول الله إني لم أكن حلت، قال: ((فاعتمرى من التعميم)) . فخرج معها أخوها فلقيناه مذلجاً: فقال: ((موعدك مكان كذا وكذا)) . [راجع: ۲۹۳].

”ادلج“ کے معنی ہیں رات کے وقت میں داخل ہونا۔

مطلب یہ ہے کہ محجب سے رات کے وقت میں نکل کر طواف کرنا، تو حضور ﷺ نے عشاء کے بعد محجب سے جا کر طواف و داع فرمایا تھا، ”فلقیناه مذلجاً“ آپ سے اس وقت ملاقات ہوئی کہ آپ رات کے وقت تشریف لے جا رہے تھے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۲۶۔ کتاب العمرة

(۱) باب وجوب العمرة وفضلها

عمرے کا واجب ہونا اور اس کی فضیلت

”وقال ابن عمر رضي الله عنهما: ليس أحد إلا وعليه حجة وعمرة. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: إنها لقرينتها في كتاب الله عز وجل“:
﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ۱۹۶]

عمرہ کی شرعی حیثیت اور اختلاف فقہاء

امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب العمرہ میں سب سے پہلا باب قائم کیا ”باب وجوب العمرة وفضلها“ عمرے کا وجوب اور اس کی فضیلت۔

شافعیہ کا مسلک اور استدلال

ان کے نزدیک زندگی میں ایک مرتبہ عمرہ واجب ہے اور یہی قول امام شافعی رحمہ اللہ کا ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اثر بھی اسی کی تائید کرتا ہے۔

ان حضرات نے استدلال کیا ہے آیت کریمہ ”وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ سے کہ یہ صیغہ امر ہے اور حج اور عمرہ دونوں کے بارے میں ہے تو جس طرح حج فرض ہے اسی طرح عمرہ بھی فرض ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی تعلیق جس کو ابن ابی شیبہ نے سند متصل کے ساتھ ذکر کیا ہے اور ابن خزیمہ، دارقطنی اور حاکم نے اس زیادت کے ساتھ روایت کیا ہے ”من استطاع اليه سبيلا فمن زاد على هذا فهو تطوع

وعمير“ یعنی جو ان کے راستہ کی استطاعت رکھتا ہو پھر جو ایک سے زیادہ کر لے وہ اس کے لئے افضل اور بہتر ہے۔

ل واستدل عليه بهذا التعليل الذي ذكره عن عبد الله بن عمر، ﴿يَزِيدُ الْيَاسِرَ﴾

حنفیہ کا مسلک اور استدلال

حنفیہ کے نزدیک یہ سنت ہے واجب نہیں۔

حنفی کی دلیل ترمذی میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ سے پوچھا گیا ”العمرة أواجبة ہی؟“ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”لا، وإن تعتمروا هو الفضل“ اس حدیث میں عدم وجوب کی صراحت ہے۔

امام ترمذی رحمہ اللہ نے اسے حسن صحیح کہا ہے، اور اس کے متعدد طرق بیہقی و دارقطنی میں بھی آئے ہیں۔

نیز ابن ماجہ میں حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، ”الحج جہاد و العمرة تطوع“ اور اس پر مزید احادیث بھی موجود ہیں جو دلالت کرتی ہیں کہ عمرہ فرض نہیں بلکہ سنت ہے۔

جہاں تک ”وأتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ کا تعلق ہے تو حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے اس کا جواب دیا ہے کہ تمام کو فرض قرار دیا گیا ہے، جس کے معنی یہ ہیں کہ اگر ایک مرتبہ شروع کرو، تو پورا ضرور کرو تو یہ ہم بھی کہتے ہیں کہ اگر عمرہ شروع کر دیا تو پورا کرنا واجب ہے۔

امام شعی رحمہ اللہ نے ”وَالْعُمْرَةَ“ کو مرفوع پڑھا ہے، لہذا قرآن فی الذکر نہ رہا۔ ۲

..... ﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ و وصلہ ابن ابی شیبہ عن ابی خالد الأحمر عن ابن جریج عن نافع: أن

ابن عمر كان يقول: ((ليس من خلق الله تعالى أحد الا وعليه حجة وعمرة واجبتان)).

و رواه ابن خزيمة و الدار قطنی و الحاكم من طريق ابن جریج عن نافع عنه مثله بزيادة: ((من استطاع الى ذلك سبيلاً، فمن زاد على هذا فهو تطوع وغير)).

وقال سعيد بن أبي عروبة في (المناسك) عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال: الحج والعمرة فريضة. وقال بعضهم: وجزم المصنف بوجوب العمرة، وهو متابع في ذلك للمشهور عن الشافعي وأحمد وغيرهما من أهل الآثار. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۹۹، وصحیح ابن خزيمة، كتاب المناسك، باب فرض الحج على من استطاع اليه سبيلاً، ج: ۴، ص: ۱۲۷، وسنن الدار قطنی، كتاب الحج، رقم: ۱، ج: ۲، ص: ۲۱۵، دار المعرفة، بيروت، ۱۳۸۶ھ.

ع وقال المنعمون للوجوب: ظاهر السياق اكتمال أفعالها بعد الشروع فيهما، ولهذا قال بعده: ﴿فَإِنْ أُخِيزْتُمْ﴾ [البقرة: ۱۹۶]. أي عند دم عن الوصول الى البيت، ومنعتم من إتمامهما، ولهذا تفق العلماء على أن الشروع في الحج والعمرة ملزم، سواء قبل بوجوب العمرة باستحبابها، وقال شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن أبي سلمة عن علي، رضي الله عنه، أنه قال في هذه الآية: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ۱۹۶]. قال: أن تحرم من دويره أهلك، وكذا قال ابن عباس وسعيد بن جبیر وطائفة من سفيان الثوري، أنه قال تماهما أن تحرم من أهلك لا تريد إلا الحج والعمرة وتهل من العمرة، ليس أن تخرج لتجارة ولا حاجة، حتى إذا كنت قريباً من مكة قلت: لو احتججت أو اعتمرت، وذلك يحزني، ولكن التمام أن تخرج له ولا تخرج لغيره. وقرأ الشعبي: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ۱۹۶]. برفع العمرة، قال: وليست بواجبة. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۴۰۰.

۱۷۷۳۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن سمي مولى أبي بكر بن عبد الرحمن ، عن أبي صالح السمان ، عن أبي هريرة ؓ : ان رسول الله ﷺ قال : ((العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما ، والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة)) .

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ایک عمرہ سے دوسرے عمرہ تک جتنے گناہ ہوتے ہیں وہ سب عمرہ سے اتر جاتے ہیں اور حج مبرور کی جزاء جنت ہی ہے۔

”العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما“.

در اصل ترجمہ الباب میں دو جڑتے: اول وجوب عمرہ، دوم فضیلت عمرہ۔

وجوب عمرہ جس کے لئے ابن عمر اور ابن عباس ؓ کا اثر پیش فرمایا اور فضیلت عمرہ کے لئے حضرت ابو ہریرہ ؓ کی روایت پیش کر دی۔

(۲) باب من اعتمر قبل الحج

حج سے پہلے عمرہ کرنا

۱۷۷۴۔ حدثنا أحمد بن محمد : أخبرنا عبد الله : أخبرنا ابن جريج : ان عكرمة ابن خالد سأل ابن عمر رضى الله عنهما عن العمرة قبل الحج فقال : لا بأس . قال عكرمة : قال : ابن عمر : اعتمر النبي ﷺ قبل أن يحج . وقال ابراهيم بن سعد : عن ابن اسحاق : حدثني عكرمة بن خالد قال : سألت ابن عمر ، مثله .

ترجمہ: حضرت عکرمہ بن خالد نے حضرت ابن عمر ؓ سے حج سے پہلے عمرے کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا کوئی حرج نہیں، عکرمہ نے کہا کہ ابن عمر ؓ نے فرمایا نبی اکرم ﷺ نے حج کرنے سے پہلے عمرہ کیا۔

”سأل ابن عمر عن العمرة قبل الحج“ اس سوال کا منشاء یہ تھا کہ ایک حدیث میں ہے:

”عن سعيد ابن المسيب أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ أتى عمر الخطاب ؓ فشهد عنده

أنه سمع رسول الله ﷺ في المرض الذي قبض فيه ينهى عن العمرة قبل الحج . أخرجه أبو داود“.

لیکن علامہ خطابی نے اس کی سند پر کلام کیا ہے، دوسرے اس کی توجیہ یہ ممکن ہے کہ آدمی عمرہ پہلے کر لے تو حج کے لئے دوبارہ سفر کرنے میں سستی آنے کا احتمال ہے، لہذا نبی تحریم یا کراہت کے لئے نہیں، بلکہ ارشاد کے لئے ہے۔

(۳) باب : كم اعتمر النبي ﷺ ؟

نبی کریم ﷺ نے کتنے عمرے کئے

۱۷۷۵۔ حدثنا قتيبة: حدثنا جرير ، عن منصور ، عن مجاهد ، قال : دخلت أنا و

عروة بن الزبير المسجد فإذا عبد الله بن عمر جالس إلى حجرة عائشة، و إذا أناس يصلون في المسجد صلاة الضحى، قال: فسالناه عن صلاتهم؟ فقال: بدعة، ثم قال له: كم اعتمر النبي ﷺ؟ قال: أربع، إحداهن في رجب. فكرهنا أن نرد عليه. [انظر: ۳۲۵۳]. ۳

۱۷۷۶۔ قال: وسمعتنا استنان عائشة أم المؤمنين في الحجرة، فقال عروة: يا أمّاه، ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن؟ قالت عائشة: ما يقول؟ قال: يقول: ان رسول الله ﷺ اعتمر أربع عمرات إحداهن في رجب. قالت: يرحم الله أبا عبد الرحمن، ما اعتمر عمرة الا وهو شاهد، و ما اعتمر في رجب قط. [انظر: ۱۷۷۷، ۳۲۵۴]

۱۷۷۷۔ حدثنا أبو عاصم: أخبرنا ابن جريج قال: أخبرني عطاء، عن عروة بن الزبير قال: سألت عائشة رضي الله عنها، قالت: ما اعتمر رسول الله ﷺ في رجب. [راجع: ۱۷۷۶]

حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد“ میں اور عروة بن الزبير مسجد نبوی میں داخل ہوئے ”فإذا عبد الله بن عمر جالس“ تو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے کے پاس بیٹھے ہوئے تھے ”إذا أناس يصلون في المسجد صلاة الضحى“ کچھ لوگ مسجد میں صلاۃ الضحیٰ پڑھ رہے تھے تو ہم نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے لوگوں کی نماز کے بارے میں پوچھا، ”فقال بدعة“ تو فرمایا یہ بدعت ہے۔

بعض لوگوں نے کہا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ صلاۃ الضحیٰ کو بدعت سمجھتے تھے جیسا کہ بعض لوگوں کا قول ہے لیکن صحیح یہ معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے جو بدعت قرار دیا وہ اس وقت نماز کے لئے نہیں بلکہ اس وقت نماز کے لئے مسجد میں آکر نماز پڑھنے کو بدعت قرار دیا ورنہ گھر میں پڑھے تو ٹھیک ہے تو پھر ان سے پوچھا کہ نبی کریم ﷺ نے کتنے عمرے کئے تو انہوں نے فرمایا کہ چار عمرے کئے تھے۔

ان میں سے ایک رجب میں تھا تو ہم نے ان کی تردید کرنا مناسب نہیں سمجھا، ہم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو سنا کہ وہ حجرے کے اندر مسواک کر رہی تھیں تو ہم نے جا کر پوچھا کہ ”یا أمّاه الا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن“ کیا آپ سن رہی ہیں انہوں نے کیا کہا، پوچھا کیا کہا؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ وہ

۳۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب بيان عدد عمر النبي و زمانه، رقم: ۲۲۰۰، و سنن الترمذی، كتاب الحج عن رسول الله، باب ما جاء في عمرة رجب، رقم: ۸۵۸، و سنن أبي داؤد، كتاب المناسك، باب العمرة، رقم: ۱۷۰۱، و مسند أحمد، مسند المكشورين من الصحابة، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب، رقم: ۵۱۲۷،

کہہ رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے چار عمرے کئے ان میں سے ایک رجب میں تھا۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں اللہ ﷺ ابو عبد الرحمن یعنی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پر رحم فرمائے
کوئی بھی عمرہ حضور ﷺ نے ایسا نہیں کیا جس میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ساتھ موجود نہ ہوں، لہذا ان کو خوب اچھی طرح
یاد ہونا چاہئے تھا لیکن ان سے کوئی بھول ہو گئی ہے حضور ﷺ نے کوئی عمرہ بھی رجب میں نہیں کیا، سارے عمرے
ذیقعدہ میں کئے۔

۱۷۷۸۔ حدثنا حسان بن حسان : حدثنا همام ، عن قتادة : سألت أنساً : كم
اعتمر النبي ﷺ ؟ قال : أربع ، عمرة الحديبية في ذي القعدة حيث صده المشركون ،
وعمره من العام المقبل في ذي القعدة حيث صالحهم ، وعمره الجعرانة اذ قسم غنيمة -
اراه - حنين . قلت : كم حج ؟ قال : واحدة . [أنظر : ۱۷۷۹ ، ۱۷۸۰ ، ۳۰۶۲ ، ۳۱۳۸]
حضور ﷺ نے کتنے عمرے کئے؟

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ نبی کریم ﷺ نے کتنے عمرے
کئے؟ فرمایا چار:
ایک عمرہ الحديبية ذی قعدہ میں جہاں مشرکوں نے آپ ﷺ کو روک دیا تھا۔
دوسرا عمرہ آئندہ سال ذی قعدہ میں جب مشرکین سے صلح کی۔
تیسرا عمرہ عمرہ بعرانہ ہے جب حنین کی غنیمت تقسیم فرمائی۔
چوتھا عمرہ حج کے ساتھ۔
میں نے پوچھا آپ ﷺ نے حج کتنے کئے؟ فرمایا! ایک۔

۱۷۷۹۔ حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك : حدثنا همام ، عن قتادة قال :
سألت أنساً : فقال : اعتمر النبي ﷺ حيث ردوه ، ومن القابل عمرة الحديبية ، وعمره في
ذي القعدة ، وعمره مع حجه . [راجع : ۱۷۷۸]
”ومن القابل عمرة الحديبية“ اس میں غلطی ہو گئی ہے اس میں پہلے تو حضور ﷺ کے اس عمر کا ذکر
ہے جس میں کفار نے آپ کو لوٹا دیا تھا۔ پھر اگلے سال حديبية کے عمرہ کا ذکر ہے، حالانکہ اگلے سال عمرہ القضاء تھا،
وہ عمرہ الحديبية نہیں تھا۔ البتہ یہ تاویل ممکن ہے کہ عمرہ القضاء درحقیقت حديبية والے عمرے کی قضا تھی اس لئے
اسے عمرہ الحديبية سے تعبیر کر دیا۔

۱۷۸۱۔ حدثنا احمد بن عثمان : حدثنا شريح بن مسلمة : حدثنا ابراهيم بن
يوسف عن أبيه ، عن أبي اسحاق قال : سألت مسروقاً وعطاءً ومجاهداً ، فقالوا : اعتمر
رسول الله ﷺ ذي القعدة قبل أن يحج . وقال : سمعت البراء بن عازب رضي الله تعالى

عنہما یقول: اعتمر رسول اللہ ﷺ فی ذی القعدة قبل أن یحج مرتین۔ [أنظر: ۱۸۳۳، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۳۱۸۳، ۴۲۵۱]

رسول اللہ ﷺ نے حج کرنے سے پہلے ذی قعدہ میں عمرہ کیا ہے اور ابواسحاق نے کہا کہ میں نے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے حج سے پہلے دوبار ذی قعدہ میں عمرہ کیا ہے۔

(۴) باب عمرة فی رمضان

رمضان میں عمرہ کرنا

۱۷۸۲۔ حدثنا مسدد قال: حدثنا يحيى، عن ابن جريج، عن عطاء قال: سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يخبرنا يقول: قال رسول الله ﷺ لا امرأة من الأنصار - سماها ابن عباس فنسيت اسمها - : ((ما منعك أن تحجی معنا؟)) قالت: كان لنا ناضح لركبه أبو فلان وابنه، ولزوجها وابنها، وترك ناضحاً ننضح عليه. قال: ((لماذا كان رمضان اعتمرى فيه فإن عمرة في رمضان حجة)) أو نحواً مما قال. [أنظر: ۱۸۲۳، ج ۲]

انصار کی ایک عورت بھی عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کا نام لیا تھا، عطاء کہتے ہیں کہ میں بھول گیا، ان سے حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ”ما منعك أن تحجی معنا؟“ ہمارے ساتھ کیوں حج نہیں کرتیں، تو اس نے کہا کہ میرے پاس ایک اونٹ تھا اس پر ”ابو فلان وابنه“ سوار ہو کر چلے گئے ہیں یعنی میرے شوہر اور میرا بیٹا سوار ہو کر چلے گئے ہیں ”وترك ناضحاً ننضح عليه“ ایک اونٹ چھوڑ گئے ہیں اس سے ہم اپنے حیٹوں کو سیراب کرتے ہیں تو میرے پاس جانے کے لئے سواری نہیں ہے، ”قال فإذا كان رمضان اعتمرى فيه“ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب رمضان آئے تو عمرہ کر لینا، ”فإن عمرة في رمضان حجة“ کیونکہ رمضان میں عمرہ ثواب کے اعتبار سے یہ حج کے قائم مقام ہے اور مراد نفلی حج ہے۔

اور مسلم کی ایک روایت میں ہے: ”فعمرة في رمضان تقضى حجة، أو حجة معي“ اور طبرانی نے معجم کبیر میں ائمہ طہریں کے بارے میں روایت کیا ہے کہ انہوں نے پوچھا: ”یا نبی اللہ ما يعدل الحج معك؟ قال: عمرة في رمضان“۔ ۵

(۵) باب العمرة ليلة الحصة وغيرها

مہب کی رات میں اور اس کے علاوہ کسی وقت عمرہ کرنا

۱۷۸۳۔ حدثنا محمد: أخبرنا أبو معاوية: حدثنا هشام، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب فضل العمرة في رمضان، رقم: ۲۲۰۱، وسنن النسائي، كتاب الصيام، باب الرخصة في أن يقال لشهر رمضان رمضان، رقم: ۲۰۸۳، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب العمرة، رقم: ۱۶۹۹، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب العمرة في رمضان، رقم: ۲۹۸۵، ومسند أحمد، ومن مسند بنی هاشم، باب بدایة مسند عبد اللہ بن عباس، رقم: ۱۹۶۱، ۲۶۷۰، وسنن الدارمی، كتاب المناسك، باب في فضل العمرة في رمضان، رقم: ۱۷۸۵، ۵ عمرة القاری، ج ۲، ص ۳۱۵

اللہ عنها قالت: خرجنا مع رسول اللہ ﷺ، موافين لهلال ذی الحجة فقال لنا: ((من أحب منكم أن يهمل بالحج فليهل - ومن أحب أن يهل بعمرة فليهل بعمرة - فلولا انی اهدیت - لأهللت بعمرة)) قالت: فمننا من أهل بعمرة، ومننا من أهل بحج. وكنت ممن أهل بعمرة فاطلنی يوم عرفة وأنا حائض فشكوت الى النبی ﷺ فقال: ((أرفضی عمرتک، وانقضی رأسک، وامتشطی وأهلی بالحج)). فلما لأن ليلة الحصة أرسل معی عبدالرحمنن الى التعميم فاهللت بعمرة مکان عمرتی. [راجع: ۲۹۴]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مدینہ سے اس وقت نکلے جب ذی الحجہ کے چاند کا وقت آ پہنچا، آپ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جو حج کا احرام باندھنا چاہے، وہ حج کا احرام باندھے اور جو عمرہ کا احرام باندھنا چاہے، وہ عمرہ کا باندھے اگر میں اپنے ساتھ قربانی نہ لاتا تو میں بھی عمرہ ہی کا احرام باندھتا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تو ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج کا احرام باندھا اور میں نے بھی عمرہ ہی کا احرام باندھا پھر عرفہ کا دن آ پہنچا اور میرا حیض ختم نہیں ہوا تو میں نے نبی کریم ﷺ سے شکوہ کیا آپ ﷺ نے فرمایا تو اپنا عمرہ چھوڑ دے اور سر کھول ڈال، کنگھی کر لے اور حج کا احرام باندھ لے پھر جب صبح کی رات آئی تو آپ ﷺ نے عبدالرحمن میرے بھائی کو میرے ساتھ تعیم بھیجا تو میں نے اس عمرے کا بدل جس کو توڑ ڈالا تھا دوسرا عمرہ کیا۔

چندہ الوداع میں آنحضرت ﷺ نے رمی جمار سے فراغت کے بعد مدینہ واپس ہونے کے وقت منزل کی ہے اور رات گزاری ہے اور یہیں سے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضور اکرم ﷺ کے حکم و اجازت سے عبدالرحمن بن ابی بکر ﷺ کے ہمراہ تعیم سے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اتباع رسول میں اگر محصب میں منزل کرے اور رات گزرے تو افضل اور باعث ثواب ہے۔ اور وہاں سے عمرہ کرنا بھی جائز ہے۔

(۶) باب عمرة التعميم

تعیم سے عمرے کا احرام باندھنا

۱۷۸۵۔ حدثنا محمد بن المثنی: حدثنا عبد الوهاب بن عبد المطلب عن حبيب المعلم، عن عطاء: حدثني جابر بن عبد الله رضي الله عنهما: أن النبي ﷺ أهل وأصحابه بالحج وليس مع أحد منهم هدى غير النبي ﷺ وطلحة. وكان على قدم من اليمن ومعه الهدى، فقال: أهللت بما أهل به رسول الله ﷺ. وأن النبي ﷺ اذن لأصحابه أن يجعلوها عمرة، يطوفوا بالبيت ثم يقصروا ويحلوا إلا من معه الهدى. فقالوا نطلق الى منى، وذكر

أحدنا يقطر، فبلغ النبي ﷺ فقال: ((لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما أهديت ، ولولا أن معى الهدى لأحللت)) . وان عائشة رضى الله عنها حاضت فبسكت المناسك كلها غير أنها لم تطف بالبيت . قالت : فلما طهرت وطافت قالت : يا رسول الله ! أنتطلقون بعمره وحجة ، وانطلق بالحج ؟ فأمر عبد الرحمن بن أبي بكر أن يخرج معها الى التنعيم ، فاعتمرت بعد الحج فى ذى الحجة . وأن سراقه بن مالك بن جعشم لقي النبي ﷺ بالعقبه وهو يرميها ، فقال : ألكم هذه خاصة يا رسول الله ؟ قال : ((لا بل للأبد)) . [راجع: ۱۵۷۷]

ترجمہ: عطاء بن ابی رباح سے مروی ہے کہ حضرت جابرؓ نے مجھ سے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب نے حج کا احرام باندھا اور نبی کریم ﷺ اور طلحہ کے سوا کسی کے ساتھ قربانی کا جانور نہیں تھا اور انہی دنوں میں حضرت علیؓ یمن سے تشریف لائے ان کے ساتھ قربانی بھی تھی، انہوں نے کہا کہ میں نے تو اسی کا احرام باندھا جس کا رسول اللہ ﷺ نے باندھا اور نبی کریم ﷺ نے یہاں مکہ پہنچ کر اپنے اصحاب کو یہ اجازت دیدی تھی کہ حج کو عمرہ کر ڈالیں، بیت اللہ صفا و مروہ کا طواف کر کے بال کنوا لیں اور احرام کھول دیں مگر جس کے ساتھ قربانی ہو وہ احرام نہ کھولے اس پر اصحاب کہنے لگے کہ کیا ہم حج کے لئے منی جائیں اور ہمارے ذکر سے منی ٹپک رہی ہو، یہ خبر آپ ﷺ تک پہنچی، آپ ﷺ نے فرمایا اگر مجھے پہلے معلوم ہوتا جو بعد میں معلوم ہوا تو میں قربانی ساتھ نہ لاتا اور جو قربانی میرے ساتھ نہ ہوتی تو میں بھی احرام کھول ڈالتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حیض آگیا انہوں نے حج کے سب کام کئے فقط خانہ کعبہ کا طواف نہیں کیا۔ جب وہ حیض سے پاک ہوئیں اور طواف کر چکیں تو کہنے لگیں یا رسول اللہ! آپ سب لوگ تو عمرہ اور حج دونوں کر کے گھر جا رہے ہیں اور میں فقط ہی حج کر کے؟ آپ ﷺ نے عبد الرحمن بن ابی بکر کو حکم دیا کہ تعمیم تک ان کے ساتھ جاؤ۔

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ذی الحجہ میں حج کے بعد عمرہ کیا اور ایسا ہوا کہ سراقہ بن مالک بن جعشم آپ ﷺ سے اسی وقت ملے جب آپ ﷺ عقبہ میں کنکریاں مار رہے تھے اس نے پوچھا کیا یہ یعنی حج کے مہینے میں عمرہ کرنا خاص آپ کے لئے ہے یا رسول اللہ! آپ ﷺ نے فرمایا نہیں بلکہ ہمیشہ کے لئے ہے یعنی زمانہ جاہلیت کا قاعدہ ٹوٹ گیا کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا مکروہ ہے، بعضوں نے یہ مطلب کہا کہ قرآن یعنی حج اور عمرہ کو جمع کرنا ہمیشہ کے لئے درست ہوا۔

مقصد بخاریؒ

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر مکہ مکرمہ سے کوئی عمرہ کا ارادہ کرے تو

افضل یہی ہے کہ تنعم سے عمرہ کا احرام باندھے، چونکہ حضور اقدس ﷺ نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو تنعم سے عمرہ کا حکم دیا ہے۔

(۷) باب الاعتمار بعد الحج بغیر ہدی

بلا وجوب قربانی کے حج کے بعد عمرہ کرنا

۷۸۶-۱۔ حدثنا محمد بن المنثی : حدثنا يحيى : حدثنا هشام قال : أخبرني أبي قال : أخبرني عائشة رضي الله عنها قالت : خرجنا مع رسول الله ﷺ ، موافين لِهلال ذي الحجة فقال رسول الله ﷺ : ((من أحب أن يهل بعمرة فليهل . ومن أحب أن يهل بحجة فليهل . ولو لا أني أهديت لأهللت بعمرة)) . فمنهم من أهل بعمرة . ومنهم من أهل بحجة . وكنت ممن أهل بعمرة فحضت قبل أن أدخل مكة فأدركني يوم عرفة وأنا حائض ، فشكوت إلى رسول الله ﷺ فقال : ((دعي عمرتك ، وانقضي رأسك ، وامتشطي ، وأهلي بالحج)) ففعلت . فلما كانت ليلة الحسبة أرسل معي عبد الرحمن إلى التنعيم . فاردها فأهللت بعمرة مكان عمرتها فقضى الله حجها وعمرتها ولم يكن في شيء من ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم . [راجع : ۲۹۴]

”ولم يكن في شيء من ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم“.

حضرت عروہ رحمہ اللہ اس بات کی نفی کر رہے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو کوئی ہدی قربان کرنی پڑی تھی، لیکن یہ بات نہ حنفیہ کے مسلک پر ٹھیک بیٹھتی ہے نہ شافعیہ کے۔
اس لئے کہ شافعیہ کا موقف یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے افراد یا تمتع کو قرآن میں تبدیل کر لیا تھا، اور قارن پر ان کے نزدیک بھی دم آتا ہے۔

اور حنفیہ کے نزدیک رخص عمرہ کی بنا پر دم آیا تھا جس کی تفصیل پیچھے ”باب الحائض تقضى المناسك كلها“ میں گذر چکی ہے، لہذا حضرت عروہ رحمہ اللہ کے اس قول کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ انہیں قربانی کا علم نہیں ہو سکا۔

(۸) باب اجر العمرة على قدر النصب

عمرے کا ثواب بقدر مشقت ہے

۷۸۷-۱۔ حدثنا مسدد : حدثنا يزيد بن زريع : حدثنا ابن عون ، عن القاسم بن

محمد، وعن ابن عون عن إبراهيم عن الأسود قالاً: قالت عائشة رضي الله تعالى عنها: يا رسول الله ﷺ يصدر الناس بنسكين وأصدر بنسك؟ فقيل لها: ((انتظري فإذا طهرت فإخبري إلى التنعيم، فأهلي ثم اتنيا بمكان كذا. ولكنها على قدر نفقتك، أو نصبك)). [راجع: ۲۹۳]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا یا رسول اللہ ﷺ! سب لوگ تو دو عبادت کر کے جا رہے ہیں اور میں صرف ایک عبادت کر کے لوٹوں گی؟ تو ان سے فرمایا گیا انتظار کرو جب پاک ہو جاؤ تو تنعیم جاؤ اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھو، پھر فلاں جگہ ہمارے پاس آ جانا لیکن اس کا ثواب تو خرچ کے مقدار یا مشقت کی مقدار ہے۔

”لکنہا علی قدر نفقتک أو نصبک“ یعنی ثواب جو تمہیں ملے گا تمہارے خرچ اور تمہارے تعب کے حساب سے ملے گا، تمہیں اگر خرچ زیادہ کرنا پڑا یا تمہیں زیادہ ہوئی تو زیادہ ثواب ہے اور کم خرچ کرنا پڑا تو ثواب بھی کم ہے۔

اب بعض حضرات کہتے ہیں منشاء یہ ہے کہ حضرت عائشہ گویہ کہنا کہ تمہیں دوسروں سے زیادہ اجر ملے گا یہ اس لئے کہ تمہیں تکلیف زیادہ ہوئی کہ پہلے غم ہوا کہ میں ساتھ نہیں چل سکتی بعد میں پھر الگ سے جا کر عمرہ کرنا پڑا۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ نہیں مراد یہ ہے کہ کر تو لو لیکن اتنا ثواب نہیں ملے گا جتنا اوروں کو ملا کہ وہ تو شروع سے احرام باندھ کر آئے تھے اور تم نے ابھی احرام باندھا اور فوراً حلال ہو گئیں تو تعب کم ہوا اس واسطے ثواب کم ہوگا۔

(۹) باب المعتبر إذا طاف، طواف العمرة ثم خرج،

هل يجزئه من طواف الوداع؟

حج کے بعد عمرہ کرنے والا عمرے کا طواف کر کے مکہ سے چل کھڑا ہو تو طواف وداع کی ضرورت ہے یا نہیں؟

۱۷۸۸ھ - حدثنا أبو نعیم: حدثنا أفلح بن حمید، عن القاسم، عن عائشة رضي الله عنها قالت: خرجنا مهلين بالحج في أشهر الحج وحرم الحج فنزلنا بسر فقال النبي ﷺ لأصحابه: ((من لم يكن معه هدى فأحب أن يجعلها عمرة فليفعل، ومن كان معه هدى فلا)). وكان مع النبي ﷺ ورجال من أصحابه ذوى قوة الهدى، فلم تكن لهم عمرة، فدخل على النبي ﷺ وأنا أبكى فقال: ((ما يبكيك؟)) قلت: سمعتك تقول لأصحابك ما قلت فمنعت العمرة. قال: ((وما شأنك؟)) قلت: لا أصلى. قال: ((فلا يضرك، أنت من بنات آدم كتب عليك ما كتب عليهن، فكعني في حجتك.

عسی اللہ ان پرزگھیا))۔ قالت : فکنت حتی نفرنا من منی فنزلنا المحصب فدعا عبدالرحمن فقال : ((اخرج باختك الحرم فلتبعل بعمره ثم الفرغا من طوافكما انتظر کما هاهنا))۔ فاتینا فی جوف اللیل فقال : ((فرغتما؟)) قلت : نعم۔ فتادی بالرحیل فی أصحابه فارتحل الناس ومن طاف بالبيت قبل صلاة الصبح ، ثم خرج متوجها الى المدينة۔ [راجع : ۲۹۴]

حدیث میں صراحاً کوئی حکم نہیں تھا، اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی حکم کی تصریح نہیں کی، البتہ حدیث میں چونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا الگ سے طواف وداع کرنا منقول نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی طواف الوداع کرنے کے بجائے پورا عمرہ ہی کر لے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے معمم سے کیا تو اس سے طواف الوداع بھی ادا ہو جاتا ہے۔

(۱۱) باب : متى يحل المعتمر

عمرہ کرنے والا کب حلال ہوتا ہے

”وقال عطاء ، عن جابر ؓ : أمر النبي ﷺ أصحابه أن يجعلوها عمرة ويطوفوا ثم يقصروا ويحلوا“۔

۱۷۹۱۔ حدثنا إسحاق بن إبراهيم ، عن جرير ، عن إسماعيل ، عن عبد الله بن أبي أوفى قال : اعتمر رسول الله ﷺ واعتمرنا معه فلما دخل مكة طاف وطفنا معه . وأتى الصفا والمروة وأتينا هما معه ، وكنا نستره من أهل مكة أن يرميه أحد ، فقال له صاحب لي : أكان دخل الكعبة؟ قال : لا . [راجع : ۱۶۰۰]

ترجمہ : حضرت عبداللہ بن ابی اوفی ؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے عمرہ کیا اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ عمرہ کیا جب آپ ﷺ مکہ پہنچے تو طواف کیا ہم نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ طواف کیا، پھر آپ ﷺ صفا و مردہ پر تشریف لے گئے ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ صفا و مردہ پر گئے اور ہم مکہ والوں سے آپ ﷺ پر آڑ کئے ہوئے تھے کہ کوئی مکہ والا کافر آپ ﷺ کو تیر مارے، میرے ایک ساتھی نے عبداللہ بن ابی اوفی ؓ سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ ﷺ کہے کہ اندر بھی گئے تھے؟ انہوں نے فرمایا نہیں۔

یہ عمرۃ القضاء کی بات ہے، فرماتے ہیں ”کنا نستره من أهل مكة أن يرميه أحد“ ہم آپ ﷺ کے آگے پیچھے رہتے تھے اور آپ ﷺ کو اہل مکہ سے چھپائے رکھتے تھے کہ کوئی آپ ﷺ کو تیر وغیرہ نہ مار دے وہ دشمن تو تھے ہی اسی واسطے ہم ساتھ رہتے تھے۔

۱۷۹۲۔ قال : فحدثنا ما قال لخديجة . قال : ((بشروا خديجة ببيت من الجنة من

لقب لا صخب فيه ولا نصب))۔ [انظر: ۳۸۱۹] کے

یعنی حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں اس وقت آپ نے یہ بات بیان فرمائی تھی کہ خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں خوشخبری سن لو کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو اللہ ﷻ نے جنت میں ایسا گھر دیا ہے جس میں نہ کوئی شور و شغب ہے نہ کوئی تنگنہاں ہے اللہ ﷻ نے ان کو وہاں پر یہ درجہ عطا فرمایا ہے۔

۱۷۹۳۔ حدثنا الحمیدی : حدثنا سفيان ، عن عمرو بن دينار قال : سألنا ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن رجل طاف بالبيت في عمرة . ولم يطف بين الصفا والمروة ، آياتي امراته ؟ فقال : قدم النبي ﷺ فطاف بالبيت سبعا . وصلى خلف المقام ركعتين ، وطاف بين الصفا والمروة سبعا وقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة . [راجع : ۳۹۵]

۱۷۹۴۔ قال : وسألنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، فقال : لا يقربنها حتى يطوف بين الصفا والمروة . [راجع : ۳۹۶]

عمرہ کی ادائیگی میں سعی سے پہلے جماعت کا حکم

عمرو بن دینار رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک شخص کے بارے میں پوچھا جس نے عمرہ کیلئے بیت اللہ شریف کا طواف کر لیا تھا یعنی اس نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور بیت اللہ کا طواف کر لیا، لیکن صفا اور مروہ کے درمیان ابھی سعی نہیں کی۔

”آیتاں امراتہ“ تو کیا اس حالت میں جبکہ طواف کر چکا ہے ابھی سعی نہیں کی اپنی بیوی کے پاس جا سکتا ہے؟ یعنی اگر کوئی اتنا جلد باز آدمی ہو کہ اس کو سعی کرنے کا بھی انتظار نہ ہو اور طواف کر کے ہی جماعت کرنا چاہتا ہے، آیا اس کیلئے ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ حرم میں تشریف لائے۔

”لفطاف بالبيت سبعا“ سات پکر بیت اللہ کے لگائے۔ ”وصلی خلف المقام ركعتين“ مقام ابراہیم۔۔۔ پیچھے دو رکعت نماز پڑھی ہیں، اس سے استقبال قبلہ لازم آیا، بحث پیچھے گزر چکی ہے۔

”وطاف بين الصفا والمروة“ پھر آپ ﷺ نے سعی فرمائی۔

کے ولی صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابة، باب خديجة أم المؤمنين، رقم: ۴۳۶۱، وسنن أبي داود، کتاب المناسک، باب أمر الصفا والمروة، رقم: ۱۶۶۶، وسنن ابن ماجه، کتاب المناسک، باب العمرة، رقم: ۲۹۸۱، ومسند أحمد، أول مسند الکوفيين، باب بقية حديث عبد الله بن أبي أوفى عن النبي، رقم: ۱۸۳۷، وسنن الدارمی، کتاب المناسک، باب فی السعی بین الصفا والمروة، رقم: ۱۸۴۱۔

تو مطلب یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے دونوں کے درمیان کوئی فصل نہیں کیا اور عمرے کی تکمیل سعی پر ہوئی۔
 ”لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وساننا“ یعنی یہ ہی مسئلہ (مذکورہ) عمرو بن دینار نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ ”لایقربنہا“ اس کے قریب بھی نہ جائے جب تک کہ صفا و مروہ کی سعی نہ کر لے۔ چنانچہ اس بات پر تمام فقہاء متفق ہیں کہ عمرے کی تکمیل سے پہلے بجا جماعت جائز نہیں ہے۔

۱۷۹۵۔ حدثنا محمد بن بشار: حدثنا شعبة، عن قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب، عن أبي موسى الأشعري ؓ قال: قدمت على النبي ﷺ بالطحاء وهو منبج فقال: ((أحججت؟)) قلت: نعم. قال: ((بما أهللت؟)) قلت: لبك، باهال كاهلال النبي ﷺ قال: ((أحسنست. طف بالبيت وبالصفا والمروة. ثم احل)) فطف بالبيت وبالصفا والمروة ثم أتيت امرأة من قيس ففلت رأسی ثم أهللت بالحج فكنت أفتي به حتى كان في خلافة عمر فقال: ان أخذنا بكتاب الله فانه يأمرنا بالتمام. وان أخذنا بقول النبي ﷺ فانه لم يحل حتى يبلغ الهدى محله. [راجع: ۱۵۵۹]

ترجمہ: حضرت موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نبی کریم ﷺ کے پاس طحطا میں حاضر ہوا آپ ﷺ وہاں اترے ہوئے تھے آپ ﷺ نے پوچھا کیا توجہ کے ارادہ سے آیا ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا تو نے لبیک میں کیا کہا، میں نے کہا لبیک اسی اہرام کا جو احرام نبی کریم ﷺ نے باندھا، آپ ﷺ نے فرمایا تو نے اچھا کیا اب بیت اللہ اور صفا و مروہ کا طواف کر لے اور احرام کھول ڈال۔

میں نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مروہ کی سعی کی پھر قبیلہ قیس کی ایک عورت کے پاس آیا اس نے میرے سر کی جوئیں نکالیں پھر میں نے حج کا احرام باندھا، اور میں لوگوں کو اسی طرح کرنے کا فتویٰ دیتا تھا، یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو انہوں نے فرمایا اگر ہم اللہ ﷻ کی کتاب کو لیں تو وہ ہمیں حج و عمرہ کو پورا کرنے کا حکم دیتی ہے اور اگر نبی کریم ﷺ کے قول کو لیں تو آپ ﷺ نے اس وقت تک احرام نہیں کھولا جب تک قربانی اپنے ٹھکانے نہ پہنچ گئی۔

۱۷۹۶۔ حدثنا أحمد: حدثنا ابن وهب: أخبرنا عمرو: عن أبي الأسود: أن عبد الله مولى أسماء بنت أبي بكر حدثه: أنه كان يسمع أسماء تقول كلما مرت بالحجون: صلى الله على رسول محمد. لقد نزلنا معه هاهنا ونحن يومئذ خفاف قليل ظهرونا. قليلة أزوادنا. فاعتمرت أنا وأختي عائشة والزبير. وفلان وفلان. فلما مسحنا البيت أحللتنا ثم أهللتنا من العشي بالحج. [راجع: ۱۶۱۵]

یعنی حضرت اسماء رضی اللہ عنہا جب بھی حجون کے مقام سے گذرتیں تو یہ فرماتیں کہ اللہ ﷻ رحمتیں نازل

فرمائے اپنے رسول ﷺ پر، مجھے ان کی یاد آتی ہے کہ ہم آپ ﷺ کے ساتھ یہاں اترے تھے۔
مسئلہ مختلف فیہ تھا اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ نے دونوں طرح کی حدیثیں پیش کر دی اور اپنی طرف سے کوئی فیصلہ نہیں فرمایا۔

حضرت ابن عباس سے منقول ہے کہ صرف طواف کرنے سے حلال ہو جاتا ہے۔ یہی اسحاق بن راہویہ کا مسلک ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس آخری حدیث کو لا کر ان کے مسلک کی طرف اشارہ کر دیا ہے، بعض حضرات سے یہ منقول ہے کہ عمرہ کرنے والا جہاں حرم میں پہنچا وہ حلال ہو گیا گو طواف وسیعی نہ کرے۔ ۸

(۱۲) باب ما يقول اذا رجع من الحج أو العمرة أو الغزو

جب کوئی حج یا عمرہ یا غزوہ سے واپس لوٹے تو کیا پڑھے

۱۷۹۷۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن نافع. عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما: أن رسول الله ﷺ كان إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبّر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ثم يقول: ((لا اله الا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير. آيئون تائبون، عابدون ساجدون، لربنا حامدون، صدق الله وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده)). [أنظر: ۲۹۹۵، ۳۰۸۳، ۳۱۱۶، ۶۳۸۵]

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی غزوہ سے یا حج سے یا عمرہ سے واپس لوٹتے تو ہر چڑھائی پر تین تکبیریں یعنی تین بار اللہ اکبر کہتے پھر فرماتے:

”لا اله الا الله وحده لا شريك له، له الملك وله

الحمد، وهو على كل شيء قدير. آيئون تائبون،

عابدون ساجدون، لربنا حامدون، صدق الله

وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده“.

ایک اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس کا کوئی شریک نہیں اسی کا ملک ہے اور اسی کے لئے حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، ہم سفر سے لوٹ رہے ہیں تو بے فکر رہے ہیں اپنے مالک کی عبادت کر رہے ہیں سجدہ کر رہے ہیں اپنے پروردگار کی حمد کر رہے ہیں اللہ نے اپنا وعدہ سچا کر دیا اور اپنے بندے کی مدد کی اور تھا اس نے کافروں کی فوجوں کو شکست دی۔

۸ ”منیٰ يحل المصتمر“ لعلہ تعریض الی ابن عباس، فانه يقول: ان المصتمر يحل بالطواف، و يسمى فيما بعده،

(۱۳) باب استقبال الحاج القادمین والثلثة على الدابة

آنے والے حاجیوں کا استقبال کرنا اور تین آدمیوں کا ایک جانور پر سوار ہونا

۱۷۹۸۔ حدثنا معلى بن أسد: حدثنا يزيد بن زريع: حدثنا خالد، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لما قدم رسول الله ﷺ مكة استقبله أغيلمة بنى عبد المطلب. فحمل واحداً بين يديه وآخر خلفه. [انظر: ۵۹۶۵، ۵۹۶۶، ۹].
اس ترجمہ الباب میں شرح کا بڑا اختلاف ہے کہ ”باب استقبال الحاج القادمین والثلثة على الدابة“ کا کیا مطلب ہے۔

زیادہ صحیح بات یہ ہے جس کو حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے کہ اس باب کے دو جزء ہیں:
پہلا جزء ہے ”باب استقبال الحاج القادمین“ یعنی آنے والے حاج کا استقبال کرنا اور استقبال مصدر مضاف ہے مفعول کی طرف یعنی لوگوں کا حاجیوں کا استقبال کرنا اور یہ بات حدیث شریف میں آرہی ہے کہ جب نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ میں تشریف لائے تو بنی عبد المطلب کے کچھ لڑکوں نے آپ ﷺ کا استقبال کیا۔
دوسرا جزء ہے ”والثلثة على الدابة“ یہ استقبال کا مضاف الینہیں ہے بلکہ استقبال پر معطوف ہے یعنی ”باب الثلثة على الدابة“ کہ تین آدمیوں کا ایک دابہ پر سوار ہونا اور حدیث کے آخری حصہ سے یہ ثابت ہے کہ ”فحمل واحداً بين يديه وآخر خلفه“ کہ ایک لڑکے کو آپ ﷺ نے آگے بٹھا دیا اور دوسرے کو پیچھے بٹھا لیا تو ایک دابہ پر تین سوار ہو گئے تو اگرچہ اس کا تعلق حج سے نہیں ہے لیکن امام بخاری رحمہ اللہ کبھی کبھی طرد اللہ باب کوئی چیز حج میں آگئی تو اس کو بھی ذکر کر دیتے ہیں۔

چنانچہ بعینہ یہی باب قائم کیا ہے کتاب الادب میں کہ ”باب ركوب الثلاثة على الدابة“ اور بعینہ یہی حدیث لے کر آئے ہیں تو اس واسطے اور تکلفات کرنے کی ضرورت نہیں، سیدھی سی بات ہے کہ باب کے دو جزء ہیں ایک کا تعلق حج سے ہے اور دوسرے کا تعلق سواری سے ہے۔

(۱۴) باب القدوم بالغداة

مسافر کا صبح کو گھر آنا

۱۷۹۹۔ حدثنا أحمد بن الحجاج: حدثنا أنس بن عياض، عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: ان رسول الله ﷺ كان اذا خرج الى مكة

۹ وفي سنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب استقبال الحج، رقم: ۲۸۳۵،

۱۰ فتح الباری، ج: ۳، ص: ۶۱۹، وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۲۳۵.

یصلی فی مسجد الشجرة ، وذا رجع صلی بذی الحلیفة بطن الوادی وبات حتی یصبح .
[راجع : ۴۸۴]

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرمؐ جب مدینہ سے مکہ روانہ ہوئے تو شجرہ کی مسجد میں نماز پڑھا کرتے اور مکہ سے لوٹ کر آتے تو ذوالحلیفہ میں نالے کے شیب میں نماز پڑھتے پھر رات کو صبح تک وہیں رہ جاتے۔
”ذوالحلیفہ“ — یہ درخت ذوالحلیفہ کے قریب تھا آپ ﷺ اسی رستہ مکہ تشریف لے جاتے، امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد آداب سفر کو بیان کرنا ہے۔

(۱۵) باب الدخول بالعشی

شام کو گھر آنا

۱۸۰۰۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : حدثنا همام ، عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة ، عن أنس ؓ قال : كان النبي ﷺ لا يطرق أهله ، كان لا يدخل الا غدوة أو عشية . [راجع : ۴۴۳]

حضرت انس بن مالکؓ نے فرمایا کہ نبی کریمؐ سفر سے واپسی میں رات کو اپنے گھر والوں کے پاس نہیں آتے، آپ ﷺ صبح کو آتے یا شام کو زوال سے لے کر غروب تک، امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ آپ ﷺ رات کو گھر نہیں جاتے تھے بس صبح کو یا شام کو تاکہ گھر والی اپنے آپ کو کنگھی وغیرہ سے سنوارے۔

(۱۶) باب : لا يطرق أهله إذا بلغ المدينة

جب آدمی اپنے شہر میں آئے تو رات کو گھر نہ جائے

۱۸۰۱۔ حدثنا مسلم بن ابراهيم : حدثنا شعبة : عن محارب ، عن جابر ؓ قال : نهى النبي ﷺ أن يطرق أهله ليلاً . [راجع : ۴۴۳]
مسئلہ: امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد باب سے بالکل ظاہر ہے کہ رات کے وقت گھر نہ جائے معلوم نہیں کہ کس حال میں ہو، البتہ دن کے وقت صبح یا شام کو جائے۔
یہ ممانعت مکروہ تنزیہی ہے، ناجائز و حرام نہیں ہے۔ اے

(۱۷) باب من أسرع ناقته إذا بلغ المدينة

جب مدینہ طیبہ پہنچے تو اپنی سواری تیز کر دے

۱۸۰۲۔ حدثنا سعيد بن أبي مریم : أخبرنا محمد بن جعفر قال : أخبرني حميد

اِنَّهٗ سَمِعَ اَنَسًا ؓ يَقُوْلُ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ اِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَاَبْصَرَ دَرَجَاتِ الْمَدِيْنَةِ اَوْضَعَ نَاقَةً، وَانْ كَانَتْ دَابَّةً حَرَكَهَا. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: زَادَ الْحَارِثُ بْنُ عَمِيْرٍ عَنْ حَمِيْدٍ: حَرَكَهَا مِنْ حَيْثَا. حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيْلُ، عَنْ حَمِيْدٍ، عَنْ اَنَسٍ قَالَ: ((جَدْرَاتُ)). تَابِعَهُ الْحَارِثُ بْنُ عَمِيْرٍ. [أَنْظُرْ: ۱۸۸۶]. ۱۲.

مدینہ سے آنحضرت ﷺ کی محبت

حضرت انس ؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب سفر سے واپس آتے اور مدینہ منورہ کی چڑھائیاں دیکھتے تو اپنی اونٹنی کو تیز چلاتے اور اگر کوئی جانور ہوتا تو اسے ایڑ لگاتے۔
”جدرات“ کے بجائے ”درجات“ کا لفظ استعمال کیا دیواروں کے بارے میں یعنی مدینہ منورہ کی محبت کی وجہ سے جب دور سے آثار نظر آتے تو آپ ﷺ سواری کو چلا کر تیز کر دیتے تھے۔

(۱۸) باب قول الله تعالى: ﴿وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ [البقرة: ۱۸۹]

۱۸۰۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ: عَنْ أَبِي اسْحَاقَ قَالَ: سَمِعْتُ الْبَرَاءَ ؓ يَقُوْلُ: نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَبَيَّنَّا، كَانَتْ الْأَنْصَارُ إِذَا حَجَّوْا فَجَاوَلُمْ يَدْخُلُوا مِنْ قِبَلِ أَبْوَابِ بَيْتِهِمْ وَلَكِنْ مِنْ ظُهُورِهَا. فَجَاوَلَتْ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَدَخَلَ مِنْ قِبَلِ بَابِهِ، فَكَانَ غَيْرَ بِذَلِكَ. فَنَزَلَتْ: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مِنَ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ [البقرة: ۱۸۹]. [أَنْظُرْ: ۴۵۱۲]

اہل عرب کے ہاں یہ رواج تھا کہ احرام باندھنے کے بعد کسی ضرورت سے واپس گھر آنا پڑتا تو گھر کے دروازے سے داخل ہونے کے بجائے پیچھے سے دیوار پھلانگ کر یا بیڑھی لگا کر داخل ہوتے تھے۔
بعض حضرات نے اس رواج کو انصار کے ساتھ مخصوص قرار دیا ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ تمام اہل عرب کا یہی رواج تھا، صرف جس اس سے مستثنیٰ تھے کہ وہ دروازوں سے داخل ہو سکتے تھے، چنانچہ یہ صحیح ابن خزیمہ اور مستدرک حاکم میں حضرت جابر ؓ کی روایت ہے کہ اس آیت کریمہ سے اس جاہلی رسم کا خاتمہ کیا گیا۔ ۱۳

۱۴۔ وَصَنَ الثَّوْمَلِيُّ، كِتَابَ الدَّعَوَاتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ، بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا قَدِمَ مِنَ السَّفَرِ، رَقْمٌ: ۳۳۶۳، وَمُسْنَدُ أَحْمَدَ، بِأَيِّ مُسْنَدِ الْمُكْتَرِبِينَ، بَابُ مُسْنَدِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، رَقْمٌ: ۱۲۱۵۸.

۱۵۔ وَقَدْ رَوَى ابْنُ خُزَيْمَةَ وَالْحَاكِمُ فِي (صَحِيحِهِمَا) مِنْ طَرِيقِ عِمَارِ بْنِ زُرَيْقٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سَلْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: كَانَتْ قَرِيشٌ تَدْعِي الْحِمْسَ وَكَانُوا يَدْخُلُونَ مِنَ الْأَبْوَابِ فِي الْأَحْرَامِ، وَكَانَتْ الْأَنْصَارُ وَسَائِرُ الْعَرَبِ لَا يَدْخُلُونَ مِنَ الْأَبْوَابِ، فَبَيَّنَّا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فِي بَسْتَانٍ فَنَجَرَ مِنْ بَابِهِ، ﴿بَقِيَّةُ حَاشِيَةِ الْكَلَامِ﴾

(۱۹) باب : السفر قطعة من العذاب

سفر عذاب کا ایک کٹڑا ہے

۱۸۰۴۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة : حدثنا مالك، عن سمی، عن أبي صالح، عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال : ((السفر قطعة من العذاب، يمنع أحدكم طعامه وشرابه ونومه، فإذا قضى نهمته فليعجل إلى أهله. [أنظر: ۳۰۰۱، ۵۴۲۹، ۱۳].
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ سفر عذاب کا ایک کٹڑا ہے، تمہیں کھانے، پینے اور سونے سے روک دیتا ہے اس لئے جب آدمی اپنا کام پورا کر لے تو سفر سے جلدی اپنے گھر واپس لوٹ آئے۔

”فإذا قضى نهمته“۔ ”نہمہ“ کے معنی حاجت ہیں یعنی جب اپنا کام پورا ہو جائے تو پھر واپس جاؤ، سفر کوئی ایسی چیز نہیں جو بلا وجہ اختیار کیا جائے۔

(۲۰) باب المسافر اذا جد به السير ويعجل الى أهله

مسافر جب جلد چلنے کی کوشش کر رہا ہو اور اپنے گھر میں جلدی پہنچنا چاہے

۱۸۰۵۔ حدثنا سعيد بن أبي مریم : أخبرنا محمد بن جعفر قال : أخبرني زيد بن أسلم، عن أبيه قال : كنت مع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما بطريق مكة فبلغه عن صفية بنت أبي عبيد شدة وجع فأسرع السير حتى اذا كان بعد غروب الشفق نزل فصلى المغرب والعتمة جمع بينهما، ثم قال : اني رأيت النبي ﷺ اذا جد به السير آخر المغرب وجمع بينهما. [راجع: ۱۰۹۱]

..... ﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ فخر جہ معہ قطبہ بن عامر الانصاری، فقالوا: يا رسول الله ﷺ ان قطبة رجل فاجر، فانه خرج معك من الباب. فقال: ما حملك على ذلك؟ قال: رايتك فعلته ففعلت كما فعلت، قال: اني احسن. قال: فان ديني دينك، فانزل الله تعالى هذه الآية، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۳۹، دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۸ھ، والمستدرک حلی المصححین، ج: ۱، ص: ۲۵۷، رقم الحديث: ۱۷۷۷، دار الکتب العلمية، بیروت، ۱۴۱۱ھ، وصحیح ابن خزيمة، ج: ۳، ص: ۳۵۳، رقم الحديث: ۳۰۵۸، المكتب الاسلامی، بیروت، ۱۳۹۰ھ۔ ۱۹۷۰ء۔

۱۳۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الأمانة، باب السفر قطعة من العذاب واستحباب تعجيل المسافر الى أهله بعد قضاء شغله، رقم: ۳۵۵۳، وسنن ابن ماجه، المناسك، باب الخروج الى الحج، رقم: ۲۸۷۳، ومسند أحمد، باقي مسند المكثرين، باب باقي المسند السابق، رقم: ۲۹۲۷، ۹۳۶۳، ۱۰۰۳۱، وموطأ مالك، كتاب الجامع، باب ما يؤمر به من العمل في السفر، رقم: ۱۵۵۲، وسنن الدارمی، كتاب الاستئذان، باب السفر قطعة من العذاب، رقم: ۲۵۵۳۔

حضرت اسلم بیان کرتے ہیں کہ میں مکہ کے راستے میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھا ان کو صفیہ بنت عبیدہ اپنی بیوی کی سخت بیماری کی خبر پہنچی تو وہ بہت تیز چلے، یہاں تک کہ جب شفق غروب ہونے لگا تو سواری سے اترے اور مغرب اور عشاء ملا کر پڑھا پھر فرمانے لگے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جلد چلنے کی ضرورت ہوتی تو مغرب کی نماز میں دیر کرتے اور مغرب و عشاء ملا کر پڑھ لیتے۔ ۱۵

اس حدیث میں جمع بین الصلوٰتین کا ذکر ہے، پھر ذکر ہے ”فم فلما یلبث“ تھوڑی دیر ٹھہرتے تھے پھر عشاء قائم کرتے تھے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ جمع صوری تھی اس واسطے کہ اگر جمع حقیقی ہوتی تو پھر ٹھہرنے کی کوئی وجہ نہیں تھی۔ ابوداؤد اور دارقطنی کی روایت میں صراحت ہے کہ یہ ٹھہرنا اس لئے ہوتا تھا کہ شفق غائب ہو جائے اور جب شفق غائب ہو جاتی تو پھر عشاء پڑھتے۔ ۱۶

۱۵۔ ۱۶۔ ان ابن عمر استصرخ علی صلیفۃ وهو بمکة فصار حتی غربت الشمس وبدت النجوم فقال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا عجل بہ امر فی سفر جمع بین الصلاۃین فصار حتی غاب الشفق فنزل فجعل ینہما، سنن ابی داؤد، کتاب الصلاۃ، باب الجمع بین الصلاۃین، رقم: ۱۰۲۱، وسنن الدارقطنی، باب الجمع بین الوقوف فی السفر، رقم: ۸، ج: ۱، ص: ۳۹۰.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۷۔ کتاب المحصر

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَإِنْ أَخَصَرْتُمْ لَمَّا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَلْدَى وَلَا تَخْلُقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَلْدَى مَحِلَّهُ﴾ [البقرة: ۱۹۶]

ترجمہ: اگر تم روک دیے جاؤ تو تم پر ہے جو کچھ کہ میسر ہو قربانی سے اور حجامت نہ کرو اپنے سروں کی جب تک پہنچ نہ چکے قربانی اپنے ٹھکانے پر۔

آیت کی تشریح۔ دم احصار

”لَإِنْ أَخَصَرْتُمْ لَمَّا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَلْدَى“۔ مطلب یہ ہے کہ جب کسی نے حج یا عمرہ شروع کیا یعنی اس کا احرام باندھا تو اس کا پورا کرنا لازم ہو گیا، بیچ میں چھوڑ بیٹھے اور احرام سے نکل جائے یہ نہیں ہو سکتا، لیکن اگر کوئی دشمن یا مرض کی وجہ سے بیچ ہی میں رک گیا اور حج و عمرہ نہیں کر سکتا تو اس کے ذمہ پر ہے قربانی جو اس کو میسر آئے، جس کا ادنیٰ مرتبہ ایک بکری ہے، اس قربانی کو کسی کے ہاتھ مکہ کو بھیجے، اور یہ مقرر کر دے کہ فلاں روز اس کو حرم مکہ میں پہنچ کر ذبح کر دینا، اور جب اطمینان ہو جائے کہ اب اپنے ٹھکانے یعنی حرم میں پہنچ کر اس کی قربانی ہو چکی ہوگی اس وقت سر کی حجامت کرادے، اس سے پہلے ہرگز نہ کرائے، اس کو دم احصار کہتے ہیں کہ حج یا عمرہ سے رکنے کی وجہ سے لازم ہوتا ہے۔ ۱

وَقَالَ عَطَاءٌ: الْأَحْصَارُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ بِحَسْبِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: ﴿حَصُورًا﴾ [آل

عمران: ۳۹] لَا يَأْتِي النِّسَاءَ.

امام بخاری رحمہ اللہ نے احصار کے سلسلے میں کچھ ابواب قائم کئے ہیں، اس میں چند امور فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہیں جو اپنے مواقع پر آئیں گے، لیکن پہلا جو بنیادی اختلاف ہے وہ اس میں ہے کہ احصار کن چیزوں سے تحقیق ہوتا ہے۔

۱۔ تفسیر عثمانی، سورہ بقرہ، آیت: ۱۹۶، فائدہ: ۹۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک

امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ احصار صرف عدو سے متحقق ہوتا ہے یعنی کوئی دشمن آجائے اور آدمی کو آگے بڑھنے سے روک دے تو احصار متحقق ہوگا اور اس پر احصار کے احکام جاری ہوں گے، اس کے علاوہ اور کوئی چیز ان کے ہاں احصار کا سبب نہیں بن سکتی، مثلاً یہ کہ اگر کوئی بیمار ہو جائے تو بیماری سے ان کے ہاں احصار متحقق نہیں ہوتا۔

حنفیہ کا مسلک

حنفیہ کہتے ہیں کہ احصار اس عمل سے متحقق ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے انسان کے لئے آگے بڑھنا ممکن نہ رہے چاہے وہ دشمن ہو یا بیماری ہو بلکہ حنفیہ یہاں تک کہتے ہیں کہ عورت اپنے محرم کے ساتھ جاری تھی اور محرم کسی وجہ سے مفقود ہو گیا تو بھی احصار متحقق ہو گیا۔

حنفیہ کا مسلک لغتاً روایات اور درایات ہر اعتبار سے رائج ہے۔

لغتاً اس وجہ سے رائج ہے کہ یہ جو فرمایا گیا کہ ”فان احصرتم“ تو اس کے معنی ہیں اگر تمہیں روک دیا جائے ”فما استیسر من الہدی“ تو اہل لغت یہ کہتے ہیں کہ اگر دشمن روکے تو اس کے لئے عام طور پر لفظ ”حصر“ مجرد استعمال ہوتا ہے اور باب افعال کا صیغہ عام طور پر بیماری وغیرہ سے رک جانے کے لئے استعمال ہوتا ہے ”احصرہ العدو“ نہیں کہتے بلکہ ”حصرہ العدو“ کہتے ہیں اور ”احصرہ المرض“ استعمال ہوتا ہے، تو اللہ جل جلالہ نے یہ لطیف تعبیر اختیار فرمائی کہ شان نزول تو ہے ”عدو“ لیکن لفظ استعمال کیا ”احصرتم“ تاکہ عدو کا حکم ثابت ہو جائے سنت سے اور مرض کا حکم ثابت ہو جائے قرآن کریم کے لفظ ”احصار“ سے تو اس طرح لغتاً حنفیہ کا مسلک رائج ہے۔

روایات اس لئے رائج ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”قال: رسول اللہ ﷺ:

من کسر أو عرج فقد حل، وعليه حجة أخرى فذكرت ذلك لأبي هريرة وابن عباس، فقالا: صدق“ کہ اگر کسی شخص کی ہڈی ٹوٹ جائے یا وہ لنگڑا ہو جائے تو وہ حلال ہو سکتا ہے اور

ج ورواہ الشافعی فی (مسندہ) عن ابن عباس: لا حصر الا حصر العدو. فاما من اصابه مرض أو وجع أو ضلال

فليس عليه شيء. احكام القرآن للشافعی، ج: ۱، ص: ۱۳۱، و عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۳۷، ومسند

الشافعی، ج: ۱، ص: ۳۶۷، دار الکتب العلمیہ، بیروت.

۳ وتفسیر القرطبی، ج: ۲، ص: ۳۷۱، واحکام القرآن للمجصاص، ج: ۱، ص: ۳۳۳، دار احیاء التراث العربی،

بیروت، ۱۴۰۵ھ، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۳۳۵.

اس پر دم واجب ہوگا تو اس پر احصار کے احکام حضور ﷺ نے جاری فرمائے حالانکہ یہاں عدو نہیں ہے بلکہ ہاتھ پاؤں ٹوٹنے والی بات ہے، اس لئے روایتا بھی حنفیہ کا مسلک رائج ہے۔ ۳

دراپنا اس لئے رائج ہے کہ احصار کی اصل علت آگے بڑھنے سے مجبور ہو جانا ہے کہ آدمی آگے نہیں بڑھ سکتا اور یہ علت ہر صورت میں پائی جاتی ہے چاہے عدو ہو، مرض ہو یا اور کوئی سبب ہو، اس لئے جو احصار کی علت عدو میں پائی جاتی ہے وہی علت مرض میں بھی پائی جاتی ہے، تو دونوں صورتوں میں حج سے مانع ہے اس لئے دراپنا بھی حنفیہ کا مسلک رائج ہے۔

پھر چونکہ امام شافعی رحمہ اللہ عدو کے علاوہ کسی اور صورت میں احصار کے تحقق کے قائل نہیں ہیں اس لئے یہ سوال پیدا ہوا کہ اگر اور کوئی مجبوری پیدا ہو جائے تو آدمی کیا کرے؟ تو کہتے ہیں کہ اس کا طریقہ یہ ہے کہ آدمی احرام باندھتے وقت یہ کہے کہ یا اللہ! میں احرام باندھتا ہوں لیکن میں یہ شرط لگاتا ہوں کہ اگر آگے بڑھنے سے مجھے کوئی رکاوٹ پیش آگئی تو میں وہاں پر حلال ہو جاؤں گا، جس کے لئے کہا جاتا ہے کہ ”اللھم محلی من الارض من حیث تحبسنی“ کہ میں زمین کے اس حصہ میں جا کر حلال ہو جاؤں گا جہاں پر آپ مجھے آگے بڑھنے سے روک دیں یعنی آگے بڑھنے سے رکنے کا کوئی قدرتی سبب پیدا ہو جائے یہ شرط لگالے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا استدلال

امام شافعی رحمہ اللہ اس بارے میں ضیاء بنت زبیر رضی اللہ عنہا کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میں احرام باندھتے وقت شرط لگالوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا لگالو، تو انہوں نے پوچھا کہ میں کس طرح کہوں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس طرح کہو ”اللھم محلی من الان من حیث تحبسنی“ اس سے امام شافعی رحمہ اللہ استدلال کرتے ہیں۔

۳۔ واحتج ابو حنیفۃ ومن تابعہ فی ذلک بما رواہ الامام احمد: حدثنا یحییٰ بن سعید..... قال: سمعت رسول اللہ ﷺ یقول: ((من کسر أو عرج فقد حل وعلیہ حجة اخرى، قال: فذکرت ذلک لابن عباس وابی ہریرۃ قالوا: صدق)). فقد أخرجه الأربعة من حدیث یحییٰ بن أبی کثیر بہ. وفی رواية لأبی داؤد وابن ماجہ: ((من عرج أو کسر أو مرض))، فذکر معناه، ورواہ عبد بن حمید فی (تفسیرہ)، ثم قال: وروی عن ابن مسعود وابن ابن الزبیر وعلقمة ومسعود بن المسیب وعروة بن الزبیر ومجاهد والنخعی وعطاء ومقاتل بن حبان أنهم قالوا: الاحصار من عدو أو مرض أو کسر. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۴۴۷، و سنن الترمذی، کتاب الحج عن رسول اللہ ﷺ، باب ماجاء فی الذی یهل بالحج فیکسر أو یعرج، رقم: ۹۳۰، ج: ۳، ص: ۲۷۷، دار احیاء التراث العربی، بیروت، والمغنی لابن قدامة، ج: ۳، ص: ۱۷۷، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

حنفیہ کا جواب

حنفیہ کہتے ہیں کہ اشتراط کی کوئی ضرورت ہی نہیں اور احصار ہر صورت میں متحقق ہو جاتا ہے، لہذا اشتراط مشروع نہیں، اور ضباع بنت زبیر رضی اللہ عنہما کے واقعے کا جواب یہ دیتے ہیں کہ وہ محض آپ ﷺ نے ان کے اطمینان خاطر کے لئے فرمایا اور وہ بیچارہ بیمار رہتی تھیں، وسوسوں کا شکار تھیں کہ اگر میں احرام باندھ کر گئی اور بیمار ہو گئی تو میں کیا کروں گی تو آپ نے ان کے اطمینان کے لئے فرمایا کہ ٹھیک ہے شرط لگا لو۔

یہ شرط لگانا باقاعدہ کوئی مناسک کا حصہ نہیں ہے اور اس معاملے میں امام بخاری رحمہ اللہ نے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی موافقت کی ہے، یہی وجہ ہے کہ ضباع بنت زبیر رضی اللہ عنہما کی یہ حدیث کتاب الحج میں کہیں نہیں لائے اور کتاب النکاح میں یہ حدیث لائے ہیں اور ”باب الاکفاء فی الدین“ میں یہ حدیث ذکر کی ہے کہ ”کفو“ دین کے اندر معتبر ہے اور یہ اس واسطے کہ اس حدیث میں ہے کہ ضباع بنت زبیر مقداد بن اسودؓ کی بیوی تھیں اور مقداد بن اسودان کے قبیل کے نہیں تھے تو دین کے اعتبار سے کفایت ہوئی تھی، تو یہ حدیث یہاں نہیں لائے تو معلوم ہوا کہ امام بخاری رحمہ اللہ بھی اشتراط کے قائل نہیں، یہ ایک بنیادی اختلاف ہے امام ابوحنیفہ اور امام شافعی رحمہما اللہ کا۔

دوسرا بڑا اختلاف یہ ہے کہ جب احصار متحقق ہو جائے تو حنفیہ کہتے ہیں کہ ہدی کو حرم میں بھیجنا ضروری ہے، جہاں احصار متحقق ہو وہاں قربان کرنے سے کام نہیں چلے گا۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حرم بھیجنا ضروری نہیں بلکہ جہاں احصار متحقق ہو وہاں قربان کر سکتا ہے اور دوسرا یہ کہ حنفیہ کہتے ہیں کہ ہدی جب تک حرم پہنچ کر قربان نہ ہو جائے اس وقت تک حلق کرنا اور حلال ہونا جائز نہیں جب کہ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وہیں قربانی کرے فوراً حلال ہو جائے۔

حنفیہ کا استدلال قرآن کریم کی آیت سے ہے ”وَلَا تَحْلِقُوا زُرْعًا وَنَسْكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ“ اگر وہیں پر قربان کرنی ہوئی تو ”حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ“ کوئی معنی نہیں بنتے۔ اس کے علاوہ دوسری آیت کریمہ میں ”ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ“ فرمایا گیا ہے جو ”محل“ کی تفسیر ہے، یعنی قربانی بیت عتیق کے پاس یعنی حد و حرم میں ہونی چاہئے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کا احصار حدیبیہ میں ہوا تھا اور آپ نے حدیبیہ ہی میں ہدی قربان کی۔ اس کا جواب حنفیہ کی طرف سے یہ ہے کہ حدیبیہ آج بھی جا کر دیکھ لو! اس کا کچھ حصہ حرم میں ہے، روایتیں اس میں مختلف ہیں کہ حدیبیہ میں آپ کا قیام کس جگہ ہوا تھا۔

مصنف بن ابی شیبہ میں حضرت عطاء سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے حدیبیہ کے حرم والے حصہ میں قیام فرمایا تھا اور ظاہر یہی ہے کہ وہیں حجر بھی فرمایا۔ ۵

امام طحاوی رحمہ اللہ نے حضرت مسور بن مخرمہؓ سے روایت کیا ہے کہ قیام حل میں تھا، مگر نماز آپ ﷺ

حرم میں جا کر پڑھا کرتے تھے۔ ۱۔

حدیبیہ میں جس جگہ حد حرم شروع ہوتی ہیں وہاں عرصہ پہلے میں نے ایک چھوٹی سی مسجد بنی دیکھی تھی اور علاقے میں یہ مشہور تھا کہ آپ ﷺ کا قیام حدیبیہ کے زمانے میں یہاں نماز پڑھا کرتے تھے۔ واللہ اعلم بہر حال جب نماز تک کے لئے آپ ﷺ حرم جاتے تھے تو قربانی بطریق اولیٰ حرم میں کی ہوگی۔

(۱) باب : إذا أحصر المعتمر

جب عمرہ کرنے والے کو روکا جائے

۱۸۰۶۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن نافع : أن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما خرج إلى مكة معتمراً في الفتنة قال : إن صدقت عن البيت صنعت كما صنعنا مع رسول الله ﷺ ، فأهل بعمره من أجل أن رسول الله ﷺ كان أهل بعمره عام الحديبية . ۱۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے سارے احکام اسی ایک حدیث سے نکالے ہیں جو آپ بار بار پڑھیں گے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حج کا ارادہ کر لیا تھا، بیٹے نے کہا کہ اس سال حجاج کا فتنہ ہونے والا ہے قال ہو جائے گا، لہذا آپ چھوڑیے اور حج پر نہ جائیں تو انہوں نے کہا کہ میں کیوں نہ جاؤں، میں وہی کروں گا جو حضور ﷺ نے کیا تھا۔ یہ وہی حدیث ہے اس کو سب جگہ لارہے رہے ہیں۔

۱۸۰۷۔ حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء : حدثنا جويرية ، عن نافع : أن عبيد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله أخبراه أنهما كلما عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ليلا لي نزل الجيش بابن الزبير فقالا : لا يضرک أن لا تحج العام وانا نخاف أن يحال بينک وبين البيت ، فقال : خرجنا مع رسول الله ﷺ فحال كفارا قریش دون البيت فنحر النبي ﷺ هديه وحلق رأسه وأشهدكم أني قد أوجبت عمرة ، أن شاء الله انطلق فان خلى بيني وبين طفث . و ان حيل بيني وبينه فعلت النبي ﷺ وانا معه . فأهل بالعمرة ۱۔ عن المسور بن مخرمة ثم أن رسول الله ﷺ نحر يوم الحديبية قبل أن يحلق وأمر أصحابه بذلك ، شرح معاني

الأنار للطحاوی ، ج : ۲ ، ص : ۲۳۹ ، دار الکتب العلمیة ، بیروت ، ۱۳۹۹ھ۔

۱۔ وفي سنن النسائي : كتاب مناسك الحج ، باب فيمن أحصر بعدو ، رقم : ۲۸۱۰ ، ومسنند أحمد ، مسند المكثرين من الصحابة ، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۳۲۵۰ ، ۳۳۶۸ ، ۳۹۱۸ ، ۵۰۴۶ ، ۵۰۷۰ ، ۶۱۰۲ ، ومسند

الدارمي ، كتاب المناسك ، باب في المحصر بعدو ، رقم : ۱۸۱۵۔

من ذی الحلیفة ثم سار ساعة ثم قال : انما شأنهما واحد، أشهدكم أني قد أوجبت حجة مع عمرتي ، فلم يحل منهما حتى دخل يوم النحر وأهدى ، وكان يقول : لا يحل حتى يطوف . طوافاً واحداً يوم يدخل مكة . [راجع : ۱۶۳۹]

ترجمہ : عید اللہ بن عبد اللہ اور سالم بن عبد اللہ ان دونوں نے جس زمانہ میں ابن زبیر پر لشکر کشی ہوئی تھی ، عبد اللہ بن عمر ؓ سے گفتگو کی اور کہا کہ اس سال حج نہ کرنے میں آپ ﷺ کے لئے کوئی نقصان نہیں اور ہمارے لئے خطرہ ہے کہ آپ ﷺ کے درمیان اور خانہ کعبہ کے درمیان رکاوٹ ہوگی۔

انہوں نے کہا ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے تو کفار قریش خانہ کعبہ میں داخل ہونے سے محرم ہوئے ، نبی کریم ﷺ نے اپنی ہدی کو ذبح کیا اور اپنا سر منڈایا۔ عبد اللہ نے کہا کہ میں تم کو گواہ بناتا ہوں کہ میں اپنے اوپر عمرہ کو واجب کیا ہے اللہ ﷻ نے چاہا تو میں جاتا ہوں اگر راستہ میں میرے اور خانہ کعبہ کے درمیان رکاوٹ نہ ہوگی تو میں خانہ کعبہ کا طواف کروں گا ، اگر مجھے لوگوں نے وہاں داخل ہونے سے روکا تو میں وہی کروں گا ، جس طرح نبی کریم ﷺ کیا تھا اور میں آپ ﷺ کے ساتھ تھا۔

چنانچہ ذی الحلیفہ سے عمرہ کا احرام باندھا پھر تھوڑی دیر چلے پھر کہا کہ دونوں کا ایک ہی حال ہے میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے عمرہ کے ساتھ حج واجب کر لیا پھر ان دونوں کے احرام سے باہر نہ ہوئے یہاں تک کہ قربان کا دن آگیا اور ہدی بھیج چکے اور کہتے تھے کہ احرام سے باہر نہ ہو جب تک کہ مکہ میں داخل ہو کر ایک طواف زیارت کا نہ کرے۔

۱۸۰۸۔ حدثنی موسیٰ بن اسماعیل : حدثنا جویریة ، عن نافع : أن بعض بنی عبد اللہ قال له : لو أقمتم بهذا . [راجع : ۱۶۳۹]

۱۸۰۹۔ حدثنا محمد : حدثنا یحییٰ بن صالح : حدثنا معاویة بن سلام : حدثنا یحییٰ بن ابی کثیر ، عن عکرمۃ قال : فقال ابن عباس رضی اللہ عنہما : قد أحضر رسول اللہ ﷺ فحلق رأسه وجامع نسائه ونحمر هديه حتى اعتمر عاماً قابلاً .

ترجمہ : ابن عباس ؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ مکہ جانے سے روک دیئے گئے تو آپ ﷺ نے اپنا سر منڈایا : اپنی بیویوں سے محبت کی اور ہدی کی قربانی کی یہاں تک کہ دوسرے سال عمرہ کیا۔

(۲) باب الاحصار فی الحج

حج میں روکے جانے کا بیان

۱۸۱۰۔ حدثنا أحمد بن محمد : أخبرنا عبد اللہ : أخبرنا یونس عن الزہری قال : أخبرنی سالم قال : کان ابن عمر رضی اللہ عنہما يقول : أليس حسبكم سنة رسول اللہ

ﷺ؟ ان خمس أحدكم عن الحج طاف بالبيت وبالصفا والمروة لم حل من كل شيء حتى يحج عاماً قبالاً فيهدى أو يصوم ان لم يجد هدياً. وعن عبد الله قال: أخبرنا معمر عن الزهري قال: حدثني سالم عن ابن عمر نحوه. [راجع: ۱۶۳۹]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ کیا تمہیں رسول اللہ ﷺ کی سنت کافی نہیں اگر تم میں سے کوئی شخص حج سے روک دیا جائے تو خانہ کعبہ اور صفا و مہ کو طواف کرے، پھر ہر چیز کی حرمت سے باہر ہو جائے یہاں تک کہ دوسرے سال کرے اور ہدی بھیجے یا اگر ہدی نہ ملے تو روزے رکھے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اشارہ کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک میں احصار صرف عمرہ میں واقع ہوا ہے، تو علماء نے اس پر حج کو قیاس کر لیا۔ ۸

(۳) باب النحر قبل الحلق في المحصر

روکے جانے کی صورت میں سرمٹا آنے سے پہلے قربانی کرنے کا بیان

۱۸۱۱۔ حدثنا محمود: حدثنا عبد الرزاق: أخبرنا معمر، عن الزهري، عن عروة، عن المسور: أن رسول الله ﷺ نحر قبل أن يحلق وأمر أصحابه بذلك. [راجع: ۱۳۳]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے سرمٹا آنے سے پہلے قربانی کی اور اپنے اصحاب کو اس کا حکم دیا۔

۱۸۱۲۔ حدثني محمد بن عبد الرحيم: أخبرنا أبو بدر شجاع بن الوليد، عن عمر بن محمد العمرى قال: وحدث نافع: أن عبد الله وسالما كلما عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فقال: خرجنا مع النبي ﷺ معتمرين فحال كفار قريش دون البيت فنحرو رسول الله ﷺ بدنه وحلق رأسه. [راجع: ۱۶۳۹]

اس حدیث میں بھی اس کا ذکر ہے کہ جب کافروں نے بیت اللہ جانے سے روک دیا تو آنحضرت ﷺ نے اونٹوں کو نحر کیا اور اپنا سرمٹا لیا۔

(۴) باب من قال: ليس على المحصر بدل

اس شخص کی دلیل جو کہتا ہے کہ محصر پر کوئی بدل لازم نہیں

وقال روح: عن شبل، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، عن ابن عباس رضي الله عنهما فقال العلماء الحج على ذلك، وهو من الحاق بنفي الفارق وهو من أقوى الأقايم. قلت: وهذا ينبغي على أن مراد ابن عمر بقوله (سنة نبيكم) قياس من يحصل له الإحصار وهو حاج على من يحصل له في الاعتماد، لأن الذي وقع للنبي ﷺ هو الإحصار عن العمرة، فتح الباری، ج: ۴، ص: ۸.

عنہما : إنما البدل علی من نقض حجه بالتلذذ ، فأما من حبسه عذر أو غیر ذلك فإنه يحل ولا يرجع ، وإذا كان معه هدی وهو محصر نحره إن كان لا يستطيع أن يبعث وإن استطاع أن يبعث به لم يحل حتى يبلغ الهدی محله . وقال مالک وغیره : ينحر هديه ويحلق فی أى موضع كان ولا قضاء علیه لأن النبی ﷺ وأصحابه بالحديبية نحرُوا وحلقُوا وخلوا من كل شيء قبل الطواف وقبل أن يصل الهدی إلى البيت . ثم لم يذكر أن النبی ﷺ أمر أحدا أن يقضوا شيئا ولا يعودوا له . والحديبية خارج من الحرم .

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں اس مسئلہ میں اختلاف کا ذکر فرمایا ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ جب احصار کی وجہ سے کوئی آدمی رک جائے اور اس کا حج یا عمرہ نفل ہو تو ان کے نزدیک اب اس کی قضا واجب نہیں ، اور امام بخاری رحمہ اللہ بھی اس کی تائید کر رہے ہیں۔

چنانچہ فرمایا ”إنما البدل علی من نقض حجه بالتلذذ“ بدل یعنی قضا اس پر واجب ہے جو لذت حاصل کرنے کے لئے حج میں کمی کر دے مثلاً جماع کر کے احرام توڑ دیا تو قضا واجب ہے ، ”فأما من حبسه عذر أو غیر ذلك فإنه يحل ولا يرجع“ لیکن عذر وغیرہ کی وجہ سے رک گیا تو وہ حلال ہو جائے گا اور پھر رجوع نہیں کرے گا یعنی قضا واجب نہیں ہوگی ”وإذا كان معه هدی وهو محصر نحره إن كان لا يستطيع أن يبعث“ اور اگر وہ ہدی لے کر جا رہا ہے اور وہ محصر ہو گیا تو وہ اس کو قربان کر دے اگر حرم تک نہیں پہنچا سکتا۔

حنفیہ کا یہ اصول مشہور ہے کہ نفل شروع کرنے سے واجب ہو جاتا ہے یعنی ”لا تبطلوا أعمالکم“ سے حنفیہ استدلال کرتے ہیں۔

نیز ”وأتموا الحج والعمرة لله“ میں اتمام کو ضروری قرار دیا گیا تو جب شروع کر دیا تو اب پورا کرنا ضروری ہے۔

ایک بہت واضح دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے حدیبیہ کے بعد اگلے سال عمرہ کیا اور اس کا نام بھی عمرہ القضاء ہے اور قضا اسی کی ہوتی ہے جو انسان کے ذمہ واجب ہو اور روایت میں یہ بھی صراحت آئی ہے کہ جب آپ ﷺ نے عمرہ القضاء ارادہ کیا تو تمام صحابہ کرام ﷺ میں اعلان کیا کہ جتنے لوگ حدیبیہ میں ساتھ تھے وہ سب چلیں۔ اگر قضا واجب نہ ہوتی تو اس طرح کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔

”وقال مالک وغیره : ينحر هديه ويحلق فی أى موضع كان ولا قضاء علیه لأن

النبي ﷺ وأصحابه بالحديبية نحرُوا وحلقُوا وخلوا من كل شيء قبل الطواف وقبل أن يصل الهدی إلى البيت . ثم لم يذكر أن النبی ﷺ أمر أحدا أن يقضوا شيئا ولا يعودوا له . والحديبية خارج من الحرم“۔

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہدی قربانی کرے اور حلق کرے جہاں چاہے، حرم بھیجنے کی ضرورت نہیں اور قضا بھی واجب نہیں ”لأن النبی وأصحابہ بالحديبية نحروا وحلقوا وحلوا من كل شيء“۔ ۱۔
اس کا جواب گد چکا ہے کہ حدیبیہ کا بعض حصہ حرم تھا، اسی میں قربانی کی، ”ثم لم يذكر أن النبی أمر احداً أن يقضوا شيئاً“ یہ عجیب بات کہہ دی کہ یہ منقول نہیں ہے کہ حضور ﷺ نے کسی کو حکم دیا ہو کہ وہ قضا کرے اور دوبارہ لوٹ کر آئے حالانکہ عمرہ القضا ہوا اور اس میں اعلان بھی فرمایا کہ سب لوگ چلیں، تو یہ بات بالکل صحیح نہیں ہے۔ ۱۰۔

”والحديبية خارج من الحرم“ اس سے حنفیہ کا جواب دینا چاہ رہے ہیں کہ حدیبیہ حرم سے خارج ہے، لیکن حدیبیہ کا کچھ حصہ حرم سے خارج ہے اور کچھ حصہ حرم ہی میں ہے اور حدیبیہ کے واقعے میں یہ مذکور ہے کہ جب حدیبیہ میں آپ پہنچے تو آپ کی نانہ قصویٰ بدکنے لگی تو لوگوں نے کہا ”خللت القصوى خللت القصوى“ آپ ﷺ نے فرمایا ”ما خللت القصوى وليس لها عبادة ولكنها حدثها حادث الفيل“ تو مطلب یہ ہے کہ حرم قریب آچکا ہے اور اللہ ﷻ حرم میں داخل ہونے سے پہلے اس کو روک رہے ہیں تو معلوم ہوا کہ حرم بالکل قریب تھا، اب بھی جو چاہے جا کر دیکھ لے کہ آدھا حرم میں ہے اور آدھا باہر ہے۔ آج کل اس کو شیشی کہتے ہیں، جدہ سے جب مکہ مکرمہ جاتے ہیں تو راستے میں یہ شیشی پڑتا ہے۔ ۱۱۔

۱۱۔ البیہ قال مالک مذکور فی (مؤطنه) ولفظه: ((انه بلغه ان رسول الله ﷺ حل هو وأصحابه بالحديبية فنحروا الهدى وحلقوا رؤوسهم وحلوا من كل شيء قبل أن يطوفوا بالبيت، وقبل أن يصل إلى الهدى)). ثم لم يعلم أن رسول الله ﷺ أمر احداً من أصحابه ولا ممن كان معه أن يقضوا شيئاً، ولا أن يعردوا الشيء، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۴۵۷، وموطأ مالک، کتاب الحج، باب فیمن احصر بعلو، رقم: ۸۰۰، ج: ۱، ص: ۳۶۰، دار احیاء التراث العربی، مصر۔

۱۲۔ قال قوله: ((والحديبية خارج الحرم))، قال الكرمانی: هذه الجملة تحمل أن تكون من تمة كلام مالک، وأن تكون من كلام البخاری، وخرجه الرد علی من قال: لا يجوز النحر حيث احصر، بل يجب البعث إلى الحرم، فلما الزموا بنحر رسول الله ﷺ أجابوا بأن الحديبية إنما هي من الحرم، فرد ذلك عليهم. انتهى. قلت: هذه الجملة سواء كانت من كلام مالک أو من كلام البخاری، لتدل على غرضه، لأن كون الحديبية خارج الحرم ليس مجمعا عليه، وقد روى الطحاوی من حديث الزهري عن عروة ((عن المسور: أن رسول الله ﷺ كان بالحديبية خبأه في الحل ومصلاه في الحرم)). ولا يجوز في قول أحد من العلماء لمن قدر على دخول شيء من الحرم أن ينحر هدية دون الحرم، وروى البيهقي من حديث يونس عن الزهري عن عروة بن الزبير عن مروان والمسور بن مخزومة قالاً: ((خرج رسول الله ﷺ زمن الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه....)) الحديث بطوله، وفيه: ((وكان مضطرباً في الحل وكان يصلي في الحرم)). انتهى. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۴۵۸، وشرح الكرمانی، الجزء التاسع، ص: ۲۶، دار احیاء التراث، بیروت، سنن البيهقي الكبير، رقم: ۹۸۵۶، ج: ۵، ص: ۲۱۵، مكتبة دار الباز، مكة المكرمة، ۱۴۱۳ھ۔

۱۸۱۳۔ حدثنا اسماعیل : حدثني مالك ، عن نافع : أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال حين خرج الى مكة معتمرا في الفتنة : ان صددت عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله ﷺ . فاهل بعمره من أجل أن النبي ﷺ كان أهل بعمره عام الحديبية . ثم ان عبد الله بن عمر نظر في أمره فقال : ما أمرهما الا واحد . فالتفت الى أصحابه فقال : ما أمرهما الا واحد ، أشهدكم اني قد أوجبت الحج مع العمرة . ثم طاف لهما طوافا واحدا و رأى ان ذلك مجزى عنه وأهدى . [۱۲۳۹]

مقصد ترجمہ

مضمون حدیث سے ظاہر ہے کہ اس حدیث میں آنحضرت ﷺ کے حدیبیہ کا واقعہ مذکور ہے، کہ آپ ﷺ کو حدیبیہ میں کفار قریش نے روک دیا اور آپ ﷺ سے منقول نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے کسی صحابی کو اس عمرہ کے قضاء کا حکم دیا ہو، اس سے حضرت امام بخاری رحمہ اللہ نے اغذ کر لیا کہ محصر پر بدل یعنی قضاء لازم نہیں اور یہی ترجمہ الباب ہے۔

(۵) باب قول الله تعالى ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ

فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ [البقرة: ۱۹۶]

اللہ ﷻ کا ارشاد ”پھر جو کوئی تم میں بیمار ہو یا اس کو تکلیف ہو سر کی تو اس پر فدیہ یعنی بدلہ لازم

ہے: روزے یا خیرات یا قربانی۔“

وہو مخیر، فاما الصوم ففلا تہ ایام۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے آیت کریمہ نقل کرنے کے بعد ترجمہ میں یہ اضافہ کیا ”وہو مخیر“ اس سے مقصد یہ ہے کہ آیت کے اندر ”او“ تخییر کے لئے ہے اگر ان اعذار کی وجہ سے محصر ہوا اور اگر بلا غرض قصد ہوا تو مسئلہ مختلف فیہ ہے۔

۱۸۱۴۔ حدثنا عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا مالك ، عن حميد بن قيس ، عن مجاهد ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن كعب بن عجرة ؓ عن رسول الله ﷺ أنه قال : ((لعلك آذاك هو أمك؟)) قال : نعم يا رسول الله ، فقال رسول الله ﷺ : ((أحلق رأسك وصم ثلاثة أيام ، أو اطعم ستة مساكين ، أو انسك بشاة)). [أنظر : ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۱، ۲۵۲۲، ۲۵۲۳، ۲۵۲۴، ۲۵۲۵، ۲۵۲۶، ۲۵۲۷، ۲۵۲۸، ۲۵۲۹، ۲۵۳۰، ۲۵۳۱، ۲۵۳۲، ۲۵۳۳، ۲۵۳۴، ۲۵۳۵، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰، ۲۶۰۱، ۲۶۰۲، ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، ۲۶۰۵، ۲۶۰۶، ۲۶۰۷، ۲۶۰۸، ۲۶۰۹، ۲۶۱۰، ۲۶۱۱، ۲۶۱۲، ۲۶۱۳، ۲۶۱۴، ۲۶۱۵، ۲۶۱۶، ۲۶۱۷، ۲۶۱۸، ۲۶۱۹، ۲۶۲۰، ۲۶۲۱، ۲۶۲۲، ۲۶۲۳، ۲۶۲۴، ۲۶۲۵، ۲۶۲۶، ۲۶۲۷، ۲۶۲۸، ۲۶۲۹، ۲۶۳۰، ۲۶۳۱، ۲۶۳۲، ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ۲۶۳۵، ۲۶۳۶، ۲۶۳۷، ۲۶۳۸، ۲۶۳۹، ۲۶۴۰، ۲۶۴۱، ۲۶۴۲، ۲۶۴۳، ۲۶۴۴، ۲۶۴۵، ۲۶۴۶، ۲۶۴۷، ۲۶۴۸، ۲۶۴۹، ۲۶۵۰، ۲۶۵۱، ۲۶۵۲، ۲۶۵۳، ۲۶۵۴، ۲۶۵۵، ۲۶۵۶، ۲۶۵۷، ۲۶۵۸، ۲۶۵۹، ۲۶۶۰، ۲۶۶۱، ۲۶۶۲، ۲۶۶۳، ۲۶۶۴، ۲۶۶۵، ۲۶۶۶، ۲۶۶۷، ۲۶۶۸، ۲۶۶۹، ۲۶۷۰، ۲۶۷۱، ۲۶۷۲، ۲۶۷۳، ۲۶۷۴، ۲۶۷۵، ۲۶۷۶، ۲۶۷۷، ۲۶۷۸، ۲۶۷۹، ۲۶۸۰، ۲۶۸۱، ۲۶۸۲، ۲۶۸۳، ۲۶۸۴، ۲۶۸۵، ۲۶۸۶، ۲۶۸۷، ۲۶۸۸، ۲۶۸۹، ۲۶۹۰، ۲۶۹۱، ۲۶۹۲، ۲۶۹۳، ۲۶۹۴، ۲۶۹۵، ۲۶۹۶، ۲۶۹۷، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۲۷۰۱، ۲۷۰۲، ۲۷۰۳، ۲۷۰۴، ۲۷۰۵، ۲۷۰۶، ۲۷۰۷، ۲۷۰۸، ۲۷۰۹، ۲۷۱۰، ۲۷۱۱، ۲۷۱۲، ۲۷۱۳، ۲۷۱۴، ۲۷۱۵، ۲۷۱۶، ۲۷۱۷، ۲۷۱۸، ۲۷۱۹، ۲۷۲۰، ۲۷۲۱، ۲۷۲۲، ۲۷۲۳، ۲۷۲۴، ۲۷۲۵، ۲۷۲۶، ۲۷۲۷، ۲۷۲۸، ۲۷۲۹، ۲۷۳۰، ۲۷۳۱، ۲۷۳۲، ۲۷۳۳، ۲۷۳۴، ۲۷۳۵، ۲۷۳۶، ۲۷۳۷، ۲۷۳۸، ۲۷۳۹، ۲۷۴۰، ۲۷۴۱، ۲۷۴۲، ۲۷۴۳، ۲۷۴۴، ۲۷۴۵، ۲۷۴۶، ۲۷۴۷، ۲۷۴۸، ۲۷۴۹، ۲۷۵۰، ۲۷۵۱، ۲۷۵۲، ۲۷۵۳، ۲۷۵۴، ۲۷۵۵، ۲۷۵۶، ۲۷۵۷، ۲۷۵۸، ۲۷۵۹، ۲۷۶۰، ۲۷۶۱، ۲۷۶۲، ۲۷۶۳، ۲۷۶۴، ۲۷۶۵، ۲۷۶۶، ۲۷۶۷، ۲۷۶۸، ۲۷۶۹، ۲۷۷۰، ۲۷۷۱، ۲۷۷۲، ۲۷۷۳، ۲۷۷۴، ۲۷۷۵، ۲۷۷۶، ۲۷۷۷، ۲۷۷۸، ۲۷۷۹، ۲۷۸۰، ۲۷۸۱، ۲۷۸۲، ۲۷۸۳، ۲۷۸۴، ۲۷۸۵، ۲۷۸۶، ۲۷۸۷، ۲۷۸۸، ۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱، ۲۷۹۲، ۲۷۹۳، ۲۷۹۴، ۲۷۹۵، ۲۷۹۶، ۲۷۹۷، ۲۷۹۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۰۱، ۲۸۰۲، ۲۸۰۳، ۲۸۰۴، ۲۸۰۵، ۲۸۰۶، ۲۸۰۷، ۲۸۰۸، ۲۸۰۹، ۲۸۱۰، ۲۸۱۱، ۲۸۱۲، ۲۸۱۳، ۲۸۱۴، ۲۸۱۵، ۲۸۱۶، ۲۸۱۷، ۲۸۱۸، ۲۸۱۹، ۲۸۲۰، ۲۸۲۱، ۲۸۲۲، ۲۸۲۳، ۲۸۲۴، ۲۸۲۵، ۲۸۲۶، ۲۸۲۷، ۲۸۲۸، ۲۸۲۹، ۲۸۳۰، ۲۸۳۱، ۲۸۳۲، ۲۸۳۳، ۲۸۳۴، ۲۸۳۵، ۲۸۳۶، ۲۸۳۷، ۲۸۳۸، ۲۸۳۹، ۲۸۴۰، ۲۸۴۱، ۲۸۴۲، ۲۸۴۳، ۲۸۴۴، ۲۸۴۵، ۲۸۴۶، ۲۸۴۷، ۲۸۴۸، ۲۸۴۹، ۲۸۵۰، ۲۸۵۱، ۲۸۵۲، ۲۸۵۳، ۲۸۵۴، ۲۸۵۵، ۲۸۵۶، ۲۸۵۷، ۲۸۵۸، ۲۸۵۹، ۲۸۶۰، ۲۸۶۱، ۲۸۶۲، ۲۸۶۳، ۲۸۶۴، ۲۸۶۵، ۲۸۶۶، ۲۸۶۷، ۲۸۶۸، ۲۸۶۹، ۲۸۷۰، ۲۸۷۱، ۲۸۷۲، ۲۸۷۳، ۲۸۷۴، ۲۸۷۵، ۲۸۷۶، ۲۸۷۷، ۲۸۷۸، ۲۸۷۹، ۲۸۸۰، ۲۸۸۱، ۲۸۸۲، ۲۸۸۳، ۲۸۸۴، ۲۸۸۵، ۲۸۸۶، ۲۸۸۷، ۲۸۸۸، ۲۸۸۹، ۲۸۹۰، ۲۸۹۱، ۲۸۹۲، ۲۸۹۳، ۲۸۹۴، ۲۸۹۵، ۲۸۹۶، ۲۸۹۷، ۲۸۹۸، ۲۸۹۹، ۲۹۰۰، ۲۹۰۱، ۲۹۰۲، ۲۹۰۳، ۲۹۰۴، ۲۹۰۵، ۲۹۰۶، ۲۹۰۷، ۲۹۰۸، ۲۹۰۹، ۲۹۱۰، ۲۹۱۱، ۲۹۱۲، ۲۹۱۳، ۲۹۱۴، ۲۹۱۵، ۲۹۱۶، ۲۹۱۷، ۲۹۱۸، ۲۹۱۹، ۲۹۲۰، ۲۹۲۱، ۲۹۲۲، ۲۹۲۳، ۲۹۲۴، ۲۹۲۵، ۲۹۲۶، ۲۹۲۷، ۲۹۲۸، ۲۹۲۹، ۲۹۳۰، ۲۹۳۱، ۲۹۳۲، ۲۹۳۳، ۲۹۳۴، ۲۹۳۵، ۲۹۳۶، ۲۹۳۷، ۲۹۳۸، ۲۹۳۹، ۲۹۴۰، ۲۹۴۱، ۲۹۴۲، ۲۹۴

ﷺ نے فرمایا اپنا سر منڈالے، ”اھلق راسک“ کہا یا صرف ”اھلق“ کہا۔ کعب بن عجرہ کا بیان ہے کہ یہ آیت ﴿لَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ﴾ آخر تک میرے ہی متعلق نازل ہوئی، نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تین دن روزے رکھ لے یا ایک فرق چھ مسکینوں کے درمیان تقسیم کر دے یا جو میسر ہو تو ربائی کر دے۔

اس حدیث میں تین چیزوں کا ذکر ہے:

(۱) تین روزے، یا

(۲) ایک فرق یعنی تین صاع اناج چھ فقیروں میں تقسیم، یا

(۳) قربانی۔

سوال: اگر کوئی شخص ہدی ساتھ نہ لے گیا ہو اور پھر ہو جائے تو محل احصار سے ہدی بھیجنا ضروری ہے یا فون وغیرہ کے ذریعے وہاں کروا سکتا ہے؟

جواب: ہدی بھیجنا ضروری نہیں، فون کے ذریعے بھی کروا سکتا ہے۔

(۷) باب: الاطعام فی الفدیة نصف صاع

فدیہ ہر مسکین کو نصف صاع ملے دینا ہے

۱۸۱۶۔ حدثنا أبو الوليد : حدثنا شعبة ، عن عبد الرحمن بن الاصبهاني ، عن عبد الله بن معقل قال : جلست الى كعب بن عجرة ؓ فسالته عن الفدية ، فقال : نزلت في خاصة وهي لكم عامة . حملت الى رسول الله ﷺ والقمل يتناثر على وجهي فقال : ((ما كنت ارى الوجود بلغ بك ما ارى ، او : ما كنت ارى الجهد بلغ بك ما ارى ، تجد شاة ؟)) فقلت : لا ، قال : ((فصم لثلاثة ايام ، او اطعم ستة مسكين لكل مسكين نصف صاع)) .

[راجع : ۱۸۱۴]

اس حدیث میں بھی تین چیزوں کا ذکر ہے، البتہ مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ خفیہ کے نزدیک فدیہ مثل صدقۃ الفطر کے ہے، یعنی گیہوں نصف صاع باقی جو یا کھجور ایک صاع۔

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ”لکل مسکین نصف صاع من کل شیء“ یعنی گیہوں میں مثل ترو شیر ہے۔

(۸) باب: النسک شاة

”نسک“ سے مراد بکری ہے

۱۸۱۷۔ حدثنا اسحاق : حدثنا روح : حدثنا شبل : عن ابن أبي نجيح ، عن معاهد

قال : حدثني عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن كعب بن عجرة ؓ : أن رسول الله ﷺ رآه وأنه

يسقط على وجهه فقال: ((أبو ذيك هو أمك؟)) قال: نعم، فأمره أن يحلق وهو بالحديبية، ولم يبين لهم أنهم يحلون بها وهم على طمع أن يدخلوا مكة فأنزل الله الفدية فأمره رسول الله ﷺ أن يطعم فرقا بين سعة أو يهدي شاة أو يصوم ثلاثة أيام. [راجع: ۱۸۱۳]

۱۸۱۸۔ وعن محمد بن يوسف: حدثنا ورقاء، عن ابن أبي نجيح عن مجاهد: قال: حدثني عبد الرحمن بن أبي ليل، عن كعب بن عجرة ؓ: أن رسول الله ﷺ رآه وقمله يسقط على وجهه، مثله. [راجع: ۱۸۱۳]

آپ ﷺ حدیبیہ میں تھے اور صحابہ کرام ؓ کو ابھی یہ معلوم نہیں ہوا تھا کہ حدیبیہ ہی میں احرام کھول دیں گے اس لئے کہ صحابہ ؓ اس امید پر تھے کہ مکہ میں داخل ہوں گے، تب اللہ ﷻ نے فدیہ کی آیت نازل فرمائی۔

اور آپ ﷺ نے کعب کو حکم دیا کہ ایک فرق یعنی تین صاع اناج چھ فقیروں کو دیدے یا ایک بکری کو قربانی کرے یا تین دن روزے رکھے۔
امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس حدیث باب سے آیات میں ”نک“ سے مراد بکری ہے اور اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں ہے۔

(۹) باب قول الله عز وجل: ﴿فَلَا رَفْثَ﴾ [البقرة: ۱۹۷]

۱۸۱۹۔ حدثنا سليمان بن حرب: حدثنا شعبة، عن منصور، عن أبي حازم، عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: ((من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كما ولدته أمه)). [راجع: ۱۵۲۱]

(۱۰) باب قول الله تعالى: ﴿وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ [البقرة: ۱۹۷]

۱۸۲۰۔ حدثنا محمد بن يوسف: حدثنا سفيان، عن منصور، عن أبي حازم، عن أبي هريرة ؓ قال: قال النبي ﷺ: ((من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه)). [راجع: ۱۵۲۱]

آنحضرت ﷺ نے فرمایا جو شخص اس گھر یعنی خانہ کعبہ کا حج کرے اور شہوت آمیز فحش کلام نہ کرے اور نہ گناہ کرے تو ایسا پاک ہو کر لوٹے گا جیسا اس دن تھا جس دن اس کو اس کی ماں نے جنا۔

حج سے صرف صغائر معاف ہوتے ہیں یا کبائر بھی

شارح بخاری علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان دونوں حدیثوں سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسا حاجی تمام گناہوں سے پاک و صاف ہو جاتا ہے، صغائر ہوں یا کبائر۔ اگرچہ اس میں کلام ہے مگر ظاہر یہ ہے کہ بیت اللہ کے پاس انسان کی کیفیت ہی بدل جاتی ہے، چونکہ تجلی باری تعالیٰ کا نزول ہوتا ہے تو یقینی بات ہے کہ انسان تو بہ ضرور کرتا ہے اور حدیث میں صراحت ہے کہ ”التائب من الذنب کمن لا ذنب له“ البتہ حقوق العباد میں کلام ہے چونکہ صاحب حق کی رضامندی چاہیے، یہ بھی ممکن ہے کہ اللہ ﷻ اس بندہ کے دل میں ڈال دے اور وہ معاف کر دے۔ ۱۳

اس بارے میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔

علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ نے اس بارے میں مفصل بحث کی ہے اور ان کا میلان بھی اس طرف معلوم ہوتا ہے کہ حج سے کبائر بھی معاف ہو جاتے ہیں۔ ۱۴

اکثر علماء کے نزدیک بھی یہی رائج ہے، حدیث باب ”من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه“ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ اس کی تائید میں لکھتے ہیں ”وظاهره غفران الصغائر والكبائر والتبعات“۔ ۱۵

۱۳۔ وفي رواية الترمذی: ((غفر له ما تقدم من ذنبه))، ومعنى اللفظين قريب، وظاهره الصغائر والكبائر. وقال صاحب (المفهم): هذا يتضمن غفران الصغائر والكبائر والتبعات، ويقال: هذا فيما يتعلق بحق الله، لأن مظالم الناس تحتاج إلى استرضاء الخصوم. كذا ذكره المعنى في عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۴۷۱، وسنن الترمذی، كتاب الحج، باب ما جاء في أبواب الحج والعمرة، رقم: ۸۱۱، ج: ۳، ص: ۱۷۶، دار احیاء التراث العربی، بیروت.

۱۴۔ حرر تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: البحر الرائق، ج: ۲، ص: ۳۶۳، دار المعرفة، بیروت.

۱۵۔ فتح الباری، ج: ۳، ص: ۳۸۳.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۸۔ کتاب جزاء الصيد

(۱) بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ۖ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ﴾ [المائدة: ۹۵-۹۶]۔

(۲) بَابُ: إِذَا صَادَ الْحَلَالُ فَاهْدَى لِلْمَحْرَمِ الصَّيْدَ أَكَلَهُ

اگر کوئی حلال آدمی جو حالت احرام میں نہیں ہے وہ شکار کرے اور محرم کو شکار ہدیہ پیش کرے تو اس کو کھانا تو جائز ہے، لیکن محرم کے لئے خود شکار کرنا جائز نہیں۔

ولم ير ابن عباس وأنس بالبدح بأساً وهو في غير الصيد نحو الإبل والغنم والبقر والذئب والخنزير، يقال: عدل مثل، فإذا كسرت ((عدل)) فهو زنة ذلك. ﴿فِيَامَا﴾ [المائدة: ۹۷]: قَوَامًا، ﴿يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ۱]: يَجْعَلُونَ لَهُ عَدْلًا.

اس میں خفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر محرم نے خود شکار تو نہیں کیا لیکن کسی حلال آدمی کے لئے شکاری طرف اشارہ کر دیا یا دلالت کر دی کہ فلاں جگہ جانا وہاں پر تمہیں شکار ملے گا یا اعانت کر دی کہ اس کو کوئی ہتھیار وغیرہ اٹھا کر دے دیا کہ کو بھٹی مار لو تو ایسی صورت میں اس کا کھانا محرم کے لئے جائز نہیں، البتہ جو شکار نہ خود محرم نے کیا، نہ اس میں اعانت کی، نہ دلالت کی، نہ اشارہ کیا اور پھر کسی حلال آدمی نے وہ شکار کر لیا تو پھر محرم کے لئے کھانا جائز ہے۔

۱۔ مُتَعَمِّدًا۔ جان کر مارنے کا مطلب یہ ہے کہ اپنا محرم ہونا یاد ہو، اور یہ بھی محض ہو کہ حالت احرام میں شکار جائز نہیں، یہاں صرف ”متعمداً“ کا حکم بیان فرمایا کہ اس کے قتل کی جزیہ ہے، اور خدا جو انتقام لے گا وہ اگ رہا۔ جیسا کہ ”ومن عاد فینتقم اللہ منه“ سے صحیحہ فرمائی، اور اگر بھول کر شکار کیا تو جرم تو بھی رہے گی یعنی ”ہمی“ یا ”طعام“ یا ”سیام“ البتہ خدا اس سے انتقام سزا اٹھا لے گا۔

قال ابن بطال: اتفق أئمة الفقوى من أهل الحجاز والعراق وغيرهم على أن المحرم إذا قتل الصيد عمدًا فلهبه الجزاء، فتح الباری، ج: ۳، ص: ۲۱۱ وقرئ عثمان، سورة مائدة، آیت: ۹۵، فأكده: ۵۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کے علاوہ ایک شرط اور بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ حلال آدمی نے شکار کرتے وقت اس محرم کو کھلانے کی نیت نہ کی ہو، اگر شکاری نے شکار کرتے وقت محرم کو کھلانے کی نیت کی ہو تب بھی محرم کے لئے کھانا جائز نہ ہوگا اور وہ ترمذی کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں ”صيد البر لکم حلال وانتم حرم مالم تصيدوه او يصد لکم“ شکار تمہارے لئے اس وقت حلال ہے جب تک کہ تم نے خود شکار نہ کیا ہو یا تمہارے لئے شکار نہ کیا گیا ہو لیکن اگر تمہارے لئے شکار کیا گیا ہو تو بھی حرام ہے۔ ۲

امام مالک اور امام احمد رحمہما اللہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ ۳

حنفیہ کا استدلال حضرت ابوقادہ ؓ کے واقعہ سے ہے، ابوقادہ ؓ نے حمار وحشی دیکھا اور صحابہ کرام ؓ سے کہا کہ تم مجھے کوڑا دے دو، انہوں نے نہیں دیا، نیزہ مانگا، نیزہ بھی نہیں دیا، پھر انہوں نے خود تمہارا حمار وحشی کو قتل کر دیا اور قتل کر کے اس کو ذبح کیا اور ذبح کر کے محرمین کو بھی کھلایا، محرمین کہنے لگے کہ یہ نہیں ہمارے لئے کھانا جائز ہے کہ نہیں، پھر حضور ﷺ کے پاس پہنچے تو آپ ﷺ نے اجازت دی کہ کھا سکتے ہو بلکہ فرمایا کہ مجھے بھی کھلاؤ، تو یہاں آپ ﷺ نے صحابہ ؓ سے پوچھا کہ تم نے کوئی اعانت وغیرہ تو نہیں کی تھی۔

بعض روایتوں میں آتا ہے ”هل اعنتم؟ هل دلتکم؟ هل اشرتکم؟“ جب انہوں نے کہا نہیں تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھالو۔ ابوقادہ ؓ سے یہ نہیں پوچھا کہ جب تم شکار کر رہے تھے تو اس وقت ان کو کھلانے کی نیت تھی یا نہیں تھی، ظاہر یہی ہے کہ نیت تھی، اس واسطے کہ ابوقادہ ؓ سارا حمار وحشی خود تو نہیں کھا لیتے، یقیناً ان کے ذہن میں یہ تھا کہ میں اپنے ساتھیوں کو بھی کھلاؤں گا۔

اور ”مالم تصيدوه او يصد لکم“ والی جو روایت ہے تو اول تو اس کی سند میں کلام ہے اور اگر مان لی جائے تو بعض روایتوں میں ہے ”او يصد لکم“ اس میں ”او“ بمعنی ”الا“ ہے۔

تو استثناء در استثناء ہو گیا، معنی یہ ہے کہ اگر وہ تمہارے لئے شکار کیا گیا ہو تو تمہارے لئے حلال ہے اور اگر اسی روایت کو لیا جائے جس میں ”مالم تصيدوه او يصد لکم“ کہا گیا ہے، تو اس کے معنی یہ ہیں کہ

۲ آخر جہ ابوداؤد، باب لحم الصيد للمحرم، ج: ۱، ص: ۲۵۶، والنسائی، باب اذا اشار المحرم الى الصيد فقلته الحلال، ج: ۲، ص: ۱۵۰۔

۳ ان لحم الصيد مباح للمحرم اذا لم يعن عليه، وقال القشیری: اختلف الناس فی اكل المحرم لحم الصيد علی مذاهب.

أحدها: أنه ممنوع مطلقاً صيد لأجله ألا، وهذا مذکور عن بعض السلف، دليله حديث الصعب بن جثامة.

الثاني: ممنوع ان صاده أو صيد لأجله، سواء كان باذنه أو بغير اذنه، وهو مذهب مالک والشافعی.

الثالث: ان كان باصطياده أو باذنه أو بدلالته حرم عليه، وان كان علی غیر ذلك لم يحرم، واليه ذهب ابو

”يُضَدُّ لَكُمْ بِأَمْرِكُمْ بِاعَانَتِكُمْ“ اِیُّوَقَادَہ کی حدیث کی روشنی میں اس کی یہی تفسیر کی جائے گی۔

اس میں تیسرا مذہب امام اسحاق رحمہ اللہ کا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ محرم کے لئے کچھ بھی حلال نہیں، چاہے حلال آدمیوں نے شکار کیا ہو اور انہوں نے نہ اعانت کی ہو، نہ دلالت کی ہو، نہ اشارہ کیا ہو اور نہ ان کے لئے شکار کیا گیا ہو تب بھی محرم کے لئے کھانا جائز نہیں۔

امام اسحاق رحمہ اللہ حضرت صعب بن جثامہ ؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں جو امام بخاری رحمہ اللہ دو بار لا رہے ہیں کہ سرفرج میں صعب بن جثامہ ؓ حضور ﷺ کے پاس ہدیہ کے طور پر حمار وحشی لے کر آئے تو آپ ﷺ نے رد فرمایا اور فرمایا کہ ”لیس بنار د علیک وانا حرم“ ہم تمہاری ناراضگی کی وجہ سے تمہارا ہدیہ واپس نہیں کر رہے بلکہ ہم حالت احرام میں ہیں حالانکہ نہ تو وہ اعانت تھی، نہ دلالت تھی اور نہ کچھ تھا، نہ شکار کرتے وقت ان کی نیت یہ تھی کہ حضور ﷺ کو دیں گے، آپ ﷺ نے پھر بھی رد فرمایا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ وہ حمار وحشی زندہ تھا اور زندہ حمار وحشی کو احرام کی حالت میں لے کر چانا ایک تو مشکل ہے اور دوسرا یہ کہ عام لوگ دیکھتے کہ حضور کے پاس حمار وحشی ہے تو سمجھتے کہ حضور نے شکار کیا ہے تو لوگ غلط فہمی میں مبتلا ہوتے، اس واسطے آپ ﷺ نے رد فرمایا لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اگر دوسرے حلال آدمی نے شکار کیا ہو تو محرم کے لئے اس کا کھانا حرام ہے۔

”ولم یز ابن عباس وأنس بالذبح بأساً وهو فی غیر الصید نحو الإبل“۔

حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت انس ؓ کے نزدیک ذبح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، شکار کرنا تو محرم کے لئے حرام ہے، البتہ اگر اپنے پالتو جانوروں کو محرم ذبح کرے تو یہ جائز ہے مثلاً گائے، بیل، بکری وغیرہ۔ قرآن کریم میں عدل کا لفظ آیا ہے ”أو عدل ذلك قیاما“ تو ”عدل“ کے معنی مثل کے ہیں، البتہ اگر عین کو کسرہ کے ساتھ عدل پڑھیں تو اس کے معنی وزن کے ہیں۔

۱۸۲۱۔ حدثنا معاذ بن فضالة : حدثنا هشام ، عن يحيى ، عن عبد الله ابن أبي

قنادة ، قال : انطلق ابي عام الحديبية فاحرم اصحابه ولم يحرم ، وحدث النبي ﷺ ان عدوا يغزوه بفيقة فانطلق النبي ﷺ فبينما ابي مع اصحابه يضحك بعضهم الى بعض ، فنظرت فاذا انا بحمار وحش فحملت عليه فطعنته فابته واستعنت بهم فابوا ان يعينوني ، فاكلنا من لحمه وخشينا ان نفتطح فطلبت النبي ﷺ ارفع فرسى شاوآ واسير شاوآ ، فلقيت رجلا من بني غفار في جوف الليل ، قلت : اين تركت النبي ﷺ ؟ قال : تركته بتمهن ، وهو قائل السقيا ، فقلت : يا رسول الله ، ان اهلك يقرؤن عليك السلام ورحمة الله ، انهم قد خشوا ان يقتطعوا دونك فانظروهم ، قلت : يا رسول الله ، اصبحت حمار وحش وعندى

منہ فاضلة، فقال للقوم: ((كلوا))، وهم محرمون. [انظر: ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۲۵۴۰، ۲۸۵۳، ۲۹۱۴، ۳۱۳۹، ۵۳۰۶، ۵۳۰۷، ۵۳۹۰، ۵۳۹۱، ۵۳۹۲] ج

ترجمہ: عبداللہ بن ابی قتادہ بیان کرتے ہیں کہ میرے والد حبیبیہ کے سال گئے ان کے ساتھیوں نے احرام باندھا اور انہوں نے احرام نہیں باندھا اور نبی کریم ﷺ سے بیان کیا گیا کہ ایک دشمن آپ ﷺ سے جنگ کرنا چاہتا ہے، نبی کریم ﷺ روانہ ہوئے میں بھی آپ ﷺ کے صحابہ کے ساتھ تھا، بعض بعض کو دیکھ کر ہنسنے لگے، میں نے ایک گور خر دیکھا تو میں نے اس پر حملہ کر دیا اور میں نے اس کو نیزہ مار کر چھوڑ دیا، میں نے لوگوں سے مدد مانگی ان لوگوں نے مدد کرنے سے انکار کر دیا، ہم لوگوں نے اس کا گوشت کھایا اور ہم لوگوں کو خوف ہوا کہ کہیں نبی کریم ﷺ سے جدانہ ہو جائیں۔

میں نے نبی کریم ﷺ کو ڈھونڈنا شروع کیا، اپنے گھوڑے کو کبھی تیز دوڑاتا اور کبھی آہستہ دوڑاتا وسط شب میں بنی غفار کے ایک شخص سے ملاقات ہوئی میں نے پوچھا تم نے نبی کریم ﷺ کو کہاں چھوڑا؟ اس نے کہا میں نے آپ ﷺ کو تبین میں چھوڑا، سقیا کے پاس قبولہ کرنے کا ارادہ تھا، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ﷺ کے ساتھی سلام عرض کرتے ہیں وہ لوگ ڈر رہے ہیں کہ کہیں آپ ﷺ ان لوگوں سے جدانہ ہو جائیں۔ اس لئے آپ ﷺ ان لوگوں کا انتظار کیجئے پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے ایک گور خر شکار کیا اور اس کا بچا ہوا گوشت میرے پاس ہے تو آپ ﷺ نے جماعت سے کہا کہ کھاؤ حالانکہ وہ لوگ احرام باندھے ہوئے تھے۔

(۳) باب: إذا رأى المحرمون صيداً فضحكوا ففطن الحلال

محرم شکار کو دیکھ کر ہنسیں اور غیر محرم سمجھ جائے

۱۸۲۲۔ حدثنا سعيد بن الربيع: حدثنا علي بن المبارك، عن يحيى، عن عبد الله بن أبي قتادة: أن أباه حدثه قال: انطلقنا مع النبي ﷺ عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم، ج وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب تحريم الصيد للمحرم، رقم: ۲۰۶۳، وسنن الترمذی كتاب الحج عن رسول الله، باب ما جاء في أكل الصيد للمحرم، رقم: ۷۷۶، وسنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب إذا ضحك المحرم ففطن الحلال للصيد فقتله: أي أكله أم لا، رقم: ۲۷۷۵، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب لحم الصيد للمحرم، رقم: ۱۵۷۸، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب الرخصة في ذلك إذا لم يصد له، رقم: ۳۰۸۳، ومسند أحمد، باقي مسند الأنصار، باب حديث أبي قتادة الأنصاري، رقم: ۲۱۵۲۳، ۲۱۵۲۴، ۲۱۵۲۹، ۲۱۵۳۳، ۲۱۵۵۷، ۲۱۵۶۳، ۲۱۵۷۵، وموطأ مالك، كتاب الحج، باب ما يجوز للمحرم أكله من الصيد، رقم: ۲۸۴، وسنن الدارمي، كتاب المناسك، باب في أكل لحم الصيد للمحرم إذا لم يصد هو، رقم: ۱۷۵۶.

فَانْبَتْنَا بَعْدُو بِغِيْقَةٍ فَتَوَجَّهْنَا نَحْوَهُمْ، فَبَصُرَ اَصْحَابِي بِحِمَارٍ وَحَشٍ فَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَضْحَكُ اِلَى بَعْضٍ.. فَظَنَرْتُ فَرَأَيْتُهُ فَحَمَلْتُ عَلَيْهِ الْفَرَسَ فَطَعَنَتْهُ فَاَنْبَتَهُ، فَاسْتَعْتَنَهُمْ فَاَبْوَا اَنْ يَعِينُونِي. فَاَكَلْنَا مِنْهُ، ثُمَّ لَحَقْتُ بِرَسُولِ اللّٰهِ ﷺ وَخَشِينَا اَنْ نَقْطَعَ اَرْفَعَ فَرَسِي شَاوَاً وَاسِيرٌ عَلَيْهِ شَاوَاً، فَلَقِيتُ رَجُلًا مِنْ بَنِي غَفَارٍ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ فَقُلْتُ: اَيْنَ تَرَكْتَ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ فَقَالَ: تَرَكْتَهُ بَعْتَهُنَ وَهُوَ قَاتِلُ السَّقِيَا. فَلَحَقْتُ بِرَسُولِ اللّٰهِ ﷺ حَتَّى اَنْبَتَهُ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ، اِنْ اَصْحَابِكَ اُرْسَلُوا يَقْرَؤُنَ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ، وَانْهَمُ قَدْ خَشُوا اَنْ يَقْطَعَهُمُ الْعَدُوُّ دُونَكَ فَانْتَظِرْهُمْ فَفَعَلَ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللّٰهِ، اَنَا اَصْدُنَا حِمَارٍ وَحَشٍ اِنْ غَدْنَا مِنْهُ فَاضِلَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ لِاَصْحَابِهِ: ((كُلُوا))، وَهُمْ مُحْرَمُونَ. [راجع: ۱۸۲۲]

حدیث کی تشریح

حضرت ابوقحادہ ؓ فرماتے ہیں کہ ”انطلقنا مع النبی عام الحدیبۃ“ حدیبیہ کے سال ہم آپ کے ساتھ چلے، علامہ واقدیؒ نے اس کو عمرۃ القضاء کا واقعہ قرار دیا ہے، مگر بخاری کی روایت راجح ہے۔
 ”فاحرم اصحابہ ولم احرم“ اور سب صحابہ نے تو احرام باندھا تھا، میں نے نہیں باندھا، اور حضرت ابوقحادہ ؓ نے کیوں احرام نہیں باندھا تھا، اس میں شرح نے کافی کلام کیا ہے۔
 لیکن صحیح بات یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ان کو صدقات کی وصولی کے لئے بھیجا تھا، اور ان کا مقصد عمرہ کرنا نہیں تھا، ایک حد تک لشکر کے ساتھ تھے، بعد میں صدقات کی وصولی کے لئے لشکر سے جدا ہو گئے تھے، اس واسطے انہوں نے احرام نہیں باندھا تھا۔ ۵

”فَانْبَتْنَا بَعْدُو بِغِيْقَةٍ“ ہمیں خبر دی گئی کہ ایک دشمن غیقہ کے مقام پر موجود ہے، یعنی ابھی حدیبیہ کا واقعہ پیش نہیں آیا تھا، خیال تھا کہ جا کر عمرہ کر لیں گے لیکن اس سے پہلے راستے میں ہی ہمیں اطلاع ملی کہ غیقہ کے مقام پر دشمن حملے کے لئے جمع ہو رہا ہے اور ہو سکتا ہے کہ وہ مسلمانوں پر حملہ کر دے ”فتوجہنا نحوہم“ تو ہم سفر راستے میں چھوڑ کر ان کی طرف متوجہ ہوئے، حضور ﷺ کا جو عام لشکر تھا وہ تو چلتا رہا لیکن ہم میں سے کچھ لوگ غیقہ کی طرف روانہ ہو گئے ”فبصر اصحابی بحمار وحش“ تو میرے ساتھیوں نے جو حالت احرام میں تھے ایک حمار وحشی دیکھا، ”فجعل بعضهم يضحك الي بعض“ تو ایک دوسرے کو دیکھ کر ہنسنے لگے گو یا اس بات کا اظہار تھا کہ ہم اس کو شکار نہیں کر سکتے لیکن ابوقحادہ ؓ حالت احرام میں نہیں ہے، خود دیکھ لے تو اچھا ہے ”فظنرت فرأيتہ فحملت علیہ الفرس قطعنتہ فأنبتہ، فاستعنتہم“ تو میں نے ان سے اعانت طلب کی

”فابوا ان يعينوني. لم لحقت برسول الله ﷺ“ ہم رسول اللہ ﷺ سے جا ملے اور ہمیں اندیشہ ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ ہم حضور سے کٹ کر رہ جائیں یعنی دشمن ہمیں حضور سے کاٹ دے، تو ایک حد تک میں اپنے گھوڑے کو تیز بھاگاتا تھا اور ایک حد تک عام رفتار سے چلتا تھا۔ ”شاؤا“ کے معنی ہیں غایت تو ایک غایت تک یعنی ایک حد تک میں تیز دوڑتا اور ایک حد تک آہستہ چلتا ”فلقيت رجلاً من بني غفار“ تو راستے میں میری ملاقات بنو غفار کے ایک شخص سے ہوئی، ”فقلت له أين تركت النبي ﷺ“ تو میں نے کہا کہ حضور ﷺ کو کہاں چھوڑا ہے ”منزكته بتمهن“ کہ میں نے ”تمہیں“ کے مقام پر چھوڑا ہے ”وهو قائل السقيا“ اور حضور ﷺ سقیا کے مقام پر قیلولہ فرما رہے تھے، ”تمہیں“ بڑی جگہ ہے اور اس میں سقیا چھوٹی جگہ ہے تو وہاں آپ ﷺ قیلولہ فرما رہے تھے ”فلحقت برسول الله ﷺ حتى أتيتہ فقلت يا رسول الله إن أصحابك ارسلوا يقرؤن عليك السلام ورحمت الله“ کہ آپ ﷺ کے صحابہ ﷺ نے آپ ﷺ کو سلام بھیجا ہے اور ان کو اندیشہ تھا کہ دشمن ان کو آپ سے کاٹ دے، لہذا آپ ان کا انتظار کر لیجئے اور میں پہلے آ گیا ہوں تاکہ میں بتا دوں کہ صحابہ ﷺ پیچھے آ رہے ہیں، آپ ان کا انتظار فرما لیں، ”ففعل“ آپ نے ان کا انتظار کیا، ”فقلت يا رسول الله أنا اصدنا حمار وحش“ یعنی ہم نے ایک ہمارا وحشی شکار کیا تھا اور ہمارے پاس اس کا بچا ہوا حصہ بھی موجود ہے، ”فقال رسول الله ﷺ لأصحابه : كلوا وهم محرمون“ آپ ﷺ نے ان کو کھانے کی اجازت دی جبکہ احرام میں تھے۔

حنفیہ کی دلیل

یہی حنفیہ کی دلیل ہے کہ اگر اعانت، دلالت اور اشارہ وغیرہ کچھ نہ ہو، چاہے غیر محرم نے محرم کو کھلانے کی غرض سے شکار کیا ہو تب بھی جائز ہے۔

(۴) باب : لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد

محرم شکار کے قتل کرنے میں غیر محرم کی مدد نہ کرے

۱۸۲۳۔ حدثنا عبد الله بن محمد : حدثنا سفيان : حدثنا صالح بن كيسان ، عن

أبي محمد : سمع أبا قتادة قال : كنا مع رسول الله ﷺ بالقاحه من المدينة على ثلاث ؛ ح :

وحدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفيان : حدثنا صالح بن كيسان ، عن أبي

محمد، عن أبي قتادة ﷺ قال : كنا مع النبي ﷺ بالقاحه ومنا المحرم ومنا غير المحرم ،

فرأيت أصحابي يترائون شيئا ، فنظرت فإذا حمار وحش يعني وقع سوطه فقالوا :

إن كان باصطياده أو بذاذه أو بدلالته حرم عليه ، وإن كان على غير ذلك لم يحرم ، واليه ذهب أبو حنيفة .

لأنعینک علیہ بشیء، ان محرمون، فتناولته فأخذته ثم أتيت الحمار من وراء أكمة فعقرته فأتيت به أصحابي فقال بعضهم: كلوا، وقال بعضهم: لا تأكلوا. فأتيت النبي ﷺ وهو أمامنا فسألته فقال: ((كلوه حلال))، قال لنا عمرو: اذهبوا إلى صالح فسلوه عن هذا وغيره. وقدم علينا هاهنا. [راجع: ۱۸۲۱]

”تم آتیت الحمار من وراء أكمة فعقرته فأتيت به أصحابي“.

پھر میں اکیلے اس کے عقب سے اس گورخر کی طرف آیا اور اس کو زخمی کر کے اپنے ساتھیوں کے پاس لے آیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہم نے حضور ﷺ سے واقعہ ذکر کیا تو آنحضرت ﷺ نے کھانے کی اجازت دی، فرمایا کہ کھاؤ حلال ہے۔

(۵) باب: لا یثیر المحرم الی الصيد لکی یصطاده الحلال

محرم شکار کی طرف غیر محرم کے شکار کرنے کے لئے اشارہ نہ کرے

۱۸۲۳۔ حدثنا موسى بن اسماعيل: حدثنا أبو عوانة: حدثنا عثمان - هو ابن موهب - قال: أخبرني عبد الله بن أبي قتادة، أن أباه أخبره: أن رسول الله ﷺ خرج حاجا، فخرجوا معه فصرف طائفة منهم فيهم أبو قتادة فقال: ((خذوا ساحل البحر حتى نلتقى))، فأخذوا ساحل البحر. فلما انصرفوا أحرموا كلهم إلا أباه قتادة لم يحرم، فبينما هم يسيرون إذا رآوا حمر وحش فحمل أبو قتادة على الحمر فعقر منها أتاناً، فنزلوا فأكلوا من لحمها وقالوا: أناكل لحم صيد ونحن محرمون؟ فحملنا ما بقي من لحم الأتان فلما أتوا رسول الله ﷺ قالوا: يا رسول الله، انا كنا أحرمنا وقد كان أبو قتادة لم يحرم فأرأينا حمر وحش فحمل عليها أبو قتادة فعقر منها أتاناً فنزلنا فأكلنا من لحمها ثم ولنا: أناكل لحم صيد ونحن محرمون؟ فحملنا ما بقي من لحمها. قال: ((أنكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها؟)) قالوا: لا، قال: فكلوا ما بقي من لحمها)). [راجع: ۱۸۲۱]

”فحمل عليها أبو قتادة فعقر منها أتاناً فنزلنا فأكلنا من لحمها ثم ولنا: أناكل لحم صيد ونحن محرمون؟ فحملنا ما بقي من لحمها. قال: ((أنكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها؟)) قالوا: لا، قال: فكلوا ما بقي من لحمها“.

ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے ان پر حملہ کر کے ان میں سے ایک مادہ شکار کر لیا، پھر ہم اترے اور ہم نے اس کا گوشت کھایا پھر ہم نے کہا کہ کیا ہم شکار کا گوشت کھائیں جب کہ احرام باندھے ہوئے ہیں؟

لوگوں نے اس کا بچا ہوا گوشت اٹھالیا آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کسی نے اس پر حملہ کرنے کے لئے حکم یا اشارہ کیا تھا؟ لوگوں نے کہا نہیں۔ تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا اس کا بچا ہوا گوشت کھاؤ، تو یہاں بھی کھانے کی اجازت دیدی۔

(۶) باب اذا اهدى للمحرم حماراً وحشياً حيا لم يقبل

اگر محرم کو خرزندہ بھیجے تو قبول نہ کرے

۱۸۲۵۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن ابن شهاب، عن عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس عن الصعب بن جثامة الليثي: أنه أهدى لرسول الله ﷺ حماراً وحشياً وهو بالأنواء أو بودان فرده عليه. فلما رأى مافي وجهه قال: ((انا لم نرده الا انا حرم)). [أنظر: ۲۵۹۷، ۲۵۷۳]

ترجمہ: حضرت جثامہ لیثی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو ایک گور خر خنڈ بھیجا اس وقت آپ ﷺ ابواء یا ودان میں تھے۔ تو آپ ﷺ نے اس کو واپس کر دیا جب ان کے چہرے پر آپ ﷺ نے مالال کے اثرات پائے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں اسے واپس نہ کرتا مگر محرم ہونے کے سبب واپس کر رہا ہوں۔

(۷) باب ما يقتل المحرم من الدواب

محرم کون سے جانور مار سکتا ہے

۱۸۲۶۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ قال: ((خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلهن جناح)). وعن عبد الله بن دينار، عن عبد الله ابن عمر: أن رسول الله ﷺ قال: [أنظر: ۳۳۱۵] ۷

۷ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب ما یندب للمحرم وغیرہ قتله من الدواب فی الحل، رقم: ۲۰۷۳، وسنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب ما یقتل المحرم من الدواب قتل الکلب العقور، رقم: ۲۷۷۹، وسنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب ما یقتل المحرم من الدواب، رقم: ۱۵۷۳، وسنن ابن ماجہ، کتاب المناسک، باب ما یقتل المحرم، رقم: ۳۰۷۹، ومسند أحمد، مسند المکثورین، باب مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب، رقم: ۴۳۲۹، ۴۳۱۵، ۴۶۳۴، ۴۶۳۳، ۴۷۰۰، ۴۸۲۶، ۴۸۸۶، ۴۹۱۳، ۵۰۷۲، ۵۲۸۲، ۵۹۵۰، وباقی مسند الأنصار، باب حدیث حفصة أم المؤمنین عمر بن الخطاب، رقم: ۲۵۲۳۳، ۲۵۸۸۳، وموطأ مالک، کتاب الحج، باب ما یقتل المحرم من الدواب، رقم: ۶۹۳، وسنن الدارمی، کتاب المناسک، باب ما یقتل المحرم فی احراره، رقم: ۱۷۷۷.

یہاں پانچ جانور کا ذکر ہے اور بعض روایتوں میں سات کا ذکر آیا ہے اور جانوروں کی تفصیل میں بھی روایتوں میں تھوڑا تھوڑا فرق ہے، اس وجہ سے جمہور کا کہنا یہ ہے کہ یہ حکم ان جانوروں کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ یہ حکم معلول بالعلیہ ہے۔
پھر علت کی تعیین میں اختلاف ہے۔

علت کی تعیین حنفیہ کے ہاں

حنفیہ کے نزدیک علت ابتداء بالاذی ہے، یعنی ہر وہ جانور جو ابتداء بالاذی کرتا ہو جیسے سارے درندے تو ان کا بھی یہی حکم ہے کہ محرم ان کو حالت احرام میں قتل کر سکتا ہے۔

علت کی تعیین شافعیہ کے ہاں

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک علت ”غیر ماکول اللحم“ ہوتا ہے تو جتنے بھی غیر ماکول اللحم جانور ہیں تو محرم ان کو قتل کر سکتا ہے، حنفیہ اور شافعیہ کے ہاں یہ فرق ہے۔

حنفیہ کا استدلال

حنفیہ کا استدلال ان روایتوں سے ہے جس میں فرمایا ”السبع العادی“ عادی کے معنی ہیں تعدی کرنے والا یعنی جو ابتداء بالاذی کرے، کلب کے ساتھ عقور کی قید لگائی اگر علت مجرد غیر ماکول اللحم ہوتا ہوتا تو عقور کی قید کی ضرورت نہیں تھی، اس لفظ کو بڑھانے سے معلوم ہوا کہ علت ”ابتداء بالاذی“ ہے، اسی طرح دوسری روایتوں میں غراب میں بھی البقع کی قید ہے اور غراب البقع وہ کوا ہے جو درندہ ہوتا ہے لیکن عام کوا جو ہمارے ہاں پایا جاتا ہے وہ اس حکم میں داخل نہیں۔ ۸

۸۲۸۔ حدثنا أصبغ بن الفرّج قال: أخبرني عبد الله بن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب، عن سالم، قال: قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: قالت حفصة: قال رسول الله ﷺ: ((خمس من الدواب لا حرج على من قتلهن: الغراب، والحداة، والفارة، والعقرب، والكلب العقور)).

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت حفصہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ پانچ جانور موزی ہیں، ان کو حرم میں قتل کیا جاسکتا ہے۔ کوا، چیل، بچھو، چوہا اور کاٹنے والا کتا۔

۱۸۳۰۔ حدثنا عمر بن حفص بن غياث: حدثنا أبي، حدثنا الأعمش: حدثني إبراهيم، عن الأسود، عن عبد الله ؓ قال: بينما نحن مع النبي ﷺ في غار بمنى إذا نزل عليه ﴿والمولات﴾ وأنه ليتلوها داني لا تلقاها من فيه وإن فاه لرطب بها إذ وثبت علينا حية فقال النبي ﷺ: ((اقتلوها))، فابتدرناها فذهبت، فقال النبي ﷺ: ((وقيت شرکم کما وقیتم شرها))، [أنظر: ۳۳۱۷، ۳۹۳۰، ۳۹۳۱، ۳۹۳۲، ۹].

حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم منیٰ کے ایک غار میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے تو آپ ﷺ پر یہ آیات کریمہ نازل ہوئیں ”والمولات عرفا وانه ليتلوهما“ آپ ﷺ وہ تلاوت فرما رہے تھے ”وانی لا تلقاها من فيه“ اور میں وہ آپ ﷺ کی زبان مبارک سے اس حالت میں سیکھ رہا تھا کہ آپ ﷺ کا دہن مبارک تر تھا ”اذ وثبت علينا حية“ اتنے میں ایک سانپ ہم پر حملہ آور ہوا تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دو، تو ہم جلدی میں اس کی طرف بھاگے ”فلذهبت“ وہ بھاگ گیا ”فقال النبي ﷺ: وقیت شرکم کما وقیتم شرها“ کہ اس کو تمہارے شر سے محفوظ کر دیا گیا جیسا کہ تم کو اس کے شر سے محفوظ کر دیا گیا یعنی اس نے تمہیں کوئی نقصان نہیں پہنچایا اور تم اس کو کوئی نقصان نہ پہنچا سکے۔

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو لانے کا مقصد یہ ہے کہ منیٰ حرم میں داخل ہے اور رسول اللہ ﷺ نے حید کو مارنے کا حکم دیا تو معلوم ہوا کہ حید کو حرم میں مارنا جائز ہے۔

۱۸۳۱۔ حدثنا اسماعيل قال: حدثني مالك، عن ابن شهاب، عن عروة بن الزبير، عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال للفرغ: ((لويسق))، ولم اسمعه أمر بقتله قال أبو عبد الله: إنما أردنا بهذا أن منى من الحرم وانهم لم يرو بقتل الحية بأساً. [أنظر: ۳۳۰۶]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ چھکلی موزی ہے، لیکن میں نے آپ ﷺ کو اس کے مار ڈالنے کا حکم دیتے ہوئے نہیں سنا۔

(۸) باب: لا يعضد شجر الحرم

حرم کا درخت نہ کاٹ جائے

”وقال ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ: ((لا يعضد شوكه))“

۹. وفي صحيح مسلم، كتاب السلام، باب قتل الحيات وغيرها، رقم: ۴۱۳۸، و سنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب قتل البع في الحرم، رقم: ۲۸۳۵، ومسند أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، باب مسند عبد الله بن مسعود، رقم:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ اس کا کائنات کا جائے۔

۸۳۲- حدثنا قتیبہ: حدثنا الليث، عن سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبي شريح عن عدوى أنه قال لعمر بن سعيد وهو يبعث البعوث إلى مكة: ائذن لي أيها الأمير أحدثك قولاً قام به رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الغد من يوم الفتح، فسمعتُه أذناي، ووعاه قلبي، وأبصرته عيناي حين تكلم به، إنه حمد الله وأثنى عليه. ثم قال: ((إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دماً ولا يعضد بها شجرة. فإن أحد ترخص لقتال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فقولوا له: إن الله أذن لرسوله صلی اللہ علیہ وسلم ولم يأذن لكم. وإنما أذن لي ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس. وليبلغ الشاهد الغائب)). فقبل لأبي شريح: ما قال لك عمرو؟ قال: أنا أعلم بذلك منك يا أبا شريح، إن الحرم لا يعيد عاصياً ولا فاراً يدم، ولا فاراً بخربة. خربة: بلية. [راجع: ۱۰۴]

حدیث کا ترجمہ

عدوی روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے عمرو بن سعید سے جب کہ وہ مکہ میں فوجیں بھیج رہا تھا، کہا اے امیر! مجھے اجازت دیجئے تو میں آپ سے وہ قول بیان کروں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دوسرے دن فرمائے تھے، اس کو میرے دونوں کانوں نے سنا اور قلب نے اس کو محفوظ رکھا، جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے گفتگو فرمائی کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حمد و ثناء کی اور فرمایا کہ مکہ کو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کیا ہے لوگوں نے اس کو حرام نہیں کیا اس لئے کسی شخص کے لئے جو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو جائز نہیں کہ وہاں پر خونریزی کرے اور نہ وہاں درخت کاٹا جائے اور اگر کوئی شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جنگ کے سبب سے اس کی اجازت سمجھے تو اس کو کہو کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اجازت دی تھی، لیکن تمہیں اجازت نہیں ہے اور اس کی اجازت دن کے ایک تھوڑے حصہ کے لئے تھی، پھر اس کی حرمت ویسے ہی ہو گئی جیسے کل حرمت تھی۔

ابن شریح سے پوچھا گیا کہ عمرو نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا کہا، کہا کہ اے ابو شریح میں تجھ سے زیادہ اس کو جانتا ہوں تا فرمان کو قتل کر کے بھاگنے والے اور فساد کر کے بھاگنے والے کو پناہ نہیں دیتا۔ خربہ سے مراد قنہ و فساد ہے۔

حرم میں پناہ کا مسئلہ

اختلاف فقہاء

یہ حدیث کتاب العلم میں گزر چکی ہے "ان الحرم لا يعيدها عاصياً ولا فاراً يدم".

مسلك امام شافعی رحمہ اللہ

اس حدیث سے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ استدلال فرماتے ہیں کہ کوئی شخص اگر کسی کو قتل کر کے حرم میں پناہ لے لے تو پھر وہ مامون نہیں ہے اس کو وہاں قتل کیا جاسکتا ہے۔

مسلك امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ

حنیفہ کہتے ہیں کہ اس صورت میں حرم میں قتل نہیں کیا جائے گا کیونکہ ”من دخله كان امنا“ البتہ اس کا دانہ پانی بند کر دیا جائے تاکہ وہ وہاں سے نکلنے پر مجبور ہو جائے جب باہر نکل آئے تو قتل کر دیا جائے، لیکن حرم میں قتل نہ کیا جائے اور یہ جو جملہ ہے کہ ”ان الحرم لا یعید عاصیا“ یہ نہ کوئی حدیث ہے، نہ کسی صحابی کا قول ہے نہ کسی فقیہ کا قول ہے بلکہ یہ عمرو بن سعید کا قول ہے جو یزید کا گورنر تھا اور اس کا لقب ”لطیم الشیطان“ مشہور تھا تو اس سے استدلال کیسے ہو سکتا ہے۔ ۱۰

(۹) باب : لا ینفر صید الحرم

حرم کا ذکر نہ بھگایا جائے

۸۳۳۔ حدثنا محمد بن المثنیٰ : حدثنا عبد الوہاب : حدثنا خالد، عن عکرمۃ ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما أن النبی ﷺ قال : ((إن الله حرم مكة فلم تحل لأحد قبلي، ولا تحل لأحد بعدی، وإنما أحلت لی ساعة من نهار لا یختلی خلاها، ولا یعضد شجرها، ولا ینفر صیدها، ولا تلتقط لقتطها إلا لمعرف)). وقال العباس : یا رسول الله ، إلا الإذخر لصاغتنا وقبورنا . فقال : ((إلا الإذخر)). وعن خالد عن عکرمۃ قال : هل تدری ما ((لا ینفر صیدها))؟ هو أن ینحیه من الظل، ینزل مکانہ . [راجع : ۱۳۳۹]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ ﷻ نے مکہ کو حرام کیا، نہ تو ہم سے پہلے کسی کے لئے حلال تھا اور نہ میرے بعد کسی کے لئے حلال ہوگا اور میرے لئے صرف دن کے ایک حصہ میں حلال کیا گیا، وہاں کہ گھاس نہ اکھاڑی جائے، وہاں کا درخت نہ کاٹا جائے اور نہ وہاں کا شکار بھگایا جائے اور نہ وہاں کی گری پڑی چیز کوئی اٹھائے، مگر تشہیر کرنے والا اٹھا سکتا ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے عرض کیا یا رسول اللہ اذخر کی اجازت ہمارے سناروں اور ہماری قبروں کے لئے دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا سوائے اذخر کے۔

۱۰۔ یستدل بہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ فی ان الملتجی الی الحرم لا یقتل بہ لقولہ ﷺ لا یحل لامری أن یسفک بہا دما الخ شرح عمدة الأحکام، ج: ۳، ص: ۲۶، دار المکتب العلمیہ، بیروت، وعمدة القاری، ج: ۲، ص: ۲۰۲، و انعام الباری، ج: ۲، ص: ۱۵۰۔

خالد، مکرّمہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ شکار بھگالے جانے کا کیا مطلب ہے؟ اس کا مطلب یہ ہے کہ سایہ سے اس کو بھگائے اور خود اس جگہ پر اترے۔
 ”لاینفّر صیدھا“ کی تشریح کی کہ اس کو بھگایا نہ جائے، مطلب یہ ہے کہ پیچارہ کہیں سایہ میں بیٹھا ہے تو اس کو سایہ سے بھگادیا اور خود سایہ میں بیٹھ گیا تو یہ حرام ہے جائز نہیں۔

(۱۰) باب : لایحل القتال بمکة ،

مکہ میں جنگ کرنا حلال نہیں

”وقال أبو شریح رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم : ((لایسفک بها دما))“۔

ابو شریح نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ وہاں خونریزی نہ کرے۔

۸۳۴ھ۔ حدثنا عثمان بن أبی شیبہ : حدثنا جریر ، عن منصور ، عن مجاهد ، عن طاؤس ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم : ((لا هجرة ولكن جهاد ونية ، وإذا استنفرهم فانفروا ، فان هذا بلد حرم الله يوم خلق السموات والأرض ، وهو حرام بحرمه الله يوم القيامة . وانه لا يحل القتال فيه لأحد قبلي ولم ينفر لى الا ساعة من نهار ، فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة لا يعصده شوكة ، ولا ينفر صيده ، ولا يتقط لقطه الا من عرفها ولا يختلي خلاها)) . قال العباس : يا رسول الله ، الا الاذخر فانه لقينهم ولبيوتهم ، قال : ((الا الاذخر)) . (راجع : ۱۳۳۹)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس دن مکہ فتح کیا تو فرمایا کہ ہجرت باقی نہیں رہی، لیکن جہاد اور نیت ہے، جب تم جہاد کرنے کے لئے بلائے جاؤ تو جہاد کے لئے نکلو، یہ شہر جس کو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کیا ہے جس دن اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قائم کی ہوئی حرمت قیامت تک قائم رہے گی، اس میں شک نہیں کہ مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہ تھی اور میرے لئے بھی دن کے ایک حصہ میں حلال کی گئی اس کی حرمت قیامت تک قائم رہے گی، اس کا کائنات کاٹا جائے اور نہ اس کا شکار بھگایا جائے اور نہ یہاں کی گری پڑی چیز اٹھائی جائے مگر وہ شخص اٹھا سکتا ہے جو اس کی تشہیر کرے، اور نہ وہاں کی گھاس اکھاڑی جائے اور ابن عباس نے عرض کیا یا رسول اللہ ان کے سناروں اور گھروں کے لئے اذخر کی اجازت دیجئے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذخر کی اجازت ہے۔

(۱۱) باب الحجامة للمحرم

محرم کے پچھلے لگانے کا بیان

”وکوی ابن عمر ابنہ وهو محرم، ويتداوى ما لم یکن فیہ طیب“۔

۱۸۳۵۔ حدثنا علی بن عبد اللہ: حدثنا سفیان قال: قال لنا عمرو: أول شيء سمعت عطاء يقول: سمعت ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول: احتجم رسول الله ﷺ وهو محرم. ثم سمعته يقول: ((حدثني طاؤس، عن ابن عباس))، فقلت: لعله سمعه منهما. [أنظر: ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۲۱۰۳، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۵۶۹۱، ۵۶۹۳، ۵۶۹۵، ۵۷۰۰، ۵۷۰۱].

حالت احرام میں حجامت کرنا جائز ہے، یہی جمہور کا مسلک ہے البتہ بالوں کو مونڈھنا جائز نہیں بغیر بال مونڈھے ہوئے حجامت کر سکتے ہوں تو جائز ہے، لیکن اگر چھپنے لگوانے کے لئے بال کاٹنے گئے تو کفارہ یعنی فدیہ دینا پڑے گا۔

امام مالک رحمہ اللہ نے سختی کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ حجامت بھی جائز نہیں، اور وہ حدیث باب کو ضرورت پر محمول کرتے ہیں۔

جمہور کی طرف سے جواب

حدیث باب امام مالک رحمہ اللہ کے خلاف حجت ہے، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے بیٹے کو احرام میں لٹی کیا اور کئی داغ لگانے کا علاج ہوتا ہے تو پتہ چلا کہ دوا کرنا بھی جائز ہے بشرطیکہ دوا میں کوئی خوشبو نہ ہو اور یہ متفق علیہ مسئلہ ہے۔ ۱۲

”ثم سمعته يقول“ یعنی عطاءؒ نے ابن عباسؒ سے براہ راست بھی سنا اور طاؤس کے واسطے سے بھی۔

۱۱ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب جواز الحجامة للمحرم، رقم: ۲۰۸۷، وسنن الترمذی، کتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ما جاء من الرخصة فی ذلك، رقم: ۷۰۶، و کتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ما جاء فی الحجامة للمحرم، رقم: ۷۶۸، وسنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب الحجامة للمحرم، رقم: ۲۷۹۶، وسنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب المحرم یحتجم، رقم: ۱۵۶۵، و کتاب الصوم، باب فی الرخصة فی ذلك، رقم: ۲۰۲۵، وسنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب ما جاء فی الحجامة للصیام، رقم: ۱۶۷۴، و کتاب المناسک، باب الحجامة للمحرم، رقم: ۳۰۷۲، وسند أحمد، ومن مسند بنی ہاشم، باب بدایة مسند عبد اللہ بن العباس، رقم: ۱۷۵۲، ۱۸۳۲، ۲۰۰۳، ۲۱۱۷، ۲۱۳۱، ۲۲۳۷، ۲۲۳۹، ۲۳۵۸، ۲۷۳۸، باب باقی المسند السابق، ۲۹۱۵، ۳۰۶۳، ۳۱۱۲، ۳۳۴۳، ۳۳۶۶، وسنن الدارمی، کتاب المناسک، باب الحجامة للمحرم، رقم: ۱۷۳۹.

۱۲ دل الحديث علی جواز الحجامة للمحرم مطلقاً، وبه قال عطاء ومسروق وابراهيم وطائس الشعبي والثوري وأبو حنيفة، وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق، وأخذوا بظاهر هذا الحديث، وقالوا: ما لم يقطع الشعر.

وان كانت لغیر ضرورة فمنه مالک وأجازة سحنون، وروی نحوه عن عطاء. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۱۹.

۱۸۳۶۔ حدثنا خالد بن مخلد : حدثنا سليمان بن بلال . عم علقمة بن أبي علقمة، عن عبد الرحمن الأعرج ، عن ابن بحنه ؓ قال : احتجم النبي ﷺ وهو محرم بلحي جمل في وسط رأسه . [انظر : ۵۶۹۸]

”احتجم النبي ﷺ وهو محرم بلحي جمل في وسط رأسه“.
حضور ﷺ نے کئی جمل (جو ایک جگہ کا نام ہے) کے مقام پر اپنے وسط سر میں چھپے لگوائے، درآنحالیکہ آپ ﷺ احرام باندھے ہوئے تھے۔

(۱۲) باب تزويج المحرم

محرم کے نکاح کرنے کا بیان

۱۸۳۷۔ حدثنا أبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج : حدثنا الأوزاعي : حدثني عطاء بن رباح، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : أن النبي ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم . [انظر : ۴۲۵۸، ۴۲۵۹، ۵۱۱۳] ۱۳

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا اس حال میں کہ آپ ﷺ احرام باندھے ہوئے تھے۔

حدیث کی تشریح

یہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حالت احرام میں نکاح کیا اور اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

حنفیہ کا مسلک

یہ حدیث باب حنفیہ کی دلیل ہے کہ حالت احرام میں ”نکاح“ کرنا جائز ہے اور ”انکاح“ بھی ۱۳ ولی متصح مسلم، کتاب النکاح، باب تحریم نکاح المحرم وکراهة خطبه، رقم: ۲۵۲۷، وسنن الترمذی، کتاب الحج عن رسول اللہ، باب ما جاء فی الرخصة فی ذلك، رقم: ۷۷۱، وسنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب الرخصة فی النکاح للمحرم، رقم: ۲۷۸۸، وسنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب المحرم یتزوج، رقم: ۱۵۷۱، وسنن ابن ماجه، کتاب النکاح، باب المحرم یتزوج، رقم: ۱۹۵۵، ومسند أحمد، ومن مسند بنی هاشم، باب بداية مسند عبد اللہ بن العباس، رقم: ۱۸۱۹، ۱۹۱۰، ۲۰۹۰، ۲۱۶۰، ۲۲۷۱، ۲۳۱۱، ۲۳۶۲، ۲۴۲۹، ۲۴۵۰، باب باقی المسند السابق، رقم: ۲۸۷۲، ۲۸۹۵، ۲۹۱۵، ۲۹۳۳، ۲۹۵۰، ۳۰۶۳، ۳۱۳۸، ۳۲۱۱، ۳۲۲۶، ۳۲۳۷، وسنن الدارمی، کتاب المناسک، باب فی تزويج المحرم، رقم: ۱۷۵۲۔

جائز ہے، البتہ جماع اور دواۓ جماع جائز نہیں ہے جب تک کہ احرام سے فارغ نہ ہو جائے۔ ۱۴۔
اور یہ حدیث اصح مافی الباب ہے اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ اس کو یہاں لے کر آئے ہیں۔ ۱۵۔

ائمہ ثلاثہ کا مسلک

امام شافعی، امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حالت احرام میں ”نکاح“ جائز ہی نہیں بلکہ باطل ہے، اسی طرح ”انکاح“ بھی جائز نہیں۔

ائمہ ثلاثہ کا استدلال

ان کا استدلال حضرت عثمان بن عفان ؓ کی حدیث سے ہے جو صحیح مسلم، سنن ابی داؤد اور سنن ترمذی وغیرہ میں آئی ہے کہ ”ان المحرم لا ینکح ولا ینکح“۔ ۱۶۔

۱۶ قلت: وفي الباب أيضا عن أبي هريرة، ورواه الطحاوي من رواية كامل أبي العلاء عن أبي صالح ((عن أبي هريرة، قال: تزوج رسول الله ﷺ، ميمونة وهو محرم)). واحتج بهذا الحديث ابراهيم النخعي والثوري وعطاء، بن أبي رباح والحكم بن عتيبة وحماد بن أبي سليمان وعكرمة ومسروق وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد قالوا: لا بأس للمحرم أن ینکح، ولكنه لا يدخل بها حتى يحل، وهو قول ابن عباس وابن مسعود، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۲۲، وشرح معانی الآثار للطحاوي، ج: ۲، ص: ۲۷، دار الکتب العلمیة، بیروت، ۱۳۹۹ھ۔

۱۷ ولذا رجح البخاری حدیثہ، ولم یخرج حدیث الخصوم، وإن أخرجه مسلم فالبخاری وافقنا فی المسألة، وهذا من دأبه القديم، أنه إذا اختار جانباً ذهب يهدر الجانب الآخر، ويجعله كأنه لم يكن شيئاً مذكوراً، فلا يخرج له حديثاً، كأنه أمر لم ترد به الشريعة، وكذا يزيد بن الأصم لا يعارض حدیث ابن عباس، فيض الباری علی صحیح البخاری، ج: ۳، ص: ۱۳۳۔

۱۸ ومالك والشافعي وأحمد وإسحاق: لا يجوز للمحرم أن ینکح ولا ینکح غيره، فان فعل ذلك فالنكاح باطل، وهو قول عمرو وعلي، رضي الله تعالى عنهما، واحتجوا في ذلك بما رواه مسلم: حدثنا يحيى بن يحيى قال: قرأت على مالك عن نافع عن نبيه بن وهب: أن عمر بن عبد الله أراد أن يزوج طلحة بن عمر بنت شيبه بن جبير، فأرسل إلى أبان بن عثمان يحضر ذلك وهو أمير الحاج، فقال أبان: سمعت عثمان بن عفان، ؓ، يقول: قال رسول الله ﷺ ((لا ینکح المحرم ولا ینکح ولا یخطب)) وأخرجه أبو داؤد أيضاً عن القعنبي عن مالك إلى آخره. قوله: ((ولا ینکح))، بضم الباء وكسر الكاف من الانكاح، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۲۲، وصحیح مسلم، باب تحریم نكاح المحرم وكراهة خطبة، رقم: ۱۳۰۹، ج: ۲، ص: ۱۰۳۰، دار إحياء التراث العربی، بیروت، وسنن الترمذی، باب ما جاء فی كراهية تزويج المحرم، رقم: ۸۳۰، ج: ۳، ص: ۱۹۹، دار إحياء التراث العربی، بیروت، وسنن ابی داؤد، باب المحرم يتزوج، رقم: ۱۸۳۱، ج: ۲، ص: ۱۶۹، دار الفکر، بیروت۔

اور اسی طرح ان کا استدلال یزید بن اصرم کی روایت سے بھی ہے جو ترمذی نے نقل کی ہے جس میں یہ آیا ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حلال ہونے کی حالت میں نکاح کیا تھا نہ کہ احرام کی حالت میں۔ ۱۷

حنفیہ کا استدلال

حنفیہ کا استدلال حدیث باب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے ہے کہ: ”ان النبی ﷺ تزوج میمونہ وهو محرم۔“ حضور ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حالت احرام میں نکاح کیا۔
حضرات حنفیہ کہتے ہیں کہ یزید بن اصرم کی روایت پر ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت راجح ہے۔
ایک اس وجہ سے کہ ”اصح ما فی الباب“ ہے چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اسی پر اکتفا فرمایا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس معاملے میں وہ حنفیہ کے ہم نوا ہیں۔ ۱۸

دوسری اس وجہ سے کہ یہ بات تمام روایات میں متفق علیہ ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح سرف کے مقام پر ہوا تھا اور یہ اس وقت مکہ مکرمہ سے (۶) چھ میل کے فاصلے پر تھا، آج مکہ مکرمہ کے کنارے پر ہے۔ ۱۹
اور نکاح بھی سرف میں ہوا، رخصتی بھی وہیں ہوئی اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا انتقال بھی وہیں ہوا اور دفن بھی وہیں ہوئیں اور آج وہاں ان کی قبر موجود ہے ارد گرد چار دیواری بنی ہوئی ہے، (میں بھی وہاں حاضر ہوا ہوں) تو سرف مکہ مکرمہ کے بالکل پاس ہے جبکہ مدینہ والوں کی میقات ذوالحلیفہ چھ میل کے فاصلے پر ہے، اس لئے یہ ممکن ہی نہیں کہ آپ سرف تشریف لائے ہوں اور احرام نہ باندھا ہو بلکہ حالت حل میں ہوں۔ ۲۰
بعض شافعیہ نے یہ دعویٰ کیا کہ چونکہ یہ واقعہ عمرۃ القضاء کا ہے اور عمرۃ القضاء میں میقاتیں مقرر نہیں ہوئی تھیں، میقاتیں حجۃ الوداع کے موقع پر مقرر ہوئیں۔

۱۷ ((عن یزید بن الأصم قال: حدثنی میمونہ أن رسول اللہ ﷺ تزوجها وهو حلال، قال: وكانت خالتي وخالة ابن عباس)). وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۲۲، وسنن الترمذی، باب ما جاء فی الرخصة فی ذلك، رقم: ۸۳۵، ج: ۳، ص: ۲۰۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت.

۱۸ هذا باب فی بیان تزویج المحرم، ولم یبین هل هو جائز أو غیر جائز اکتفاء بما دل علیہ حدیث الباب فانه یدل علی أنه یموز، وإشارة الی أنه لم یثبت عنده النهی عن ذلك، ولابتن أنه من الخصائص، کذا ذکره العلامة بدرالدین العینی فی عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۲۱.

۱۹ سرف۔ وهو موضع علی ستة أميال من مكة وقيل سبعة وتسعة، معجم البلدان، ج: ۳، ص: ۲۱۲، دار الفکر، بیروت.
۲۰ تزوج به رسول اللہ ﷺ میمونہ بنت الحارث وھناک بنی بها وھناک تولدت، معجم البلدان، ج: ۳، ص: ۲۱۲، وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۲۲.

حضرت مسور بن مخرمہ ؓ کی روایت مروی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غزوہ حدیبیہ کے سال بھی ذوالحلیفہ سے احرام باندھا تھا، معلوم ہوا کہ موافقت کی تعمین عمرۃ القضاء سے پہلے غزوہ حدیبیہ کے موقع پر ہو چکی تھی، لہذا یہ کہنا کہ آپ حالت احرام میں نہیں تھے یہ نامکن سی بات ہے اور یہ بات بالکل واضح ہے کہ آپ حالت احرام میں تھے۔ ۲۱

جہاں تک حضرت عثمان ؓ کی حدیث کا تعلق ہے ”ان المحرم لا ینکح ولا ینکح“ حنفیہ کی جانب سے اس کا جواب یہ ہے وہ کراہت پر محمول ہے۔ ۲۲

پھر ظاہر ہے یہ کراہت بھی اس شخص کے لئے ہوگی جو نکاح کے بعد اپنے آپ پر قابو نہ پاسکے اور وطی میں مبتلا ہو جائے، زیادہ سے زیادہ اس کی مثال ایسی ہوگی جیسے بیچ وقت النداء ہے کہ مکروہ ہے، مگر منعقد ہو جاتی ہے، اسی طرح نکاح حالت احرام اس شخص کے لئے مکروہ ہوگا جس کو وقوع فی القتہ کا اندیشہ ہو، لیکن نکاح منعقد پھر بھی ہو جائے گا۔ ۲۳

اختلاف کا مدار

ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ نے ان روایات کو ترجیح دی ہے جن میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا نکاح آپ ﷺ کے ساتھ حلال ہونے کی حالت میں ہوا تھا۔

ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ کے نزدیک ان روایات کی وجہ ترجیح یہ ہے کہ وہ خود حضرت میمونہ سے مروی ہیں، جو صاحب معاملہ ہیں۔

۱۱۔ عرج النبی ﷺ عام الحدیبیۃ فی بضع عشرة مائة من اصحابه فلما کان بذی الحلیفۃ قلد الہدی واشعر واحرم منها، صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب غزوۃ الحدیبیۃ، رقم الحدیث: ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، وفتح الباری، ج: ۷، ص: ۴۴۴، دار المعرفۃ، بیروت۔

۲۲، ۲۳۔ والجواب الاول، بانه محمول علی الکراہۃ، لدفع تعارض فعله وقوله ﷺ، وانما یقدم القول علی الفعل ویسقط بہ اذا لم یمكن التطبيق، وفي ”الجوہر النقی“: ”هو محمول علی الوطن (لم اختر هذا الشق لكونه بعيداً: مؤلف) او الکراہۃ، لكونه سبباً للوقوع فی الرفث لا أن عقده لنفسه أو لغيره بامرہ ممتنع، ولہذا قرنه بالخطۃ، ولا خلاف فی جوازها وان كانت مکروہۃ، فکذا النکاح والانیاک، وصار کالبيع وقت النداء“ ۱۱۔

وکذا الک رواہ الطحاوی من حدیث عبد اللہ بن محمد بن ابی بکر قال: سألت انس بن مالک عن نکاح المحرم؟ فقال: ما به بأس هل هو الا کالبيع؟ وذكره ایضاً ابن حزم عن معاذ بن جبل ؓ، اعلاء السنن، ج: ۱، ص: ۴۹، وعمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۲۳، شرح معانی الآثار، باب نکاح المحرم، ج: ۲، ص: ۲۷۳، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۳۹۹ھ۔

حضرات حنفیہؒ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت کو ترجیح دی ہے، جس میں حالت احرام میں نکاح کا ذکر ہے۔

وجوہ ترجیح

حضرت ابن عباسؓ کی روایت کی وجوہ ترجیح مندرجہ ذیل ہے۔

۱۔ یہی حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے آپ ﷺ نکاح بحالت احرام ہوا تھا، جس کو حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے فتح الباری میں ابن حبان کے حوالے سے صحت کا اعتراف کیا ہے۔ ۲۴

۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔ ۲۵

اس کی سند اگرچہ ضعیف ہے، لیکن حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ ۲۶

۳۔ شرح معانی الآثار للطحاوی میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت انسؓ کی روایات سے بھی حضرت ابن عباسؓ کی روایت کی تائید ہوتی ہے۔ ۲۷

۴۔ یہ روایت اصح مافی الباب ہے، جیسے پہلے گزر چکی ہے۔

۵۔ اصحاب سیر و تواریخ نے یہ واقعہ جس طرح بیان کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے غمرۃ القضاء کے سفر میں سرف کے مقام میں پہنچ کر حضرت میمونہؓ سے نکاح کیا جب کہ آپ ﷺ محرم تھے، پھر عمرہ سے آتے ہوئے سرف ہی کے مقام پر آپ ﷺ بنا فرمائی جب کہ آپ ﷺ حلال ہو چکے تھے۔ ۲۸

۲۴ فتح الباری، ج: ۹، ص: ۱۶۶، وصحیح ابن حبان، باب ذکر خبر قد المتبحر فی صناعة العلم ان نکاح المحرم وانکاحہ جائز، ج: ۹، ص: ۴۳۰، رقم: ۴۱۳۲، مؤسسه الرسالۃ، بیروت، ۱۴۱۳ھ۔

۲۵ تزوج رسول اللہ ﷺ میمونۃ وهو محرم، سنن الدارقطنی، کتاب النکاح، باب المهر، رقم الحديث: ۳۶۱۹، ج: ۳، ص: ۱۸۳، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ، ۱۹۹۶ء۔

۲۶ وأما حدیث أبی ہریرۃ أخرجه الدارقطنی وفي استاده کامل أبو العلاء وفيه ضعف، لكنه يعتضد بحدیثی ابن عباس وعائشۃ، فتح الباری، کتاب النکاح، باب نکاح المحرم، رقم الحديث: ۵۱۱۳، ج: ۹، ص: ۱۶۶۔
یعنی ان ابن مسعودؓ کان لا یری باسا ان یتزوج المحرم۔

۲۷ قال سألت أنس بن مالکؓ عن نکاح المحرم، فقال: لا بأس به هل هو الاکالیع، خرج معانی الآثار للطحاوی، ج: ۲، ص: ۲۷۳، دار الکتب العلمیۃ، سنة النشر ۱۳۹۹ھ۔

۲۸ أخبرنا یزید بن ہارون أخبرنا هشام بن حسان عن عکرمۃ عن ابن عباس أن رسول اللہ ﷺ تزوج میمونۃ بنت الحارث بسرف وهو محرم لم یدخل بها بسرف بعد ما رجع، الطبقات الکبریٰ لابن سعد، ج: ۸، ص: ۱۳۵، دار صادر، بیروت۔

۶۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت اس لئے بھی رائج ہے کہ سیرت ابن ہشام کی روایت میں ہے:

”قال ابن هشام : وكانت جعلت أمرها الى اختها أم الفضل ، وكانت أم الفضل

تحت عباس ، فجعلت أم الفضل أمرها الى العباس فزوجها رسول الله ﷺ بمكة“.

اس تصریح کے مطابق ان کے والد حضرت عباس رضی اللہ عنہ اس نکاح کے عاقد تھے، حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے اولیاء میں سے اس وقت کوئی موجود نہ تھا، اس لئے حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے عقد کیا تھا، لہذا عقد نکاح وقت اور مقام کے بارے میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور ان کے صاحبزادے سے زیادہ کوئی واقف نہیں ہو سکتا، یہاں تک کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بھی نہیں، کیونکہ وہ خود عاقد نہیں تھیں، اس لئے کہ عورتیں مجلس نکاح میں حاضر نہیں ہوتیں۔ ۲۹

۷۔ حضرت یزید بن الاصم رضی اللہ عنہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا نکاح حالت حلت میں روایت کرتے ہیں لیکن انہی کی ایک روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے موافق بھی ہیں، جو طبقات ابن سعد میں ہے اس میں یزید بن الاصم رضی اللہ عنہ نے یہ تو تصریح کر دی کہ بناء حال حل میں ہوئی تھی، لیکن نکاح کا ذکر نہیں کیا حالانکہ سوال نکاح کے بارے میں تھا یہ اس کی دلیل ہے کہ نکاح حالت احرام میں ہوا تھا۔ ۳۰

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایات اور صحابہ رضی اللہ عنہ کے آثار سے بھی حنفیہ کا مسلک ثابت ہوتا ہے اور ان دلائل کی روشنی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت رائج ہے، البتہ حضرت یزید بن الاصم کی روایت میں یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ وہاں ”تزوج“ سے مراد بناء ہے۔

حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ کی حدیث کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ چونکہ عام لوگوں کو نکاح کا علم بناء سے ہوتا ہے اس لئے انہوں نے یہ سمجھا کہ نکاح بھی خلال ہونے کی حالت میں ہوا، تاہم ظاہر ہے کہ اختلاف روایات اور اختلاف علماء کی صورت میں احتیاط اسی میں ہے کہ حالت احرام میں نکاح بھی نہ کیا جائے۔

شافعیہ کی طرف سے ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت کی توجیہات

امام ترمذی رحمہ اللہ نے ایک توجیہ یہ فرمائی ہے ”نزوحها حلالا وظهر امر نزوحها وهو محرم ثم بنی بها وهو حلال“ کہ آنحضرت ﷺ کا حضرت میمونہ سے نکاح حلال ہونے کی حالت میں

۹۹ المنيرة النبوية لابن هشام، ج: ۵، ص: ۲۰، دار الجیل، بیروت، ۱۴۱۱ھ۔

۳۰ ”اخبرنا يزيد بن هارون عن عمرو بن ميمون بن مهران قال : كتب عمر بن عبد العزيز الى أبي سئد يزيد بن الاصم احراما كان رسول الله ﷺ حين تزوج ميمونة أم حلالاً، فدعاہ ابی فاقراه الكتاب فقال : خطبها وهو حلال وبنی بها حلال ، واما اسمع يزيد يقول ذلك“، الطبقات الكبرى لابن سعد، ج: ۸، ص: ۱۳۳، دار صادر، بیروت۔

مقام سرف میں ہوا تھا۔ ۳۱

لیکن یہ توجیہ درست نہیں، اس لئے کہ سنن نسائی میں اس کی صراحت ہے کہ ”قال تزوج رسول اللہ ﷺ ميمونة بنت الحارث وهو محرم وفي حديث يعلى بسرف“ آنحضرت ﷺ نے حضرت ميمونہ سے سرف کے مقام میں نکاح کیا تھا اور سرف داخل میقات ہے، لہذا اس مقام پر پہنچ کر آنحضرت ﷺ کے غیر محرم ہونے کا سال ہی پیدا نہیں ہوتا، لہذا یہ توجیہ واقعات پر منطبق نہیں۔ ۳۲

حضرات شافعیہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ”تزوج ميمونة وهو محرم“ میں ”ظہر امر تزويجها وهو محرم“ کی تاویل کرتے ہیں۔ ۳۳

حنفیہ حضرات کو بھی یہ حق حاصل ہے کہ وہ حضرت زید بن الاصم رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہی تاویل کر لیں اور کہیں ”تزوج ميمونة وهو محرم وظہر امر تزويجها وهو حلال“ اور یہ تاویل حقیقت اور واقعہ کے مطابق ہے۔

احناف پر وارد ہونے والے اشکالات اور ان کے جوابات

ایک یہ کہ اس مسئلہ میں حنفیہ کی دلیل فعلی ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث قوی ہے، لہذا قوی کو فعلی پر ترجیح ہونی چاہیے۔ ۳۴

دوسرے یہ کہ حضرت ميمونہ رضی اللہ عنہا کے نکاح کے بارے میں روایات متعارض ہیں ”واذا تعارضنا تساقطا“ لہذا اب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث کی طرف رجوع کرنا چاہیے، مثلاً جس میں مذکور ہے کہ ”لا ینکح المحرم ولا ینکح ولا یخطب“ اس میں ”نہی عن نکاح المحرم“ کی صراحت ہے۔ ۳۵

تیسرے یہ کہ حنفیہ کے متدللات میخ ہیں اور شافعیہ کے متدللات محرم ہیں، لہذا محرم کو میخ پر ترجیح ہونی چاہیے۔ ۳۶

قوی کو فعلی کے مقابلہ میں اور محرم کو میخ کے مقابلہ میں ترجیح دینے کا سوال اس وقت پیدا ہوتا ہے جب تطبیق ممکن نہ ہو، اور تطبیق یہاں ممکن ہے، قوی اور فعلی میں تو اس طرح کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کو تو نکاح

اس سنن الترمذی، کتاب النکاح عن رسول اللہ، باب ماجاء فی الرخصة فی ذلک، رقم الحديث: ۸۴۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ج: ۳، ص: ۲۰۲۔

۳۲ منن النسائی، کتاب النکاح، باب الرخصة فی نکاح المحرم، رقم الحديث: ۳۲۱۹۔

۳۳ المجموع، ج: ۷، ص: ۲۵۷، دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۷ھ۔

۳۴، ۳۵، ۳۶ أخبرنا الربیع قال: قال الشافعی فخالفتنا بعض الناس فی نکاح المحرم فقال لا بأس ان ینکح المحرم ما لم یصب وقال روينا خلاف ما رویت فذهبنا الی ما روينا وذهبتم الی ما رویت الخ، کتاب الام، باب الخلاف فی نکاح المحرم، ج: ۵، ص: ۱۷۸۔

محرم کے جواز پر محمول کیا جائے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث میں جو نبی ہے اس کو تنزیہ پر محمول کیا جائے اور اس کی دلیل بھی موجود ہے کہ ”لا ینکح المحرم ولا ینکح ولا یخطب“ اس میں نکاح کے ساتھ حالت احرام میں خطبہ کی بھی ممانعت ہے، حالانکہ خطبہ کسی کے نزدیک حرام نہیں۔

دوسرا اشکال تطبیق کے بعد جس طرح ترجیح کی حاجت نہیں رہتی اسی طرح تساقط کا بھی سوال پیدا نہیں ہوتا، اس کے علاوہ ”اذا تعارضتا تساقطا“ کا اصول اس وقت ہے جب کہ متعارضین قوت میں برابر ہوں جب کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث پر ائمہ ستہ متفق ہیں، نیز صحاح ستہ کے علاوہ تمام محدثین اس کی تصحیح اور تخریج پر بھی متفق ہیں، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا علم و تفقہ ان حضرات پر فائق تھا، اسی لئے صحت کے اعتبار سے بھی اقویٰ اور رائج ہے۔ ۳۷

جہاں تک میخ اور محرم کے تعارض کا تعلق ہے سو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث تو تنزیہ پر محمول ہے ہی حضرت زید بن الاسم رضی اللہ عنہ کی روایت میں بھی ”نکحها وهو حلال“ کو ”بنیٰ وهو حلال“ یا ”خطبها وهو حلال“ کے معنی پر محمول کر کے تطبیق دی جاسکتی ہے۔

(۱۳) باب ما ینہی من الطیب للمحرم والمحرمة،

محرم مرد اور عورت کو خوشبو لگانے کی ممانعت کا بیان

”وقالت عائشة رضی اللہ عنہا : لا تلبس المحرمة ثوبا بورس أو زعفران“.

۱۸۳۸۔ حدثنا عبد اللہ بن یزید : حدثنا الليث : حدثنا نافع ، عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال : قام رجل فقال : یا رسول اللہ ، ماذا تأمرنا أن نلبس من الثياب فی الاحرام ؟ فقال النبی ﷺ : ((لا تلبسو القميص ، ولا السراويلات ، ولا العمائم ، ولا البرانس الا ان یکون احد لیست له نعلان فلیلبس الخفين ولیقطع أسفل من الکعبین . ولا تلبسوا شیئا مسه زعفران ولا الورس . ولا تنتقب المحرمة ولا تلبس القفازین)) . تابعه موسى بن عقبه واسماعيل بن ابراهيم ابن عقبه وجویریة وابن اسحاق فی النقب والقفازین . وقال عبید اللہ : ((ولا ورس)) . وکان یقول : ((لا تنتقب المحرمة ولا تلبس القفازین)) . وقال مالک : عن

نافع ، عن ابن عمر : ((لا تنتقب المحرمة)) . وتابعه لیث بن أبی سلیم . [راجع : ۱۳۴]

۳۷۔ وهذا یقوی مسلک الحنفیة فی المسألة ، فقد جعلوا هذا الحدیث مرجحاً لحدیث ابن عباس ، ورجحوا حدیث ابن عباس ایضاً بأنه أخرجه الستة ، وبفقه رواته . ووفقوا بینہ وبين ما خالفه بأن المراد بالالبات العقد وبالنفی الوطء . أنظر التفصیل فی : هداية السالک الی المذاهب الأربعة فی المناسک ، ج : ۲ ، ص : ۶۲۳ ، دار البشائر الاسلامیة ، بیروت لبنان ، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ .

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص کھڑا ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! حالت احرام میں کون سے کپڑے پہننے کا حکم دیتے ہیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قمیص، پانچجامہ، عمامہ اور ٹوپی نہ پہننے، مگر یہ کہ کوئی ایسا آدمی ہو جس کے پاس جوتیاں نہ ہو تو وہ موز بے پہن سکتا ہے اور ٹخنے کے نیچے سے کاٹ دے اور نہ کوئی ایسا کپڑا پہن جو جس میں زعفران یا درس لگی ہو اور احرام والی عورت منہ پر نقاب نہ ڈالے اور نہ دستانے پہننے۔

۱۸۳۹۔ حدثنا قتيبة: حدثنا جرير، عن منصور، عن الحكم، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: وقصت برجل محرم ناقته فقتلته، فأتى به رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فقال: ((اغسلوه وكفوه ولا تغطو رأسه، ولا تقربوه طيبا، فانه بيعث يهل)). [راجع: ۱۲۶۵]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک محرم شخص کی گردن اس کی اونٹنی نے توڑ دی اور اس کو مار ڈالا اور اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو غسل دو اور اس کو کفن دو اور اس کا سر نہ ڈھانپو اور اس کو خوشبو کے قریب نہ لے جاؤ، اس لئے کہ وہ لپیک کہتا ہوا اٹھایا جائے گا۔

محرم میت کے احکام

امام شافعی کا مسلک

امام شافعی رحمہ اللہ استدلال فرماتے ہیں کہ اگر حالت احرام میں کسی کا انتقال ہو جائے تو اس پر احرام کی تمام پابندیاں بدستور لاگور ہیں گی، لہذا نہ اس کو خوشبو لگائی جائے گی، نہ اس کو زیادہ کپڑا پہنایا جائے گا، نہ اس کا سر ڈھانکا جائے گا۔ ۳۸

حنفیہ کا مسلک واستدلال

امام ابوحنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک موت سے احرام منقطع ہو جاتا ہے، اس لئے احرام حالت میں مرجائے تو اس ساتھ وہ معاملہ کیا جائے گا جو حلال کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ ۳۹

۳۸ احتج بہ الشافعي وأحمد وإسحاق وأهل الظاهر في أن المحرم على أحرامه بعد الموت، ولهذا يحرم ستر رأسه وتطيبه، وهو قول عثمان وعلي وابن عباس وعطاء والفرزي. عمدة القاري، ج: ۶، ص: ۷۰۔

۳۹ عن أبي هريرة أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال إذا مات الإنسان انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعوله، متن الترمذی، کتاب الاحکام عن رسول اللہ، باب فی الوقف، رقم: ۲۹۸، وصحيح مسلم، کتاب الوصية، رقم: ۳۰۸۳، وعمدة القاري، ج: ۶، ص: ۷۰۔

(۱۴) باب الاغتسال للمحرم،

محرم کے غسل کرنے کا بیان

”وقال ابن عباس رضى الله عنهما: يدخل المحرم الحمام. ولم ير ابن عمر وعائشة بالحكم بأساً“.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا محرم حمام میں داخل ہو سکتا ہے اور ابن عمر اور عائشہ رضی اللہ عنہما محرم کے لئے بدن کھانے میں کوئی مضائقہ نہ سمجھا۔

۱۸۴۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن زيد بن أسلم، عن إبراهيم بن عبد الله بن حنين، عن أبيه: أن عبد الله بن العباس، والمصور بن مخرمة اختلعا بالأبواء. فقال عبد الله بن عباس: يغسل المحرم رأسه. وقال المسور: لا يغسل المحرم رأسه. فأرسلني عبد الله بن العباس إلى أبي أيوب الأنصاري فوجدته يغسل بين القرنين. وهو يستبرئ بثوب فسلمت عليه. فقال: من هذا؟ فقلت: أنا عبد الله بن حنين، أرسلني إليك عبد الله بن العباس يسألك كيف كان رسول الله ﷺ يغسل رأسه وهو محرم؟ فوضع أبو أيوب يده على الثوب فطأه حتى بدا لي رأسه. ثم قال لإنسان يصب عليه: أصيب فصب على رأسه ثم حرك رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبر، وقال هكذا رأيته ﷺ يفعل. (۴۰، ۴۱)

حدیث کی تشریح

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ کے ابواء کے مقام پر اختلاف ہو گیا تو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”یغسل المحرم رأسه“ محرم اپنا سر دھو سکتا ہے اور مسور رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”لا يغسل المحرم رأسه“ محرم اپنا سر نہیں دھو سکتا۔

۴۰، ۴۱ ابن حنین فرماتے ہیں کہ مجھے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ

۴۰ لا يوجد لاجل من مكورات.

۴۱ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب جواز غسل المحرم بدنه ورأسه، رقم: ۲۰۹۱، وسنن النسائي، كتاب مناسك
الحج، باب غسل المحرم، رقم: ۲۶۱۷، وسنن أبي داود، كتاب المناسك، باب المحرم يغتسل، رقم: ۱۵۶۸، وسنن
ابن ماجه، كتاب المناسك، باب المحرم يغسل رأسه، رقم: ۲۹۲۵، ومسند أحمد، باقي مسند الأنصار، باب حديث أبي
أيوب الأنصاري، رقم: ۲۲۳۲۹، ۲۲۳۳۰، ۲۲۳۳۵، مؤطا مالك، كتاب الحج، باب غسل المحرم، رقم: ۶۲۰، وسنن
الدارمي، كتاب المناسك، باب في الاغتسال في الاحرام، رقم: ۱۷۲۵.

کے پاس بھیجا کہ ذرا ان سے مسئلہ پوچھ کر آؤ، ”فوجدته یغتسل بین القرنین“ تو اتفاق سے جب میں پہنچا تو وہ غسل ہی کر رہے تھے ”وہو یستر بثوب“ اور ایک کپڑے سے ان کو چھپایا جا رہا تھا تو میں نے سلام کیا، تو انہوں نے کہا ”من هذا“ کہ بھی اکون آیا ہے، میں نے کہا ”انا عبد اللہ بن حنین، ارسلی الیک عبد اللہ ابن العباس یسئلك کیف کان رسول اللہ ﷺ یغسل رأسه وهو محرم، فوضع ابو ایوب یدہ علی الثوب“ تو وہ پردے کے پیچھے تھے تو ہاتھ اوپر سے ڈال کر پردے کو نیچے کیا تا کہ میں ان کا سر دیکھ سکوں چنانچہ میرے لئے ان کا سر ظاہر ہو گیا، تو پھر ایک شخص سے کہا جو ان پر پانی بہا رہا تھا ”اصب“ کہ پانی بہاؤ ”فصب علی رأسه ثم حرک رأسه بیدہ فاقبل بہما وادبر“ آگے پیچھے لے جا کر سر کو ملا اور فرمایا ”ھکذا رأیتہ ﷺ یفعل“.

مسئلہ: جمہور کے نزدیک محرم کے لئے غسل جائز ہے اور اگر جنبی ہو تو بلا اختلاف جائز ہے۔ ۳۲

(۱۵) باب لبس الخفین للمحرم اذا لم یجد النعلین

محرم کے موزے پہننے کا بیان جب کہ اس کے پاس جوتیاں نہ ہوں

۸۱۲۱ - حدثنا أبو الولید : حدثنا شعبۃ قال : أخبرنی عمرو بن دینار : سمعت

جابر بن زید : سمعت ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : سمعت النبی ﷺ یخطب بعرفات : من لم یجد النعلین فلیلبس الخفین ، ومن لم یجد ازارا فلیلبس السراویل - للمحرم)) .

[راجع : ۱۷۴۰]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو عرفات میں خطبہ دیتے ہوئے سنا کہ جس شخص کے پاس جوتیاں نہ ہوں تو وہ موزے پہن لے اور جس محرم کے پاس نہ بند نہ ہو تو وہ پانچامہ پہن لے۔

۸۱۲۲ - حدثنا أحمد بن یونس : حدثنا إبراهيم بن سعيد : حدثنا ابن شہاب ، عن سالم ، عن ابیہ عبد اللہ ﷺ : سئل رسول اللہ ﷺ : فلیلبس المحرم من الثیاب ؟ فقال : ((لا یلبس القميص ، ولا العمامہ ، ولا السراویلات ولا البرنس ولا ثوباً مسہ زعفران ولا ورس . وان لم یجد نعلین فلیلبس الخفین ولیقطعہما حتی یکونا أسفل من الکعبین)) . [راجع : ۱۳۳]

”وان لم یجد نعلین“ اگر اس کو نعلین نہ ملے تو ”فلیلبس الخفین“ تو خفین پہن لے ”ولیقطعہما حتی یکونا أسفل من الکعبین“ ان کو کاٹ لے یہاں تک کہ کعبین کے نیچے ہو جائے۔

۳۲ الاغتسال للمحرم إما لأجل التطہیر من الجنابة ، وإما لأجل التنظیف . قال ابن المنذر : اجمعا علی أن للمحرم

”کعبین“ سے مراد وسط قدم کی ہڈی ہے یعنی اس طرح کاٹ لیں کہ اس سے نیچے نیچے ہو جائے۔

(۱۶) باب: إذا لم يجد الإزار فليلبس السراويل

۱۸۳۳۔ حدثنا آدم: حدثنا شعبة: حدثنا عمرو بن دينار، عن جابر بن زيد، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: خطبنا النبي ﷺ بعرفات فقال: ((من لم يجد الإزار فليلبس السراويل. ومن لم يجد النعلين فليلبس الخفين)) [راجع: ۱۷۴۰] یہ جو آخری جملہ ہے کہ ”من لم يجد الإزار فليلبس السراويل“ کسی کے پاس اگر ازار نہ ہو تو شلوار ہی پہن لے۔

امام شافعی رحمہ اللہ اس کے ظاہر پر عمل کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اگر کسی کے پاس ازار نہیں ہے تو وہ سلی ہوئی شلوار بھی پہن سکتا ہے۔ ۳۳

حنفیہ فرماتے ہیں کہ یہاں یہ قید ملحوظ ہے کہ شلوار اس طرح پہننے کے اس کو کاٹ لے اور کاٹ کر اس کو ازار بنالے جیسا کہ اس سے پہلے خفین کے بارے میں کہا گیا ہے کہ اگر نعلین نہ ہوں تو خفین پہن لے اور خود حدیث میں اس کی وضاحت فرمادی کہ خفین پہننے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو ”أسفل من الكعبين“ کاٹ لے پھر پہننے، تو ای طرح سراويل میں بھی یہ بات ملحوظ ہے کہ اس کو کاٹ لے اور سلا ہوا کپڑا اس وقت ناجائز ہوتا ہے جب وہ کسی عضو کی ہیئت پر سلا ہو جیسے آستین، پانچے وغیرہ، اگر وہ ہیئت عضو پر نہیں سلا ہوا چاہے سلا ہوا ہو تو اس کو پہننا جائز ہے، اور امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کسی کے پاس ازار مہیا نہ ہو تو شلوار پہن سکتا ہے، لیکن کفارہ دینا ہوگا۔ ۳۳

(۱۷) باب لبس السلاح للمحرم

محرم کے ہتھیار باندھنے کا بیان

”وقال عكرمة: إذا خشي العدو لبس السلاح واقتدى، ولم يتابع عليه في الفدية.“
”نہایت نکرہ نے کہا کہ جب دشمن کا خوف ہو تو ہتھیار باندھ لے اور فدیہ دے لیکن فدیہ دینے کے متعلق ان کے معنی صحیح حدیث کسی نے روایت نہیں کی۔

۱۸۳۴۔ حدثنا عبيد الله، عن اسرئيل، عن أبي اسحاق، عن البراء ؓ: اعتمر ۳۳، وقد قلنا: ان المطلق هنا محمول على المقيد لا مستواهما في الحكم، والأصح عند الشافعية جواز لبس السراويل بغيره. لفق كقول أحمد، واشترط الفتح محمد بن الحسن واما الحرمین وطائفة، وعن أبي حنيفة: منع السراويل للمحرم مطلقاً، ومنه عن مالك، وقال أبو بكر الرازي من أصحابنا: يجوز لبسه وعليه الفدية. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۳۳.

رسول اللہ ﷺ فی ذی القعدة فابی اهل مكة . ان يدعوه يدخل مكة حتى قاضاهم لا يدخل مكة سلاحا الا فی القراب . [راجع : ۱۷۸۱]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ نے ذی قعدہ کے مہینہ میں عمرہ کیا تو مکہ والوں نے آپ ﷺ کو مکہ میں داخل نہیں ہونے دیا، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے ان لوگوں سے اس شرط پر صلح کی کہ وہ مکہ میں اس حال میں داخل ہوں گے کہ تلواریں نیاموں میں ہوں گی۔

اس سے معلوم ہوا کہ حالت احرام میں ہتھیار پہننے جاسکتے ہیں، اور عکرمہؓ نے فرمایا کہ ہتھیار پہننے تو فدیہ دے، لیکن دوسرے فقہاء نے فدیہ کے وجوب میں ان کی متابعت نہیں کی، ان کے نزدیک فدیہ واجب نہیں۔ البتہ عکرمہؓ کا قول اس صورت پر محمول ہو سکتا ہے جب ہتھیار پہننے سے کسی منظور احرام کا ارتکاب لازم آئے، مثلاً سر پر خود یا مغفر پہننے، اس صورت میں سب کے نزدیک فدیہ ہوگا۔

(۱۸) باب دخول الحرم ومكة بغیر احرام

حرم اور مکہ میں بغیر احرام باندھے ہوئے داخل ہونے کا بیان

”ودخل ابن عمر، وإنما أمر النبي ﷺ بالإلهال لمن أراد الحج والعمرة، ولم يذكر الحطابين وغيرهم“.

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ ترجمہ الباب قائم کیا ہے کہ حرم اور مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو سکتے ہیں یعنی اگر عمرہ کرنے کی نیت نہ ہو ویسے ہی آدمی کسی اور غرض سے جا رہا ہے تو حرم اور مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو سکتا ہے۔

اس پر استدلال کیا ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ حلال ہونے کی حالت میں داخل ہوئے، البتہ نبی کریم ﷺ نے تبلیہ پڑھنے اور احرام باندھنے کا اس شخص کو حکم دیا جو حج اور عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو اور حطائین کا ذکر نہیں کیا کہ جب وہ لکڑیاں جمع کرنے کے لئے جائیں۔

مرفوع روایت سے استدلال کر رہے ہیں جو آگے ذکر کی ہے ”من اراد الحج والعمرة“ کہ جو حج اور عمرہ کا ارادہ کرے تو وہ ان مواقیف میں سے کسی میقات پر احرام باندھے تو اس کا مفہوم مخالف یہ ہوا کہ جو حج اور عمرہ کا ارادہ نہ کرے تو اس کے لئے احرام باندھنا واجب نہیں، یہ امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ نے ایک قول میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ ۵۵

امام مالک رحمہ اللہ کا بھی ایک قول یہی ہے اور دونوں روایتیں ان سے ہیں۔ ۶۶

اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے دو روایتیں ہیں۔ ۷۷

حنفیہ کے ہاں آدمی چاہے کسی بھی غرض سے جا رہا ہو اگر وہ مکہ مکرمہ جا رہا ہے تو اس کے لئے میقات سے احرام باندھنا ضروری ہے اور جو استدلال کیا گیا ہے کہ ”من اراد الحج والعمرة“ تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب یہ حکم ہو گیا کہ بغیر احرام کے کسی بھی حالت میں داخل ہو ہی نہیں سکتا تو ہر شخص کو حج یا عمرہ کا ارادہ کرنا ہی ہوگا تو

”من أراد الحج والعمرة“ تو یہ قید احترازی نہیں بلکہ قید واقعی ہے۔ ۴۸

اور یہ احرام اس مقام مقدس کی تقدیس و تعظیم کے لئے ہے اور حلا بین کا ذکر نہیں کیا اس لئے کہ لکڑیاں جمع کرنے والے عام طور پر میقات کے اندر اندر ہوتے ہیں باہر سے نہیں آتے اور میقات کے اندر والے کے لئے احرام ضروری نہیں۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا اصل واقعہ یہ تھا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما خود مکہ مکرمہ میں رہتے تھے اور انہوں نے مدینہ منورہ جانے کا ارادہ کیا اور جاتے ہوئے جب ”قدید“ کے مقام پر پہنچے تو معلوم ہوا کہ مدینہ منورہ میں ”قنہ حرہ“ کا کچھ جھگڑا ہے تو یہ بغیر احرام باندھے ہوئے مکہ مکرمہ واپس آگئے تو اس میں ”قدید“ جو ہے جہاں سے یہ واپس ہوئے یہ داخل میقات ہے، کیونکہ مدینہ منورہ سے آنے والوں کے لئے میقات ذوالحلیفہ ہے اور یہ ذوالحلیفہ پہنچے ہی نہ تھے تو معلوم ہوا کہ یہ میقات کے اندر اندر سے واپس آرہے تھے، میقات سے باہر نکلے ہی نہ تھے، لہذا حنفیہ کہتے ہیں کہ اس سے استدلال نہیں ہو سکتا۔ ۴۹

لیکن یہ بات ضرور ہے کہ آج کل طائف میں رہنے والوں کے لئے بڑی دشواری ہے جبکہ جدہ والوں کے لئے کوئی دشواری نہیں، کیونکہ جدہ میقات ہے، لہذا وہاں سے بغیر احرام کے جاسکتے ہیں لیکن مثلاً طائف میں رہنے والے اور آج کل صورت حال یہ ہے کہ لوگ رہتے تو طائف میں ہیں اور نوکری کرتے ہیں مکہ میں یا رہتے ہیں

۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، وقد اختلف العلماء في هذا الباب، فقال ابن القصار: واختلف قول مالك والشافعي في جواز دخول مكة بغير احرام لمن لم يرد الحج والعمرة، فقال مرة: لا يجوز دخولها الا بالاحرام لاختصاصها وما ينتها جميع البلدان الا الحطابين، ومن قرب منها مثل جدة والطائف وعسفان لكثرة ترددهم اليها، وبه قال ابو حنيفة والليث، وعليه هذا فلا دم عليه، نص عليه في (المدونة). وقال مرة اخرى: دخولها به مستحب لا واجب. قلت: مذهب الزهري والحسن البصري والشافعي في قول، ومالك في رواية، وابن وهب وداؤد بن علي اصحابه الظاهرية: اني لا بأس بدخول الحرم بغير احرام، ومذهب عطاء بن ابي رباح والليث بن سعد والثوري وابي حنيفة واصحابه ومالك في رواية، وهي قوله الصحيح، والشافعي في المشهور عنه واحمد وابي ثور والحسن بن حي: لا يصلح لاحد كان منزله من وراء الميقات الى الامصار ان يدخل مكة الا بالاحرام، فان لم يفعل اساء ولا شيء عليه عن الشافعي وابي ثور، وعند ابي حنيفة: عليه حجة او عمرة. عمدة القاري، ج: ۷، ص: ۵۳۵، دار الفكر، بيروت، والتمهيد لابن عبد البر، ج: ۶، ص: ۱۶۳، دار النشر: وزارة عموم الاوقاف والشؤون الاسلامية، مدينة النشر: المغرب ۱۳۸۷ھ، والمدونة الكبرى، ج: ۸، ص: ۴۰۴، دار صادر، بيروت، وشرح العمدة، ج: ۲، ص: ۳۵۲، مكتبة البيكان، الرياض ۱۴۱۳ھ، وبدائع الصنائع، ج: ۲، ص: ۱۶۶، دار الكتاب العربي، بيروت ۱۹۸۲ھ.

۴۹ التمهيد لابن عبد البر، ج: ۶، ص: ۱۶۲، والمبسوط للسرخسي، ج: ۳، ص: ۱۶۸، دار المعرفة، بيروت ۱۴۰۶ھ.

مکہ میں اور نوکری کرتے ہیں طائف میں، اور بس اور نیکی والے دن میں طائف اور مکہ کے درمیان دس چکر لگاتے ہیں اس لئے کہ ایک گھنٹہ کا راستہ ہے تو ایسی صورت میں پہلے احرام باندھیں، پھر عمرہ کریں تو اس میں بلاشبہ حرج ہے اور ایسے حرج کے مواقع پر کسی دوسرے امام کے مذہب پر عمل کر لینا جائز ہے، بلکہ شارح بخاری علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ نے علامہ ابو عمر ابن عبد البر رحمہ اللہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ: ”لا أعلم خلافاً بین فقهاء الأمصار فی الخطأ بین ومن ید من الاختلاف الی مکة ویکثره فی الیوم واللیلة أنهم لا یؤمرون بذلک لما علیهم فیہ من المثقۃ“ نیز امام مالک نے جس قول میں بلا احرام داخل ہونے کو نسخ کیا ہے، اس میں انہوں نے طائف کے پھل فروشوں کو اسی وجہ سے مستثنیٰ کیا ہے۔ ۵۰

۱۸۳۵ - حدثنا مسلم : حدثنا وهيب : حدثنا ابن طاوس ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : ان النبي ﷺ وقت لاهل المدينة ذا الحليفة ، ولاهل نجد قرن المنازل ، ولاهل اليمن . يللمم ، هن لهن ولكل آت آتى عليهن من غيرهم ممن اراد الحج والعمرة . فمن كان دون ذلك فمن حيث انشا حتى اهل مكة من مكة . [راجع : ۱۵۲۳]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مدینہ والوں کے لئے ”ذوالحلیفہ“ اور اہل نجد کے لئے ”قرن منازل“ اور اہل یمن کے لئے ”یللمم“ میقات مقرر کئے یہ وہاں کے رہنے والوں کے بھی اور ان کے لئے بھی میقات ہیں جو ان کے علاوہ دوسری جگہوں سے حج یا عمرہ کے ارادہ سے آئیں اور جو شخص ان جگہوں کے اندر رہنے والا ہو تو وہ وہیں سے احرام باندھ لے، جہاں سے نکلے، یہاں تک کہ اہل مکہ، مکہ سے ہی احرام باندھ کر نکلیں۔

۱۸۳۶ - حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن أنس بن مالك :

أن رسول الله ﷺ دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر ، فلما نزع جاءه رجل فقال : إن ابن خطل متعلق بأستار الكعبة ، فقال : ((أقتلوه)) . [أنظر : ۳۰۳۳ ، ۳۲۸ ، ۵۸۰۸] . ۵۱

۵۰ کذا ذكره العلامة بدر الدين العيني في عمدة القاري ، ج : ۷ ، ص : ۵۳۵ .

۵۱ وفي صحيح مسلم ، كتاب الحج ، باب جواز دخول مكة بغير احرام ، رقم : ۲۳۱۷ ، وسنن الترمذي كتاب الجهاد عن رسول الله ، باب ماجاء في المغفر ، رقم : ۱۶۱۶ ، وسنن النسائي ، كتاب مناسك الحج ، باب دخول مكة بغير احرام ، رقم : ۲۸۱۸ ، وسنن أبي داود ، كتاب الجهاد ، باب قتل الأسير ولا يعرض عليه الاسلام ، رقم : ۲۳۱۰ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الجهاد ، باب السلاح ، رقم : ۲۷۹۵ ، ومسند أحمد ، مسند المكشكين ، باب مسند أنس بن مالك ، رقم : ۱۱۶۲۵ ، ۱۲۲۲۰ ، ۱۲۳۸۷ ، ۱۲۳۶۳ ، باب باقى المسند السابق ، ۱۲۸۶۶ ، ۱۲۹۳۳ ، ۱۲۹۵۵ ، ۱۳۰۳۰ ، وموطأ مالك ، كتاب الحج ، باب جامع الحج ، رقم : ۸۳۲ ، وسنن الدارمي ، كتاب المناسك ، باب في دخول مكة بغير احرام بغير حج ولا عمرة ، رقم : ۱۸۵۷ ، وكتاب السير ، باب كيف دخل النبي مكة ، رقم : ۲۳۲۸ .

اس حدیث سے اس بات پر استدلال کر رہے ہیں کہ حضور ﷺ فتح مکہ کے سال داخل ہوئے اور آپ ﷺ کے سر اقدس پر مغفر تھا، اس کا مطلب ہوا کہ آپ ﷺ حالت احرام میں نہیں تھے تو چونکہ ارادہ عمرے کا نہیں تھا اس لئے بغیر احرام کے آپ ﷺ تشریف لائے تھے لیکن اس سے استدلال اس لئے تام نہیں ہوتا کہ یہ تو ایک استثناء کا واقعہ تھا اور فتح مکہ کے سال میں پورے حرم کو حلال قرار دے دیا تھا، لہذا اس سے استدلال تام نہیں۔

(۱۹) باب : إذا أحرم جاهلاً وعليه قميص

تاواقیت میں کوئی شخص قمیص پہنے ہوئے احرام باندھ لے

”وقال عطاء: إذا تطيب أو لبس جاهلاً أو ناسياً فلا كفارة عليه“.

کوئی شخص جہل یا نسیان کی وجہ سے منظور احرام کا ارتکاب کرے تو اس کے اوپر کفارہ نہیں، لیکن حنفیہ کہتے ہیں کہ کفارہ ہر صورت میں ہے کیونکہ غلطی تو بھول چوک ہی سے ہوتی ہے اور عام طور پر جو واقعات پیش آتے ہیں وہ جہلاً اور نسیان ہی ہوتے ہیں، تمہد سے کرنا تو ایک طرح سے سرکشی ہے۔

حدیث میں وہی واقعہ ہے جو پہلے بھی گذر چکا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قمیص اتار دو۔ امام بخاری رحمہ اللہ اس سے استدلال کر رہے ہیں کہ ان سے یہ تو کہہ دیا کہ قمیص اتار دو، لیکن یہ نہیں کہا کہ کفارہ ادا کرنا، کیونکہ تم اب تک پہنے ہوئے تھے تو معلوم ہوا کہ جہلاً پہنے ہوئے تھے اس لئے کفارہ کا حکم نہیں دیا۔ حنفیہ کا کہنا ہے کہ عدم ذکر عدم شی کو مستلزم نہیں، یہاں راوی نے یہ ذکر کیا کہ یوں کر لو، باقی کفارہ اور فدیہ وغیرہ کا حکم آپ ﷺ نے دیا ہو گا جو مذکور نہیں۔

۱۸۴۷۔ حدثنا أبو الوليد: حدثنا همام: حدثنا عطاء قال: حدثني صفوان بن

يعلى بن أمية، عن أبيه قال: كنت مع رسول الله ﷺ فأتاه رجل عليه جبة فيه أثر صفرة أو

نحوه، كان عمر يقول لي: تحب إذا نزل عليه الوحي أن ترأه؟ فنزل عليه ثم سرى عنه

فقال ﷺ: ((اصنع في عمرتك ما تصنع في حجك)) . [راجع: ۱۵۳۶]

ترجمہ: صفوان بن یعلیٰ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا کہ ایک آدمی

آپ ﷺ کے پاس آیا جو چوندہ پہنے ہوئے تھا جس پر زرد خوشبو یا اسی قسم کا چیز کا نشان تھا اور عمرہ ﷺ مجھ سے کہتے تھے

کیا تم پسند کرتے ہو کہ رسول اللہ ﷺ پر وحی اتر رہی ہو تو اس وقت دیکھو، چنانچہ آپ ﷺ پر وحی نازل ہوئی پھر وہ

کیفیت زائل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا اپنے عمرے میں وہی کام کرو جو تم اپنے حج میں کرتے ہو۔

۱۸۴۸۔ و غص رجل يدرجل، يعني فانتزع نيتيه فأبطله النبي ﷺ . [انظر:

ترجمہ: ایک شخص نے دوسرے کے ہاتھ میں دانت سے کاٹا، اس نے ہاتھ کھینچ لیا تو دوسرے کا دانت اکھڑ گیا، نبی کریم ﷺ نے اس کو باطل قرار دیا یعنی کچھ معاوضہ نہیں دلایا۔
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص دفاع میں کوئی کام کرے اور اس سے دوسرے کو نقصان پہنچ جائے تو اس صورت میں ضمان نہیں آتا۔

(۲۰) باب المحرم يموت بعرفة ولم يأمر النبي ﷺ أن يؤدى عنه بقية الحج
محرم جو عرفات میں مر جائے اور نبی ﷺ نے یہ حکم نہیں دیا کہ اس کی طرف سے حج کے باقی ارکان ادا کیے جائیں
یہاں امام بخاری رحمہ اللہ یہ کہنے کے لئے حدیث لائے ہیں کہ اگر کوئی شخص حالت احرام میں مر گیا اور حج پورا نہیں کر سکا تو اس کا حج بدل کر انا کوئی ضروری نہیں، ورنہ آپ ﷺ یہاں پر اس کا حج بدل کراتے۔ ۲۰۔

حدیث باب میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی شخص پر حج فرض ہوا اور جس سال فرض ہوا اسی سال اس نے حج کرنا بھی شروع کر دیا لیکن پورا کرنے سے پہلے مر گیا تو حج بدل کر انا ضروری نہیں لیکن اگر فرض تو دس سال پہلے ہوا تھا، نو سال تک اس نے فریضہ ادا نہیں کیا، اور پھر دسویں سال اس نے حج کرنا شروع کیا اور ابھی پورا نہیں کیا تھا کہ اس کی وفات ہوگئی ایسی صورت میں حج بدل کی وصیت کرنا اس کے ذمہ واجب ہے، دس سال محض اتفاقاً کہا جا رہا ہے ایک ہی سال گذرا ہو تو بھی حج بدل کی وصیت کرنا واجب ہے۔

۱۸۴۹۔ حدثنا سليمان بن حرب: حدثنا حماد بن زيد: عن عمرو بن دينار، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس ؓ قال: بينما رجل واقف مع النبي ﷺ بعرفة إذ وقع عن راحلته فوقعته أو قال: فوقعته. فقال النبي ﷺ: ((اغسلوه بماء وسدر وكفوه في ثوبين، أو قال: ثوبيه، ولا تخمروا رأسه ولا تحنطوه، فإن الله يعثه يوم القيامة يلبى)). [راجع: ۱۲۶۵] ۵۳۔

۵۲۔ وقال المهلب: هذا دل على أنه لا يجمع أحد عن أحد لأنه عمل بدني كالصلاة لا تدخلها النيابة، لو صحت فيها النيابة لأمر النبي ﷺ؛ باتمام الحج عن هذا. عمدة القارى، ج: ۷، ص: ۵۴۳، والبحر الرائق، ج: ۳، ص: ۲۵، دارالمعرفة، بيروت.
۵۳۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب ما يفعل بالمحرم اذا مات، رقم: ۲۰۹۳، وسنن الترمذی، كتاب الحج عن رسول الله، باب ما جاء في المحرم يموت في احرامه، رقم: ۸۷۴، وسنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب في كم يكفن المحرم اذا مات، رقم: ۸۲۰۵، وسنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب المحرم يموت كيف يصنع به، رقم: ۲۸۱۹، وسنن ابن ماجه، كتاب المناسك، باب المحرم يموت، رقم: ۳۰۷۵، ومسند أحمد، ومن مسند بنی هاشم، باب بداية مسند عبد الله بن عباس، رقم: ۱۷۵۳، ۲۳۶۰، ۲۸۷۳، ۳۰۶۱، وسنن الدارمی، كتاب المناسك، باب في المحرم اذا مات ما يصنع به، رقم: ۱۷۷۹۔

۱۸۵۰۔ حدثنا سليمان بن حرب : حدثنا حماد ، عن أيوب ، عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : بینا رجل واقف مع النبی ﷺ بعرفة اذ وقع عن راحلته فلو قصته أو قال : فأوقصته ، فقال النبی ﷺ : ((اغسلوه بماء وسدر وكفونوه فی ثوبین ، ولا تمسوه طيبا ولا تخمروا رأسه ولا تحنطوه ، فان الله يبعثه يوم القيامة ملياً)) . [راجع : ۱۲۶۵]

”اغسلوه بماء وسدر وكفونوه فی ثوبین ، ولا تمسوه طيبا ولا تخمروا رأسه ولا تحنطوه“
آپ ﷺ نے فرمایا اس کو پانی اور پیری کے پتوں سے غسل دو، اور دو ہی کپڑوں میں کفن دو یعنی وہی احرام والے کپڑے اور پر حنوط کی خوشبو نہ لگانا اور ان کے سر پر خمار نہ لگانا یعنی سرت ڈھلکا۔ ۵۴

(۲۲) باب الحج والنذور عن الميت، والرجل يحج عن المرأة

میت کی طرف سے حج اور نذروں کے پورا کرنے کا بیان اور مرد کا اپنی بیوی کی طرف سے حج کرنے کا بیان
۱۸۵۲۔ حدثنا موسى بن إسماعيل : حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر : عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما : أن امرأة من جهينة جاءت إلى النبی ﷺ فقالت : إن أمی نذرت أن تحج فلم تحج حتى ماتت ، أفأحج عنها؟ قال : ((نعم حجي عنها ، أرايت لو كان على أمك دين ، أكنت قاضيته؟ أقضوا الله ، فالله أحق بالوفاء)) . [أنظر : ۶۶۹۹، ۷۳۱۵، ۵۵]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جہینہ کی ایک عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آئی اور عرض کیا کہ میری ماں نے حج کی نذر مانی تھی، لیکن وہ حج نہ کر سکی اور مر گئی، تو کیا اس کی طرف سے حج کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں، اس کی طرف سے حج کر اگر تیری ماں پر کوئی قرض ہوتا تو کیا تو اسے ادا نہ کرتی؟ اللہ ﷻ کا حق تو اور بھی پورا کیے جانے کا مستحق ہے۔

اس ترجمہ الباب میں تین مسئلے بیان کئے ہیں۔

۵۴۔ مسئلہ کی تفصیل اور فقہاء کا اختلاف کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، ج: ۴۰، ص: ۳۸۳، کتاب الجنائز، باب الکفن فی ثوبین، رقم الحديث: ۱۲۶۵۔

۵۵۔ وفی سنن النسائی: کتاب المناسک الحج، باب الحج عن الميت الذی لم يحج، رقم: ۲۵۸۶، ومسند أحمد، ومن مسند بنی ہاشم، باب بدایة مسند عبد اللہ بن العباس، رقم: ۲۰۳۳، ۲۳۸۷، ۳۰۵۵، وسنن الدارمی، کتاب النذور والایمان، باب الوفاء بالنذور، رقم: ۲۲۲۷۔

(۱) الحج عن الميت .

(۲) نذر عن الميت .

(۳) رجل یحج عن المرأة .

اس حدیث باب میں ”نیابت فی العبادت“ کا مسئلہ ہے۔ مسئلہ نیابت میں سوال یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کی طرف سے کوئی عبادت کر سکتا ہے یا نہیں، اس میں یہ تفصیل ہے کہ عبادت کی تین قسمیں ہیں:

ایک عبادت بدنی جیسے نماز، روزہ۔

دوسرے عبادت مالی جیسے زکوٰۃ، صدقۃ الفطر۔

تیسرے وہ عبادت جو بدنی اور مالی کا مجموعہ ہے یعنی اس میں کچھ مال بھی خرچ ہوتا ہے کچھ جسمانی محنت بھی اٹھانی پڑتی ہے، جیسے حج و عمرہ وغیرہ۔

ان تینوں قسم کے احکام یہ ہیں کہ عبادت بدنیہ میں تو ایک کا فرض کوئی دوسرا آدمی مطلقاً ادا نہیں کر سکتا، ایک کی نماز کوئی دوسرا نہیں کر سکتا، ایک کا روزہ دوسرا نہیں رکھ سکتا۔

اور عبادت مالیہ میں مطلقاً ایک کا فرض دوسرا ادا کر سکتا ہے، اس کا مسلمان ہونا بھی شرط نہیں اور کوئی دوسرا آدمی اپنے مال سے دوسرے کی زکوٰۃ فرض اس کی اجازت کے ساتھ ادا کر سکتا ہے، اس میں کوئی شرط نہیں۔

تیسری قسم یعنی وہ عبادت جو مالی اور بدنی سے مرکب ہے اس کا حکم یہ ہے کہ خود ادا نیکی پر قادر ہونے کی حالت میں تو کوئی دوسرا اس کی طرف سے ادا نہیں کر سکتا، البتہ خود قدرت نہ ہو تو ضرورت کے وقت دوسرا آدمی اس کا فرض ادا کر سکتا ہے، حج اسی قسم میں داخل ہے، کیونکہ اس میں مال بھی خرچ ہوتا ہے اور محنت بھی۔ ضرورت کے وقت کا مطلب یعنی ”عند المعجز“ نیابت درست ہے، یہی تفصیل ”الحج عن الميت“ کا ہے، البتہ اس میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما، قاسم اور ابراہیم رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”لا یحج عن أحد“ یعنی حج میں نیابت درست نہیں۔ ۵۶۔ امام مالک اور لیث رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ حج میں نیابت درست نہیں، البتہ اگر کسی میت پر حج فرض تھا اور وہ اپنی زندگی میں اس فریضہ کو ادا نہ کر سکا تو اس کی طرف سے حج کرنا درست ہے، لیکن وہ حج اس کے فریضہ کے قائم مقام نہ ہوگا، پھر امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اگر میت نے اپنی جانب سے حج کرنے کی وصیت کی تھی تو اس کی وہ وصیت ٹھک مال میں نافذ ہوگی۔ ۵۷۔

۵۶ وقال الطائفة : لا یحج أحد عن أحد روی هذا عن ابن عمر والقاسم والنخعی ، عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۵۴۷ .

۵۷ وقال مالک واللیث : لا یحج أحد عن أحد الا عن میت لم یحج حجة الاسلام ولا ینوب عن فریضه ، فان أوصی الميت بذلک فعد مالک وابی حنیفہ یخرج من لثه ، وهو قول النخعی ، عمدة القاری ، ج : ۷ ، ص : ۵۴۷ ، و المغنی ، ج : ۱۰ ،

ص : ۸۶ ، دار الفکر ، بیروت ، ۱۴۰۵ھ ، و کتاب الام ، ج : ۲ ، ص : ۱۱۱ ، دار المعرفۃ ، بیروت ، ۱۴۳۹ھ .

امام شافعی رحمہ اللہ نزدیک ”عند العجز“ نیابت درست ہے، اگر میت کے ذمہ مین حج فرض تھا یا نذر کی وجہ سے اس کے ذمہ لازم تھا اب اس کی حیثیت دین کی سی ہے جس کی اس کی جانب سے ادائے کی ضروری ہے، لہذا وہ وصیت کرے یا نہ کرے بہر صورت اس کی جانب سے حج کرنا ورثہ کے ذمہ لازم ہے خواہ اس حج کرا نے میں کل مال خرچ ہو جائے۔ ۵۸۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ”عند العجز“ نیابت فی الحج میں تفصیل یہ ہے کہ اگر میت نے حج کرانے کی وصیت کی تھی تو اس کی وہ وصیت ثلث مال میں نافذ ہوگی، اگر ثلث مال میں سے اس کی جانب سے حج کرنا ممکن ہو تو ورثہ کے ذمہ میں اس وصیت کو پورا کرنا لازم ہوگا، جس کی صورت یہ ہوگی کہ میت کے وطن سے حج بدل کرنے کے لئے کسی کو بھیجا جائے گا، اگر ثلث مال میں وطن سے حج کرنا ممکن نہ ہو تو قیاس کے مطابق تو وصیت باطل ہو کر اس ثلث میں بھی میراث جاری ہوگی، لیکن استحساناً میت کو اس فریضہ سے سبکدوش کرنے کے لئے اس جگہ سے کسی کو حج بدل کے لئے بھیجا جائے گا جہاں سے ثلث مال حج کے لئے کافی ہو۔ ۵۹۔

اور اگر میت کے ذمہ حج لازم تھا اور اس نے اپنی جانب سے حج کرانے کی وصیت نہیں کی تو ورثہ کے ذمہ اس کی جانب سے حج کرنا لازم نہ ہوگا اور میت تفویض فرض اور ترک وصیت کی وجہ سے گناہ گار ہوگا، البتہ اگر کوئی آدمی اس پر احسان کر کے اس کی طرف سے حج بدل کر دے تو اس کا حج فرض ادا نہ ہوگا، لیکن امام اعظم ابوحنیفہؒ نے حدیث کی بناء پر فرمایا کہ اگر کسی شخص نے اپنے والدین کی طرف سے یا کسی اور وارث یا اجنبی نے اپنے مرنے والے عزیز کی طرف سے بغیر اس کے امر اور وصیت کے ہی حج بدل ادا کر دیا تو انشاء اللہ اس کا فرض ادا ہو جائے گا، انشاء اللہ اس لئے کہا کہ کسی نص صریح سے اس کا ادا ہو جانا یقینی طور پر ثابت نہیں۔ ۶۰۔

۵۸۔ وعند الشافعی: من رأس ماله، وفي (التوضيح): وفيه أن الحجة لواجبة من رأس المال كالدين، وإن لم يوص. و هو قول ابن عباس وأبي هريرة وعطاء وطائس وابن سيرين ومكحول وسعيد بن المسيب والأوزاعي وأبي حنيفة والشافعي وأبي ثور. عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۴۷.

۵۹ قلت: مذهب أبي حنيفة ليس كذا لك، بل مذهبه أن من مات وعليه حجة الاسلام ولم يلزمه الورثة سواء أوصى بأن يحج عنه أو لا، خلافاً للشافعي فإن أوصى بأن يحج عنه مطلقاً يحج عنه من ثلث ماله، فإن بلغ من بلدته يحج ذلك، وإن لم يبلغ أن يحج من بلدته فالقياس أن تبطل الوصية، وفي الاستحسان: يحج عنه من حيث بلغ، وإن لم يمكن أن يحج عنه بثلث ماله من مكان بطلت الوصية ويورث عنه، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۴۷ و جواهر الفقه، ج: ۱، ص: ۳۹۷.

۶۰ وإن أحب الوارث أن يحج عنه حج وأرجو أن يجزيه ذلك انشاء الله كذا ذكر أبو حنيفة..... الخ
و أما قرآن الاستثناء بالأجزاء فلأن الحج كان واجباً على الميت قطعاً والواجب على الإنسان قطعاً لا يسقط إلا بدليل موجب للسقوط قطعاً، ﴿بقرہ حاشیہ لکے مگر﴾.....

(۲) نذر عن الميت۔ کہ کسی شخص کے نذر مانی تھی کہ میں حج کروں گا اور ابھی کر نہیں پایا تھا کہ انتقال ہو گیا تو ورثاء اس کی طرف سے حج کر سکتے ہیں، لیکن دونوں میں قید یہ ہے کہ اس وقت کر سکتے ہیں جب ٹکٹ مال میں حج ادا کیا جاسکتا ہو اور اگر ٹکٹ مال سے زائد خرچ ہو تو ورثاء کے ذمے واجب نہیں اور اگر کر دیں تو اچھا ہے بشرطیکہ سب غافل و بالغ ہوں۔ ۶۱

(۳) تیسرا مسئلہ یہ بیان کیا کہ مرد عورت کی طرف سے حج بدل کر سکتا ہے اور جو حدیث لار ہے ہیں اس میں مرد کی طرف سے عورت کا حج بدل کرنا مذکور ہے تو جب عورت مرد کی طرف سے حج بدل کر سکتی ہے تو مرد بطریق اولیٰ عورت کی طرف سے کر سکتا ہے۔ ۶۲

(۲۳) باب الحج عمن لا يستطيع الثبوت علی الراحلة

جو شخص اتنا ضعیف ہو کہ اونٹ پر بیٹھ نہ سکے اس کی طرف سے حج کرنا

۱۸۵۳۔ حدثنا أبو عاصم، عن ابن جریج، عن ابن شہاب، عن سليمان بن يسار، عن ابن عباس، عن الفضل بن عباس رضی اللہ عنہما: أن امرأة ح.

..... ﴿گزشتہ سے پیوستہ﴾ والموجب لسقوط الحج علی الميت بفعل الوارث بغير امره من اخبار الاحاد، وغير الواحد يوجب علم العمل لا علم الشهادة لاحتمال عدم الثبوت، وان كان احتمالاً مرجوحاً لكن الاحتمال المرجوح يعتبر في علم الشهادة وان كان لا يعتبر في علم العمل فعلق الاجزاء، والسقوط بمشيئة اللہ تعالیٰ احتراز عن الشهادة علی اللہ تعالیٰ علم قطعی، وهذا من کمال الورع والاحتیاط فی دین اللہ تعالیٰ، ولان الظاهر من حال من علیه الحج اذا عجز عن الأداء بنفسه حتى اذکره الموت وله مال، انه يأمر وارثه بالحج عنه تفريعاً لذمته عن عهدة الواجب فكانت الوصية قوماً دلالة و الثابت دلالة عهدة كالثابت نصاً لكن الحق الاستثناء به لاحتمال العدم، بدائع الصنائع ج: ۲، ص: ۲۲۱، دار الكتاب العربی، بیروت، ۱۹۸۲ء.

ان استدلال بہ علی صحتہ النذر الحج ممن لم یحج فاذا حج اجزاء عن حجة الاسلام عند الجمهور وعلیه الحج عن النذر، وقيل یجزئ عن النذر لم یحج حجة الاسلام، وقيل یجزئ عنها، کذا ذکره الحافظ ابن حجر العسقلانی رحمہ اللہ فی فتح الباری ج: ۳، ص: ۶۵، ۶۶.

۶۲ فیہ: جواز حج المرأة عن امها لأجل الحجة التي عليها بطريق النذر، وكذا يجوز حج الرجل عن المرأة والعكس أيضاً. ولا خلاف فیہ الا للحسن بن صالح فانه قال: لا يجوز، وعبارة ابن التين الكراهة قطعاً، وهو غفلة وخروج عن ظاهر السنة، كما قال ابن المنذر، لأنه ۱۰ امرها ان تعج عن امها وهو عمدة من اجاز الحج عن غيره، عمدة القاری، ج: ۷، ص: ۵۴۷، وفتح الباری ج: ۳، ص: ۶۵.

۱۸۵۳۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : حدثنا عبدالعزيز بن أبي سلمة ، عن ابن شهاب ، عن سليمان بن يسار ، عن الفضل بن عباس رضي الله عنهما قال : جاءت امرأة من عثمم عام حجة الوداع ، قالت : يا رسول الله ، ان فريضة الله على عباده في الحج أذركت أبي شيخا كبيرا لا يستطيع أن يستوى على الرحلة فهل يقضى عنه أن أحج عنه ؟ قال : ((نعم)) . [راجع : ۱۵۱۳]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ زندہ آدمی کی طرف سے بھی جب کہ وہ نجا، کمزور ہو جو حرکت بھی نہ کر سکے تو اس کی طرف سے دوسرا آدمی حج کر سکتا ہے، البتہ جو شخص حج کرنے پر خود قادر ہے اس کی طرف سے تو فرض حج بالا جماع دوسرے کو کرنا درست نہیں، لیکن نفل حج میں اختلاف ہے۔ ۶۳

(۲۵) باب حج الصبيان

بچوں کا حج کرنا

۱۸۵۶۔ حدثنا أبو النعمان : حدثنا حماد بن زيد ، عن عبيد الله بن أبي يزيد ، قال سمعت ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول : بعثني - أو قدمني - النبي ﷺ في الثقل من جمع بليل .

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ فرما رہے تھے کہ نبی کریمؐ نے مجھ کو سامان کے ساتھ مزدلفہ سے رات کو مثنیٰ بھیج دیا۔

۱۸۵۷۔ حدثنا اسحاق : أخبرنا يعقوب بن ابراهيم : حدثنا ابن أخي ابن شهاب ، عن عمه : أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود : ان عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : أقبلت وقد ناهزت الحلم أسير على أتان لي ورسول الله ﷺ قائم يصلي بمني حتى سرت بين يدي بعض الصف الأول ، ثم نزلت عنها فرتعت ، فصفت مع الناس وراء رسول الله ﷺ . وقال يونس ، عن ابن شهاب : بمني في حجة الوداع . [راجع : ۷۶]

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں اپنی گدھی پر سوار ہو کر سامنے سے آیا میں اس وقت بالغ ہونے کے قریب تھا اور رسول اللہ ﷺ میں گدھے پر نماز پڑھا رہے تھے، میں صف اول کے بعض حصوں کے آگے سے گزرا پھر سواری سے اترا پھر وہ چرنے لگی اور میں لوگوں کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے پیچھے صف میں شریک ہو گیا۔

۱۸۵۸۔ حدثنا عبد الرحمن بن يونس حدثنا حاتم بن اسماعيل ، عن محمد بن

۳۳ باب الحج عمن لا يستطيع الفوت على الرحلة - أي من الأحياء ، خلافا لمالك في ذلك ولمن قال لا يحج أحد عن أحد مطلقا كابن عمر . ونقل ابن المنذر وغيره الاجماع على أنه لا يجوز أن يستنيب من يقدر على الحج بنفسه في الحج الواجب ، وأما النفل فيجوز عند أبي حنيفة خلافا للشافعي وعن أحمد روايتان . فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۶۶ .

یوسف ، عن السائب بن یزید قال : حج بی مع رسول اللہ ﷺ وانا ابن سبع سنین .
ترجمہ : حضرت سائب بن یزید نے فرمایا کہ مجھ کو نبی کریم کے ساتھ حج کرایا گیا اور میں سات سال کا تھا۔
۱۸۵۹۔ حدثنا عمرو بن زرارة : أخبرنا القاسم بن مالک ، عن الجعيد بن عبد الرحمن قال : سمعت عمر بن عبد العزيز يقول للسائب بن یزید ، وكان قد حج به فی فقل النبي ﷺ . [انظر : ۴۳۳۰، ۶۷۱۲]

ترجمہ : حضرت عمر بن عبد العزیزؓ حضرت سائب بن یزیدؓ سے کہہ رہے تھے اور حضرت سائبؓ کو نبی کریم ﷺ کے سامان کے ساتھ حج کرایا گیا تھا۔

اس پر ائمہ کا اتفاق ہے کہ بچہ پر حج فرض نہیں پھر اس پر بھی اتفاق ہے کہ بچہ اگر حج کرے تو درست ہو جاتا ہے، البتہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ مسلک منقول ہے کہ ان کے نزدیک بچہ کا حج درست نہیں اور اس کا حج کرنا صرف ایک طرح کا مشق ہے۔

پھر اس پر بھی اتفاق ہے کہ بچہ کا یہ حج نقلی ہوگا جس کا ثواب اس کے ولی کو ملے گا اور بالغ ہونے کے بعد اس کو فریضہ حج مستقلاً ادا کرنا ہوگا۔

پھر اگر کسی نے قبل البلوغ احرام باندھا، پھر طواف کرنے سے پہلے وقوف عرفہ سے پہلے وہ بالغ ہو گیا اور اس نے حج مکمل کر لیا تب بھی حنفیہ کے نزدیک اس کو فریضہ حج مستقلاً ادا کرنا ہوگا، جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اسی حج سے وہ فریضہ سے سبکدوش ہو جائے گا، پھر اگر وہ پچھلا احرام ختم کر دے اور نئے سرے سے دوبارہ احرام باندھ کر وقوف عرفہ کر لے تو حنفیہ کے نزدیک بھی اس کا فریضہ حج ادا ہو جائے گا۔ ۶۳

(۲۶) باب حج النساء

عورتوں کے حج کرنے کا بیان

۱۸۶۰۔ وقال لی أحمد بن محمد: حدثنا إبراهيم ، عن أبيه ، عن جده: أذن عمر ؓ

۳۱ قال ابن بطال : أجمع أئمة الفتوى على سقوط الفرض عن الصبي حتى يبلغ ، إلا أنه إذا حج به كان له طوعا عند الجمهور ، وقال أبو حنيفة : لا يصح احرامه ولا يلزمه شيء بفعل من محظورات الاحرام ، وإنما يمحج به على جهة التدريب ، وقد بعضهم فقال : إذا حج الصبي اجزأه ذلك عن حجة الاسلام ، لظاهر قوله "نعم" في جواب "ألهدحج". وقال الطحاوي : لا حجة فيه لذلك ، بل فيه حجة على من زعم أنه لا حج له ، لأن ابن عباس راوى الحديث قال : أيما غلام حج به أهله ثم بلغ فعليه أخرى ، ثم ساقه بإسناد صحيح ، فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۱۷۰ ، شرح معانی الآثار للطحاوي ، ج : ۲ ، ص : ۲۵۶ ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ۱۳۹۹ھ۔

لازواج النبی ﷺ فی آخر حجة حجها فبعث معهن عثمان بن عفان و عبد الرحمن ۶۵، ۶۶

۱۸۶۱۔ حدثنا مسدد: حدثنا عبد الواحد: حدثنا حبيب بن أبي عمرة قال: حدثنا

عائشة بنت أبي طلحة، عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها، قالت: قلت: يا رسول الله، ألا نغزو أو نجاهد معكم؟ فقال: ((لكن أحسن الجهاد وأجمله الحج، حج مبرور))۔

فقلت وعائشة: فلا أدع الحج بعد إذ سمعت هذا من رسول الله ﷺ. [راجع: ۱۵۲۰]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یا رسول اللہ! کیا ہم لوگ آپ ﷺ کے ساتھ غزوہ یا جہاد نہ کریں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے لئے سب سے بہتر اور عمدہ جہاد حج مقبول ہے، حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ سے یہ سننے کے بعد میں حج کو کبھی نہ چھوڑوں گی۔

حضرت عمرؓ کو شروع میں تردد تھا کہ ازواج مطہرات کو حج کے لئے جانے کی اجازت دیں یا نہ دیں، کیونکہ قرآن کریم میں ”قرن فی بیوتکن“ آیا ہے اور بعض روایتوں میں آتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حجتہ الوداع کے بعد ازواج مطہرات کو فرمایا تھا ”ہذہ لم ظہور الحصر“ کہ یہ حج تو میں نے تم کو کرا دیا اب تم اپنی چٹائیوں کی پشت کو لازم پکڑ لینا یعنی اپنے گھر کی چٹائیوں پر رہنا۔

تو اسی وجہ سے حضرت عمرؓ کو تردد تھا کہ ازواج مطہرات حج کے لئے سفر کریں کہ نہ کریں۔ بعد میں پھر مشورہ کے بعد اجازت دے دی اور حضرت عثمانؓ بن عفان اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو ان کی خدمت کے لئے ساتھ بھیجا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ان سے فرمایا تھا کہ تمہارے لئے سب سے اچھا جہاد حج ہے۔ انہوں نے کہا تھا کہ میں اب حج نہیں چھوڑوں گی بعد میں جب حج کے لئے گئیں پھر جنگ جمل کا فتنہ پیش آیا تو بعد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روتی تھیں یہاں تک کہ آپ رضی اللہ عنہا کی اڑھنی آنسوؤں سے تر ہو جاتی تھی کہ حضور اقدس ﷺ نے جو فرمایا تھا تو ہم نے اس پر عمل نہ کیا تو اسی فتنہ میں مبتلا ہوئیں۔

اور حضرت عثمانؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اگرچہ نہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے محرم نہ تھے، لیکن وہ ام المؤمنین تھیں، اس لئے ان کے ساتھ سفر جائز تھا، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے علامہ عینی رحمہ اللہ نے یہی توجیہ نقل کی ہے اس کے باوجود یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سفر کے دوران دور رہتے تھے۔

یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ کسی بھی عورت کے لئے مدت مسافرت کا سفر بغیر کسی محرم اور شوہر کے جائز نہیں اور ان دونوں حضرات میں سے کوئی بھی محرم نہیں تھے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ازواج مطہرات ہی قرآنی ”وازواجہم امہاتہم“ تمام مسلمانوں کی مائیں ہیں، اور محرم کا مطلب یہ ہے کہ جس سے ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہو اس لئے ساتھ جانے والے دونوں حضرات محرم ہوئے۔ ۷۷

۱۸۶۲۔ حدثنا أبو النعمان قال: حدثنا حماد بن زيد عن عمرو عن أبي معبد مولى ابن عباس عن ابن عباس، رضي الله عنهما، قال: قال النبي ﷺ: ((لنساافر المرأة إلا مع ذي محرم، ولا يدخل عليها رجل إلا ومعها محرم)). فقال رجل: يا رسول الله! انى أريد أن أخرج في جيش كذا وكذا وأمرأتى تريد الحج أ فقال: ((أخرج معها)). [انظر: ۳۰۰۶، ۳۰۶۱، ۵۲۳۳]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ عورت صرف ایسے رشتہ دار کے ساتھ سفر کرے جس سے نکاح حرام ہو اور عورت کے پاس کوئی شخص نہ جائے، مگر اس حال میں کہ اس کے پاس کوئی محرم موجود ہو، ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں فلاں لشکر میں جانا چاہتا ہوں اور میری بیوی حج کو جانا چاہتی ہے آپ ﷺ نے فرمایا تو اپنی بیوی کے ساتھ جا۔

۱۸۶۳۔ حدثنا عبدان: أخبرنا يزيد بن زريع: حدثنا حبيب المعلم، عن عطاء، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لما رجع النبي ﷺ من حجته قال لام سنان الأنصارية: ما منعك من الحج؟ قالت: أبو فلان - تعني زوجها - [كان له ناضحان] حج على أحدهما، والآخر يسقى أرضاً لنا، قال: ((فلان عمرة في رمضان تقضى حجة أو حجة معي)). رواه ابن جريج، عن عطاء: سمعت ابن عباس عن النبي ﷺ. وقال عبيد الله، عن عبد الكريم، عن عطاء، عن جابر عن النبي ﷺ. [راجع: ۱۷۸۲]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ اپنے حج سے واپس ہوئے تو ام سنان انصاریہ سے فرمایا تم کو حج سے کس چیز نے باز رکھا؟ اس نے جواب دیا فلاں کے باپ یعنی میرے شوہر نے، اس کے پانی لاو نے کے دواؤں تھے، ان میں سے ایک پر وہ حج کے لئے گیا اور دوسرا ہماری زمین پر پانی پہنچاتا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا رمضان میں عمرہ کرنا ایک حج کے برابر یا میرے ساتھ حج کے برابر ہے۔

دو باتیں ہو گئیں ہیں، ایک تو یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ رمضان کا عمرہ حج کے برابر ہے اور دوسری ۷۷۔ ولقد أحسن أبو حنيفة في جوابه هذا لأزواج النبي ﷺ كلهن أمهات المؤمنين وهم محارم لهن، لأن المحرم من لا يجوز له نكاحها على التأبید، فكذا أمهات المؤمنين حرام على غير النبي ﷺ التي يوم القيامة، عمدة القاری،

یہ کہ میرے ساتھ حج کے برابر ہے، تو اگر یہ روایت لی جائے تو رمضان میں عمرہ کرنے کی بڑی ہی زبردست فضیلت ہوتی ہے۔

”تقصی“ کے یہ معنی نہیں کہ جیسا فریضہ ادا ہو جاتا ہے، یعنی آدمی جب رمضان میں عمرہ کر لیتا ہے تو چونکہ وہ عمرہ حج کے برابر قرار دیا ہے اس لئے اس پر حج فرض نہ ہوگا، اس لئے یہ وہم نہ کرے کہ وہ اس فریضہ سے سبکدوش ہو جائے گا کیونکہ اس پر اجتماع ہے کہ وہ عمرہ حج کے قائم مقام نہ ہوگا، مطلب یہ کہ ”تعاذل“ کے معنی میں ہے حج کے ثواب کے برابر ہے۔

۱۸۶۳۔ حدثنا سليمان بن حرب : حدثنا شعبة ، عن عبد الملك بن عمير ، عن قزعة مولى زيد قال : سمعت ابا سعيد وقد غزا مع النبي ﷺ ثنتي عشرة غزوة ، قال : اربع سمعتهن من رسول الله ﷺ . اوقال : يحدثهن عن النبي ﷺ . فاعجبتهن وانقسنى : ((ان لا تسافر امرأة مسيرة يومين ليس معها زوجها او ذومحرم . ولا صوم يومين : الفطر والاضحى . ولا صلاة بعد صلاتين ، بعد العصر حتى تغرب الشمس ، وبعد الصبح حتى تطلع الشمس ، ولا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد : مسجد الحرام ، ومسجدى ، ومسجد الأقصى)). [راجع : ۵۸۶]

ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ نے حضور ﷺ کے ساتھ بارہ غزوے کئے تھے انہوں نے بیان کیا کہ چار باتیں میں نے نبی کریم ﷺ سے سنی ہیں، یا یہ کہا کہ چار باتیں نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے تھے، مجھے وہ چار باتیں بہت پسند آئیں، اول یہ کہ کوئی عورت دو دن کا سفر اس حال میں نہ کرے کہ اس کے ساتھ اس کا شوہر یا محرم نہ ہو، دوسرے یہ کہ عید الفطر اور عید الفضحیٰ کے دن روزے نہ رکھے، تیسرے یہ کہ دو نمازوں کے نماز نہ پڑھے، یعنی عصر کے بعد جب تک آفتاب غروب نہ ہو جائے اور فجر کے بعد جب تک آفتاب طلوع نہ ہو جائے۔ چوتھے یہ کہ مسجد حرام اور میری مسجد اور مسجد اقصیٰ کے سوا کسی مسجد کی طرف سامان سفر نہ باندھے۔

مقصد امام بخاریؒ

اس باب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ حج عورتوں پر بھی فرض ہے جس طرح مردوں پر فرض ہے مگر عورتوں کو حج کرنے کے لئے ایک شرط زائد ہے کہ خاوند ساتھ ہو یا محرم رشتہ دار میں سے کوئی رشتہ دار ساتھ ہو اس کے بغیر حج نہیں کر سکتی، یہی حنفیہ کا مسلک ہے۔ ۱۸

(۲۷) باب من نذر المشی إلى الکعبة

جس نے کعبہ تک پیدل جانے کی مت مانی

۱۸۶۵۔ حدثنا محمد بن سلام: أخبرنا الفزاري، عن حميد الطويل قال: حدثني ثابت، عن أنس رضی اللہ عنہ: أن النبي ﷺ رأى شيخاً يهادى بين ابنيه، قال: ((ما بال هذا؟)) قالوا: نذر أن يمشى، قال: ((إن الله أن تعذيب هذا نفسه لغني))، أمره أن يركب. [انظر: ۶۷۰۱، ۶۹]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک بوڑھے کو دیکھا کہ اپنے دو بیٹوں کے سہارے ان کے درمیان چل رہا ہے، آپ ﷺ نے پوچھا اس کا کیا حال ہے؟ لوگوں نے عرض کیا اس نے کعبہ پیدل جانے کی مت مانی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا اللہ ﷻ بے نیاز ہے یہ اپنے تئیں عذاب دے اور آپ ﷺ نے اس کو حکم دیا کہ سوار ہو جائے۔

۱۸۶۶۔ حدثنا ابراهيم بن موسى: أخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج أخبرهم قال: أخبرني سعيد بن أبي أيوب: أن يزيد بن أبي حبيب أخبره: أن أبا الخير حدثه، عن عقبة بن عامر قال: نذرت أختي أن تمشي إلى بيت الله وأمرتني أن أستغني لها النبي ﷺ فاستغيت النبي ﷺ فقال: ((لتمش ولتركب))، قال: وكان أبو الخير لا يفارق عقبة. قال عبد الله: حدثنا عاصم، عن ابن جريج، عن يحيى بن أيوب، عن يزيد، عن أبي الخير، عن عقبة، فذكر الحديث.

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میری بہن نے مت مانی کہ بیت اللہ تک پیدل جائے گی اور مجھے حکم دیا کہ میں اس کے لئے نبی کریم ﷺ سے مسئلہ معلوم کروں۔ چنانچہ میں نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ پیدل بھی چلے اور سوار بھی ہو۔

انہوں نے پیدل حج یا عمرہ کرنے کی نذر مانی تھی، لہذا پیدل چلنا واجب تھا، مگر عمر کی زیادتی کی وجہ سے دو

۹۹ ولی صحیح مسلم، کتاب النذر، باب من نذر أن يمشي إلى الكعبة، رقم: ۳۱۰۰، ومن الترمذی کتاب النذور والأيمان عن رسول الله، باب ما جاءه فہمن يحلف بالمشي ولا يستطيع، رقم: ۱۳۵۷، ومن النسائي، کتاب الأيمان والنذور، باب ما الواجب على من أوجب على نفسه لنزول فعجز عنه، رقم: ۳۷۹۲، ومن أبي داود، کتاب الأيمان والنذور، باب من رأى عليه كفارة إذا كان في معصية، رقم: ۲۸۷۱، ومن أحمد، بابی مسند المكثرين، باب مسند أنس بن مالك، رقم:

بیٹوں کے سہارے چل رہے تھے، اس لئے آپ ﷺ نے ضرورہ سوار ہونے کا حکم دیا، یہاں فدیہ مذکور نہیں، مگر دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسی صورت میں ایک بکری قربان کرنی واجب ہے، جس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

﴿قوله: نذر ان یمشی﴾

﴿قوله: نذرت اخی ان تمشی الی بیت اللہ﴾

ان احادیث سے تین مسئلے نکلتے ہیں:

پہلا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص یہ نذر مانے کہ ”ان یمشی“ یا ”ان تمشی الی بیت اللہ“ تو اس نذر کا کیا حکم ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر کوئی شخص ان مذکورہ الفاظ کے ساتھ نذر مانے تو اس کے ذمہ حج یا عمرہ کرنا واجب ہے۔ ۱۰

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے ان مذکورہ الفاظ کے ساتھ بیت اللہ تک پیدل جانے کی نذر مان لی، لیکن اب مشقت اور تکلیف یا بیماری یا کسی اور عذر کی وجہ سے پیدل چل کر نہیں جاسکتا تو کیا اس کے لئے سوار ہو کر جانا جائز ہے یا نہیں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس شخص کے لئے سوار ہو کر جانا جائز ہے، اور مذکورہ دونوں حدیثیں اس کی دلیل ہیں کہ ان میں حضور ﷺ نے سوار ہونے کا حکم دیا۔ اے تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ جب ایک شخص نے پیدل جانے کی نذر مانی تھی، اس کے باوجود وہ سوار ہو کر چلا جائے تو اس سواری کرنے کے نتیجے میں اس پر کفارہ وغیرہ آئے گا یا نہیں؟ اس مسئلے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ اس کے ذمہ کوئی کفارہ وغیرہ واجب نہیں، البتہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وہ شخص ایک بکری کا دم دے۔ ۲۔ اے امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک بھی یہی ہے۔ ۳۔

۱۰۔ ای من نذر یمشی الی بیت اللہ لزمہ الوفاء بنذره، فیجب علیہ المشی فی أحد النسکین، اما الحج واما العمرة، ویجب علیہ ان یمشی، فان عجز عن المشی جاز له الركوب، وهذا القدر متفق علیہ بین الفقهاء لهذا الحديث، کذا ذکرہ القاضي المفتی محمد تقی العثماني فی: تکملة فتح الملهم، ج: ۲، ص: ۱۶۸۔

۲۔ ۳۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی طرف ایک قول یہ منسوب ہے کہ ان کے نزدیک اس شخص پر دم نہیں آئے گا، بلکہ وہ شخص کفارہ یحییٰ ادا کرے گا۔ ۴۷

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس وقت تو وہ شخص سوار ہو کر حج یا عمرہ ادا کر لے، لیکن آئندہ سال دوبارہ اس کے ذمہ عمرہ یا حج کرنا واجب ہوگا، اور اس مرتبہ جتنا فافا صلہ پیدل چل کر طے کیا تھا آئندہ سال اتنا فافا صلہ سوار ہو کر طے کرے اور پہلی مرتبہ جتنا فافا صلہ سوار ہو کر طے کیا تھا، آئندہ سال اتنا فافا صلہ پیدل طے کرے۔ ۵۰

خلاصہ یہ ہے کہ تین مذہب ہو گئے۔
حنفیہ، شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ دم دے۔
حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ کفارہ یحییٰ ادا کرے۔
اور امام مالک رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ اعادہ کرے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک اور استدلال

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی تفصیل دوسری روایات میں اس طرح آئی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”فلترکب ولتھند هدیا“ یعنی اس عورت کو حکم دو کہ وہ سوار ہو جائے اور ایک ہدی قربان کرے، اور مختلف روایات سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جن خاتون کا حدیث میں ذکر ہے یہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی بہن تھیں۔ ۶۱

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا استدلال

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کا اپنے مسلک پر ایک روایت سے استدلال کرتے ہیں، جس میں انہی خاتون کو حکم دیا گیا ہے کہ ”ولتصم ثلاثة ايام“، یعنی ان خاتون کو چاہئے کہ تین دن روزہ رکھے۔

۴۳۔ انہ یجب علیہ کفارۃ یحییٰ، وهو المذہب المختار عند الحنابلہ، كما فی المعنی لابن قدامة، وغیرہ، المعنی، ج: ۱، ص: ۷۴، دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۵۰۔ مذہب مالک، وفيه تفصيل، وهو انه ان كانت المسافة المنذور مشيها بعيدة جداً، كمسافة الرقيقا من الحجاز، فليزومه الدم بالركوب، وان كانت المسافة قليلة فان كان الركوب قليلاً، والمشى أكثر لذمه الدم أيضاً، وان كان الركوب كثيراً لزمه الرجوع من قابل ماشياً فيما ركب، وعليه الدم أيضاً، هذا ملخص ما في شرح الدردير على مختصر خليل، مع حاشية للمصاوي، ۲: ۵۸۸۔

امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک اور استدلال

امام مالک رحمہ اللہ اپنے مسلک پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے اثر سے استدلال کرتے ہیں کہ اس مسئلے میں انہوں نے یہ فتویٰ دیا کہ اس شخص کو چاہیے کہ بعد میں اعادہ کرے، جتنا حصہ پیدل چلا تھا اتنا حصہ اب سواری کرے اور جتنا حصہ سواری کی تھی اتنا حصہ پیدل چلے۔

حنابلہ اور مالکیہ کے استدلال کا جواب

حنیفہ کی طرف سے اس روایت کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں۔ اس روایت کا صحیح جواب یہ ہے کہ ان خاتون نے دو کام کئے تھے، ایک یہ کہ انہوں نے یہ نذر مانی تھی کہ میں بیت اللہ پیدل چل کر جاؤں گی، اور دوسری یہ قسم کھائی تھی کہ میں اوڑھنی نہ اوڑھوں گی، اب اوڑھنی نہ اوڑھنا اور ننگے سر سر ہٹا عورت کے لئے ناجائز ہے، اس لئے ان خاتون کو ایک حکم تو یہ دیا گیا کہ اوڑھنی اوڑھو، ظاہر ہے اوڑھنی اوڑھے گی تو حائض ہو جائے گی، اور حائض ہونے کے نتیجے میں کفارہ بیہین آئے گا، لہذا اس روایت میں ”ولنصم ثلاثة ايام“ کا جو حکم دیا گیا اور اوڑھنی اوڑھ کر حائض ہونے کی وجہ سے دیا گیا۔

اور جہاں تک نذر کا تعلق ہے اس کے بارے میں اتنا حکم دے دیا کہ ”ولتهد هديا“ کہ ایک ہدی کا جانور قربان کر دو۔

اور امام مالک رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے جس اثر سے استدلال فرمایا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ وہ حدیث موقوف ہے، اور احادیث باب احادیث مرفوعہ ہیں اور احادیث مرفوعہ کا مقابلہ احادیث موقوفہ سے نہیں کیا جاسکتا۔

۶۷۷ کے واسطے اہل القول الأول، وہم الحنفية والشافعية، بما أخرجه الحاكم في المستدرک ۳۰۵۳ عن عمران بن حصین قال: ((ما عطينا الا امرنا بالصدقة، ونهانا من المثلة، قال: وقال: ان من المثلة ان يندر ان يحج ماشيا، فمن نذر ان يحج ماشيا فليهد هديا وليركب)) وصححه الحاكم، وأقره عليه اللہی.

فہذا الحديث دليل على ان جزاء الركوب هو الهدى وعلى أنه واجب، سواء ركب الناذر بعذر، أو بغیر عذر، وهو قول الحنفية، وقد حكى ابن قدامة في المغنی ۳۳۶: ۱۱، عن الشافعية انه لا يوجب الدم فيما اذا كان الركوب بعذر، ولكن الصحيح المشهور عندهم وجوب الدم في الصورتين جميعاً، كما هو مصرح في مغنی المحتاج ونهاية المحتاج.

واستدلوا أيضاً بما أخرجه أبو داود في باب النذر بالمعصية، عن ابن عباس: ((ان أخت عقبة بن عامر

نذرت أن يمشى إلى البيت ، فأمرها النبي ﷺ أن تركن ، و تهدي هديا ، و سكت عليه أبو داؤد ، والمنذرى في تلخيصه ، ۳: ۳۷۷ ، رقم : ۳۱۶۳ . وأخرجه أحمد في مسنده بلفظ : ((أن عقبة بن عامر سأل النبي ﷺ فقال : إن أخته نذرت أن تمشى إلى البيت ، فكا اليه ضعفيها ، فقال النبي ﷺ : إن الله غنى عن نذر أختك ، فلتركب ، ولتهدي بدنة)) ، وقد ذكر الحافظ رواية أبي داؤد في التلخيص ، ۴: ۱۷۸ ، وقال : اسناده صحيح .))

واستدلوا أيضاً بما أخرجه البيهقي عن الحسن بن عمران مرفوعاً : ((إذا نذر أحدكم أن يحج ماشياً فليهد هديا ، وليركب)) ذكره الحافظ في الفتح ، ۵: ۱۱۱ ، وأعله بالانقطاع ، لأن الحسن لم يسمع من عمران ، ولكن رد عليه شيخنا التهانوي في أعلاء السنن ، ۱۱: ۳۳۷ ، بأن سماعه من عمران ثابت ، وقد أئتمه ابن حبان ، والحاكم ، والباردني ، وغيرهم ، وراجعاه للتفصيل .

واستدل الحنابلة بما أخرجه أبو داؤد وغيره عن عقبة بن عامر : ((أنه سأل النبي ﷺ عن أخت له نذرت أن تحج حافية ، غير مختمرة ، فقال : مروها فلتختم ، ولتركب ، ولتصم ثلاثة أيام وبما أخرجه أبو داؤد عن كريب ، عن ابن عباس ، قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ ، فقال يا رسول الله ! إن أختي نذرت - يعني أن تحج ماشية - فقال النبي ﷺ : إن الله لا يصنع بشقاء أختك شيئا ، فلتحج راكبة ، وتكفر يمينها)) ، تكملة فتح الملهم ، ج : ۲ ، ص : ۱۶۸ ، ۱۶۹ .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۲۹۔ کتاب فضائل المدینہ

امام بخاری رحمہ اللہ کا کتاب الحج کے آخر میں فضائل مدینہ کا عنوان قائم کرنا اس بات کی دلیل معلوم ہوتی ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ بھی حج کے بعد مدینہ طیبہ کی زیارت کرنے کے قائل ہیں، ورنہ حج سے اس کا کوئی تعلق نہ ہوتا چاہئے تھا (واللہ اعلم)۔

نبی کریم ﷺ کی تشریف آوری سے پہلے مدینہ کو یثرب کہا جاتا تھا، جس کی وجہ یہ ہے کہ ایک آدمی جس کا نام یثرب تھا، انہوں نے اس کو آباد کیا تھا اور یہ بالکل شور زمین تھی یعنی یہاں پر کوئی زیادہ آبادی اور زراعت وغیرہ نہیں ہوتی تھی، اس لئے کچھ دنوں تک یہاں آبادی رہی بعد میں یہ آبادی ختم ہو گئی۔

یمن کے جو بادشاہ ہوتے تھے وہ حج کھلاتے تھے تو ایک شیخ کا اللہ ﷻ نے بشارت دی یا اس نے اپنی کتابوں سے سمجھایا کسی خواب یا کشف کے ذریعے کہ نبی آخری الزماں ﷺ اس بستی میں تشریف فرما ہوں گے تو اس نے آکر یہاں پر آبادی کی اور نہ صرف آبادی کی بلکہ یہاں پر نخلستان لگایا اور یہاں زراعت کا سلسلہ شروع کیا تو کہتے ہیں کہ اس شیخ کے زمانے سے یہاں پر یہ نخلستان اور زراعت وغیرہ کا سلسلہ شروع ہوا۔

اور یہ واقعہ نبی کریم ﷺ کی بعثت سے ایک ہزار سال پہلے کا ہے، اس کے بعد پھر آبادی شروع ہوئی تو عربوں میں سے زیادہ تر اس اور خزر ج کے قبیلے اور بنو نجار وغیرہ یہاں آباد ہوئے تو پھر اللہ ﷻ نے اس کو نبی کریم ﷺ کا مہجر قرار دیا اور بالآخر نبی کریم ﷺ تشریف لائے اور پھر آپ ﷺ نے اس کا نام بدل کر مدینہ رکھا۔ ۱

(۱) باب حرم المدینہ

مدینہ کے حرم ہونے کا بیان

۱۸۶۷۔ حدثنا أبو النعمان: حدثنا ثابت بن يزيد: حدثنا عاصم أبو عبد الرحمن

الأحول، عن أنس ؓ عن النبي ﷺ قال: ((المدینة حرم من کذا إلى کذا لا یقطع شجرها، ولا یحدث فیها حدث. من أحدث فیها فعلیه لعنة الله والملائكة والناس

اجمعین))۔ [انظر : ۳۰۶]۔ ۲۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے پہلا باب ”باب حرم المدینہ“ قائم کیا اور اس میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”المدینہ حرم من کذا الی کذا“ یہ مدینہ منورہ کے حرم ہونے کی دلیل ہے۔

یہی جمہور کا قول ہے کہ مدینہ منورہ بھی حرم ہے۔

حنفیہ کی کتابوں میں حرم ہونے کی نفی کی گئی ہے کہ مدینہ منورہ حرم نہیں اور یہ کہنا کہ مدینہ منورہ حرم نہیں یہ ایک بڑی بھدی تعبیر ہے، صحیح بات یہ ہے کہ مدینہ حرم ہے اور آپ دیکھیں گے کہ آگے جو حدیثیں آ رہی ہیں ان میں اتنی صراحت کے ساتھ مدینہ طیبہ کو حرم قرار دیا ہے کہ اس کی تاویل اور انکار مشکل ہے اور ساری کی ساری حدیثیں مدینہ حرم ہونے پر دلالت کرتی ہیں، تو صحیح بات یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک بھی مدینہ حرم ہے، البتہ مدینہ منورہ کے حرم کے احکام مکہ مکرمہ کے حرم کے احکام سے مختلف ہیں۔

مکہ مکرمہ کے حرم کا حکم حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ آدمی بغیر احرام کے اس میں داخل نہیں ہو سکتا اور یہاں داخل ہو سکتا ہے، وہاں حکم یہ ہے کہ کوئی جانور حل سے لاکر بھی وہاں پر پکڑ کر نہیں رکھا جاسکتا، کہیں سے پکڑ لائے اور وہاں پر باندھ کر رکھ دیا جائے نہیں، لیکن یہاں حل سے لایا ہوا جانور پکڑ کر رکھا جاسکتا ہے، وہاں درختوں کے کاٹنے کی اجازت اس معنی میں نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص کاٹے تو اس کی جزا اور فدیہ واجب ہوگا، مدینہ منورہ میں درخت کاٹنا اگرچہ بلا وجہ جائز نہیں لیکن اگر کاٹ لے تو جزا واجب نہیں ہوتی تو یہ احکام میں بڑا فرق ہے۔

احکام کے فرق کو بعض حنفیوں نے یوں تعبیر کر دیا کہ مدینہ حرم نہیں جو حضرت شاہ صاحبؒ کے بقول بھدی تعبیر ہے اور بعض اوقات تعبیر کا مضمون پر بڑا اثر پڑتا ہے تو یہ تعبیر صحیح نہیں، اس لئے کہ یہ نصوص صریحہ کے خلاف ہے۔

تعبیر یہ ہے کہ مدینہ بھی حرم ہے لیکن حرم مدینہ کے احکام حرم مکہ سے مختلف ہیں، تعبیر کے فرق سے بڑی گڑبڑ واقع ہو جاتی ہے۔ بریلویوں نے دیوبندیوں کے خلاف جو محاذ قائم کیا تو اس میں بڑی چالاک سے کام لیا کہ مثلاً یہ تعبیر کی کہ دیوبندی امکان کذب کے قائل ہیں کہ اللہ ﷻ جھوٹ بول سکتا ہے حالانکہ صحیح تعبیر یہ ہے کہ اللہ ﷻ ہر چیز پر قادر ہے یعنی عموم قدرت، تو یہ تعبیر تھی اور اس کو امکان کذب کر دیا، پھر ناواقفیت سے ہم لوگوں نے اسی تعبیر کو اوڑھ لیا اور امکان کذب بحث شروع کر دی کہ انہوں نے کہا کہ ہم نبی کریم ﷺ کے علم کے ثبوت ہیں اور دیوبندی علم کے نافی ہیں یہ تعبیر اختیار کی، تو بعض اوقات تعبیر کے بھوٹے ہونے سے خواہ مخواہ انسان

ع۔ وفتح صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فضل المدینہ ودعا الیہا بالبرکۃ وبيان تحريمها و تحريم صلبها

وشجرها وبيان حدود حرمها، رقم : ۲۳۲۹، ومسند أحمد، ہالی مسند المکثرین، باب ہالی المسند السابق، رقم :

اپنے آپ کو مدینہ طہارت بنا لیتا ہے۔

لہذا صحیح تعبیر یہ ہے کہ مدینہ منورہ بھی حرم ہے اور خصوصاً صریح متواترہ اور متکاثرہ تقریباً ایسی ہیں کہ اس کا انکار مکابرہ ہے۔ چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ نے ایک طرف تو باب قائم کیا ”باب حرم المدینہ“ اور اس کی دوسری حدیث میں واقعہ ذکر کیا کہ نبی کریم ﷺ نے مسجد نبوی کی تعمیر کے لئے وہاں کے درختوں کو کٹوایا اور مسجد نبوی تعمیر فرمائی، مکہ مکرمہ میں اگر ایسا ہوتا تو آدمی پر جزا واجب ہو جاتی یہاں جزا واجب نہیں ہوئی تو اس سے پتہ چلا کہ احکام مختلف ہیں لیکن مدینہ حرم ہے۔

”المدینۃ حرم من کذا الی کذا“ کہ فلاں جگہ سے فلاں جگہ تک حرم ہے اور پھر اگلی حدیث میں جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے اس میں تعین فرمائی کہ ”المدینۃ حرم من بین عاتر الی کذا“ اور ”الی“ کے بعد جو غلط ہے وہ یہاں بخاری میں تو آیا نہیں لیکن مسلم کی روایتوں میں ہے ”من بین عاتر الی سور“ کہ جبل عاتر سے لے کر جبل ثور تک، پھر جبل ثور میں لوگوں کو شبہ پیدا ہو گیا ہے کہ جبل ثور تو مکہ مکرمہ میں ہے، مدینہ طیبہ میں جبل ثور کے نام سے کوئی پہاڑ مشہور ہے ہی نہیں تو بعض لوگوں نے اس روایت ہی کا انکار کر دیا اور یہ کہا کہ جبل ثور والی روایت غلط ہے اور اس میں کسی راوی سے وہم ہو گیا ہے۔

اصل روایت میں جبل احد تھا کسی نے جبل ثور کہہ دیا اور لوگوں نے یہاں تک کہہ دیا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے بھی ”لن بین عاتر الی کذا“ کہا ہے تو اصل روایت میں ثور تھا لیکن امام بخاری رحمہ اللہ نے ثور کے لفظ کو اس لئے حذف کر دیا کہ انہوں نے یہ سمجھا کہ اس میں کسی راوی سے یہ غلطی ہوئی ہے، لہذا انہوں نے ”ثور“ کو حذف کر کے ”کذا“ کہہ دیا، لیکن یہ سب باتیں غلط ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ جبل احد کے پیچھے ”ثور“ نامی ایک چھوٹا سا پہاڑ ہے، چنانچہ صاحب قاموس فیروز آبادی کہتے ہیں کہ روایتوں میں تو ثور آیا تھا لیکن میں بہت تک برا حیران تھا کہ یہ کہاں ہے، مگر مجھے ایک اعرابی نے لے جا کر دکھایا کہ مدینہ منورہ میں احد کے پیچھے ایک چھوٹا سا پہاڑ ہے اس کا نام ”ثور“ ہے اور پھر یہ بات علامہ مینی اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے متعدد حضرات سے نقل کی ہے کہ وہاں پر ایک پہاڑ تھا جس کا نام ثور تھا، اور مدینہ منورہ کے آثار کے ایک عالم مجھے بھی ایک چھوٹے سے پہاڑ کے پاس لے گئے جو احد کے مشرقی کنارے کے بالکل پیچھے شمال میں واقع تھا، ان کا کہنا تھا کہ انہوں نے ایک مصری مؤرخ کی کتاب میں جبل ثور کی تصویر دیکھی تھی جو اس کے مطابق تھی۔ واللہ سبحانہ اعلم، بہر حال آپ نے یہ حد و بیان کیں۔

۱۸۶۸۔ حدثنا أبو معمر : حدثنا عبد الوارث ، عن أبي التياح ، عن أنس ؓ قال :

قدم النبي ﷺ المدینة وأمر ببناء المسجد فقال : ((یا بنی النجار ثامنونی)) ، فقالوا : لا

نطلب ثمنه الا الى الله ، فامر بقبور المشركين فنشئت ثم بالغرب فسويت ، وبالنخل فقطع فصفوا النخل قبله المسجد . [راجع : ۲۳۴]

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ مدینہ پہنچے اور مسجد بنانے کا حکم دیا تو فرمایا اے بنی نجار مجھ سے زمین کی قیمت لے لو، انہوں نے کہا کہ ہم اس کی قیمت صرف اللہ ﷻ سے لیں گے، پھر مشرکین کی قبروں کے کھودنے کا حکم دیا، تو وہ کھودی گئیں، پھر ویرانے کے متعلق حکم دیا تو اس کو ہموار کیا اور درختوں کے کاٹنے کا حکم دیا تو وہ کاٹ ڈالے گئے اور مسجد کے قبلہ کی سمت میں صف کے طور پر رکھ دئے گئے۔

۱۸۶۹۔ حدثنا إسماعيل بن عبد الله قال: حدثني أخى، عن سليمان، عن عبيد الله بن عمر، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: ((حرم ما بين لا بتي المدينة على لسانی))، قال: وأنى النبي ﷺ بنى حارثه فقال: ((أراكم يا بنى حارثه قد خرجتم من الحرم))، ثم التفت فقال: ((بل أنتم فيه))، [أنظر : ۱۸۷۳]۔

ایک مرتبہ آپ ﷺ بنو حارثہ کے ساتھ جا رہے تھے تو ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے بنو حارثہ! میرا خیال ہے کہ تم حرم سے نکل گئے ہو، پھر مڑ کر آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں ابھی تم حرم میں ہو، تو شروع میں آپ ﷺ کو خیال ہوا کہ حدود حرم سے نکل گئے ہیں لیکن بعد میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ابھی حرم ہی میں ہیں۔

۱۸۷۰۔ حدثنا محمد بن بشار : حدثنا عبد الرحمن : حدثنا سفيان ، عن الأعمش ، عن ابراهيم التيمي ، عن أبيه ، عن علي رضي الله عنه قال : ما عندنا شيء الا كتاب الله وهذه الصحيفة عن النبي ﷺ : ((المدينة حرم ما بين عائر الى كذا ، من أحدث فيها حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل)) ، وقال : ((ذمة المسلمين واحدة ، فمن أخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل . ومن تولى قوما بغير إذن مواليه ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل)) . قال أبو عبد الله : عدل : فداء [راجع : ۱۱۱]

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے پاس تو صرف اللہ ﷻ کی کتاب اور نبی ﷺ کا یہ صحیفہ ہے جس میں وہی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب فضل المدینہ و دعا نبی ﷺ فیہا بالبرکۃ و بیان تحریمہا و تحریم صیلتہا و شجرہا و بیان حدود حرمہا ، رقم : ۲۳۳۵ ، و سنن الترمذی ، کتاب المناقب عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی فضل المدینہ ، رقم : ۳۸۵۶ ، و مسند احمد ، بحالی مسند المکثرین ، باب مسند ابی ہریرۃ ، رقم : ۶۹۳۰ ، ۷۱۶۳ ، ۷۴۲۷ ، ۷۵۰۸ ، ۸۵۳۲ ، ۹۹۲۶ ، موطا مالک ، کتاب الجامع ، باب ماجاء فی تحریم المدینہ ، رقم : ۱۳۸۳ ۔

میں لکھا ہے کہ مدینہ عمار سے لے کر فلاں فلاں مقامات تک حرم ہے جو شخص اس جگہ میں کوئی نئی بات نکالے یا کسی بدعتی کو پناہ دے تو اس پر اللہ ﷻ کی لعنت اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے، نہ اس کی فرض عبادت مقبول ہے اور نہ نفل اور آپ ﷺ نے فرمایا مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے جو شخص کسی مسلمان کا عہد توڑے، اس پر اللہ ﷻ اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے، نہ تو اس کی فرض عبادت مقبول ہوگی اور نہ نفل اور جو شخص اپنی مالک کی اجازت کے بغیر کسی قوم سے سوالات کرے تو اس پر اللہ ﷻ اور اس کے تمام فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے اس کی نہ کوئی فرض عبادت مقبول ہوگی اور نہ کوئی نفل عبادت۔

”من تولی قوماً بغیر إذن موالیه“ یعنی اپنے آپ کو ان کی طرف منسوب کر دیں یعنی اس قبیلے کی طرف تو ”لعنہ اللہ والملائکہ والناس اجمعین“ ہے۔

(۲) باب فضل المدینہ وأنها تنفی الناس

مدینہ کی فضیلت اور اس کا بیان کہ وہ برے آدمی کو نکال دیتا ہے

۱۸۷۱۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک، عن یحیی بن سعید قال:

سمعت أبا الحباب سعيد بن يسار يقول: سمعة أبا هريرة ؓ يقول: قال رسول الله ﷺ: ((أمريت بقريّة تاكل القرى، يقولون، يثرب، وهي المدينة تنفي الناس كما تنفي الكبير خبث الحديد)). ۵: ۱۹

حدیث کی تشریح

”امرت بقريّة تاكل القرى“ یعنی مجھے حکم دیا گیا ہے ایسی بستی میں رہنے کا جو ساری بستیوں پر غالب آجائے گی یعنی اس کا حکم ساری بستیوں پر چلے گا، چنانچہ بعد میں مدینہ منورہ دار الخلافہ تھا اور اس نے آدھی دنیا پر حکومت کی ”يقولون يثرب“ لوگ اس کا نام یثرب رکھتے تھے ”وهي المدينة تنفي الناس كما ينفي الكبير خبث الحديد“ حالانکہ اب اس کا نام مدینہ ہے اور یہ خبیث لوگوں کو اس طرح دفع کرتا ہے جیسا کہ دھوئنی لوہے کے زنگ کو دور کرتی ہے، مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ جو باہر سے آکر یہاں آباد ہوں اور خبث رکھتے ہوں تو مدینہ منورہ ان کو دور کر دیتا ہے۔

❦ لا يوجد للحديث مكررات.

۱۹ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب المدینۃ تنفی شرارها، رقم: ۲۳۵۲، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین،

باب مسند أبي هريرة، رقم: ۷۹۳۳، ۷۹۳۴، ۸۰۶۶، ۸۱۲۳، ۹۲۹۳، وموطأ مالک، کتاب الجامع، باب ماجاء فی مکن

المدينة والخروج منها، رقم: ۱۳۷۸.

اب اس میں بعض لوگوں نے کہا کہ مراد اکثریت ہے ورنہ فی نفسہ مدینہ منورہ میں منافقین کا رہنا اور بعض بد اخلاق قسم کے لوگوں کا رہنا بھی ثابت ہے، تو یہاں پر اکثریت کا اعتبار کیا گیا ہے اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ آخر دور میں ہوگا کہ مدینہ منورہ میں جتنا گند ہے وہ سب نکل جائے گا صرف سچے کے مسلمان باقی رہ جائیں گے جیسا کہ آگے آ رہا ہے کہ مدینہ منورہ میں تین زلزلے آئیں گے اور ان زلزلوں سے گھبرا کر جو ایسے کچے کے لوگ ہیں وہ محض پیسہ کمانے کے لئے چلے جائیں گے ان کے دل میں مدینہ منورہ کی کوئی خاص محبت نہیں ہوگی اور وہ زلزلہ سے گھبرا کر بھاگ جائیں گے اور پھر وہی رہے گا جس کو مدینہ سے واقعی محبت ہوگی اور پھر اسی پر اللہ ﷻ اس کو وہاں موت عطا فرمائیں گے۔

(۳) باب : المدینۃ طابۃ

مدینہ طابہ ہے

۱۸۷۲۔ حدثنا خالد بن مخلد : حدثنا سليمان قال : حدثني عمرو بن يحيى ، عن عباس بن سهل بن سعد ، عن أبي حميد ؓ قال : أقبلنا مع النبي ﷺ من تبوك حتى أشرطنا على المدينة فقال : ((هذه طابة)) . (راجع : ۱۲۸۱)
ترجمہ: حضرت ابو حمید ؓ نے بیان کیا کہ ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے ساتھ تبوک سے واپس آئے یہاں تک جب مدینہ کے قریب پہنچے تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ طابہ ہے، یعنی مدینہ کا ایک نام طابہ ہے۔

(۴) باب لا بتی المدینۃ

مدینہ کے دونوں پتھر یلے میدانوں کا بیان

۱۸۷۳۔ حدثنا عبد الله بن يوسف : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ؓ أنه كان يقول : لو رأيت الطباء بالمدينة ترتع ما دعرتها . قال رسول الله ﷺ : ((ما بين لابتيها حرام)) . (راجع : ۱۸۶۹)
حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ اگر میں ہر نوں کو مدینہ منورہ میں چرتے ہوئے دیکھوں تو ”مساڈ عرتھا“ میں ان کو گھبراؤں گا نہیں یعنی ان کو شکار نہیں کروں گا اور ان کو پکڑوں گا نہیں بلکہ ان کو چرنے دوں گا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”ما بین لابتہا حرام“ مدینہ منورہ کے جو دو حصے ہیں یعنی پتھر یلی زمین اور کالے کالے پتھر ہیں جن میں ایک قبائلی طرف ہے اور دوسرا احد کی طرف تو ان دونوں کے درمیان جو بہتی ہے وہ حرم ہے۔

(۵) باب من رغب عن المدینہ

اس شخص کا بیان جو مدینہ سے نفرت کرے

۱۸۷۴- حدثنا أبو الیمان : أخبرنا شعیب، عن الزہری قال: أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة ؓ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ((تتركون المدینة علی خیر ما كانت، لا یفشاها إلا العواف- یرید عوافی السباع والطیر- وآخر من یحشر راعیان من مزینة یریدان المدینة، ینعقان بفنمهما فیجدانها وحوشا، حتی إذا بلغا ثنية الوداع عؤرا علی وجوههما))، ۱، ۵

حدیث کی تشریح

اس حدیث میں آخری زمانے کی خبر ہے اور ”یُتْرَکُونَ“ اور ”تُتْرَکُونَ“ دونوں طرح پڑھ سکتے ہیں، کیونکہ دونوں روایتیں ہیں اگر ”تُتْرَکُونَ“ پڑھا جائے تو خطاب کا صیغہ ہے لیکن خطاب صحابہ سے نہیں ہے بلکہ مخاطب عام لوگ ہیں کہ اے لوگو! تم مدینہ منورہ کو چھوڑ دو گے، ”علیٰ خیر ما كانت“ بہترین حالت میں جس میں وہ تھی یعنی مدینہ طیبہ کو بہترین حالات میں کہ آباد ہے، شاداب ہے، تر و تازہ ہے، زراعت ہو رہی ہے، بازار لگے ہوئے ہیں، ان سب کے باوجود تم مدینہ چھوڑ کر چلے جاؤ گے، اور اگر ”یُتْرَکُونَ“ ہے تو آخری دور میں لوگ مدینہ اس طرح چھوڑ کر چلے جائیں گے کہ ”لا یفشاها إلا العواف“ اس میں نہیں آئیں گے مگر کرگس، ”عواف - عافیة“ کی جمع ہے اور ”عافیة“ کرگس کو کہتے ہیں جو پرندے مردے کے اوپر آکر گرگرتے ہیں تو اس میں کرگس ہوں گے۔

”یرید عوافی السباع والطیر“ کہ مردار کھانے والے پرندے اور درندے بس وہ باقی رہیں گے اور سب مدینہ منورہ چھوڑ کر چلے جائیں گے۔ ”وآخر من یحشر راعیان“ اور آخر میں جو دو آدمی مدینہ منورہ میں آئیں گے وہ قبیلہ مزینہ کے دو چرواہے ہوں گے جو مدینہ منورہ کا ارادہ لے کر چلیں گے ”ینعقان بفنمهما“ اپنی بکریوں کو ہنکاتے ہوئے نکلیں گے اور یہ دونوں جب مدینہ منورہ کے قریب آئیں گے لا یوجد للحدیث مکورات۔

۵ وفی صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فی المدینة حین یتَرَکھا اهلها رقم: ۲۳۶۲، ومسند احمد ہافی مسند المکثرین، باب مسند أبی ہریرة، رقم: ۶۸۹۵، وباب ہافی المسند السابق، رقم: ۸۶۳۸، وموطا مالک، کتاب الجامع، باب ما جاء فی سکنی المدینة والخروج منها، رقم: ۱۳۸۱۔

گے تو مدینہ منورہ کو ویران پائیں گے ”وحوشاً“ یعنی ویران ”حتیٰ اذا بلغا ثنیۃ الوداع“ یہاں تک کہ جب یہ ثنیۃ الوداع پر پہنچیں گے تو ”خزاً علی وجوہہما“ اپنے چہرے کے بل گر جائیں گے اور ان کو بھی موت آ جائے گی۔

یہ آخر زمانہ کا ذکر ہے، اب یہ واقعہ کس وقت پیش آئے گا (واللہ اعلم) اس کی صحیح تعیین اللہ ہی بہتر جانتے ہیں، لیکن آگے حدیث میں آرہا ہے کہ تین زلزلے آئیں گے تو شاید یہ تیسرے زلزلے کے بعد کی بات ہے کہ تیسرے زلزلے کے نتیجے میں لوگ وہاں سے چلے جائیں گے۔
اور بعض روایتوں میں آتا ہے کہ دو فرشتے آئیں گے جو ان دونوں چرواہوں کو گھسیٹ کر لے جائیں گے اور پھر یہ وہیں پڑے ہوں گے جہاں اور مردے پڑے ہوں گے۔

۱۸۷۵۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک، عن هشام بن عروة عن أبيه، عن عبد اللہ بن الزبیر، عن سفیان بن ابی زہیر رحمہ اللہ انه قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول: ((تفتح الیمن فیاتی قوم یسون فیتحملون بأہلہم ومن أطاعہم، والمدینۃ خیر لہم لو کانوا یعلمون. وتفتح الشام فیاتی قوم یسون فیتحملون بأہلہم ومن أطاعہم، والمدینۃ خیر لہم لو کانوا یعلمون. وتفتح العراق فیاتی قوم یسون فیتحملون بأہلہم ومن أطاعہم، والمدینۃ خیر لہم لو کانوا یعلمون)). ۹، ۱۰

مدینہ طیبہ میں سکونت کی فضیلت

حضرت سفیان بن ابی زہیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ یمن فتح ہوگا تو کچھ لوگ آئیں گے اور اپنے مویشیوں کو ہٹا کر لے جائیں گے، ”بیسون - بس - بیس - بسا“ کے معنی ہیں مویشیوں کو ہٹا کر لے جانا اور اس کے اصل معنی ہیں بہانا ”أجرى - یجرى - اجراء“ جیسا کہ قرآن شریف میں ہے ”وبست الجبال بساً“ جس کے معنی ہیں ”أجريت الجبال جریاً“ جو پہاڑ ٹھوس نظر آ رہے ہیں یہ اس وقت پانی کی طرح بہا دیئے جائیں گے۔
تو کہتے ہیں کہ جب یمن فتح ہوگا تو ایک قوم آئے گی جو اپنے مویشیوں کو بہا کر لے جائے گی اور ان کے مطیعین کو اٹھا کر مدینہ سے لے جائے گی۔

۹ لا یوجد للحديث مكررات .

۱۰ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب التمرغيب في المدينة عند فتح الأمصار، رقم: ۲۳۶۰، ومسند أحمد، مسند الأنصار، باب حديث سفیان بن ابی زہیر، رقم: ۲۰۹۰۷، ۲۰۹۰۸، وموطأ مالک، كتاب الجامع، باب ماجاء في سكنی المدینۃ والخروج منها، رقم: ۱۳۸۰.

مطلب یہ ہے کہ جب یمن فتح ہوگا تو لوگوں کو شوق ہوگا کہ یمن بڑی اچھی جگہ ہے وہاں جا کر آباد ہوتے ہیں تو لوگ اپنے مویشی وغیرہ مدینہ منورہ سے اٹھا کر اپنے گھر والوں اور اپنے فرماں برداروں کو اٹھا کر یمن لے جائیں گے ”والمدينة خیر لهم لو كانوا يعلمون“ حالانکہ مدینہ ان کے لئے بہتر ہوتا اگر وہ علم رکھتے اور حقیقت جانتے۔

”وتفتح الشام لیاتی قوم“ اس کے بعد فرمایا کہ شام فتح ہوگا تو لوگ آئیں گے اور اسی طرح اپنے مویشی وغیرہ ہکا کر لے جائیں گے ”وتفتح العراق“ پھر عراق فتح ہوگا تو کچھ لوگ مدینہ کو چھوڑ کر وہاں پر جا کر آباد ہو جائیں گے حالانکہ مدینہ ان کے لئے بہتر ہوتا تو حضور اقدس ﷺ خبر دے رہے ہیں کہ بہت سے لوگ مدینہ منورہ کے ساتھ وفاداری نہیں کریں گے اور جب نئے نئے علاقے سامنے آئیں گے تو وہاں جا کر آباد ہونے کے شوق میں مدینہ طیبہ چھوڑ کر چلے جائیں گے حالانکہ ان کے حق میں بہتر ہوتا کہ وہ مدینہ ہی میں مقیم رہتے، اس سے مدینہ طیبہ کی سکونت کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

یہ تکبیر آپ ﷺ نے صرف ان لوگوں پر فرمائی جو محض اس وجہ سے جا رہے ہیں کہ وہ علاقہ ہمیں زیادہ زرخیز معلوم ہوتا ہے یا زیادہ اچھا لگتا ہے یا اس علاقہ کی آب و ہوا اچھی ہے وغیرہ وغیرہ، لیکن اگر کسی دینی مقصد سے گئے جیسے صحابہ کرام ﷺ جہاد کے لئے اطراف و اکناف میں جا کر آباد ہوئے۔

حضرت ابویوب انصاری ﷺ نے جہاد کی غرض سے قسطنطنیہ کی فسیل کے نیچے جان دی، حضرت حذیفہ بن یمان ﷺ وغیرہ مدائن میں مدفون ہیں، تو جہاد کی غرض سے مدینہ طیبہ سے نکلنے کی تو بڑی فضیلت ہے اور یہاں تکبیر کسی دنیاوی نفع کے اوپر مدینہ طیبہ کو چھوڑ کر جانے پر ہے، مدینہ طیبہ کی نبی کریم ﷺ کو بڑی غیرت تھی یہ حضور اقدس ﷺ کا شہر ہے۔

لوگ کہتے ہیں کہ مکہ مکرمہ میں جلال ہے اور مدینہ طیبہ میں جمال ہے اس میں کوئی شک نہیں، لیکن جمال کے ساتھ ساتھ مجھے تو مدینہ طیبہ میں بہت ڈر لگتا ہے، مکہ مکرمہ میں تو آدمی لگ لپٹ کر جو کچھ کر گزرے لیکن مدینہ طیبہ میں ۔

نفس گم کردہ می آید جنید و بایزید اس جا

میں نے اپنے والد ماجد سے سنا، جب پہلی بار مدینہ طیبہ میں حاضری ہوئی تو میں اپنے والد ماجد کے ساتھ تھا تو اس وقت پہلے ہی انہوں نے یہ واقعہ سنایا تا کہ آدمی متنبہ ہو جائے، سنایا کہ ایک بزرگ تھے وہ مدینہ طیبہ حاضر ہوئے تو کھانے پر کھانا کھا رہے تھے تو وہی آگئی تو وہی کچھ ان کو پسند نہ آئی تو انہوں نے کہا کہ وہی یہاں کا اچھا نہیں ہوتا، ہمارے ہاں کا اچھا ہوتا ہے انہوں نے یہ بات کی اور رات کو خواب میں نبی اکرم ﷺ کی زیارت ہوئی اور آپ ﷺ نے خواب میں فرمایا کہ وہی یہاں کا اچھا نہیں ہوتا تو ایسا کرو کہ جہاں کا وہی اچھا ہوتا ہے وہیں چلے جاؤ۔

مدینہ منورہ کوئی معمولی چیز نہیں ہے، اس کے بارے میں وہاں رہتے ہوئے قدم قدم پر بڑا احتیاط رہنا چاہئے، یہ مدینہ النبی ﷺ ہے اس کا ایک ایک ذرہ، ایک ایک چپے اور ایک ایک جگہ قابل صد احترام ہے، اسی واسطے مدینہ طیبہ کی کسی چیز کے بارے میں ایسا کوئی جملہ وغیرہ بڑی خطرناک بات ہے، اللہ بجائے۔

سوال: حرم مکہ میں درخت اور گھاس وغیرہ کاٹنا جائز نہیں تو کیا فاضل گھاس اور فاضل شاخیں وغیرہ کاٹنا بھی جائز نہیں؟

جواب: یہ جو مع ہے ایک تو وہ خود رو گھاس ہے خواہ وہ فاضل ہو یا جیسی بھی ہو اس کو کاٹنا جائز نہیں اور دوسرا یہ کہ ایسے درخت کو کاٹنا جو کسی کا لگایا ہوا ہو شردار ہو، سایہ دار ہو تو اس کو کاٹنا جائز نہیں اور تہذیب کی غرض سے جو شاخیں کاٹ دی جاتی ہیں اس کی ممانعت نہیں۔

(۶) باب : الإیمان یأرز الی المدینة

ایمان مدینہ کی طرف سیٹھ آئے گا

۱۸۷۶۔ حدثنا ابراہیم المنذر : حدثنا انس بن عیاض قال : حدثنی عبید اللہ ، عن عییب بن عبد الرحمن ، عن حفص بن عاصم ، عن أبی ہریرۃ ؓ : ان رسول اللہ ﷺ قال : ((ان الإیمان لیأرز الی المدینة ، کما تأرز الحیة الی جحرھا)) .

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایمان مدینہ کی طرف سٹھ آئے گا جس طرح سانپ اپنے بل میں نمٹ آتا ہے۔

(۷) باب إثم من کاد أهل المدینة

اہل مدینہ سے فریب کرنے والوں کے گناہ کا بیان

۱۸۷۷۔ حدثنا حسین بن جریر : أخبرنا الفضل ، عن جمیعہ ، عن عائشة قالت : سمعت سعداً ؓ قال : سمعت النبی ﷺ یقول : ((لا یکید أهل المدینة أحد إلا أنماع ، کما ینماع الملح فی الماء)) .

ترجمہ: حضرت سعد ؓ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بیان کرتے سنا کہ اہل مدینہ سے جو شخص بھی فریب کرے گا وہ اس طرح گل جائے گا جس طرح نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔

لا ولی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب من أراد أهل المدینة بسوء آذاه الله ، رقم : ۲۴۵۸ ، ومسند أحمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب مسند أبی اسحاق سعد من أبی وقاص ، رقم : ۱۴۷۶ .

(۸) باب آطام المدینہ

مدینہ کے محلوں کا بیان

۱۸۷۸۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا سفیان : حدثنا ابن شہاب قال : أخبرنی عروة قال : سمعت أسامة ؓ قال : أشرف النبی ﷺ علی أطم من آطام المدینة فقال : ((هل ترون ما أرى ؟ انی لأرى مواقع الفتن خلال بیوتکم کمواقع القطر)) . تابعه معمر وسليمان بن كثير ، عن الزهري . [انظر : ۲۳۶۷ ، ۳۵۹۷ ، ۷۰۶۷]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ مدینہ کے ایک اونچے مکان پر چڑھے ، تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم دیکھتے ہو جو میں دیکھ رہا ہوں ؟ میں تمہارے گھروں کے درمیان فتنوں کی جگہ دیکھ رہا ہوں جس طرح بارش کے قطرؤں کی گرنے کی جگہ۔

(۹) باب : لا یدخل الدجال المدینہ

دجال مدینہ میں داخل نہ ہوگا

۱۸۷۹۔ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال : حدثني ابراهيم بن سعد ، عن أبيه ، عن جده ، عن أبي بكر ؓ عن النبی ﷺ قال : ((لا یدخل المدینة رعب المسیح الدجال ، لها يومئذ سبعة أبواب ، علی کل باب ملكان)) . [انظر : ۷۱۲۵ ، ۷۱۲۶]

ترجمہ: حضرت ابو بکر ؓ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا مدینہ میں مسیح دجال کا خوف داخل نہ ہوگا اس زمانہ میں مدینہ کے سات دروازے ہوں گے اور ہر دروازہ پر دو فرشتے ہوں گے۔

۱۸۸۰۔ حدثنا اسماعيل قال : حدثني مالك ، عن نعيم بن عبد الله المجرم ، عن أبي هريرة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : ((علی انقاب المدینة ملائكة لا یدخلها الطاعون ولا الدجال)) . [انظر : ۵۷۳۱ ، ۷۱۳۳]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ نے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مدینہ کے دروازوں پر فرشتے ہوں گے وہاں نہ تو طاعون اور نہ دجال داخل ہوگا۔

۱۸۸۱۔ حدثنا ابراهيم بن المنذر : حدثنا الوليد : حدثنا أبو عمرو : حدثنا اسحاق : حدثني أنس بن مالك ؓ عن النبی ﷺ قال : ((ليس من بلد الا سيطؤه الدجال الامكة والمدینة ، ليس له من نقابها نقب الا عليه الملائكة صافين يحرسونها ، ثم ترجف المدینة بأهلها ثلاث رجفات فيخرج الله كل كافر ومنافق)) . [انظر : ۷۱۲۳ ، ۷۱۳۳ ، ۷۴۷۳]

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کوئی شہر ایسا نہیں ہے جس کو دجال پامال نہ کرے گا مگر مدینہ اور مکہ کہ وہاں داخل ہونے کے جتنے راستے ہیں ان پر فرشتے صف بستہ ہوں گے اور ان کی نگرانی کریں گے۔ پھر مدینہ کی زمین مدینہ والوں پر تین بار کاہنے گی، اللہ ﷻ ہر کافر اور منافق کو وہاں سے باہر کر دے گا۔

۱۸۸۲۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر: حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب قال: أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، أن أبا سعيد الخدري رضی اللہ عنہ قال: حدثنا رسول الله ﷺ حديثاً طويلاً عن الدجال فكان فيما حدثنا به أن قال: ((يأتى الدجال - وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة - ينزل بعض السباخ التي بالمدينة، فيخرج إليه يومئذ رجلٌ هو خير الناس أو من خير الناس، فيقول: أشهد أنك الدجال الذي حدثنا عنك رسول الله ﷺ حديثه، فيقول الدجال: أرايت إن قُلتَ هذا ثم أحييته، هل تُشْكُون في الأمر؟ فيقولون: لا، فيقلته ثم يحييه فيقول حين يحييه: والله ما كنت قط أشد بصيرةً مني اليوم، فيقول الدجال: أقتله فلا يسلط عليه)). [انظر: ۷۱۳۲] ۱۲

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ہم سے نبی کریم ﷺ نے دجال کے متعلق طویل حدیث بیان کی اس میں یہ بھی بیان کیا کہ دجال مدینہ کی ایک کھاری زمین پر آئے گا اور اس پر مدینہ کے اندر داخل ہونا حرام کر دیا گیا ہے۔ اس دن اس کے پاس ایک شخص آئے گا جو بہترین لوگوں میں سے ہوگا، اور کہے گا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تو ہی دجال ہے جس کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے ہم سے حدیث بیان کی ہے، دجال کہے گا: ہاں اگر میں اس شخص کو قتل کر کے پھر زندہ کر دوں تو پھر میرے معاملہ میں تمہیں شک تو نہ ہوگا۔ لوگ کہیں گے نہیں۔ چنانچہ وہ اس کو قتل کر دے گا اور پھر زندہ کرے گا جب وہ اس کو زندہ کر دے گا تو وہ شخص کہے گا بخدا آج سے پہلے مجھے اس سے زیادہ حال معلوم نہ تھا، تو وہی دجال ہے پھر دجال کہے گا کہ میں اسے قتل کرتا ہوں لیکن اسے قدرت نہ ہوگی۔

بعض لوگوں نے کہا کہ یہ صاحب خضر رضی اللہ عنہ ہوں گے جو جا کے اس طرح دجال سے بات کریں گے لیکن روایتوں میں کوئی دلیل اس طرح کی نہیں ہے۔

۱۲۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الفتن و اشراط الساعة، باب في صفه الدجال وتحريم المدينة عليه و قتله المؤمن، رقم: ۵۲۲۹، ومسند أحمد، بابي مسند المكثرين، باب مسند أبو سعيد الخدري، رقم: ۱۰۸۹۱، ۱۱۳۲۵.

(۱۰) باب: المدینہ تنفی الخبث

مدینہ برے آدمی کو دور کرتا ہے

۱۸۸۳۔ حدثنا عمرو بن عباس: حدثنا عبد الرحمن: حدثنا سفیان، عن محمد ابن المنکدر، عن جابر رضی اللہ عنہ قال: جاء أعرابی إلى النبی ﷺ فبايعه على الإسلام. فجاء من الغد محمومًا فقال: إقلني، فأبى ثلاث مرارٍ، فقال: ((المدینة کالکبر تنفی خبثها، وتنصع طیبها)). [انظر: ۴۲۰۹، ۴۲۱۱، ۴۲۱۶، ۴۳۲۲]. ۱۳

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور آپ ﷺ کے ہاتھ پر اسلام پر بیعت کی ”فجاء من الغد محمومًا“ دوسرے دن آیا تو بخار چڑھا ہوا تھا تو آپ ﷺ سے کہنے لگا کہ ”اقلنی“ میری بیعت واپس کرو، اب اس کا مطلب کیا ہے؟

بعض نے کہا کہ میں اسلام سے واپس جانا چاہتا ہوں۔ ”العیاذ باللہ“ لیکن بظاہر یہ مراد نہیں اگر ایسا ہوتا تو مرتد ہو جاتا اور واجب القتل ہوتا بلکہ مراد یہ ہے کہ ہجرت پر جو میں نے بیعت کی تھی وہ مجھے واپس دو، ”فأبى“ تو آپ ﷺ نے انکار فرمایا کہ بیعت واپس نہیں ہوا کرتی، ”ثلاث مرارٍ“ تین مرتبہ ہوا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا ”المدینة کالکبر تنفی خبثها“ کہ مدینہ دھوئنی کی طرح ہے کہ وہ لوہے کے زنگ کو دور کر دیتا ہے اور جو اچھا ہوتا ہے اس کو مائع دھو دیتا ہے اور زیادہ اجالا اور سفید بنا دیتا ہے۔

۱۸۸۴۔ حدثنا سليمان بن حرب: حدثنا شعبه، عن عدي بن ثابت، عن عبد الله ابن يزيد قال: سمعت زيد بن ثابت رضی اللہ عنہ يقول: لما خرج رسول الله ﷺ إلى أحد رجوع ناس من أصحابه فقال فرقة: نقتلهم، وقالت فرقة: لا نقتلهم. فنزلت: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنافِقِينَ فِتْنَةٍ﴾ [النساء: ۸۸] وقال النبی ﷺ: ((إنها تنفی الرجال کما تنفی النار خبث الحديد)). [انظر: ۴۰۵۰، ۳۵۸۹]. ۱۳

۱۳۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب المدینة تنفی شوارها، رقم: ۲۳۵۳، وسنن الترمذی، كتاب المناقب، عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء فی فضل المدینة، رقم: ۳۸۵۵، وسنن النسائی، كتاب البیعة، باب استقالة البیعة، رقم: ۴۱۱۳، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ، رقم: ۱۳۷۶۶، ۱۳۷۸۱، ۱۳۳۰۹، ۱۳۶۸۲، وموطأ مالك، كتاب الجامع، باب ما جاء فی سكنی المدینة والخروج منها، رقم: ۱۳۷۷.

۱۴۔ وفي صحيح مسلم، كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب، رقم: ۳۹۸۰، وسنن الترمذی، كتاب تفسير القرآن عن رسول الله ﷺ، باب ومن سورة النساء، رقم: ۲۹۵۳، ومسند أحمد، مسند الأنصار، باب حدیث زيد بن ثابت عن النبی ﷺ، رقم: ۲۰۶۱۶، ۲۰۶۳۳، ۲۰۶۳۹.

ترجمہ: حضرت زید بن حارثہؓ روایت کرتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ احد کی طرف روانہ ہوئے، تو آپ ﷺ کی ساتھیوں کی ایک جماعت منافقین واپس ہو گئی، تو کچھ لوگوں نے کہا ہم ان کو قتل کر دیں گے اور بعض نے کہا ہم کو ان کو قتل نہیں کریں گے، چنانچہ یہ آیت ﴿لَمَّا لَحِمْنَا فِي الْمُنَافِقِينَ وَفَتَنُوا﴾ نازل ہوئی اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مدینہ پرے آدمیوں کو دور کر دیتا ہے جس طرح آگ لوہے کے میل کو دور کر دیتی ہے۔

باب:

۱۸۸۵۔ حدثني عبد الله بن محمد: حدثنا وهب بن جرير: حدثنا أبي، سمعت يونس، عن ابن شهاب، عن أنس ؓ عن النبي ﷺ قال: ((اللهم اجعل بالمدينة ضعفي ما جعلت بمكة من البركة))، تابعه عثمان بن عمر، عن يونس.

آپ ﷺ نے دعا فرمائی کہ اے اللہ! مدینہ طیبہ میں مکہ مکرمہ کے مقابلے میں دوگنی برکت عطا فرما، اس وجہ سے بعض حضرات نے فرمایا کہ مدینہ طیبہ مکہ مکرمہ پر فضیلت رکھتا ہے اور یہ فضیلت بہر حال مدینہ منورہ کو حاصل ہے یہی کہ نبی کریم ﷺ نے دعا فرمائی اور ظاہر ہے کہ دعا قبول ہوئی ہوگی تو اس لئے مدینہ طیبہ میں بہت برکات ہیں یہ اور بات ہے کہ مکہ مکرمہ کے حرم میں نماز پڑھنے کا ثواب زیادہ ہے اور مدینہ طیبہ کی مسجد نبوی میں اس کے مقابلے میں کم ہے، لیکن دوسری برکات کے اعتبار سے مدینہ طیبہ کی فضیلت ہے اور یہ بات تو ظاہر ہے کہ جہاں خود سرکارِ دو عالم ﷺ تشریف فرما ہیں تو وہ جگہ تو عرش و کرسی سے بھی افضل ہے، کیونکہ عرش کی کرسی اللہ ﷻ کا مکان نہیں ہے تو جس جگہ نبی کریم ﷺ تشریف فرما ہوں ساری دنیا میں اس سے زیادہ افضل جگہ نہیں ہو سکتی اس لحاظ سے مدینہ طیبہ کے اس حصے کی فضیلت زیادہ ہے۔ ۱۵

۱۸۸۶۔ حدثنا قتيبة: حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن حميد، عن أنس ؓ: أن النبي ﷺ كان إذا قدم من سفر فنظر إلى جدران المدينة أوضع راحلته، وإن كان على دابة حركها من حيها. [راجع: ۱۸۰۲] ۱۶

۱۵۔ ومكة أفضل منها على الراجح الا ماضم اعضاءه ﷺ فانه افضل حتى من الكعبة والعرش والكرسي الخ من الدر المختار آخر الكتاب وحاشية الطحاوی علی مرقا الفلاح، ج: ۱، ص: ۳۸۳، والدر المختار، ج: ۲، ص: ۲۲۶، و عقائد علماء دیوبند، ص: ۲۱۷، وقال عياض: اجتمعوا علی أن موضع قبره، ﷺ افضل بقاع الأرض، عمدة القاری، ج: ۵، ص: ۵۶۹، وانعام الباری، ج: ۳، ص: ۳۱۷، کتاب فضل الصلاة فی مسجد مكة ومدینة، رقم الحديث: ۱۱۹۵.

۱۶۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الحج، باب فضل المدينة ودعا النبي فيها بالبركة وبیان، رقم ۲۳۳۲، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب باقی المسند السابق، رقم: ۱۱۹۹۹.

ترجمہ: نبی کریم ﷺ جب سفر سے واپس ہوتے اور مدینہ کی دیواروں کی طرف دیکھتے تو اپنی سواری تیز چلاتے اور اگر کسی دوسرے جانور پر سوار ہوتے تو اس کو مدینہ کی محبت کے سبب اور ایڑا لگاتے۔

(۱۱) باب کراہیۃ النبی ﷺ أن تعری المدینة

مدینہ چھوڑنے کو نبی کریم ﷺ کا ناپسند فرمانے کا بیان

۱۸۸۷۔ حدثنی ابن سلام، أخبرنا الفزازی، عن حمید الطویل، عن انس ؓ قال: أراد بنو سلمة أن يتحولوا إلى قرب المسجد، فكره رسول الله ﷺ أن تعری المدینة، وقال: ((يا بنی سلمة، ألا تحسبون آثارکم؟)) فاقاموا. [راجع: ۶۵۵]

آپ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ آبادی مسجد کے آس پاس آجائے اور باہر کے علاقے خالی ہوں، اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ شہر کا بہت زیادہ گنجان ہونا آپ ﷺ کو پسند نہیں تھا بلکہ پھیلا پھیلا ہو، کھلا کھلا ہو، اس سے ٹاؤن پلاننگ کا بھی اصول نکلتا ہے کہ ایک جگہ بستی بالکل گنجان نہ کرنی چاہئے بلکہ بستی پھیلی ہوئی ہو تاکہ لوگوں کو کشادگی محسوس ہو۔

(۱۲) باب

۱۸۸۸۔ حدثنا مسدد، عن یحییٰ، عن عبید اللہ بن عمر، قال: حدثنی عہب بن عبد الرحمن، عن حفص بن عاصم، عن ابی ہریرۃ ؓ عن النبی ﷺ قال: ((ما بین بیتی منبری روضة من رياض الجنة، ومنبری علی حوضی)). [راجع: ۱۱۹۶]

”روضۃ من ریاض الجنۃ“ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ حصہ جنت ہی سے اتر کر آیا جیسا کہ حجر اسود جنت سے اتر کر آیا، ایسا ہو تو بھی اللہ ﷻ کی ذات سے بعید نہیں۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ استعارہ اور مجاز ہے اور مطلب یہ ہے کہ یہاں پر جو لوگ عبادت کرتے ہیں تو وہ گویا جنت کی کیاری میں بیٹھے ہیں اور بالآخر ان کو جنت کی کیاری نصیب ہوگی انشاء اللہ، سب احتمال ہیں حقیقت کے بھی اور مجاز کے بھی۔

”ومنبری علی حوضی“ میرا منبر میرے حوض پر ہے۔

اس کے معنی بعض نے یہ بیان کئے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کا منبر اس وقت جس جگہ ہے وہی قیامت میں حوض کوثر ہوگی، بعض حضرات نے فرمایا کہ مطلب یہ ہے کہ میرا یہ منبر وہاں لے جا کر حوض کوثر پر رکھ دیا جائیگا۔

بہر حال یہ وہ چیزیں ہیں جن کو ہم اور آپ اپنے قیاس اور تخمینے اور گمان سے سمجھ نہیں سکتے ”ما لا رأی عین ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر“ اس واسطے اس بارے میں زیادہ قیاس آرائی کی ضرورت نہیں، اللہ ﷻ اپنے فضل و کرم سے وہاں پر پہنچادے تو سب پتہ چل جائے گا۔

۱۸۸۹۔ حدثنا عیید بن إسماعیل : حدثنا أبو أسامة ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : لما قدم رسول اللہ ﷺ المدینة وعک أبو بکر و بلال فكان أبو بکر إذا أخذته الحمی يقول :

کل امرئ مصیبح فی اہله والموت ادنی من شراک نعلہ

وكان بلال إذا أفلح عنه الحمی یرفع عقیرته یقول :

ألا لیت شعری هل أبیتن لیلة بواد وحولی إذخر و جلیل

و هل أردن يوماً میاه مجنة و هل یبدون لی شامة و طفیل

قال : اللہم العن شعبة بن ربيعة ، وعتبة بن ربيعة ، وأمیه بن خلف ، كما أخرجونا من أرضنا إلى أرج الوباء ، ثم قال رسول اللہ ﷺ : ((اللہم حبب إلینا المدینة کحبنا مكة أو أشد ، اللہم بارک لنا فی صاعنا و فی مدنا ، و صححها لنا ، و انقل حماها إلى الجحفة)) . قالت : و قد مدنا المدینة و هی أوبا أرض اللہ ، قالت : فكان بطحان یجری نجلا ، تعنی ماء أجنا . [انظر : ۳۹۶۶ ، ۵۶۵۳ ، ۵۶۷۷ ، ۶۳۷۲] .

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ طیبہ تشریف لائے ”وعک ابو بکر و بلال“ حضرت صدیق اکبر ﷺ اور حضرت بلال ﷺ کو بخار آ گیا اور مدینہ منورہ کا بخار مشہور ہے ، پہلے تو بہت ہوتا تھا لیکن بعد میں حضور ﷺ کی دعا سے ختم ہو گیا اور وہاں پر جب لوگوں کو بخار آتا تھا تو بڑا زبردست آتا تھا اور اب بھی جب کسی کو آتا ہے ، تو خوب زبردست آتا ہے تو صدیق اکبر ﷺ اور حضرت بلال ﷺ کو بخار آ گیا ”فکان أبو بکر اذا أخذته الحمی یقول“ حضرت صدیق اکبر ﷺ کو جب بخار زیادہ چڑھتا تو یہ شعر پڑھتے تھے

کل امرئ مصیبح فی اہله والموت ادنی من شراک نعلہ

کہ ہر انسان کو اس کے گھر میں صبح کے وقت میں ”اہلاً سہلاً“ کہا جاتا ہے۔ ”مصیبح“ یہ ”صبح۔ یصیبح“ سے ہے جس کے معنی ”کسی کو صبح کے وقت میں صبح کی مبارکباد دینا“ ہیں جیسے ہر آدمی صبح کے وقت میں جب اپنے گھر میں ہوتا ہے تو اس کو لوگ صبح کی مبارکباد اور دعا دیتے ہیں۔

”والموت ادنی من شراک نعلہ“ جبکہ موت اس کے جوتے کے تسمے سے بھی اس کے زیادہ

علا و فی صحیح مسلم ، کتاب الحج ، باب الترغیب فی سکنی المدینة و الصبر علی لاوائہا ، رقم : ۲۳۳۳ ، و مسند

احمد ، باقی مسند الأنصار ، باب حدیث السیدة عائشة ، رقم : ۲۳۱۵۳ ، ۲۳۲۲۳ ، ۲۳۳۹۱ ، ۲۳۶۷۷ ، ۲۳۸۳۷ ،

۲۵۰۳۰ ، و موطا مالک ، کتاب الجامع ، باب ماجاء فی وباء المدینة ، رقم : ۱۳۸۵ .

قریب ہے یعنی اس کو کچھ پتہ نہیں ہوتا کہ شام بھی کروں گا یا نہیں کروں گا، شام تک زندہ رہوں گا یا نہیں رہوں گا، بظاہر تو صبح کے وقت بڑی دعائیں دی جا رہی ہیں، مبارکبادی دی جا رہی ہے، لیکن کیا پتہ کہ چند لمحوں کے بعد دنیا سے اٹھنے والا ہے، تو حضرت صدیق اکبر ؓ بخاری حالت میں یہ فرمایا کرتے تھے اور حضرت بلال ؓ بخار سے بے ہوش پڑے رہتے تھے لیکن جب ذرا بخار سے ہوش آتا تو ”لا یرفع عقیرہ“۔

”عقیرہ“: اصل میں اس آواز کو کہتے تھے جو کسی کو ذبح کرنے سے نکلے اور اسی لئے ”عقور - یعقر“ کے معنی زخمی کرنے کے ہیں، تو زخمی کرنے کے نتیجے میں جو آواز نکلے اس کو ”عقیرہ“ کہتے تھے لیکن بعد میں مطلق آواز کے لئے کہنے لگے تو وہ اپنی آواز بلند کرتے اور یہ شعر پڑھتے۔

الالیت شعری هل ابیت لیلۃ
بو ا د و حولی اذخر و جلیل
وہل اردن یوماً میاہ مجنۃ
وہل یدون یوماً لی شامۃ و طفیل

اے کیا کوئی مجھے یہ بتائے، ”الیت شعری“ کے یہ معنی ہیں کہ مجھے یہ بات معلوم ہو جائے ”شعری“ یہ ”شعور“ سے نکلا ہے تو مطلب یہ ہوا کہ اے کاش! مجھے یہ بات معلوم ہو جائے کہ کیا میں آئندہ کوئی رات گذار سکوں گا ایسی وادی میں جہاں میرے ارد گرد اذخر اور جلیل کی گھاس ہوں، اذخر اور جلیل یہ گھاسوں کے دو نام ہیں جو مکہ مکرمہ کی وادیوں میں پائی جاتی ہیں، تو اپنے وطن مکہ مکرمہ کو یاد کر رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ کوئی مجھے یہ بتائے کہ کیا میں کوئی رات گذار سکوں گا ایسی وادی میں کہ میرے ارد گرد اذخر اور جلیل گھاس ہوں ”وہل اردن یوماً میاہ مجنۃ“ اور کیا کسی دن میں جا کر مجنہ کے چشموں پر اتروں گا۔ مجنہ یہ بھی مکہ مکرمہ کے علاقوں میں سے ایک علاقہ ہے اور کیا کبھی شامہ اور طفیل کے پہاڑ میرے سامنے آئیں گے، شامہ اور طفیل یہ بھی مکہ مکرمہ کے پہاڑ ہیں۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں بھی پہلے پہاڑ سمجھتا تھا لیکن بعد میں پتہ چلا کہ یہ چشموں کے نام ہیں، بہر حال چشمے ہوں یا پہاڑ ہوں مکہ مکرمہ میں واقع ہیں۔ تو خلاصہ یہ ہوا کہ بخاری حالت میں حضرت بلال ؓ مکہ مکرمہ کو یاد کر رہے ہوتے تھے اور یہ کہہ رہے ہوتے تھے کہ کیا کبھی وہ دن آئے گا یا وہ رات آئے گی کہ میں دوبارہ مکہ مکرمہ میں جا کر وہاں کے علاقے سے لطف اندوز ہوں اور ساتھ میں یہ بھی کہتے ”اللہم العن شیعۃ بن ربیعۃ، وعتبۃ بن ربیعۃ وامیۃ بن خلف“ کہ اے اللہ! ان پر لعنت بھیج کہ انہوں نے ہمیں ہماری زمین سے نکال دیا اور اس وباء کی زمین میں بھیج دیا جہاں یہ وباء پھیلی ہوئی ہے۔

یہ سب کچھ حضور اقدس ؐ نے سنا تو آپ ؐ نے فرمایا ”اللہم حبیب الینا المدینۃ کحبنا مکۃ أو أشد، اللہم بارک لنا فی صاعنا و فی مدنا، و صححہا لنا، انقل حمّاھا الی

”الجحفۃ“ کہ مدینہ کو ہمارے لئے صحت بخش بنا دیتے اور اس کے بخار کو اٹھا کر جھ میں پھینک دیجئے، جھ اس وقت نصرا نیوں کی آبادی تھی اور وہاں سب بڑے شریعہ کے لوگ آباد تھے، تو اس واسطے آپ ﷺ نے یہ دعا فرمائی، ”قالت وقد مننا المدینۃ“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم مدینہ اس حالت میں آئے کہ اللہ ﷻ کی زمین میں سب سے زیادہ وباء یہاں ہوتی تھی اور بخار وغیرہ بہت سخت آیا کرتا تھا۔

”فکان بطحان یجری نجلاً“ بطحان جو مدینہ منورہ میں ایک وادی ہے وہ سڑے ہوئے پانی کے ساتھ بہا کرتی تھی، نجل کے معنی ہیں پانی اور تفسیر کردی کہ ”ماء اجلاً“ یعنی سڑا ہوا اور بدبودار پانی، تو ایسا پانی یہاں ہوتا تھا اور لوگ اسے پیتے تھے تو اس سے بیمار ہوا کرتے تھے، نبی کریم ﷺ نے دعائیں فرمائیں اور آپ ﷺ کا وہاں قیام رہا، اس کی برکت سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کو ایسا صحت افزا بنا دیا کہ کچھ ٹھکانہ نہیں اور اب تو ماشاء اللہ! مدینہ منورہ کی آب و ہوا ایسی ہے کہ آدمی باقاعدہ صحت حاصل کرنے کے لئے جائے، میں ہمیشہ یہاں بیمار ہوتا ہوں تو جب کبھی مکہ مکرمہ، مدینہ طیبہ حاضری ہوتی ہے تو صحت ہو جاتی ہے۔

۱۸۹۰۔ حدثنا یحییٰ بن بکیر: حدثنا اللیث، عن خالد بن یزید، عن سعید بن ابی ہلال، عن زید بن اسلم، عن ابیہ عن عمرؓ، قال: اللہم ارزقنی شہادۃ فی سبیلک، واجعل موتی فی بلد رسولک ﷺ. وقال ابن زریع، عن روح بن القاسم، عن زید بن اسلم، عن امہ، عن حفصۃ بنت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، قالت: سمعت عمر یقول: نحوہ، وقال ہشام، عن زید، عن ابیہ، عن حفصۃ: سمعت عمرؓ. ۱۸، ۱۹

اس میں حضرت فاروق اعظمؓ کی دعا بتادی کہ وہ یہ دعا کیا کرتے تھے ”اللہم ارزقنی شہادۃ فی سبیلک واجعل موتی فی بلد رسولک“ تو اللہ ﷻ نے دونوں دعائیں قبول فرمائیں اور مدینہ طیبہ ہی میں شہید ہو کر وفات ہوئی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۳۰۔ کتاب الصوم

(۱) باب وجوب صوم رمضان، صوم رمضان کی فرضیت

وقول الله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا
كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾

[البقرة: ۱۸۳]

ترجمہ: اے ایمان والو! فرض کیا گیا تم پر روزہ جیسے فرض کیا گیا
تھا تم سے انگوں پر تاکہ تم پر ہیزگار ہو جاؤ۔

تشریح

جب نبی کریم ﷺ مدینہ میں آئے تو ہر مہینے میں تین روزے رکھتے تھے اور عاشورہ کا روزہ رکھا کرتے تھے پھر اللہ ﷻ نے ”کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ“ نازل فرما کر رمضان کے روزے فرض کئے۔ ابتداء یہ حکم تھا کہ جو چاہے روزہ رکھے جو چاہے روزہ نہ رکھے اور فدیہ دیدے۔ چنانچہ آیت کریمہ آیام معدودات کو بعض حضرات نے شہر رمضان پر محمول کیا ہے، لیکن حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میری رائے میں اس سے مراد عاشورہ اور ایام بیض کے روزے ہیں جو شروع میں فرض تھے، اس لئے کہ ایام معدودات کا لفظ جو آگے آ رہا ہے اس سے مراد ایام بیض اور عاشورہ کے روزے ہیں، رمضان کے نہیں، رمضان کی فرضیت کے لئے آگے دوسری آیات آئی ہیں۔ پھر یہ آیت اتری ”فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“ تم میں سے جو شخص رمضان کے مہینے میں قیام کی حالت میں ہو وہ روزہ رکھا کرے، پس جو شخص مقیم ہو مسافر نہ ہو، تندرست ہو بیمار نہ ہو، اس پر روزہ رکھنا ضروری ہو گیا۔ ہاں بیمار اور مسافر کے لئے رخصت ملی اور ایسا بوڑھا جو روزے کی طاقت نہ دیکھتا ہو اسے بھی رخصت دی گئی۔ ابتدا میں کھانا پینا عورتوں کے پاس آنا سونے سے پہلے جائز تھا، سو گیا تو پھر گورائی ہو گا لیکن کھانا پینا لے لے لے لے نص فی ان تلك الآيات فی حق ایام البیض، وانما الفرض صیام رمضان من قوله ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ الخ، ومن ههنا ظهر وجه قوله: ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ فان تلك الصیام كانت فی الأمم السالفة ایضاً، بخلاف رمضان، وحینئذ لا حاجة الی التأویل فی آية الفداء. فیض الباری، کتاب الصوم، الجزء الثالث، ص: ۱۴۵.

جماع اس کے لئے منع تھا، پھر فیص بر سر مہ نامی ایک انصاری صحابی ؓ دن بھر کام کاج کر کے رات کو تھکے ہارے گھر آئے، عشاء کی نماز ادا کی اور نیند آگئی دوسرے دن کچھ کھائے پیئے غیر روزہ رکھا لیکن حالت بہت نازک ہوگئی، حضور ﷺ نے پوچھا کہ کیا بات ہے؟ تو انہوں نے سارا واقعہ کہہ سنایا مکسایا قی عند البخاری، ادھر یہ واقعہ تو ان کے ساتھ ہوا ادھر حضرت عمر ؓ نے سو جانے کے بعد اپنی بیوی صاحبہ سے جماعت کر لی اور حضور ﷺ کے پاس آکر حسرت و افسوس کے ساتھ اپنے اس قصور کا اقرار کیا۔ جس پر یہ آیت ”أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ“ سے ”ثُمَّ انْصُمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ“ تک نازل ہوئی اور مغرب کے بعد سے لے کر صبح صادق کے طلوع ہونے تک رمضان کی راتوں میں کھانے پینے اور جماعت کرنے کی رخصت دی گئی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ پہلے عاشورہ کا روزہ رکھا جاتا تھا، جب رمضان کی فرضیت نازل ہوئی تو اب ضروری نہ رہا جو چاہتا رکھ لیتا جو نہ چاہتا نہ رکھتا۔ حضرت ابن عمر ؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ سے بھی یہ مروی ہے۔

”وعلى الدين يطبقونه“ کا مطلب حضرت معاذ ؓ یہ بیان فرماتے ہیں کہ ابتداء اسلام میں جو چاہتا روزہ رکھتا جو چاہتا نہ رکھتا اور ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دیتا۔
حضرت سلمہ بن اکوع ؓ سے مروی ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے کے وقت جو شخص چاہتا افطار کرتا اور فدیہ دیتا یہاں تک کہ اس کے بعد کی آیت اتری اور یہ منسوخ ہوئی۔ ۳

۱۸۹۱۔ حدثنا قتیبہ بن سعید: حدثنا إسماعیل بن جعفر، عن أبي سهيل، عن أبيه، عن طلحة بن عبيد الله: أن أعرابياً جاء إلى رسول الله ﷺ فأنشأ الراس فقال: يا رسول الله! أخبرني ماذا فرض الله علي من الصلاة؟ فقال: ((الصلوات الخمس إلا أن تطوعاً شيئاً)). فقال: أخبرني بما فرض الله علي من الصيام؟ فقال: ((شهر رمضان إلا أن تطوع شيئاً)). فقال: أخبرني ما فرض الله علي من الزكاة. قال: فأخبره رسول الله ﷺ بشرائع الإسلام. قال: والذي أكرمك، لا أتطوع شيئاً ولا أنقص مما فرض الله علي شيئاً. فقال رسول الله ﷺ: ((أفلح إن صدق، أو أدخل الجنة إن صدق)). [راجع: ۳۶]

ترجمہ: طلحہ بن عبید اللہ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس کے بال الجھے ہوئے تھے۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ہمیں بتائیے کہ ہم پر اللہ نے کتنی نمازیں فرض کی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا پانچ نمازیں لیکن اگر تو نفل پڑھے تو اور بات ہے، پھر اس نے عرض کیا کہ ہمیں بتائیے کہ کتنے روزے اللہ ﷻ نے ہم پر فرض کئے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ماہ رمضان کے روزے، لیکن اگر تو نفل رکھے تو الگ بات ہے۔ پھر اس

نے عرض کیا کہ ہمیں بتائیے کہ اللہ ﷻ نے تم پر زکوٰۃ کتنی فرض کی ہے؟

راوی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسے شرائع اسلام بتادیئے اس شخص نے کہا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ ﷺ کو باعزت بنایا میں اس سے نہ تو کچھ زیادہ کروں گا اور نہ اس سے کم کروں گا، جو اللہ نے ہم پر فرض کی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ شخص کامیاب ہے اگر اپنے قول میں سچا رہا یہ فرمایا کہ وہ شخص جنت میں جائے گا اگر سچا ہے۔

۱۸۹۲۔ حدثنا مسدد : حدثنا اسماعیل ، عن ایوب ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : صام النبی ﷺ یوم عاشوراء وأمر بصيامه فلما فرض رمضان ترک، وكان عبد اللہ لا یصومه الا أن یوافق صومه . [أنظر : ۲۰۰۰، ۳۵۰۱]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عاشورہ کا روزہ رکھا اور اس کے روزے کا حکم دیا۔ جب ماہ رمضان کے روزے فرض ہوئے، تو چھوڑ دیا گیا اور عبد اللہ اس دن روزہ نہ رکھتے، مگر جب ان کے روزے کے دن آپڑتا تو رکھ لیتے یعنی جس دن ان کو روزہ رکھنے کی عادت ہوتی اگر اس دن پڑجاتا تو رکھ لیتے۔

۱۸۹۳۔ حدثنا قتیبة بن سعید : حدثنا اللیث ، عن یزید بن أبی حبیب : أن عراک ابن مالک حدثه : ان عروة أخبره ان عائشة رضی اللہ عنہا : ان قریشا کانت تصوم یوم عاشوراء فی الجاهلیة ، ثم أمر رسول اللہ ﷺ بصيامه حتی فرض رمضان . وقال رسول اللہ ﷺ : ((من شاء فلیصم ومن شاء أفطره)) . [راجع : ۱۵۹۲]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ قریش زمانہ جاہلیت میں عاشورہ کے روزے رکھتے تھے، پھر رسول اللہ ﷺ نے بھی اس کے روزوں کا حکم دیا یہاں تک کہ جب رمضان کے روزے فرض کیئے گئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو چاہے رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔ یہ روایت پیچھے گزر چکی ہے۔

(۲) باب فضل الصوم

روزوں کی فضیلت کا بیان

۱۸۹۴۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة، عن مالک، عن أبی الزناد، عن الأعرج، عن أبی ہریرة ؓ : أن رسول اللہ ﷺ قال : ((الصیام جنة فلا یرفث ولا یجھل وإن امرؤ قاتله أو شاتمه فلیقل : إنی صائم۔ مرت ین۔ والذی نفسی بیدہ ! یخلف فم الصائم أطیب عند اللہ من ریح المسک . یترک طعامه وشراہہ وشہوته من أجلی، الصیام لی وأنا أجزی به .

والحسنة بعشر أمثالها)). [أنظر : ۱۹۰۴، ۵۹۲۷، ۷۳۹۲، ۷۵۳۸، ۷۵۳۹]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ روزہ ڈھال ہے، اس لئے نہ تو بری بات کرے اور نہ جہالت کی بات کرے۔ اگر کوئی شخص اس سے جھگڑا کرے یا گالی گلوچ کرے تو کہہ دے کہ میں روزہ دار ہوں، دوبار کہہ دے۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے روزہ دار کے منہ کی بول اللہ ﷻ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے بہتر ہے۔ وہ کھانا، پینا اور اپنی مرغوب چیزوں کو روزوں کی خاطر چھوڑ دیتا ہے اور میں اس کا بدلہ دیتا ہوں اور نیکی دس گنا ملتی ہے۔

”ولا یجھل“ لفظی معنی تو جہالت کا کام کرنے کے ہیں، لیکن بکثرت یہ لڑائی کرنے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے جیسا کہ حماسی شاعر کہتا ہے۔

الا لا یجھلن احد علینا فنجھل فوق الجاہلینا

”و انا اجزی بہ۔ والחסنة بعشر أمثالها“

یعنی اور نیکیوں کا تو ایک حساب ہے کہ ایک حسنة دس گنا ہوتی ہے لیکن روزے کے بارے میں اللہ ﷻ نے فرمایا کہ روزہ میرے لئے ہے اور میں ہی اس کی جزا دوں گا یعنی اس کا کوئی حساب نہیں، اپنی طرف سے جو چاہوں گا جزا دوں گا۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اللہ ﷻ انشاء اللہ بے حساب جزا عطا فرمائیں گے اور یہ اس لئے ہے کہ ہر عبادت تو اللہ ﷻ ہی کے لئے ہوتی ہے لیکن روزہ ایک ایسی عبادت ہے کہ اس میں ریا و غیرہ کا احتمال کم ہے بہ نسبت دوسری عبادتوں کے، کیونکہ کسی دیکھنے والے کو پتہ نہیں چل سکتا کہ اس کا روزہ ہے یا نہیں تو جو بھی رکھے گا وہ اللہ ﷻ ہی کے لئے رکھے گا۔

لخلف فم الصائم۔ خلف کو اکثر علماء نے بضم الخاء ضبط کیا ہے، اور بعض نے بفتح الخاء، اس کے معنی بد بو ہیں۔

(۳) باب : الصوم كفارة

روزہ گناہوں کا کفارہ ہے

۱۸۹۵۔ حدثنا علی بن عبد اللہ : حدثنا سفیان : حدثنا جامع ، عن أبی وائل ، عن

حذيفة قال : قال عمر رضی اللہ عنہ : من یحفظ حدیثا عن النبی ﷺ فی الفتنة ؟ قال : حذيفة : أنا

۳۔ وفی صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، باب فضل الصیام ، رقم : ۱۹۳۵ ، وسنن الترمذی ، کتاب الصوم عن رسول اللہ ، باب ماجاء فی فضل الصوم ، رقم : ۲۹۵ ، وسنن النسائی ، کتاب الصیام ، باب ذکر الاختلاف علی أبی صالح فی هذا الحدیث ، رقم : ۲۱۸۵ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الصوم ، باب الغيبة للصائم ، رقم : ۲۰۱۶ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب الصیام ، باب ماجاء فی فضل الصیام ، رقم : ۱۶۲۸ ، وکتاب الأدب ، باب فضل العمل ، رقم : ۳۸۱۳ ، وسنن أحمد ، باقی مسند المکثورین ، باب مسند أبی هريرة ، رقم : ۷۰۳۸ ، ۷۰۳۹ ، ۷۰۴۰ ، ۷۰۴۱ ، ۷۰۴۲ ، ۷۰۴۳ ، ۷۰۴۴ ، ۷۰۴۵ ، ۷۰۴۶ ، ۷۰۴۷ ، ۷۰۴۸ ، ۷۰۴۹ ، ۷۰۵۰ ، ۷۰۵۱ ، ۷۰۵۲ ، ۷۰۵۳ ، ۷۰۵۴ ، ۷۰۵۵ ، ۷۰۵۶ ، ۷۰۵۷ ، ۷۰۵۸ ، ۷۰۵۹ ، ۷۰۶۰ ، ۷۰۶۱ ، ۷۰۶۲ ، ۷۰۶۳ ، ۷۰۶۴ ، ۷۰۶۵ ، ۷۰۶۶ ، ۷۰۶۷ ، ۷۰۶۸ ، ۷۰۶۹ ، ۷۰۷۰ ، ۷۰۷۱ ، ۷۰۷۲ ، ۷۰۷۳ ، ۷۰۷۴ ، ۷۰۷۵ ، ۷۰۷۶ ، ۷۰۷۷ ، ۷۰۷۸ ، ۷۰۷۹ ، ۷۰۸۰ ، ۷۰۸۱ ، ۷۰۸۲ ، ۷۰۸۳ ، ۷۰۸۴ ، ۷۰۸۵ ، ۷۰۸۶ ، ۷۰۸۷ ، ۷۰۸۸ ، ۷۰۸۹ ، ۷۰۹۰ ، ۷۰۹۱ ، ۷۰۹۲ ، ۷۰۹۳ ، ۷۰۹۴ ، ۷۰۹۵ ، ۷۰۹۶ ، ۷۰۹۷ ، ۷۰۹۸ ، ۷۰۹۹ ، ۷۱۰۰ ، ۷۱۰۱ ، ۷۱۰۲ ، ۷۱۰۳ ، ۷۱۰۴ ، ۷۱۰۵ ، ۷۱۰۶ ، ۷۱۰۷ ، ۷۱۰۸ ، ۷۱۰۹ ، ۷۱۱۰ ، ۷۱۱۱ ، ۷۱۱۲ ، ۷۱۱۳ ، ۷۱۱۴ ، ۷۱۱۵ ، ۷۱۱۶ ، ۷۱۱۷ ، ۷۱۱۸ ، ۷۱۱۹ ، ۷۱۲۰ ، ۷۱۲۱ ، ۷۱۲۲ ، ۷۱۲۳ ، ۷۱۲۴ ، ۷۱۲۵ ، ۷۱۲۶ ، ۷۱۲۷ ، ۷۱۲۸ ، ۷۱۲۹ ، ۷۱۳۰ ، ۷۱۳۱ ، ۷۱۳۲ ، ۷۱۳۳ ، ۷۱۳۴ ، ۷۱۳۵ ، ۷۱۳۶ ، ۷۱۳۷ ، ۷۱۳۸ ، ۷۱۳۹ ، ۷۱۴۰ ، ۷۱۴۱ ، ۷۱۴۲ ، ۷۱۴۳ ، ۷۱۴۴ ، ۷۱۴۵ ، ۷۱۴۶ ، ۷۱۴۷ ، ۷۱۴۸ ، ۷۱۴۹ ، ۷۱۵۰ ، ۷۱۵۱ ، ۷۱۵۲ ، ۷۱۵۳ ، ۷۱۵۴ ، ۷۱۵۵ ، ۷۱۵۶ ، ۷۱۵۷ ، ۷۱۵۸ ، ۷۱۵۹ ، ۷۱۶۰ ، ۷۱۶۱ ، ۷۱۶۲ ، ۷۱۶۳ ، ۷۱۶۴ ، ۷۱۶۵ ، ۷۱۶۶ ، ۷۱۶۷ ، ۷۱۶۸ ، ۷۱۶۹ ، ۷۱۷۰ ، ۷۱۷۱ ، ۷۱۷۲ ، ۷۱۷۳ ، ۷۱۷۴ ، ۷۱۷۵ ، ۷۱۷۶ ، ۷۱۷۷ ، ۷۱۷۸ ، ۷۱۷۹ ، ۷۱۸۰ ، ۷۱۸۱ ، ۷۱۸۲ ، ۷۱۸۳ ، ۷۱۸۴ ، ۷۱۸۵ ، ۷۱۸۶ ، ۷۱۸۷ ، ۷۱۸۸ ، ۷۱۸۹ ، ۷۱۹۰ ، ۷۱۹۱ ، ۷۱۹۲ ، ۷۱۹۳ ، ۷۱۹۴ ، ۷۱۹۵ ، ۷۱۹۶ ، ۷۱۹۷ ، ۷۱۹۸ ، ۷۱۹۹ ، ۷۲۰۰ ، ۷۲۰۱ ، ۷۲۰۲ ، ۷۲۰۳ ، ۷۲۰۴ ، ۷۲۰۵ ، ۷۲۰۶ ، ۷۲۰۷ ، ۷۲۰۸ ، ۷۲۰۹ ، ۷۲۱۰ ، ۷۲۱۱ ، ۷۲۱۲ ، ۷۲۱۳ ، ۷۲۱۴ ، ۷۲۱۵ ، ۷۲۱۶ ، ۷۲۱۷ ، ۷۲۱۸ ، ۷۲۱۹ ، ۷۲۲۰ ، ۷۲۲۱ ، ۷۲۲۲ ، ۷۲۲۳ ، ۷۲۲۴ ، ۷۲۲۵ ، ۷۲۲۶ ، ۷۲۲۷ ، ۷۲۲۸ ، ۷۲۲۹ ، ۷۲۳۰ ، ۷۲۳۱ ، ۷۲۳۲ ، ۷۲۳۳ ، ۷۲۳۴ ، ۷۲۳۵ ، ۷۲۳۶ ، ۷۲۳۷ ، ۷۲۳۸ ، ۷۲۳۹ ، ۷۲۴۰ ، ۷۲۴۱ ، ۷۲۴۲ ، ۷۲۴۳ ، ۷۲۴۴ ، ۷۲۴۵ ، ۷۲۴۶ ، ۷۲۴۷ ، ۷۲۴۸ ، ۷۲۴۹ ، ۷۲۵۰ ، ۷۲۵۱ ، ۷۲۵۲ ، ۷۲۵۳ ، ۷۲۵۴ ، ۷۲۵۵ ، ۷۲۵۶ ، ۷۲۵۷ ، ۷۲۵۸ ، ۷۲۵۹ ، ۷۲۶۰ ، ۷۲۶۱ ، ۷۲۶۲ ، ۷۲۶۳ ، ۷۲۶۴ ، ۷۲۶۵ ، ۷۲۶۶ ، ۷۲۶۷ ، ۷۲۶۸ ، ۷۲۶۹ ، ۷۲۷۰ ، ۷۲۷۱ ، ۷۲۷۲ ، ۷۲۷۳ ، ۷۲۷۴ ، ۷۲۷۵ ، ۷۲۷۶ ، ۷۲۷۷ ، ۷۲۷۸ ، ۷۲۷۹ ، ۷۲۸۰ ، ۷۲۸۱ ، ۷۲۸۲ ، ۷۲۸۳ ، ۷۲۸۴ ، ۷۲۸۵ ، ۷۲۸۶ ، ۷۲۸۷ ، ۷۲۸۸ ، ۷۲۸۹ ، ۷۲۹۰ ، ۷۲۹۱ ، ۷۲۹۲ ، ۷۲۹۳ ، ۷۲۹۴ ، ۷۲۹۵ ، ۷۲۹۶ ، ۷۲۹۷ ، ۷۲۹۸ ، ۷۲۹۹ ، ۷۳۰۰ ، ۷۳۰۱ ، ۷۳۰۲ ، ۷۳۰۳ ، ۷۳۰۴ ، ۷۳۰۵ ، ۷۳۰۶ ، ۷۳۰۷ ، ۷۳۰۸ ، ۷۳۰۹ ، ۷۳۱۰ ، ۷۳۱۱ ، ۷۳۱۲ ، ۷۳۱۳ ، ۷۳۱۴ ، ۷۳۱۵ ، ۷۳۱۶ ، ۷۳۱۷ ، ۷۳۱۸ ، ۷۳۱۹ ، ۷۳۲۰ ، ۷۳۲۱ ، ۷۳۲۲ ، ۷۳۲۳ ، ۷۳۲۴ ، ۷۳۲۵ ، ۷۳۲۶ ، ۷۳۲۷ ، ۷۳۲۸ ، ۷۳۲۹ ، ۷۳۳۰ ، ۷۳۳۱ ، ۷۳۳۲ ، ۷۳۳۳ ، ۷۳۳۴ ، ۷۳۳۵ ، ۷۳۳۶ ، ۷۳۳۷ ، ۷۳۳۸ ، ۷۳۳۹ ، ۷۳۴۰ ، ۷۳۴۱ ، ۷۳۴۲ ، ۷۳۴۳ ، ۷۳۴۴ ، ۷۳۴۵ ، ۷۳۴۶ ، ۷۳۴۷ ، ۷۳۴۸ ، ۷۳۴۹ ، ۷۳۵۰ ، ۷۳۵۱ ، ۷۳۵۲ ، ۷۳۵۳ ، ۷۳۵۴ ، ۷۳۵۵ ، ۷۳۵۶ ، ۷۳۵۷ ، ۷۳۵۸ ، ۷۳۵۹ ، ۷۳۶۰ ، ۷۳۶۱ ، ۷۳۶۲ ، ۷۳۶۳ ، ۷۳۶۴ ، ۷۳۶۵ ، ۷۳۶۶ ، ۷۳۶۷ ، ۷۳۶۸ ، ۷۳۶۹ ، ۷۳۷۰ ، ۷۳۷۱ ، ۷۳۷۲ ، ۷۳۷۳ ، ۷۳۷۴ ، ۷۳۷۵ ، ۷۳۷۶ ، ۷۳۷۷ ، ۷۳۷۸ ، ۷۳۷۹ ، ۷۳۸۰ ، ۷۳۸۱ ، ۷۳۸۲ ، ۷۳۸۳ ، ۷۳۸۴ ، ۷۳۸۵ ، ۷۳۸۶ ، ۷۳۸۷ ، ۷۳۸۸ ، ۷۳۸۹ ، ۷۳۹۰ ، ۷۳۹۱ ، ۷۳۹۲ ، ۷۳۹۳ ، ۷۳۹۴ ، ۷۳۹۵ ، ۷۳۹۶ ، ۷۳۹۷ ، ۷۳۹۸ ، ۷۳۹۹ ، ۷۴۰۰ ، ۷۴۰۱ ، ۷۴۰۲ ، ۷۴۰۳ ، ۷۴۰۴ ، ۷۴۰۵ ، ۷۴۰۶ ، ۷۴۰۷ ، ۷۴۰۸ ، ۷۴۰۹ ، ۷۴۱۰ ، ۷۴۱۱ ، ۷۴۱۲ ، ۷۴۱۳ ، ۷۴۱۴ ، ۷۴۱۵ ، ۷۴۱۶ ، ۷۴۱۷ ، ۷۴۱۸ ، ۷۴۱۹ ، ۷۴۲۰ ، ۷۴۲۱ ، ۷۴۲۲ ، ۷۴۲۳ ، ۷۴۲۴ ، ۷۴۲۵ ، ۷۴۲۶ ، ۷۴۲۷ ، ۷۴۲۸ ، ۷۴۲۹ ، ۷۴۳۰ ، ۷۴۳۱ ، ۷۴۳۲ ، ۷۴۳۳ ، ۷۴۳۴ ، ۷۴۳۵ ، ۷۴۳۶ ، ۷۴۳۷ ، ۷۴۳۸ ، ۷۴۳۹ ، ۷۴۴۰ ، ۷۴۴۱ ، ۷۴۴۲ ، ۷۴۴۳ ، ۷۴۴۴ ، ۷۴۴۵ ، ۷۴۴۶ ، ۷۴۴۷ ، ۷۴۴۸ ، ۷۴۴۹ ، ۷۴۵۰ ، ۷۴۵۱ ، ۷۴۵۲ ، ۷۴۵۳ ، ۷۴۵۴ ، ۷۴۵۵ ، ۷۴۵۶ ، ۷۴۵۷ ، ۷۴۵۸ ، ۷۴۵۹ ، ۷۴۶۰ ، ۷۴۶۱ ، ۷۴۶۲ ، ۷۴۶۳ ، ۷۴۶۴ ، ۷۴۶۵ ، ۷۴۶۶ ، ۷۴۶۷ ، ۷۴۶۸ ، ۷۴۶۹ ، ۷۴۷۰ ، ۷۴۷۱ ، ۷۴۷۲ ، ۷۴۷۳ ، ۷۴۷۴ ، ۷۴۷۵ ، ۷۴۷۶ ، ۷۴۷۷ ، ۷۴۷۸ ، ۷۴۷۹ ، ۷۴۸۰ ، ۷۴۸۱ ، ۷۴۸۲ ، ۷۴۸۳ ، ۷۴۸۴ ، ۷۴۸۵ ، ۷۴۸۶ ، ۷۴۸۷ ، ۷۴۸۸ ، ۷۴۸۹ ، ۷۴۹۰ ، ۷۴۹۱ ، ۷۴۹۲ ، ۷۴۹۳ ، ۷۴۹۴ ، ۷۴۹۵ ، ۷۴۹۶ ، ۷۴۹۷ ، ۷۴۹۸ ، ۷۴۹۹ ، ۷۵۰۰ ، ۷۵۰۱ ، ۷۵۰۲ ، ۷۵۰۳ ، ۷۵۰۴ ، ۷۵۰۵ ، ۷۵۰۶ ، ۷۵۰۷ ، ۷۵۰۸ ، ۷۵۰۹ ، ۷۵۱۰ ، ۷۵۱۱ ، ۷۵۱۲ ، ۷۵۱۳ ، ۷۵۱۴ ، ۷۵۱۵ ، ۷۵۱۶ ، ۷۵۱۷ ، ۷۵۱۸ ، ۷۵۱۹ ، ۷۵۲۰ ، ۷۵۲۱ ، ۷۵۲۲ ، ۷۵۲۳ ، ۷۵۲۴ ، ۷۵۲۵ ، ۷۵۲۶ ، ۷۵۲۷ ، ۷۵۲۸ ، ۷۵۲۹ ، ۷۵۳۰ ، ۷۵۳۱ ، ۷۵۳۲ ، ۷۵۳۳ ، ۷۵۳۴ ، ۷۵۳۵ ، ۷۵۳۶ ، ۷۵۳۷ ، ۷۵۳۸ ، ۷۵۳۹ ، ۷۵۴۰ ، ۷۵۴۱ ، ۷۵۴۲ ، ۷۵۴۳ ، ۷۵۴۴ ، ۷۵۴۵ ، ۷۵۴۶ ، ۷۵۴۷ ، ۷۵۴۸ ، ۷۵۴۹ ، ۷۵۵۰ ، ۷۵۵۱ ، ۷۵۵۲ ، ۷۵۵۳ ، ۷۵۵۴ ، ۷۵۵۵ ، ۷۵۵۶ ، ۷۵۵۷ ، ۷۵۵۸ ، ۷۵۵۹ ، ۷۵۶۰ ، ۷۵۶۱ ، ۷۵۶۲ ، ۷۵۶۳ ، ۷۵۶۴ ، ۷۵۶۵ ، ۷۵۶۶ ، ۷۵۶۷ ، ۷۵۶۸ ، ۷۵۶۹ ، ۷۵۷۰ ، ۷۵۷۱ ، ۷۵۷۲ ، ۷۵۷۳ ، ۷۵۷۴ ، ۷۵۷۵ ، ۷۵۷۶ ، ۷۵۷۷ ، ۷۵۷۸ ، ۷۵۷۹ ، ۷۵۸۰ ، ۷۵۸۱ ، ۷۵۸۲ ، ۷۵۸۳ ، ۷۵۸۴ ، ۷۵۸۵ ، ۷۵۸۶ ، ۷۵۸۷ ، ۷۵۸۸ ، ۷۵۸۹ ، ۷۵۹۰ ، ۷۵۹۱ ، ۷۵۹۲ ، ۷۵۹۳ ، ۷۵۹۴ ، ۷۵۹۵ ، ۷۵۹۶ ، ۷۵۹۷ ، ۷۵۹۸ ، ۷۵۹۹ ، ۷۶۰۰ ، ۷۶۰۱ ، ۷۶۰۲ ، ۷۶۰۳ ، ۷۶۰۴ ، ۷۶۰۵ ، ۷۶۰۶ ، ۷۶۰۷ ، ۷۶۰۸ ، ۷۶۰۹ ، ۷۶۱۰ ، ۷۶۱۱ ، ۷۶۱۲ ، ۷۶۱۳ ، ۷۶۱۴ ، ۷۶۱۵ ، ۷۶۱۶ ، ۷۶۱۷ ، ۷۶۱۸ ، ۷۶۱۹ ، ۷۶۲۰ ، ۷۶۲۱ ، ۷۶۲۲ ، ۷۶۲۳ ، ۷۶۲۴ ، ۷۶۲۵ ، ۷۶۲۶ ، ۷۶۲۷ ، ۷۶۲۸ ، ۷۶۲۹ ، ۷۶۳۰ ، ۷۶۳۱ ، ۷۶۳۲ ، ۷۶۳۳ ، ۷۶۳۴ ، ۷۶۳۵ ، ۷۶۳۶ ، ۷۶۳۷ ، ۷۶۳۸ ، ۷۶۳۹ ، ۷۶۴۰ ، ۷۶۴۱ ، ۷۶۴۲ ، ۷۶۴۳ ، ۷۶۴۴ ، ۷۶۴۵ ، ۷۶۴۶ ، ۷۶۴۷ ، ۷۶۴۸ ، ۷۶۴۹ ، ۷۶۵۰ ، ۷۶۵۱ ، ۷۶۵۲ ، ۷۶۵۳ ، ۷۶۵۴ ، ۷۶۵۵ ، ۷۶۵۶ ، ۷۶۵۷ ، ۷۶۵۸ ، ۷۶۵۹ ، ۷۶۶۰ ، ۷۶۶۱ ، ۷۶۶۲ ، ۷۶۶۳ ، ۷۶۶۴ ، ۷۶۶۵ ، ۷۶۶۶ ، ۷۶۶۷ ، ۷۶۶۸ ، ۷۶۶۹ ، ۷۶۷۰ ، ۷۶۷۱ ، ۷۶۷۲ ، ۷۶۷۳ ، ۷۶۷۴ ، ۷۶۷۵ ، ۷۶۷۶ ، ۷۶۷۷ ، ۷۶۷۸ ، ۷۶۷۹ ، ۷۶۸۰ ، ۷۶۸۱ ، ۷۶۸۲ ، ۷۶۸۳ ، ۷۶۸۴ ، ۷۶۸۵ ، ۷۶۸۶ ، ۷۶۸۷ ، ۷۶۸۸ ، ۷۶۸۹ ، ۷۶۹۰ ، ۷۶۹۱ ، ۷۶۹۲ ، ۷۶۹۳ ، ۷۶۹۴ ، ۷۶۹۵ ، ۷۶۹۶ ، ۷۶۹۷ ، ۷۶۹۸ ، ۷۶۹۹ ، ۷۷۰۰ ، ۷۷۰۱ ، ۷۷۰۲ ، ۷۷۰۳ ، ۷۷۰۴ ، ۷۷۰۵ ، ۷۷۰۶ ، ۷۷۰۷ ، ۷۷۰۸ ، ۷۷۰۹ ، ۷۷۱۰ ، ۷۷۱۱ ، ۷۷۱۲ ، ۷۷۱۳ ، ۷۷۱۴ ، ۷۷۱۵ ، ۷۷۱۶ ، ۷۷۱۷ ، ۷۷۱۸ ، ۷۷۱۹ ، ۷۷۲۰ ، ۷۷۲۱ ، ۷۷۲۲ ، ۷۷۲۳ ، ۷۷۲۴ ، ۷۷۲۵ ، ۷۷۲۶ ، ۷۷۲۷ ، ۷۷۲۸ ، ۷۷۲۹ ، ۷۷۳۰ ، ۷۷۳۱ ، ۷۷۳۲ ، ۷۷۳۳ ، ۷۷۳۴ ، ۷۷۳۵ ، ۷۷۳۶ ، ۷۷۳۷ ، ۷۷۳۸ ، ۷۷۳۹ ، ۷۷۴۰ ، ۷۷۴۱ ، ۷۷۴۲ ، ۷۷۴۳ ، ۷۷۴۴ ، ۷۷۴۵ ، ۷۷۴۶ ، ۷۷۴۷ ، ۷۷۴۸ ، ۷۷۴۹ ، ۷۷۵۰ ، ۷۷۵۱ ، ۷۷۵۲ ، ۷۷۵۳ ، ۷۷۵۴ ، ۷۷۵۵ ، ۷۷۵۶ ، ۷۷۵۷ ، ۷۷۵۸ ، ۷۷۵۹ ، ۷۷۶۰ ، ۷۷۶۱ ، ۷۷۶۲ ، ۷۷۶۳ ، ۷۷۶۴ ، ۷۷۶۵ ، ۷۷۶۶ ، ۷۷۶۷ ، ۷۷۶۸ ، ۷۷۶۹ ، ۷۷۷۰ ، ۷۷۷۱ ، ۷۷۷۲ ، ۷۷۷۳ ، ۷۷۷۴ ، ۷۷۷۵ ، ۷۷۷۶ ، ۷۷۷۷ ، ۷۷۷۸ ، ۷۷۷۹ ، ۷۷۸۰ ، ۷۷۸۱ ، ۷۷۸۲ ، ۷۷۸۳ ، ۷۷۸۴ ، ۷۷۸۵ ، ۷۷۸۶ ، ۷۷۸۷ ، ۷۷۸۸ ، ۷۷۸۹ ، ۷۷۹۰ ، ۷۷۹۱ ، ۷۷۹۲ ، ۷۷۹۳ ، ۷۷۹۴ ، ۷۷۹۵ ، ۷۷۹۶ ، ۷۷۹۷ ، ۷۷۹۸ ، ۷۷۹۹ ، ۷۸۰۰ ، ۷۸۰۱ ، ۷۸۰۲ ، ۷۸۰۳ ، ۷۸۰۴ ، ۷۸۰۵ ، ۷۸۰۶ ، ۷۸۰۷ ، ۷۸۰۸ ، ۷۸۰۹ ، ۷۸۱۰ ، ۷۸۱۱ ، ۷۸۱۲ ، ۷۸۱۳ ، ۷۸۱۴ ، ۷۸۱۵ ، ۷۸۱۶ ، ۷۸۱۷ ، ۷۸۱۸ ، ۷۸۱۹ ، ۷۸۲۰ ، ۷۸۲۱ ، ۷۸۲۲ ، ۷۸۲۳ ، ۷۸۲۴ ، ۷۸۲۵ ، ۷۸۲۶ ، ۷۸۲۷ ، ۷۸۲۸ ، ۷۸۲۹ ، ۷۸۳۰ ، ۷۸۳۱ ، ۷۸۳۲ ، ۷۸۳۳ ، ۷۸۳۴ ، ۷۸۳۵ ، ۷۸۳۶ ، ۷۸۳۷ ، ۷۸۳۸ ، ۷۸۳۹ ، ۷۸۴۰ ، ۷۸۴۱ ، ۷۸۴۲ ، ۷۸۴۳ ، ۷۸۴۴ ، ۷۸۴۵ ، ۷۸۴۶ ، ۷۸۴۷ ، ۷۸۴۸ ، ۷۸۴۹ ، ۷۸۵۰ ، ۷۸۵۱ ، ۷۸۵۲ ، ۷۸۵۳ ، ۷۸۵۴ ، ۷۸۵۵ ، ۷۸۵۶ ، ۷۸۵۷ ، ۷۸۵۸ ، ۷۸۵۹ ، ۷۸۶۰ ، ۷۸۶۱ ، ۷۸۶۲ ، ۷۸۶۳ ، ۷۸۶۴ ، ۷۸۶۵ ، ۷۸۶۶ ، ۷۸۶۷ ، ۷۸۶۸ ، ۷۸۶۹ ، ۷۸۷۰ ، ۷۸۷۱ ، ۷۸۷۲ ، ۷۸۷۳ ، ۷۸۷۴ ، ۷۸۷۵ ، ۷۸۷۶ ، ۷۸۷۷ ، ۷۸۷۸ ، ۷۸۷۹ ، ۷۸۸۰ ، ۷۸۸۱ ، ۷۸۸۲ ، ۷۸۸۳ ، ۷۸۸۴ ، ۷۸۸۵ ، ۷۸۸۶ ، ۷۸۸۷ ، ۷۸۸۸ ، ۷۸۸۹ ، ۷۸۹۰ ، ۷۸۹۱ ، ۷۸۹۲ ، ۷۸۹۳ ، ۷۸۹۴ ، ۷۸۹۵ ، ۷۸۹۶ ، ۷۸۹۷ ، ۷۸۹۸ ، ۷۸۹۹ ، ۷۹۰۰ ، ۷۹۰۱ ، ۷۹۰۲ ، ۷۹۰۳ ، ۷۹۰۴ ، ۷۹۰۵ ، ۷۹۰۶ ، ۷۹۰۷ ، ۷۹۰۸ ، ۷۹۰۹ ، ۷۹۱۰ ، ۷۹۱۱ ، ۷۹۱۲ ، ۷۹۱۳ ، ۷۹۱۴ ، ۷۹۱۵ ، ۷۹۱۶ ، ۷۹۱۷ ، ۷۹۱۸ ، ۷۹۱۹ ، ۷۹۲۰ ، ۷۹۲۱ ، ۷۹۲۲ ، ۷۹۲۳ ، ۷۹۲۴ ، ۷۹۲۵ ، ۷۹۲۶ ، ۷۹۲۷ ، ۷۹۲۸ ، ۷۹۲۹ ، ۷۹۳۰ ، ۷۹۳۱ ، ۷۹۳۲ ، ۷۹۳۳ ، ۷۹۳۴ ، ۷۹۳۵ ، ۷۹۳۶ ، ۷۹۳۷ ، ۷۹۳۸ ، ۷۹۳۹ ، ۷۹۴۰ ، ۷۹۴۱ ، ۷۹۴۲ ، ۷۹۴۳ ، ۷۹۴۴ ، ۷۹۴۵ ، ۷۹۴۶ ، ۷۹۴۷ ، ۷۹۴۸ ، ۷۹۴۹ ، ۷۹۵۰ ، ۷۹۵۱ ، ۷۹۵۲ ، ۷۹۵۳ ، ۷۹۵۴ ، ۷۹۵۵ ، ۷۹۵۶ ، ۷۹۵۷ ، ۷۹۵۸ ، ۷۹۵۹ ، ۷۹۶۰ ، ۷۹۶۱ ، ۷۹۶۲ ، ۷۹۶۳ ، ۷۹۶۴ ، ۷۹۶۵ ، ۷۹۶۶ ، ۷۹۶۷ ، ۷۹۶۸ ، ۷۹۶۹ ، ۷۹۷۰ ، ۷۹۷۱ ، ۷۹۷۲ ، ۷۹۷۳ ، ۷۹۷۴ ، ۷۹۷۵ ، ۷۹۷۶ ، ۷۹۷۷ ، ۷۹۷۸ ، ۷۹۷۹ ، ۷۹۸۰ ، ۷۹۸۱ ، ۷۹۸۲ ، ۷۹۸۳ ، ۷۹۸۴ ، ۷۹۸۵ ، ۷۹۸۶ ، ۷۹۸۷ ، ۷۹۸۸ ، ۷۹۸۹ ، ۷۹۹۰ ، ۷۹۹۱ ، ۷۹۹۲ ، ۷۹۹۳ ، ۷۹۹۴ ، ۷۹۹۵ ، ۷۹۹۶ ، ۷۹۹۷ ، ۷۹۹۸ ، ۷۹۹۹ ، ۸۰۰۰ ، ۸۰۰۱ ، ۸۰۰۲ ، ۸۰۰۳ ، ۸۰۰۴ ، ۸۰۰۵ ، ۸۰۰۶ ، ۸۰۰۷ ، ۸۰۰۸ ، ۸۰۰۹ ، ۸۰۱۰ ، ۸۰۱۱ ، ۸۰۱۲ ، ۸۰۱۳ ، ۸۰۱۴ ، ۸۰۱۵ ، ۸۰۱۶ ، ۸۰۱۷ ، ۸۰۱۸ ، ۸۰۱۹ ، ۸۰۲۰ ، ۸۰۲۱ ، ۸۰۲۲ ، ۸۰۲۳ ، ۸۰۲۴ ، ۸۰۲۵ ، ۸۰۲۶ ، ۸۰۲۷ ، ۸۰۲۸ ، ۸۰۲۹ ، ۸۰۳۰ ، ۸۰۳۱ ، ۸۰۳۲ ، ۸۰۳۳ ، ۸۰۳۴ ، ۸۰۳۵ ، ۸۰۳۶ ، ۸۰۳۷ ، ۸۰۳۸ ، ۸۰۳۹ ، ۸۰۴۰ ، ۸۰۴۱ ، ۸۰۴۲ ، ۸۰۴۳ ، ۸۰۴۴ ، ۸۰۴۵ ، ۸۰۴۶ ، ۸۰۴۷ ، ۸۰۴۸ ، ۸۰۴۹ ، ۸۰۵۰ ، ۸۰۵۱ ، ۸۰۵۲ ، ۸۰۵۳ ، ۸۰۵۴ ، ۸۰۵۵ ، ۸۰۵۶ ، ۸۰۵۷ ، ۸۰۵۸ ، ۸۰۵۹ ، ۸۰۶۰ ، ۸۰۶۱ ، ۸۰۶۲ ، ۸۰۶۳ ، ۸۰۶۴ ، ۸۰۶۵ ، ۸۰۶۶ ، ۸۰۶۷ ، ۸۰۶۸ ، ۸۰۶۹ ، ۸۰۷۰ ، ۸۰۷۱ ، ۸۰۷۲ ، ۸۰۷۳ ، ۸۰۷۴ ، ۸۰۷۵ ، ۸۰۷۶ ، ۸۰۷۷ ، ۸۰۷۸ ، ۸۰۷۹ ، ۸۰۸۰ ، ۸۰۸۱ ، ۸۰۸۲ ، ۸۰۸۳ ، ۸۰۸۴ ، ۸۰۸۵ ، ۸۰۸۶ ، ۸۰۸۷ ، ۸۰۸۸ ، ۸۰۸۹ ، ۸۰۹۰ ، ۸۰۹۱ ، ۸۰۹۲ ، ۸۰۹۳ ، ۸۰۹۴ ، ۸۰۹۵ ، ۸۰۹۶ ، ۸۰۹۷ ، ۸۰۹۸ ، ۸۰۹۹ ، ۸۱۰۰ ، ۸۱۰۱ ، ۸۱۰۲ ، ۸۱۰۳ ، ۸۱۰۴ ، ۸۱۰۵ ، ۸۱۰۶ ، ۸۱۰۷ ، ۸۱۰۸ ، ۸۱۰۹ ، ۸۱۱۰ ، ۸۱۱۱ ، ۸۱۱۲ ، ۸۱۱۳ ، ۸۱۱۴ ، ۸۱۱۵ ، ۸۱۱۶ ، ۸۱۱۷ ، ۸۱۱۸ ، ۸۱۱۹ ، ۸۱۲۰ ، ۸۱۲۱ ، ۸۱۲۲ ، ۸۱۲۳ ، ۸۱۲۴ ، ۸۱۲۵ ، ۸۱

سمعتہ يقول : ((فتنة الرجل في أهله وماله وجاره تكفرها الصلاة والصيام والصدقة)) .
 قال : أسأل عن ذہ ، إنما أسأل عن التي تموج كما يموج البحر . قال حذيفة : وإن دون
 ذلك باباً مغلقاً ، قال : فيفتح أو يكسر ؟ قال : يكسر ، قال : ذاك أجدر أن لا يغلّق الى
 يوم القيامة . فقلنا لمسروق : سلہ ، أكان عمر يعلم من الباب ؟ فسأله ، فقال : نعم . كما
 يعلم أن دون غد الليلة . [راجع : ۵۲۵]

ترجمہ : حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ نبی ﷺ سے فتنہ کے متعلق حدیثیں کس کو زیادہ یاد ہیں ؟ حذیفہ نے کہا
 میں نے آنحضرت ﷺ کو کہتے ہوئے سنا کہ انسان کی آزمائش اس کے بال بچوں اور اس کے مال اور پڑوسی میں
 ہوتی ہے۔ نماز، روزہ اور صدقہ اس کے لئے کفارہ ہے۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں اس کے متعلق نہیں پوچھتا ہوں ، میں تو اس کے متعلق پوچھ رہا ہوں جو
 سمندر کی موجوں کی طرح لہریں مارے گا۔ کہا کہ اس کے آگے ایک دروازہ بند ہے۔ پوچھا ! کھولا جائے گا یا توڑا
 جائے گا ؟ کہا توڑا جائے گا اور یہ اس لائق نہ ہوگا کہ قیامت تک بند ہو۔ ہم لوگوں نے مسروق سے کہا کہ ان سے
 پوچھو آیا عمرؓ جانتے تھے کہ دروازہ کون ہے ؟ مسروق نے ان سے پوچھا تو انہوں نے کہا ہاں ! جس طرح انہیں
 کل دن کے رات آنے کا یقین ہے۔ ۵

(۳) باب : الريان للصائمين

روزہ داروں کے لئے ریان ہے

۱۸۹۶۔ حدثنا خالد بن مخلد : حدثنا سليمان بن بلال ، قال : حدثني أبو حازم عن

سهل بن عبد الله عن النبي ﷺ قال : ((أن في الجنة باباً يقال له : الريان ، يدخل منه الصائمون يوم
 القيامة ، لا يدخل منه أحد غيرهم ، يقال : أين الصائمون ؟ فيقومون لا يدخل منه أحد غيرهم ،
 فإذا دخلوا أغلق ، فلم يدخل منه أحد . [انظر : ۳۲۵۷]

ترجمہ : آپ ﷺ نے فرمایا کہ جنت میں ایک دروازہ ہے جس کو ریان کہا جاتا ہے ، قیامت کے دن اس
 دروازے سے روزہ دار ہی داخل ہوں گے ، کوئی دوسرا داخل نہ ہو سکے گا۔ کہا جائے گا کہ روزہ دار کہاں ہیں ؟ وہ
 لوگ کھڑے ہوں گے اس دروازے سے ان کے سوا کوئی داخل نہ ہو سکے گا ، جب وہ داخل ہو جائیں گے تو وہ
 دروازہ بند کر دیا جائے گا اور اس میں کوئی داخل نہ ہوگا۔

۱۸۹۷۔ حدثنا إبراهيم بن المنذر قال : حدثني معن قال : حدثني مالك ، عن ابن

شهاب ، عن حميد بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة ؓ ، أن رسول الله ﷺ قال : ((من أنفق

۵ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں : انعام الباری ، جلد ۳ ، ص ۳۷۲ ، رقم الحدیث : ۵۲۵۔

زوجین فی سبیل اللہ نودی من ابواب الجنة: یا عبداللہ! هذا خیر. فمن كان من اهل الصلاة دعی من باب الصلاة، ومن كان من اهل الجهاد دعی من باب الجهاد، ومن كان من اهل الصيام دعی من باب الزیان، ومن كان من اهل الصدقة دعی من باب الصدقة)). فقال أبو بکر ؓ یا بئی أنت وامی یا رسول اللہ! ما علی من دعی من تلك الأبواب من ضرورة، فهل يدعی أحد من تلك الأبواب كلها؟ قال: ((نعم؛ وأرجو أن تكون منهم)). [انظر: ۲۸۳۱، ۳۲۱۶، ۳۲۶۶] ۶

فرمایا کہ ”من انفق زوجین فی سبیل اللہ نودی من ابواب الجنة“ کہ جس شخص نے اللہ کے راستے میں کوئی دو چیزیں صدقہ کیں ”زوجین“ ایک جوڑا کپڑا، ایک جوڑا جوتا یا دو درہم یا دو دینار وغیرہ تو ”نودی من ابواب الجنة“ تو وہ اب جنت کے دروازے کی طرف سے پکارا جائے گا ”یا عبداللہ! هذا خیر فمن كان من اهل الصلاة دعی من باب الصلاة“ مطلب یہ ہے کہ جس شخص کی عبادتوں پر نماز غالب ہو، نفلی نمازیں زیادہ پڑھا کرتا تھا تو باب الصلاة سے پکارا جائے گا اور جو شخص اہل صیام میں سے ہو یعنی اس کی عبادتوں میں روزہ غالب ہو تو وہ باب الزیان سے پکارا جائے گا۔

ظاہر یہ ہے کہ سارے اعمال جو بتائے جا رہے ہیں یہ ہر مسلمان کو کسی نہ کسی وقت انجام دینے ہیں، نماز بھی، روزہ بھی، جہاد بھی، لیکن مراد یہ ہے کہ جس شخص کی نفلی عبادتوں میں جس عبادت کا غلبہ ہوگا، اس کو اسی باب سے پکارا جائے گا۔

”فقال أبو بکر: بی ابی أنت وامی یا رسول اللہ، ما علی من دعی من تلك الأبواب من ضرورة“ اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں:

ایک یہ کہ حضرت صدیق اکبر ؓ نے پوچھا کہ جب کسی کو جنت کے کسی بھی دروازے سے داخل کر دیا جائے تو مقصد تو حاصل ہے، اب سارے دروازوں سے پکارے جانے کی ضرورت تو ہے نہیں لیکن ضرورت نہ ہونے کے باوجود کیا کوئی ایسا شخص بھی ہوگا جس کو تمام دروازوں سے پکارا جائے۔

دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ اگر کوئی شخص سارے ہی دروازوں سے پکارا جائے تو اس پر کوئی ضرورت

۶۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب من جمع الصدقة واعمال البر، رقم: ۱۷۵۵، وسنن الترمذی، کتاب المناقب، عن رسول اللہ، باب فی مناقب ابی بکر وعمر کلھما، رقم: ۳۶۰۷، وسنن النسائی، کتاب الزکاة، باب وجوب الزکاة، رقم: ۲۳۹۶، وکتاب الجہاد، باب فضل من انفق زوجین فی سبیل اللہ عز وجل، رقم: ۳۰۸۳، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند ابی ہریرۃ، رقم: ۷۴۱۳، ۷۴۱۴، ۸۳۳۵، وموطأ مالک، کتاب الجہاد، باب ماجاء فی الخیل والمسابقة بینھا والنفقة فی الغزو، رقم: ۸۹۲.

نہیں، ”ضرورۃ“ معنی میں ضرر کے ہے یعنی اگر کوئی شخص سارے دروازوں سے پکارا جائے تو کوئی ضرر تو ہے نہیں تو کیا کوئی ایسا ہوگا جس کو سارے دروازوں سے پکارا جائے گا؟ تو آپ ﷺ نے صدیق اکبر ﷺ کو خطاب کر کے فرمایا کہ مجھے امید ہے آپ کو سارے دروازوں سے پکارا جائے گا، کیونکہ اللہ ﷻ نے ان کو تمام ہی عبادات میں خصوصی حصہ عطا فرمایا تھا۔

(۵) باب: هل يقال: رمضان، أو شهر رمضان؟ ومن رأى كله واسعا،

رمضان کہا جائے یا ماہ رمضان کہا جائے؟

وقال النبی ﷺ: ((من صام رمضان)). وقال: ((لا تقدموا رمضان)).

حضور ﷺ نے فرمایا ہے جس نے رمضان کے روزے رکھے اور فرمایا کہ رمضان سے آگے روزے نہ رکھو۔

۱۸۹۸۔ حدثنا قتيبة: حدثنا اسماعيل بن جعفر، عن أبي سهيل، عن أبيه، عن

أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: ((إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة)).

[انظر: ۱۸۹۹، ۳۲۷۷]

ترجمہ: نبی کریم ﷺ نے فرمایا جب رمضان کا مہینہ آتا ہے تو جنت کے دروازے کھل جاتے ہیں۔

۱۸۹۹۔ وحديث يحيى بن بكير: حدثني الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب قال:

أخبرني ابن أبي أنس مولى التيميين: أن أباہ حدثه: أنه سمع أبا هريرة ﷺ يقول: فإن

رسول الله ﷺ: ((إذا دخل رمضان فتحت أبواب السماء، وغلقت أبواب جهنم،

وسلسلت الشياطين)). [راجع: ۱۸۹۸]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب رمضان کا مہینہ آتا ہے تو آسمان کے دروازے کھول دیئے

جاتے ہیں اور جہنم کا دروازہ بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیطان زنجیروں میں جکڑ دیئے جاتے ہیں۔

جنت کے دروازے کھلنے اور جہنم کے دروازے بند ہونے سے حقیقت بھی مراد ہو سکتی ہے، اس کا فائدہ

یہ ہے کہ ملائکہ کو رمضان کے تقدس کا احساس ہو، اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ اس بات سے کنایہ ہو کہ اس میں دخول

جنت کے اسباب بڑھ جائے اور دخول جہنم کے اسباب گھٹ جاتے ہیں۔ اور شیاطین کو جکڑنے کا مطلب ان کے

اغواء کی صلاحیت سلب کر لینا ہو سکتا ہو۔ بعض روایات میں ”مردة الجن“ کے الفاظ آتے ہیں جن سے معلوم

ہوتا ہے کہ تمام شیاطین قید نہیں ہوتے، لیکن ہو سکتا ہے کہ ”مردة الجن“ سے تمام شیاطین مراد ہوں اور پھر بھی

رمضان میں جو گناہ ہوتے ہو، وہ شیاطین کے بجائے نفس کے اغواء سے ہوتے ہیں۔

۱۹۰۰۔ حدثنا يحيى بن بكير قال: حدثني الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، قال:

أخبرني سالم بن عبد الله بن عمر أن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ

یقول: ((إذا رايتموه فصوموا، وإذا رايتموه فافطروا، فإن غم عليكم فاقدروا له)).

وقال غيره عن الليث: حدثني عقيل و يونس: لھلال رمضان [انظر: ۱۹۰۷، ۱۹۰۸] بے ترجمہ: ابن عمر سے روایت ہے کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب تم رمضان کا چاند دیکھو تو روزے رکھو اور جب شوال کا چاند دیکھو تو افطار کرو، اگر تم پر بدلی چھائی ہو تو اس کا اندازہ کرو۔

مسئلہ رویت ہلال

”إذا رايتموه فصوموا، وإذا رايتموه فافطروا“.

جب تم چاند کو دیکھو تو روزہ رکھو اور جب چاند کو دیکھو تو افطار کرو۔

اس سے علماء کرام نے استدلال کیا ہے کہ ثبوت ہلال رویت ہی سے ہوگا، حسابات سے ہلال کا ثبوت نہیں ہے بلکہ اعتبار رویت کا ہے، اس لئے کہ حسابات کے نتائج اور آلات رصدیہ سے حاصل شدہ معلومات کو اگر بالکل یقینی سمجھا جائے جب بھی احکام شرعیہ میں ان کا اختیار نہیں ہے۔

سائنس کی نئی ترقیات اور نئی ریاضی و فلکیات کی جدید ترقیات کا آج کی دنیا میں بڑا ہنگامہ ہے، اور اس میں شبہ نہیں کہ بہت سی نئی تحقیقات نے پرانے فلسفے اور ریاضی کے اصول کی دھجیاں بکھیر دیں اور اس کے خلاف مشاہدہ کرا دیا، لیکن اس کے باوجود یہ نہیں کہا جاسکتا کہ آج ایک محقق ماہر نے جو کچھ کہہ دیا وہ حرف آخر ہے اس کی تغلیط آئندہ کوئی نہیں کر سکے گا۔ آئندہ کو چھوڑ کر اسی موجودہ دور میں اسی درجہ کے دوسرے ماہرین اس سے مختلف رائے رکھتے ہیں۔

مثلاً چوتھی صدی ہجری کا مشہور اسلامی فلاسفر اور ماہر نجوم و فلکیات ابوریحان البیرونی جو شہاب الدین غوری کے زمانہ میں ایک مدت دراز تک ہندوستان میں بھی رہا اور فنون کا بے نظیر امام مانا جاتا ہے، اسی نئی روشنی اور نئی تحقیقات کے دور میں بھی اس کی امامت سب کے نزدیک مسلم ہے، روسی ماہرین نے اس کی تحقیقات سے راکٹ وغیرہ کے مسائل میں بڑا کام لیا ہے، ان کی مشہور کتاب ”الآثار الباقية عن القرون الخالية“ ایک

بے وفی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال والفطر لرؤية الهلال، رقم: ۱۷۹۵،

وسنن الد۔ تی۔ کتاب الصیام، باب ذکر الاختلاف علی الزھری فی هذا الحدیث، رقم: ۲۰۹۱، وسنن أبی داؤد،

کتاب الصوم، باب الشهر یكون تسعاً وعشرين، رقم: ۱۹۷۵، ومسند أحمد، مسند المکثرین من الصحابة، باب

مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب، رقم: ۳۲۵۸، ۳۳۸۲، ۳۶۳۳، ۳۷۷۵، ۳۷۹۶، ۳۹۳۵، ۵۲۷۷، ۵۲۷۸،

۵۸۰۱، ۵۸۵۵، ۶۰۳۱، وموطأ مالک، کتاب الصیام، باب ماجاء فی رؤية الهلال للصوم والفطر فی رمضان، رقم:

۵۵۷، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب الصوم لرؤية الهلال، رقم: ۱۶۲۲.

جرمن ڈاکٹر نبی ایڈورڈ سخاؤ کے حاشیہ کے ساتھ لیزک میں چھپ کر شائع ہوئی ہے، اس میں آلاتِ رصدیہ کے ان نتائج کے غیر یقینی ہونے کے مسئلہ کو تمام ماہرینِ فن اجماعی اور اتفاقی نظریہ بتلایا ہے، حضرت والد صاحب رحمہ اللہ اپنے رسالے ”رؤیت ہلال“ میں ان کی جو عبارت نقل کی ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں:

علماء ریاضی و ہیئت اس پر متفق ہیں کہ رؤیت ہلال کے عمل میں آنے کے لئے جو مقداریں فرض کی جاتی ہیں وہ سب ایسی ہیں جن کو صرف تجربہ ہی سے معلوم کیا جاسکتا ہے اور مناظر کے احوال مختلف ہوتے ہیں جن کی وجہ سے آنکھوں سے نظر آنے والی چیز کے سائز میں چھوٹے بڑے ہونے کا فرق ہو سکتا ہے اور فضائی و فلكی حالات ایسے ہیں کہ ان میں جو بھی ذرا غور کرے گا تو رؤیت ہلال ہونے یا نہ ہونے کا کوئی قطعی فیصلہ ہرگز نہ کر سکے گا۔

اور ”كشف الظنون“ میں بحوالہ زینب مئیس الدین محمد بن علی خواجہ کا چالیس سالہ تجربہ یہی لکھا ہے کہ ان معاملات میں کوئی صحیح اور یقینی پیش گوئی نہیں کی جاسکتی جس پر اعتماد کیا جاسکتے۔ ۵

جب یہ ثابت ہو گیا کہ رصد گاہوں اور آلاتِ رصدیہ کے ذریعہ حاصل کردہ معلومات بھی رؤیت ہلال کے مسئلہ میں کوئی یقینی فیصلہ نہیں کہلا سکتی بلکہ وہ بھی تجرباتی اور تخمینی معاملہ ہے تو اس اصول کے حکیمانہ اصول ہونے کی اور بھی تائید ہوگئی جو رسول امی ﷺ نے اس معاملہ میں اختیار فرمایا کہ ان کاوشوں اور باریکیوں میں امت کو الجھائے بغیر بالکل سادگی کے ساتھ رؤیت ہونے یا نہ ہونے پر احکام شرعیہ کا مدار رکھ دیا جس پر ہر شخص ہر جگہ ہر حال میں آسانی سے عمل کر سکے۔ ۹

اب آگے اس میں کلام ہوا ہے کہ رؤیت کا کیا مطلب ہے؟ کیا ہر شخص کا دیکھنا ضروری ہے؟ ظاہر ہے یہ تو مطلب ہے نہیں، تو پھر رؤیت کس حد تک معتبر ہے تو اس میں مشہور یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ کا مذہب یہ ہے کہ اختلافِ مطالع کا اعتبار کیا جائے گا اور جہاں مطلع مختلف ہے تو وہاں ایک جگہ کی رؤیت دوسری جگہ کے لئے کافی نہیں ہوگی ”لکل اهل بلد رؤیتہ“۔ لیکن تحقیق یہ ہے کہ یہ مذہب صرف امام شافعی کا ہے۔ اور مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب مختار حنفیہ کے مطابق ہے کہ ایک جگہ کی رؤیت تمام قریب و بعید شہروں کے لئے معتبر

۵۔ كشف الظنون، ج: ۲، ص: ۹۶۹، دار الکتب العلمیہ، بیروت، سنة النشر: ۱۴۱۳ھ بمطابق ۱۹۹۲ء۔

۹۔ اس مسئلہ کی تفصیل کے لئے رسالہ ”رؤیت ہلال“ مؤلف مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ ملاحظہ فرمائیں۔

ہے، جیسا کہ بندہ نے اپنی عربی رسالہ ”رؤية الحلال“ میں اس کے حوالے پیش کئے ہیں۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اختلافِ مطالع کا اعتبار نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ ایک جگہ کی رویت اگر شرعی طریقے سے ثابت ہو جائے تو وہ دوسری جگہ کے لئے بھی حجت ہے، چنانچہ فقہاء حنفیہ نے فرمایا کہ اگر اہل مغرب نے چاند دیکھ لیا تو وہ اہل مشرق کے لئے بھی حجت ہوگا۔

البتہ حافظ زلیحی رحمہ اللہ نے متاخرین حنفیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اختلافِ مطالع کا اعتبار بلادِ نائیہ میں کیا جائے گا اور بلادِ قریبہ میں نہیں کیا جائے گا، یعنی قریب کے شہروں میں نہیں دور کے شہروں میں اعتبار ہوگا۔ دور کا اگر بہت زیادہ فاصلہ ہے تو وہ کہتے ہیں کہ گویا حنفیہ کے نزدیک بھی ائمہ ثلاثہ کے قول پر عمل ہوگا کہ اختلافِ مطالع معتبر ہے، اور حضرت والد صاحب رحمہ اللہ نے حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کے حوالے سے قرب و بعد کی یہ تفصیل لکھی ہے کہ اگر وہاں کی رویت کا اعتبار کرنے سے مہینہ اٹھائیس دن کا رہ جائے یا اکتیس دن کا ہو جائے تو وہ بعید سمجھا جائے گا، لیکن یہ قول متاخرین کا ہے اور ظاہر الروایہ حنفیہ کی یہی ہے کہ اختلافِ مطالع معتبر نہیں ہے، ساری دنیا میں کسی ایک جگہ بھی چاند دیکھ لیا جائے اور دوسری جگہ اس کا ثبوت شرعی طریقہ پر ہو جائے تو ثبوتِ ہلال ہو جائے گا۔ ۱۰، ۱۱

لیکن اصل میں گڑبڑ یہ ہوتی ہے کہ لوگ اختلافِ مطالع کا مطلب ہی نہیں سمجھتے جس کی وجہ سے خرابی پیدا ہوتی ہے اور اس کی وجہ سے بڑا الجھان ہوا ہے۔

اصل میں اختلافِ مطالع کا معترض نہ ہونا ایک ایسی بدیہی سی حقیقت ہے کہ اس سے انکار کرنا مشکل ہے اور سمجھ لو کہ اختلافِ مطالع ہوتا کیسے ہے؟

اختلافِ مطالع سے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ جگہ اگر دور ہے تو مطلع مختلف ہوگا اور اگر قریب ہے تو مطلع متحد ہوگا حالانکہ یہ لازمی بات نہیں ہے، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ جب کبھی چاند آفتق پر طلوع ہوتا ہے تو وہ اپنے دیکھنے والوں کے حساب سے زمین پر ایک قوس بناتا ہے جو شخص اس قوس کے اندر ہوگا وہ چاند دیکھ سکے گا اور جو قوس سے باہر ہوگا وہ چاند نہیں دیکھ سکے گا، مثال کے طور پر یہ سمجھ لو جسے چاند طلوع ہوا اور یہ ڈیک کی طرح

۱۰۔ هذا اذا كانت المسافة بين البلدین المساجد لا تختلف فیها المطالع فاما اذا كانت بعيدة فلا يلزم احد البلدین حکم الآخر لان مطالع البلد - سم المسافة الفاحشة تختلف فباعتبار فی اهل کل بلد مطالع بلدهم دون البلد الآخر۔ بدائع الصنائع، ج: ۲، ص: ۸۳، دار النشر: دار الفکر، دار الکتاب العربی، بیروت، سنة النشر: ۱۹۸۲ھ، وحاشیة ابن عابدین، ج: ۲، ص: ۳۹۳، دار النشر: دار الفکر، بیروت، سنة النشر: ۱۳۸۶ھ، حاشیة الطحطاوی علی مراقی

الفلاح، ج: ۱، ص: ۳۳۶، دار النشر: مکتبة البابی الحلبي، مصر، سنة النشر: ۱۳۱۸ھ۔

۱۱۔ دیکھئے ”رؤية ہلال“ ص: ۶۰، ۶۱، مؤلف: مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ۔

جو رقبہ ہے وہ ہے قوس، جس میں کہ چاند دیکھا جاسکتا ہے تو ایک آدمی ڈیک کے ایک کونے پر کھڑا ہے اور ایک آدمی ڈیک کے دوسرے کونے پر کھڑا ہے اور دونوں کے درمیان ہزار ہا میل کا فاصلہ ہے مگر دونوں کے لئے مطلع متحد ہے اس واسطے کہ دونوں قوس کے اندر ہیں اور چاند کو دیکھ رہے ہیں اور ایک آدمی یہاں اندر کھڑا ہے اور دوسرا باہر تو دونوں کے درمیان ہو سکتا ہے کہ ایک میل کا بھی فاصلہ نہ ہو لیکن مطلع مختلف ہو گیا۔

اس کی ایک حسی مثال لیجئے کہ دارالعلوم کے باہر ایک اونچی سی ٹنکی لگی ہوئی ہے تو اس کو دیکھتے چلے جائیں یہ دور تک نظر آئے گی اور نظر آتی رہے گی یہاں تک کہ ایک نقطہ ایسا آئے گا کہ نظر آنی بند ہو جائے گی، جہاں وہ آخری بار نظر آئی اور پھر دور قائد آباد (مشرق) کی طرف چلے جائیں تو یہاں بھی دور تک نظر آتی رہے گی اور جہاں آخری بار نظر آئے گی تو یہ دونوں کا مطلع ایک ہے جبکہ دونوں کے درمیان چار پانچ میل کا فاصلہ ہے لیکن جہاں آخری بار نظر آئی اور اس سے آگے جہاں نظر نہیں آ رہی تو ان کے درمیان ہو سکتا ہے ایک ہی گز کا فاصلہ ہو لیکن دونوں کا مطلع مختلف ہے تو معلوم ہوا کہ مطلع کے اتحاد اور اختلاف کا تعلق فاصلے کی کمی اور زیادتی پر نہیں بلکہ نظر آنے کی صلاحیت پر ہے، پھر اگر یہ ہوتا کہ دائمی طور پر چاند ایک ہی قوس بناتا کہ جب بھی طلوع ہوتا تو ساری دنیا کو دو حصوں میں تقسیم کر دیتا اور ایک حصہ میں نظر آتا اور دوسرے حصے میں نظر نہیں آتا تو بھی معاملہ آسان تھا کہ حساب لگا کر دیکھ لیتے کہ قوس میں کون کون سا ملک آ رہا ہے اور کون سا نہیں آ رہا، جو آ رہا ہے اس کو کہتے کہ اس کا مطلع متحد ہے اور جو نہیں آ رہا اس کو کہتے کہ اس کا مطلع مختلف ہے، لیکن ہوتا یہ ہے کہ ہر مرتبہ جب چاند طلوع ہوتا ہے تو وہ زمین پر پنی قوس بناتا ہے، مطلب یہ ہے کہ جو مالک یا جو علاتے پچھلے مہینے اس قوس میں داخل تھے تو ہو سکتا ہے کہ اس مہینے میں وہ سب خارج ہو گئے ہوں اور نئے علاقے قوس میں آ گئے ہوں اور ہر ماہ اسی طرح یہ قوس بدلتی رہتی ہے، لہذا کوئی دائمی فارمولہ ایسا وضع نہیں کیا جاسکتا کہ یوں کہا جائے کہ کراچی اور حیدر آباد کا مطلع تو ایک ہے اور کراچی اور لاہور کا مختلف، بلکہ ہر مرتبہ نئی صورتحال پیدا ہوتی ہے، لہذا اختلاف مطالع کو اگر معتبر مانا جائے جیسا کہ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں تو عین ممکن ہے کہ کورنگی میں چاند نظر آئے اور صدر میں نظر نہ آئے تو کہنا چاہئے کہ کورنگی اور صدر کا مطلع بھی مختلف ہے اور چونکہ مطلع مختلف ہے اس لئے اگر کورنگی میں چاند نظر آئے تو صدر والوں پر حجت نہ ہونا چاہئے اور صدر میں نظر آئے تو کورنگی والوں پر حجت نہ ہونا چاہئے اور اگر اختلاف مطالع کو بالمعنی الحقیقی معتبر مانا جائے تو ایک شہر میں بھی ایک آدمی کی رویت دوسرے کے لئے کافی نہ ہونی چاہئے لیکن یہ حضور اقدس ﷺ کے عمل اور ہدایات کے خلاف ہے۔

چنانچہ سنن ابی داؤد میں واقعہ مذکور ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے مدینہ منورہ میں چاند دیکھا تو نظر نہیں آیا تو آپ ﷺ نے اعلان فرمایا کہ آج چاند نظر نہیں آیا، اگلے دن عصر کے بعد ایک قافلہ آیا اور اس نے کہا کہ ہم نے کل شام مغرب کے وقت چاند نہ دیکھا تھا تو چوبیس گھنٹے بعد آ کر انہوں نے شہادت دی تو چوبیس گھنٹے تک چاند

دیکھنے کے بعد وہ سفر میں رہے تو یہ تقریباً ایک مرحلہ کا سفر ہوگا اور ایک مرحلہ تقریباً سولہ سے بیس میل تک کا فاصلہ ہوتا ہے تو وہاں کی رویت کو حضور اکرم ﷺ نے اہل مدینہ کے لئے حجت قرار دیا، اگر اختلاف مطالع معتبر ہوتا تو حضور اکرم ﷺ ان کی رویت کو اہل مدینہ کے لئے حجت قرار نہ دیتے، تو معلوم ہوا کہ اختلاف مطالع کا عدم اعتبار ہی صحیح مسلک ہے جو حنفیہ نے اختیار کیا اور جو ان کی ظاہر الروایہ ہے۔ ۱۲۔

متاخرین حنفیہ نے بلادِ نائیہ اور بلادِ قریہ کا جو فرق کیا ہے، یہ اختلاف مطالع کی حقیقت کے خلاف ہے اس لئے کہ بلادِ نائیہ اور قریہ سے کوئی فرق نہیں پڑتا، لہذا حنفیہ کی ظاہر الروایہ یہی ہے کہ ساری دنیا میں کسی ایک جگہ بھی چاند نظر آجائے تو دوسرے اہل دنیا کے لئے وہ حجت ہو سکتا ہے بشرطیکہ اس کا ثبوت دوسری جگہ شرعی طریقہ سے ہو جائے، اور اگر اس اصول پر آج تمام ممالک متفق ہو جائیں تو پھر مہینہ کے اٹھائیس یا اکتیس دن کے ہونے کا سوال بھی باقی نہ رہے اور مختلف ملکوں میں انتشار بھی ختم ہو جائے۔

ثبوت کا صحیح طریقہ

ایک تو یہ ہے کہ شہادت ہو، آدمی آکر چاند دیکھنے کی شہادت دیں اور آج کل یہ مشکل نہیں رہا، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں کا آدمی دیکھ کر گیا اور جا کر امریکہ میں شہادت دے دی، اس واسطے کہ یہاں اور امریکہ میں دس گھنٹے کا فرق ہے اور امریکہ کے بعض علاقوں میں بارہ تیرہ گھنٹے کا فرق ہے تو شہادت کی بنیاد پر رویت ہلال کا ثبوت ہو سکتا ہے۔

دوسرا طریقہ شہادت نہ ہو تو شہادت علی الشہادۃ سے بھی رویت ہلال کا ثبوت ہو سکتا ہے۔

تیسرا طریقہ یہ کہ شہادت علی القضاء ہو کہ ایک قاضی نے ایک جگہ ثبوت ہلال کا فیصلہ کر دیا، اب کوئی شخص اس بات کی شہادت دے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلاں جگہ پر قاضی نے یہ فیصلہ کر دیا ہے۔

چوتھی چیز استفاضہ خبر ہے تو اس سے بھی رویت ہلال کا ثبوت ہو جاتا ہے، اور یہ سب عید کے چاند کی بات ہے، البتہ رمضان کے لئے تو ایک آدمی کی خبر بھی کافی ہے لیکن عید میں استفاضہ خبر بھی شہادت کے قائم مقام ہوتا ہے۔

استفاضہ خبر کا مطلب یہ ہے کہ بہت سارے لوگوں کی خبریں آگئیں اور وہ کہتے ہیں کہ ہم نے چاند دیکھا ہے اور اتنے لوگوں کی خبریں آگئیں کہ ان کے اوپر اطمینان ہو گیا کہ ہاں یہ صحیح بات کہہ رہے ہیں تو اس صورت میں استفاضہ خبر سے بھی چاند کا ثبوت ہو جاتا ہے۔

اس ساری تشریح سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اگر سارے مسلمان چاہیں تو ساری دنیا میں ایک دن روزہ اور ایک دن عید ہو سکتی ہے، کیونکہ ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ کے لئے کافی ہے اور آج کل کے ذرائع مواصلات

۱۲۔ سنن أبی داؤد، کتاب الصیام، باب فی شہادۃ الواحد علی روۃ ہلال رمضان، رقم: ۲۳۳۱، ص: ۱۳۹۷۔

میں یہ بات کوئی مشکل نہیں رہی کہ استفاضہ خبر کے ذریعے ثبوت دوسری جگہ فراہم کر دیا جائے، ٹیلی فون کا معاملہ یہی ہے، ٹیلی فون پر گواہی تو نہیں ہوتی لیکن اگر ٹیلی فون مختلف اطراف سے اتنی تعداد میں آجائیں جو اطمینان پیدا کر دیں تو وہ استفاضہ خبر کے حکم میں آجاتا ہے اور استفاضہ خبر کے ذریعے دنیا کے ایک حصے سے دوسرے حصے پر خبر پہنچانی جاسکتی ہے تو ایک ہی دن میں ساری دنیا میں روزہ اور عید ہو سکتے ہیں، لیکن ہوتا کیوں نہیں؟

اور حد یہ ہو چاتی ہے کہ پاکستان اور سعودی عرب میں دو دو دن کا فرق ہو جاتا ہے حالانکہ دو دن کا فرق عقلاً ممکن ہی نہیں بلکہ مستحیل ہے، زیادہ سے زیادہ اگر فرق ہو سکتا ہے تو ایک دن کا ہو سکتا ہے اور درحقیقت سعودی عرب کے اعلان کی وجہ سے مسئلہ الجھا ہوا ہے، اگر سارے مسلمان متفق ہو جائیں کہ کعبہ جو مرکز اسلام ہے وہ سعودی عرب میں ہے تو وہاں کی رویت کو ساری دنیا کے لئے معتبر مان لیں اور ایسا کرنا چاہیں تو بالکل کر سکتے ہیں اور اس میں کوئی مانع شرعی موجود نہیں ہے لیکن گزبوا اس لئے واقع ہوتی ہے کہ سعودی عرب میں رویت ہلال کا جو نظام ہے وہ دنیا سے نرالا ہے اور اس کی وجہ سے کافی مسائل پیدا ہو جاتے ہیں۔

ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ رویت ہلال حسابات سے ثابت نہیں ہو سکتا، یہ بات تو موجودہ زمانے میں تقریباً اکثر علماء مانتے ہیں۔

لیکن دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ کیا حسابات کے ذریعے سے ہلال کی نفی ہو سکتی ہے؟ یعنی اگر کسی دن حساب کی رو سے چاند نظر آنا یا افاق پر ہونا عقلاً محال ہو اور پھر بھی کوئی شخص شہادت دے دے کہ میں نے آج چاند دیکھا ہے تو آیا وہ شہادت معتبر ہوگی یا نہیں؟ مثال کے طور پر یہ بات طے شدہ ہے علم فلکیات کی رو سے چاند ولادت کے بعد اٹھارہ گھنٹے تک نظر آنے کے قابل نہیں ہوتا اور ولادت ہلال کے اٹھارہ گھنٹے بعد وہ قابل رویت ہوتا ہے اور ولادت ہلال کے کیا معنی ہیں؟

وہ ہیں سورج اور چاند کا اقتران جو حاق کے وسط میں ہوتا ہے، بہر حال ولادت کے اٹھارہ گھنٹے بعد تک چاند قابل رویت نہیں ہوتا اور اگر ابھی تک ولادت ہوئی ہی نہ ہو تو پھر قابل رویت ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

اب مسئلہ یہ ہے کہ اگر چاند کی ولادت ہی نہیں ہوئی اور دو آدمیوں نے آکر گواہی دے دی کہ انہوں نے چاند دیکھا ہے، تو آیا یہ شہادت معتبر ہوگی یا نہیں؟

تو سعودی عرب کے علماء کا کہنا یہ ہے کہ ولادت ہلال نہ ہونے کے باوجود چونکہ ہمیں شہادت کی اتباع کا حکم دیا گیا ہے، لہذا ہم شہادت پر عمل کرتے ہیں، چاہے حساب کی رو سے اس وقت چاند نظر آنا ممکن ہی نہ ہو، اور ہماری فقہی کتابوں میں اسی کے مطابق مسئلہ لکھا ہے کہ اگر ۲۹ تاریخ کی صبح کو چاند نظر آیا، پھر اسی شام کو رویت ہلال شہادت آگئی تو وہ شہادت معتبر ہوگی، جس کا واضح مطلب یہ ہے کہ فلکی حساب کا نفی میں بھی اعتبار

نہیں ہے، لیکن اس وقت بہت سے علماء عصر کا کہنا یہ ہے کہ جب عقلاً ممکن ہی نہیں ہے تو ایسی صورت میں جو شہادت پیش ہو رہی ہے وہ شہادت متہم ہے اور متہم ہونے کی وجہ سے وہ شہادت معتبر نہیں ہونی چاہئے اور اس کی بنیاد پر فیصلہ بھی نہیں کرنا چاہئے اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ فقہاء حنفیہ نے فرمایا کہ اگر مطلع صاف ہو تو اس وقت ایک یا دو آدمیوں کی شہادت معتبر نہیں جب تک کہ ہم غیر شہادت نہ دیدے، اس لئے کہ جب مطلع صاف تھا تو پھر ایک دو آدمیوں کو ہی کیوں نظر آیا بلکہ زیادہ آدمیوں کو نظر آنا چاہئے تھا تو جب صرف دو آدمیوں کو نظر آیا تو ان کی شہادت متہم ہوگئی اور اب صرف ان کی شہادت کا اعتبار نہیں جب تک کہ ہم غیر شہادت نہ دیدے، تو محض مطلع صاف ہونے کی صورت میں دوسروں کو نظر نہ آنے کی وجہ سے فقہاء کرام نے ہم غیر کی شرط لگادی تو جہاں بالکل ہی چاند کا نظر آنا ناممکن ہو وہاں پر ہم غیر کی شرط بطریق اولیٰ ہونی چاہئے اور صرف دو آدمیوں کی شہادت مقبول نہ ہونی چاہئے اور بہت سے علماء عصر کا یہی موقف ہے اور ہمارا بھی رجحان اسی طرف ہے۔

لیکن سعودی عرب میں چونکہ موقف وہ ہے کہ حساب کالفی میں بھی اعتبار نہیں ہے، نتیجہ اس کا یہ ہے کہ وہاں پر کمثرت یہ صورتحال ہوتی ہے کہ چاند ابھی تک پیدا ہی نہیں ہوا اور شہادتیں آگئیں، رمضان شروع ہو گیا اور عید ہوگئی اور سعودی عرب کے مقابلے میں دوسرے ممالک میں دو دو دن کا فرق ہو جاتا ہے اور چونکہ ہم یہ موقف صحیح نہیں سمجھتے، اس لئے اس پر عمل نہیں کرتے ورنہ سیدھی سی بات یہ تھی کہ سعودی عرب کے فیصلے پر ہم خود بھی پاکستان میں عمل کرتے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر آپ اس موقف کو صحیح نہیں سمجھتے تو پھر حج کا کیا ہوگا؟

لوگ حج تو سعودی عرب ہی کے حساب سے کرتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ مسئلہ چونکہ مجتہد فیہ ہے اس لئے ان کا قول وہاں ان کے اپنے ملک میں تو نافذ ہو جاتا ہے جب وہ اس کے مطابق فیصلہ کرتے ہیں اور اس کی بنیاد پر حج اور قربانی سب کچھ درست ہو جاتی ہیں، لیکن ہم اپنے ملک میں مختار ہیں کہ چاہیں ان کے قول کو لیں یا نہ لیں، تو اگر ہم ان کے قول کو نہیں لے رہے اس وجہ سے کہ ان کے قول کو درست نہیں سمجھتے تو اس کی گنجائش ہے لیکن اگر کوئی ان کے قول کو لے تو چونکہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے اس لئے یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس نے خطا صریح یا گمراہی کا ارتکاب کیا۔

یہی وجہ ہے کہ ہم یہ کہتے ہیں کہ جن ملکوں میں خود اپنے طور پر رویت ہلال کا انتظام نہیں مثلاً بہت سے مغربی ممالک ایسے ہیں جہاں پر بہت شاذ و نادر ہی چاند نظر آتا ہے، کیونکہ وہاں اکثر بادل چھائے رہتے ہیں تو وہ دوسرے ملکوں کی رویت کا اعتبار کرنے پر مجبور ہیں تو وہاں اگر مسلمانوں میں اختلاف ہو رہا ہے تو اس اختلاف کو دور کرنے کے لئے سعودی عرب کو اگر معیار بنایا جائے تو اس کی گنجائش ہے۔ اس کو بنیاد بنا کر کہہ دیا جائے کہ جب وہاں عید ہوگی اس دن ہم بھی یہاں عید کریں گے تو اس کی گنجائش ہے۔

پاکستان میں رویت ہلال کی کمیٹی کا جو انتظام ہے وہ بحیثیت مجموعی شریعت کے ضابطے کے مطابق ہے تو لوگوں کو چاہئے کہ جو کچھ بھی شکایت ہو یا جو کچھ اختلاف ہو تو اس کا اظہار کرے، اس کی کوئی وجہ نہیں کہ رویت ہلال کی کمیٹی کو تو خبر دی نہیں کہ ہمارے ہاں شہادتیں آئی ہیں اور خود اپنا اعلان کر دیا، رویت ہلال کی کمیٹی کو جب شہادتیں ملیں تو مرکزی ہلال کی کمیٹی تک ان شہادتوں کو پہنچانے کا انتظام کیا جائے تاکہ متفقہ طور پر فیصلہ ہو جائے، اب لوگ مرکزی ہلال کی کمیٹی کو شہادتیں نہیں پہنچاتے اور اپنا اعلان کر دیتے ہیں اس سے شریعت پیدا ہوتا ہے، البتہ بعض جگہ ایسا بھی سننے میں آیا ہے کہ کسی نے مرکزی رویت ہلال کی کمیٹی تک پہنچانے کی کوشش کی لیکن انہوں نے پرواہ ہی نہیں کی تو ایسے مواقع پر اختلاف مجبوری ہے۔

اکثر جہاں کہیں اختلاف واقع ہوتا ہے تو وہ کسی نہ کسی فریق کی غلطی سے ہوتا ہے یا تو اختلاف کرنے والے کی غلطی سے اور یا مرکزی رویت ہلال کی کمیٹی کی غلطی سے لیکن شریعت کے اوپر اس کا کوئی الزام نہیں اس لئے کہ شریعت نے تو سیدھا سادہ راستہ بتا رکھا ہے اس کے مطابق عمل کرے تو کوئی اختلاف نہیں ہوگا۔

سوال یہ ہے کہ کیا کوئی شخص یہاں رہتے ہوئے سعودی عرب کے مطابق عمل کر سکتا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں رہتے ہوئے سعودی عرب کے مطابق عمل کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ یہاں پر سعودی عرب کے فیصلے کو ولایت حاصل نہیں اور جس کو ولایت حاصل ہے اس نے اس کے مطابق یہاں پر فیصلہ نہیں کیا، یہاں تو یہاں کی ولایت کے مطابق فیصلہ ہوگا، البتہ اگر افغانستان کی حکومت اس فیصلہ کو اپنے ہاں معتبر قرار دے تو اس کی گنجائش ہے لیکن انفرادی طور پر کسی کو دوسرے ملک کے فیصلہ کے مطابق عمل کرنا جائز نہیں۔

اب اس میں ایک بات یہ کہ مثلاً سعودی عرب میں کوئی شخص رمضان شروع کر کے آیا اور اکثر میرے ساتھ ایسا ہوتا ہے کہ رمضان شروع ہوا سعودی عرب میں اور ختم ہوا پاکستان میں تو روزے اکتیس، بیس ہو جاتے ہیں تو وہ ہو جانے چاہئیں، اس واسطے کہ ”من شهد منکم الشهر فليصمه“ وہاں شہود شہر پہلے ہو گیا تھا اور یہاں شہود شہر دیر میں ختم ہوا، لہذا روزے پورے رکھنے چاہئیں خواہ اکتیس ہو جائیں یا بیس، باقی بعض اوقات اس کے برعکس ہو جاتا ہے کہ پاکستان میں آدمی روزہ شروع کر کے گیا اور ختم سعودی عرب میں کئے تو اس صورت میں روزے اٹھائیس ہو جاتے ہیں تو ایسی صورت میں اس کو ایک روزہ بعد میں رکھ لینا چاہئے۔

سوال یہ ہے کہ اگر کسی جگہ کے علمائے رویت ہلال کا فیصلہ کر لیا تو اس کا کیا حکم ہے؟

اس فیصلہ کو ایک شہر کی سطح پر تو نافذ سمجھا جائے گا، لیکن شہر سے باہر نہیں۔ کیونکہ ان کو کوئی ولایت حاصل نہیں، لہذا دوسرے شہر پر ان کا فیصلہ حجت نہیں اور اگر دوسرے شہر کے لوگ مرکزی رویت ہلال کی کمیٹی کے اعلان پر عمل کریں تو ان کے لئے جائز ہے الا یہ کہ اس آدمی کے سامنے شہادتیں گزری ہوں اور اس کو اس فیصلے پر اعتماد ہو تو ان کے قول پر عمل کرنے کی بھی گنجائش ہے لیکن علماء کو ایسا نہیں کرنا چاہئے بلکہ علماء کو چاہئے

کہ وہ مرکزی رویت ہلال کیٹی کے ساتھ رابطہ کر کے حتی الامکان امت کو خلفشار سے بچائیں، شریعت نے ہر جگہ مسلمانوں کے خلفشار کو بہت برا سمجھا ہے اور ہر قیمت پر اس سے بچنے کی کوشش کی ہے اور اس کا راستہ یہی ہے کہ جب ایک شروع راستہ موجود ہے تو اس سے رابطہ کرو اور اس کی پرواہ نہ کرو کہ ہلال کیٹی کا جیڑ میں بریلوی ہے، دیوبندی ہے یا فلاں لیکن اس کی فکر کرو کہ امت میں خلفشار پیدا نہ ہو اور حتی الامکان اس کی بھرپور کوشش کرنی چاہئے۔

(۶) باب من صام رمضان ایمانا واحتسابا ونیة ،

اس شخص کا بیان جس نے ایمان کے ساتھ ثواب کی غرض سے نیت کر کے رمضان کے روزے رکھے

”وقالت عائشة رضی اللہ عنہا عن النبی ﷺ: ((یبعثون علی نیا تمھ))“۔

حضرت عائشہؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا کہ لوگ اپنی نیتوں کے مطابق اٹھائے جائیں گے۔

۱۹۰۱۔ حدثنا مسلم بن ابراہیم : حدثنا هشام : حدثنا یحییٰ ، عن أبی سلمة ،

عن أبی ہریرة ؓ عن النبی ﷺ قال : ((من قام ليلة القدر ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم

من ذنبه ، ومن صام رمضان ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه)) . [راجع : ۳۵]

ترجمہ : حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا جو شخص شب قدر میں ایمان کے

ساتھ اور ثواب کی نیت سے کھڑا ہو، اس کے اگلے گناہ بخش دئے جاتے ہیں اور جس نے ایمان کے ساتھ اور

ثواب کی نیت سے رمضان کے روزے رکھے اسکے اگلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ ۱۳

(۷) باب : أجود ما كان النبی ﷺ یكون فی رمضان

نبی ﷺ رمضان میں بہت زیادہ بخشنے ہو جاتے تھے

۱۹۰۲۔ حدثنا موسیٰ بن اسماعیل : حدثنا ابراہیم بن سعد : أخبرنا ابن شہاب ،

عن عیبة اللہ بن عبد اللہ بن عتبة : أن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : كان النبی ﷺ

أجود الناس بالخیر ، وكان أجود ما یكون فی رمضان حین یلقاه جبریل ، وكان جبریل

ﷺ یلقاه کل ليلة فی رمضان حتی ینسلخ یرض علیہ النبی ﷺ القرآن ، فإذا لقیہ جبریل

ﷺ كان أجود بالخیر من الریح المرسلة . [راجع : ۶]

ترجمہ : حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نفع پہنچانے میں لوگوں میں سب

سے زیادہ سختی تھے اور رمضان میں جب جبرائیل علیہ السلام آپ ﷺ سے ملتے تو اور بھی سختی ہو جاتے تھے اور جبرائیل علیہ السلام آپ ﷺ سے رمضان میں ہر ایک رات میں ملتے تھے، یہاں تک کہ رمضان گزر جاتا ہے جبرائیل علیہ السلام آپ ﷺ کے سامنے قرآن پڑھتے تھے، جب جبرائیل علیہ السلام آپ ﷺ سے ملتے تھے تو چلتی ہوا سے بھی زیادہ آپ ﷺ سختی ہو جاتے تھے۔ ۱۴

(۸) باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم

اس شخص کا بیان جس نے روزے میں جھوٹ بولنا اور اس پر عمل کرنا ترک نہ کیا

۱۹۰۳۔ حدثنا آدم بن أبي إياس : حدثنا ابن أبي ذئب : حدثنا سعيد المقبري ، عن أبيه ، عن أبي هريرة ؓ ، قال : قال النبي ﷺ : ((من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه)) . [أنظر : ۶۰۵۷]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے جھوٹ بولنا اور اس پر عمل کرنا ترک نہ کیا تو اللہ ﷻ کو اس کے کھانا پینا چھوڑ دینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

(۹) باب : هل يقول : اني صائم ، اذا شتم

کسی کو گالی دی جائے تو کیا یہ کہہ سکتا ہے کہ میں روزہ دار ہوں

۱۹۰۴۔ حدثنا إبراهيم بن موسى : أخبرنا هشام بن يوسف ، عن ابن جريج قال : أخبرني عطاء ، عن أبي صالح الزيات : أنه سمع أبا هريرة ؓ يقول : قال رسول الله ﷺ : ((قال الله : كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لي ، وأنا أجزي به ، و الصيام جنة . و اذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب ، فان سابه أحد أو قاتله فليقل : اني امرؤ صائم . و الذي نفس محمد بيده الخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك . للصائم فرحتان يفرحهما : اذا أفطر فرح ، و اذا لقي ربه فرح بصومه)) . [راجع : ۱۸۹۳]

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اللہ ﷻ نے فرمایا کہ انسان کے ہر عمل کا بدلہ ہے مگر روزہ کے وہ خاص میرے لئے ہے اور میں اس کا بدلہ دیتا ہوں۔ اور روزہ ڈھال ہے، جب تم میں سے کسی کے روزے کا دن ہو تو نہ شور مچائے اور فحش باتیں کرے اگر کوئی شخص اس سے جھگڑا کرے یا گالی گلوچ کرے تو کہہ دے کہ میں روزہ

دار آدمی ہوں۔ اور قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں محمد ﷺ کی جان ہے روزہ دار کی منہ کی بواللہ ﷺ کے نزدیک مشک کے خوشبو سے زیادہ بہتر ہے۔

روزہ دار کو دو خوشیاں حاصل ہوتی ہیں: جب افطار کرتا ہے تو خوش ہوتا ہے اور جب اپنے رب سے ملے گا تو روزہ کے سبب سے خوش ہوگا۔

(۱۰) باب الصوم لمن خاف علی نفسه العزبة

اس شخص کے روزہ رکھنے کا بیان جو غیر شادی شدہ ہونے کے سبب سے

زمانہ میں مبتلا ہونے سے ڈرے

۱۹۰۵۔ حدثنا عبدان، عن أبي حمزة، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة قال:

بينا أنا أمشي مع عبد الله ﷺ فقال: كنا مع النبي ﷺ فقال: ((من استطاع الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر، وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء)).

[انظر: ۵۰۶۵، ۵۰۶۶، ۱۵]

ترجمہ: حضرت علقمہ نے کہا کہ میں عبد اللہ بن مسعود ﷺ کے ساتھ چل رہا تھا، تو انہوں نے کہا کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ تھے، آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص مہر ادا کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو وہ نکاح کر لے اس لئے کہ وہ نگاہ کو نیچی کرتا ہے اور شرم گاہ کو زنا سے محفوظ رکھتا ہے اور جس کو اس کی طاقت نہ ہو وہ روزے رکھے اس لئے کہ روزہ اس کو خفی بنادیتا ہے۔

من استطاع الباءة الباءة میں مختلف لغات ہیں۔ لیکن الباءة کی روایت رائج ہے۔ اور اس کے معنی نکاح

کے ہیں، اور بعض نے بضاع کے معنی بیان کئے ہیں، مقصد یہ ہے کہ جس کے پاس اتنے وسائل ہوں کہ نکاح کر سکے۔

”وجاء“ خفی بنادینا، مطلب یہ ہے کہ شہوت کو کم کرنے کے لئے روزہ بڑا کسیر ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب مسلسل روزے رکھے جائیں، شروع کے دو چار دن میں تو یہ روزہ زیادہ شہوتوں کو بھڑکاتا ہے لیکن جب

۱۵۱۔ وفي صحيح مسلم، كتاب النكاح، باب استحباب النكاح لمن نالت نفسه اليه ووجد مؤنه رقم: ۲۴۸۵، وسنن

الترمذي، كتاب النكاح عن رسول الله، باب ما جاء في فضل التزويج والحث عليه، رقم: ۱۰۰۱، وسنن النسائي،

كتاب الصيام، باب ذكر الاختلاف على محمد بن أبي يعقوب في حديث، رقم: ۲۲۰۷، كتاب النكاح، باب حث

على النكاح، رقم: ۳۱۵۶، وسنن أبي داود، كتاب النكاح، باب التحريض على النكاح، رقم: ۱۷۵۰، وسنن ابن

ماجة، كتاب النكاح، باب ما جاء في فضل النكاح، رقم: ۱۸۳۵، ومسند أحمد، مسند المكشور من الصحابة، مسند

عبد الله بن مسعود، رقم: ۳۳۱۱، ۳۸۱۹، ۳۸۳۰، ۳۹۰۳، ۴۰۵۰، وسنن الدارمي، كتاب النكاح، باب من كان

عنده طول فليتزوج، رقم: ۲۰۷۱۔

مستقل روزے رکھے جائیں تو پھر روزے شہوت کو روک دیتے ہیں۔ ۱۶

(۱۱) باب قول النبی ﷺ: ((إذا رأيتم الهلال فصوموا، وإذا رأيتموه فافطروا)):

”وقال صلة عن عمار: من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم ﷺ“.

”من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم“ یوم الشک کے بارے میں حنفیہ کا صحیح مسلک یہ ہے کہ یوم الشک سے مراد وہ دن ہے جس میں مطلع صاف ہونے کے باوجود چاند نظر نہیں آیا تو اب اگلے دن میں روزہ رکھنا ناجائز ہے، گویا حدیث باب کا محل تیس شعبان کا دن ہے جبکہ آتیس شعبان کو مطلع صاف ہونے کے باوجود چاند نظر نہ آیا ہو لیکن اگر مطلع صاف نہ ہو تو پھر اگلے دن خواص کے لئے نفل کی نیت سے روزہ رکھنا مستحب ہے اگرچہ عوام کو اس کا حکم نہ دیا جائے، یہ ہے اس کا صحیح مطلب اور اس کی تفصیل ہدایہ میں گزر چکی ہے۔ ۱۷

امام ترمذی کے بیان کے مطابق ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ ہر حال میں یوم الشک کا روزہ منع ہے۔ ان کے ہاں مطلع صاف ہونے اور نہ ہونے کی کوئی تفصیل نہیں بلکہ ہر حالت میں منع کرتے ہیں اور اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ البتہ علامہ عینی نے امام مالک اور امام احمد رحمہما اللہ سے یہ نیت نفل جواز کا نقل کیا ہے۔ ۱۸

حنفی اس کو اس صورت پر محمول کرتے ہیں جب کہ مطلع صاف ہونے کے باوجود چاند نظر نہ آیا ہو، اس لئے کہ دوسری متعدد روایات سے متعدد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے یوم الشک میں روزہ رکھنا ثابت ہے تو اس طرح تمام روایات میں تطبیق دی ہے۔ ۱۹

ائمہ ثلاثہ نے آثار کو بالکل ہی نظر انداز کر دیا ہے اور حدیث مرفوع کے عموم پر عمل کیا ہے۔ ۲۰

۱۱ وفيه: ان الصوم قاطع لشهوة النكاح. واعترض بان الصوم يزيد في تهيج الحرارة وذلك مما يثير الشهوة. واجيب: بان ذلك انما يقع في مبدأ الأمر، فاذا تمادى عليه واعتاده سكن ذلك، وشهوة النكاح تابعة لشهوة الأكل، فانه بقوى بقوتها ويضعف بضعفها. وفيه: الأمر بالنكاح لمن استطاع وتاقت نفسه، وهو اجماع، لكنه عند الجمهور أمر نذير لايجاب، وان خاف العنت، كذا قالوا. عمدة القاري: ج: ۸، ص: ۳۸.

۱۷، ۱۸، ۱۹ وقال أصحابنا: صوم يوم الشك على وجه:

الأول: أن ينوي فيه صوم رمضان وهو مكروه، وفيه خلاف أبي هريرة وعمر ومعاوية وعائشة وأسماء، ثم إنه من رمضان يجزيه وهو قول الأوزاعي والثوري ووجه للشافعية، وعند الشافعي وأحمد: لا يجزيه إلا إذا أخبر به من يثق به من عبد أو امرأة.

والثاني: أنه إن نوى عن واجب آخر كقضاء رمضان والنذر أو الكفارة وهو مكروه أيضاً إلا أنه دون الأول في

الكره وإن ظهر أنه من شعبان قبل: يكون نفلاً، وقبل: يجزيه عن ﴿.....﴾ بقية ما رُوي في غيره.....﴾

علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یوم الشک کی تفصیل سمجھنے میں لوگوں کو مغالطہ ہو گیا ہے اور انہوں نے بھی یوم الشک کی وہی تفسیر کی ہے جو حنفیہ نے کی ہے، کہتے ہیں کہ اس تفسیر کے مطابق آثار پر بھی عمل ہو جاتا ہے اور حدیث شریفہ پر بھی عمل ہو جاتا ہے۔ ۱۱

۱۹۰۶۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة، عن مالك، عن نافع، عن عبد الله ابن عمر رضی اللہ عنہما: ان رسول الله ﷺ ذكر رمضان فقال: ((لا تصوموا حتى تروا الهلال، ولا تفطروا حتى تروه، فان غم عليكم فاقدروا له)). [راجع: ۱۹۰۰]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ نے رمضان کا تذکرہ کیا تو فرمایا کہ جب تک چاند نہ دیکھ لو روزہ نہ رکھو اور نہ ہی افطار کرو، یہاں تک کہ چاند دیکھ لو اور اگر ابر چھایا ہوا ہو تو تیس دن پورے کرو۔

۱۹۰۷۔ حدثنا عبد الله بن مسلمة، عن مالك، عن عبد الله بن دينار، عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما: ان رسول الله ﷺ قال: ((الشهر تسع وعشرون ليلة فلا تصوموا حتى تروه، فان غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين)). [راجع: ۱۹۰۰]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ مہینہ انتیس راتوں کا بھی ہوتا ہے اس لئے جب تک چاند نہ دیکھ لو روزہ نہ رکھو اور جب تک چاند نہ دیکھ لو افطار نہ کرو اور اگر ابر چھایا ہوا ہو تو تیس دن پورے کرو۔

۱۹۰۸۔ حدثنا ابو الوليد، عن جيلة بن سحيم قال: سمعت ابن عمر رضی اللہ عنہما يقول: قال النبي ﷺ: ((الشهر هكذا وهكذا))، وخس الايام في الثالثة. [أنظر: ۱۹۱۳، ۵۳۰۲]

﴿.....بقیر حاشیہ.....﴾ الذي نواه من الواجب وهو الأصح، وفي (المحيط): وهو الصحيح.

والثالث: أن ينوى التطوع وهو غير مكروه عندنا، وبه قال مالك. وفي (الأشراف): حكى عن مالك جواز النفل فيه عن أهل العلم، وهو قول الأوزاعي، والليث وابن مسلمة وأحمد وإسحاق، وفي (جوامع الفقه): لا يكره صوم الشك بنية التطوع، والأفضل في حق الخواص صومه بنية التطوع بنفسه وخاصته، وهو مروى عن أبي يوسف، وفي حق العوام التلوم إلى أن يقرب الزوال، وفي (المحيط): إلى وقت الزوال، فإن ظهر أنه من رمضان نوى الصوم وإلا أفطر. والرابع: أن يضحج في أصل النية بأن ينوى أن يصوم غداً إن كان من رمضان، ولا يصومه إن كان من شعبان، وفي هذا الوجه لا يصير صائماً.

والخامس: أن يضحج في وصف النية بأن ينوى إن كان غداً من رمضان يصوم عنه، وإن كان من شعبان فعن واجب آخر فهو مكروه.

والسادس: أن ينوى عن رمضان إن كان غداً منه، وعن التطوع إن كان من شعبان يكره. كذا ذكره العلامة بدر الدين العيني في عمدة القاري، ج: ۸، ص: ۳۹، ۴۰، والمبسوط للسرخسي، ج: ۳، ص: ۶۱، دار المعرفة، بيروت، ۱۴۰۶.

۱۱ کتب و رسائل و فتاوی ابن تیمیہ فی الفقہ، ج: ۲۵، ص: ۱۲۳.

ترجمہ: حضور ﷺ نے فرمایا مہینے اتنے دنوں کا ہوتا ہے۔ اور انگلیوں کے اشارے سے وضاحت فرمادی کہ مہینہ کبھی ایتیس دن کا ہوتا ہے۔

۱۹۰۹۔ حدثنا آدم : حدثنا شعبة : حدثنا محمد بن زياد قال : سمعت أبا هريرة ؓ يقول : قال النبي ﷺ - أو قال : قال أبو القاسم ؓ - : ((صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته، فإن غبي عليكم فاكملوا عدة شعبان ثلاثين)) .

”فان غبی علیکم فاکملوعدة شعبان ثلاثین“۔

”اگر تم پر ابر چھا جائے تو میں دن شمار کر کے پورے کرو“۔

اس کو دو طرح پڑھ سکتے ہیں: غَبِي (بفتح الغین وکسر الباء) بصیغہ معروف جس کے معنی ہیں کہ وہ پہچان میں نہ آئے۔ کہتے ہیں کہ فلاں غَبِي علی۔ ای لم اعرفه۔ اور دوسرا طریقہ غَبِي (بضم الغین وتشدید الباء) بصیغہ مجہول یعنی آسمان کے غبار کی وجہ سے وہ تم پر مخفی ہو جائے۔

۱۹۱۰۔ حدثنا أبو عاصم ، عن ابن جريج ، عن يحيى بن عبد الله بن صفی ، عن عكرمة بن عبد الرحمن ، عن أم سلمة رضي الله عنها : ان النبي ﷺ آلی من نساہ شهرًا ، فلما مضى تسعة وعشرون يوما غدا أو راح فقیل له : انك حلفت أن لا تدخل شهرًا ، فقال : ((ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما)) . [أنظر : ۵۲۹۲]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے اپنی بیویوں سے ایک مہینہ تک محبت نہ کرنے کی قسم کھائی تھی۔ جب ایتیس دن گزر گئے تو صبح یا شام کے وقت آپ ﷺ ان کے پاس تشریف لے گئے تو آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ آپ ﷺ نے ایک مہینہ تک داخل نہ ہونے کی قسم کھائی تھی، تو آپ ﷺ نے فرمایا مہینہ ایتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

۱۹۱۱۔ حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله : حدثنا سليمان بن بلال ، عن حميد ، عن انس ؓ قال : آلی رسول الله ﷺ من نساہه وكانت انفكت رجله فأقام في مشربة تسعا وعشرين ليلة ثم نزل . فقالوا : يا رسول الله ، آليت شهرًا ، فقال : ((ان الشهر يكون تسعا وعشرين)) . [راجع : ۳۷۸]

”وكانت انفكت رجله فأقام في مشربة تسعا وعشرين ليلة ثم نزل“۔

آپ ﷺ کے پاؤں میں موج آگئی تھی، آپ ﷺ ایتیس راتوں تک بالاخانہ میں رہے پھر اترے۔ ۲۲

(۱۲) باب: شهر اعیہ لا ینقصان،

عیہ کے دونوں مہینے کم نہیں ہوتے

”قال أبو عبد الله : قال إسحاق : وإن كان ناقصاً فهو تام . وقال محمد : لا

يجتمعان ، كلاهما ناقص“۔

۱۹۱۲۔ حدثنا مسدد: حدثنا معتمر قال: سمعت إسحاق - یعنی ابن سوید - عن عبد الرحمن بن أبي بكرة، عن أبيه عن النبي ﷺ: ح: وحدثني مسدد قال: حدثنا معتمر، عن خالد الحذاء قال: أخبرني عبد الرحمن بن أبي بكرة، عن أبيه ﷺ عن النبي ﷺ قال: ((شهران لا ينقصان، شهران عيد، رمضان ذوالحجة)). ۲۳، ۲۴ تشریح

”شهران لا ينقصان“ دو مہینے کم نہیں ہوتے۔

اس کے ایک معنی امام بخاری رحمہ اللہ نے محمد بن سیرین رحمہ اللہ سے نقل کئے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ اگر رمضان کم ہوگا تو ذی الحجہ پورا ہوگا یعنی رمضان اگر انیس کا ہو تو ذی الحجہ تیس کا ہوگا اور اگر ذی الحجہ کم ہوگا تو رمضان پورا ہوگا، اگر یہی معنی مراد لئے جائیں تو یہ قاعدہ کلیہ نہیں بلکہ اکثر یہ ہے، کیونکہ یہ مشاہدہ کے خلاف ہے، بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ دونوں انیس کے ہو گئے یا دونوں تیس کے ہو گئے۔

اس کی زیادہ صحیح تفسیر وہ ہے جو شروع میں امام بخاریؒ نے حضرت اسحاقؒ سے نقل کی ہے، اور وہی تفسیر اکثر علماء نے اختیار کی ہے کہ ان دو مہینوں کے اجر میں نقص واقع نہیں ہوتا، چاہے رمضان انیس دن کا ہو جائے لیکن اجر انشاء اللہ پورے تیس روزوں کا ملے گا اور ذی الحجہ کے اندر اگرچہ پورے مہینے کی کوئی عبادت نہیں ہے سوائے امام مالک رحمہ اللہ کے کہ وہ فرماتے ہیں کہ قربانی پورے ذی الحجہ کے مہینے میں کی جاسکتی ہے تو مراد یہ ہے کہ اس مہینہ میں جو بھی آدمی عمل کرے گا تو اس کے اجر میں نقص واقع نہیں ہوگا۔ ۲۵

واضح رہے کہ یہ تفسیر امام بخاریؒ نے قال استحق کہہ کر نقل کی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ اس سے مراد اسحاق بن راہویہؒ ہیں۔ اور علامہ عینیؒ نے علامہ مخلطائی کے اس قول کی تائید کی ہے کہ اس سے مراد اسحاق بن سویدؒ ہیں جو خود اس حدیث کے راوی ہیں۔

(۱۳) باب قول النبي ﷺ: ((لا نكتب ولا نحسب))

حضور ﷺ کا فرمانا کہ ہم لوگ حساب کتاب نہیں جانتے

۱۹۱۳۔ حدثنا آدم: حدثنا شعبة: حدثنا الأسود بن قيس: حدثنا سعيد بن عمرو: أنه

۲۳ لا يوجد للحديث مكررات.

۲۴ وفی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب بیان معنی قولہ شهران لا ینقصان، رقم: ۱۸۲۷، وسنن الترمذی، کتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ما جاء شهران لا ینقصان، رقم: ۲۲۸، وسنن ابی داؤد، کتاب الصوم، باب الشهر یكون تسعاً وعشرين، رقم: ۱۹۷۸، وسنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب ما جاء فی شهر ی العید، رقم: ۱۶۳۹، ومسند أحمد، اول مسند البصریین، باب حدیث ابی بکرۃ نفع بن الحارث بن کلدة، رقم: ۱۹۵۰۳، ۱۹۵۷۷، ۱۹۶۰۶.

۲۵ عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۳۵.

سمع ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ، أنه قال: ((إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب. الشهر هكذا وهكذا))، یعنی مرتہ تسعہ و عشرين و مرتہ ثلاثين. [راجع: ۱۹۰۸]

”إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہم لوگ ان پڑھ قوم ہیں لکھنا اور حساب کرنا نہیں جانتے یعنی ہم نہ لکھتے ہیں اور نہ حساب کرتے ہیں اور سیدھی سی بات ہے کہ مہینہ یا انتیس دن کا ہے یا تیس کا ہے۔

(۱۴) باب : لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين

رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھے

۱۹۱۲۔ حدثنا مسلم بن إبراهيم: حدثنا هشام: حدثنا يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ، أنه قال: ((لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين، إلا أن يكون رجل كان يصوم صوماً، فليصم ذلك اليوم))۔ ۲۶

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزے نہ رکھے مگر وہ شخص جو اس دن برابر روزہ رکھتا تھا تو وہ اس دن روزہ رکھے۔

”إلا أن يكون رجل كان يصوم صوماً“ یعنی پہلے سے مثلاً وہ پیر کے دن روزہ رکھا کرتا تھا اور پیر ہی کے دن آخری شعبان آگیا تو اب اس میں روزہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۱۵) باب قول الله جل ذكره:

﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الصَّيَامِ الرَّكْتُ إِلَى يَسَائِكُمْ
مَنْ لَبَسَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ
كُنْتُمْ تَخْتَلَوْنَ أَنْفُسَكُمْ فَكَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ
فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾

[البقرة: ۱۸۷]

۱۹۱۵۔ حدثنا عبيد الله بن موسى، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن

۲۶ وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب لا تقدموا رمضان بصوم ولا يومين، رقم: ۱۸۱۲، وسنن الترمذی، كتاب الصوم عن رسول الله، باب ماجاء لا تقدموا الشهر بصوم، رقم: ۲۲۱، وسنن النسائی، كتاب الصيام، باب ذكر الاختلاف على يحيى بن أبي كثير ومحمد بن عمرو على أبي سلمة فيه، رقم: ۲۱۳۳، وسنن أبي داود، كتاب الصوم، باب فيمن يصل شعبان برمضان، رقم: ۱۹۸۸، وسنن ابن ماجه، كتاب الصيام، باب ماجاء في النهي عن أن يتقدم رمضان بصوم الا من صام صوماً فوافقه، رقم: ۱۶۳۰، ومسند أحمد، بالی مسند المكثرين، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۶۹۰۲، ۸۲۲۱، ۸۹۱۹، ۹۴۷۷، ۹۷۹۳، ۱۰۰۳۷، ۱۰۰۳۸، ۱۰۳۳۷، وسنن الدارمی، كتاب الصوم، باب النهي عن التقدم في الصيام قبل الرؤية، رقم: ۱۶۲۷۔

البراء ؓ قال : كان اصحاب محمد ؐ إذا كان الرجل صائماً فحضر الإفطار فنام قبل أن يفطر لم يأكل ليلته ولا يومه حتى يمسي ، وإن قيس بن صرمة الأنصاري كان صائماً فلما حضر الإفطار أتى امرأته فقال لها : أعندك طعام ؟ قالت : لا ، ولكن أنطلق فأطلب لك - وكان يومه يعمل فغلبته عيناه - فجاءته امرأته فلما رآته قالت : خيبة لك ، فلما انتصف النهار غشي عليه فذكر ذلك للنبي ؐ فنزلت هذه الآية : ﴿ أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾ ففرحوا بها فرحاً شديداً . و نزلت : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ ﴾ [البقرة : ۱۸۷] . [انظر : ۳۵۰۸] ۷۷

حضرت براء بن عازب ؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں جب کوئی صائم ہوتا اور افطار کے وقت میں افطار کرنے سے پہلے سو جاتا تو پھر ساری رات کھانا جائز نہیں سمجھتے تھے، سو گئے تو سو گئے اب بیدار ہو کر کھانا جائز نہیں، نہ رات میں نہ دن میں، ”وإن قيس بن صرمة الأنصاري كان صائماً فلما حضر الإفطار أتى امرأته فقال لها: أعندك طعام؟“ قيس بن صرمة انصاری ایک بار روزے سے تھے جب افطار کا وقت آیا تو اپنے بیوی کے پاس آئے اور پوچھا کہ کچھ کھانا ہے؟ تو بیوی نے جواب دیا کہ نہیں لیکن میں جاتی ہوں کہیں سے تمہارے لئے کچھ تلاش کرتی ہوں، اور ایک ضعیف روایت میں ہے کہ وہ کھجور کھاتے کھاتے آگئے تھے، اور کھجور ہی باہر لائے تھے، اس لئے بیوی سے کہا کہ اس کا گرم ٹھینہ بنا دو، وہ بنانے کیلئے لے گئیں۔ ۷۸ ”وكان يومه يعمل“ دن میں تو بیچارے کام کیا کرتے تھے ”فغلبته عيناه“ کھانے کی انتظار میں لیئے تو آنکھ لگ گئی، ”فجاءته امرأته“ بیوی کھانا لے کر آئی ”فلما رآته خيبة لك“ تو دیکھا سو گئے ہیں تو بڑا افسوس کیا کہ میں کھانا لے کر آئی لیکن تم سونے کی وجہ سے اب کھانیں سکتے، ”فلما انتصف النهار غشي عليه“ بھوک کی شدت سے اگلے دن جب آدھا دن ہوا تو غشی طاری ہونے لگی، نبی کریم ﷺ سے یہ واقعہ بیان کیا گیا تو یہ آیت اتری کہ روزوں کی رات میں تمہارے لئے اپنے بیویوں سے محبت کرنا حلال کر دیا گیا۔ صحابہ کرام ؓ اس سے بہت خوش ہوئے اور یہ آیت اتری کہ کھاتے پیتے رہو جب تک کہ سفید دھاگہ سیاہ دھاگے سے ہم رطل نہ جائے۔

۷۷ وفي سنن الترمذی ، کتاب تفسیر القرآن عن رسول اللہ ، باب ما جاء في صفة أنهار الجنة ، رقم : ۲۸۹۳ ، وسنن النسائي ، کتاب الصيام ، باب تأويل قول الله تعالى وكلا واشربوا حتى يتبين لكم ، رقم : ۲۱۳۹ ، وسنن أبي داود ، کتاب الصوم ، باب مبدا فرض الصوم ، رقم : ۱۹۷۰ ، ومسند احمد ، أول مسند الكوفيين ، باب حديث البراء بن عازب ، رقم : ۱۷۸۷ ، وسنن الدارمی ، کتاب الصوم ، باب متى يمسك المتسحر عن الطعام والشراب ، رقم : ۱۶۳۱ .

(۱۶) باب قول اللہ تعالیٰ: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَّامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾

[البقرة: ۱۸۷]

ترجمہ: اور کھاؤ اور پیو جب تک کہ صاف نظر آئے تم کو دو حاری سفید صبح کی جدا دھاری سیاہ سے پھر پورا کرو روزہ کو رات تک۔

”فیہ البراء عن النبی ﷺ“

۱۹۱۶۔ حدثنا حجاج بن منهال: حدثنا هشيم قال: أخبرني حصين ابن عبد الرحمن، عن الشعبي، عن عدي بن حاتم ﷺ قال: لما نزلت: ﴿حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَّامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ عمدت الى عقاب أسود والى عقاب أبيض، فجعلتهما تحت وسادتي، فجعلت انظر في الليل فلا يستبين لى. فغدوت على رسول الله ﷺ فذكرت له ذلك فقال: ((انما ذلك سواد الليل وبياض النهار)). [أنظر: ۳۵۰۹، ۳۵۱۰]

ترجمہ: حضرت عدی بن حاتم ﷺ سے روایت ہے کہ جب آیت ”حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَّامَ إِلَى اللَّيْلِ“ نازل ہوئی تو ہم نے سیاہ اور سفید دونوں رنگوں کی رسیاں لے کر تکیہ کے نیچے رکھ لیں، میں رات کو دیکھتا رہا لیکن اس کا رنگ ظاہر نہ ہو سکا صبح کے وقت میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچا اور میں نے یہ حال بیان کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے مراد رات کی سیاہی اور صبح کی سفیدی ہے۔

۱۹۱۷۔ حدثنا سعيد بن أبي مريم: حدثنا ابن أبي حازم، عن أبيه، عن

سهل بن سعد؛ ح:

وحدثني سعيد بن أبي مريم: حدثنا أبو غسان محمد بن مطرف قال: حدثني أبو حازم، عن سهل بن سعد قال: أنزلت: ﴿حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ ولم ينزل ﴿من الفجر﴾ فكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود، ولا يزال يأكل حتى يبين له رؤيتهما. فأنزل الله بعد: ﴿من الفجر﴾ فعلموا انه انما يعنى الليل والنهار. [أنظر: ۳۵۱۱]

فأنزل الله بعد: ﴿من الفجر﴾ فعلموا انه انما يعنى الليل والنهار“

اللہ ﷺ نے ”من الفجر“ کا لفظ نازل فرمایا اب لوگوں نے جان لیا کہ اس سے مراد رات اور دن ہے۔ یعنی جسے رات بھر میں جماعت کی اجازت دی گئی اسی طرح رمضان کی رات میں تم کو کھانے اور پینے کی بھی اجازت ہے صبح صادق تک۔

(۱۷) باب قول النبی ﷺ: ((لا یمنعنکم من سحورکم اذان بلال))

آنحضرت ﷺ کا فرمانا کہ بلال ؓ کی اذان تمہیں سحری کھانے سے نہ روکے

۱۹۱۸، ۱۹۱۹۔ حدثنا عیید بن إسماعیل، عن ابی أسامة، عن عیید اللہ، عن نافع، عن ابن عمر، والقاسم بن محمد، عن عائشة رضی اللہ عنہا: أن بلالاً كان يؤذن بليل، فقال رسول الله ﷺ: ((كلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم فإنه لا يؤذن حتى يطلع الفجر)). قال القاسم: ولم يكن بين اذانهما إلا أن يرقى ذا وينزل ذا. [زاجع: ۶۱۷]

تشریح

قاسم بن محمد فرماتے ہیں کہ دونوں کی اذانوں میں زیادہ وقفہ نہیں ہوتا تھا صرف اتنا کہ یہ چڑھے اور وہ اترے ”ولم یکن من اذانہما الا أن یرقی ذا ینزل ذا“ کا یہ مطلب ہے۔

اس پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ اگر اتنا ہی وقفہ ہوتا تھا تو پھر دونوں کی حاجت کیا تھی، کیونکہ رات کی اذان کی یہ وجہ بیان کی جاتی ہے کہ لوگ بیدار ہوں اور سحری کھائیں اور تہجد کی نماز پڑھیں اور پھر فجر ہو تو دوسری اذان دی جائے تو اگر اتنا ہی وقفہ ہوتا تھا کہ یہ چڑھے اور وہ اترے اور بیچ میں دو چار منٹ کا وقفہ ہے تو اس میں کیا آدمی سحری کھائے گا یا نماز پڑھے گا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اصل میں ہوتا یہ تھا جیسا کہ دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بلال ؓ رات کو جب اذان دیتے تھے تو اذان دینے کے بعد وہیں بیٹھ کر خوب لمبی لمبی دعائیں کیا کرتے تھے اور پھر جب فجر طلوع ہونے کے قریب ہوتا تو وہ اتر رہے ہوتے تھے اور حضرت عبداللہ بن ام مکتوم ؓ اسی وقت اذان دینے کے لئے اوپر آ رہے ہوتے تھے تو اس طرح صورت یہ ہو جاتی تھی کہ یہ اتر رہے ہیں اور وہ چڑھ رہے ہیں، لیکن فی نفسہ دونوں اذانوں میں معقول وقفہ ہوتا تھا جس میں آدمی بیدار ہو کر سحری کھا سکے اور نماز پڑھ سکے، البتہ یہ ضرور سمجھ لینا چاہئے کہ وہاں کھانا ایسا نہیں ہوتا تھا جیسا ہمارا ہوتا ہے کہ دسترخوان لگ رہا ہے، دیکھیں اتر رہی ہیں اور پلیٹیں لگ رہی ہیں اور دھوس مار کر کھا رہے ہیں، صحابہ کرام ؓ کا کھانا مختصر اور سادہ ہوتا تھا اور اس میں بہت زیادہ دیر بھی نہیں لگتی تھی۔ ۲۹

(۱۸) باب تعجیل السحور

سحری میں جلدی کرنے کا بیان

بعض نسخوں میں ترجمۃ الباب ”باب تاخیر السحور“ ہے، اور یہ نثر رائج معلوم ہوتا ہے، کیونکہ جو حدیث اس میں لائے ہیں وہ سحری میں تاخیر کرنے پر دلالت کرتی ہے۔

۱۹۲۰۔ حدثنا محمد بن عبید اللہ : حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم، عن أبيه أبي حازم، عن سهل بن سعد ؓ قال : كنت أنسحر في أهلي، ثم تكون سرعتي أن أدرک السحور مع رسول الله ﷺ . [راجع : ۵۷۷].

”ثم تكون سرعتي أن أدرک السحور“ کا مطلب

چنانچہ حضرت کہل بن سعد ؓ فرماتے ہیں کہ میں اپنے گھر میں سحری کر کے پھر حضور ﷺ کے پاس آنے کیلئے جلدی کرتا تھا، تاکہ سحری میں حضور ﷺ کے ساتھ شریک ہوں۔ اور بعض روایتوں میں یہاں ”سحور“ کے بجائے ”سجود“ کا لفظ ہے، یعنی جلدی اس لئے کرتا تھا کہ آپ ﷺ کے ساتھ سجود میں یعنی نماز فجر میں شریک ہو سکوں، اور یہ روایت رائج ہے، کیونکہ پیچھے مواقیت میں ”ان أدرک صلاة الفجر“ کے الفاظ وارد ہوئے ہیں۔

(۱۹) باب قدر کم بین السحور وصلاة الفجر؟

سحری اور فجر کی نماز میں کس قدر فصل ہوتا تھا

۱۹۲۱۔ حدثنا مسلم بن ابراهيم : حدثنا هشام : حدثنا قتادة ، عن أنس ، عن زيد ابن ثابت ؓ قال : تسحرنا مع النبي ﷺ ثم قام الى الصلاة ، قلت : كم كان بين الأذان والسحور؟ قال : قدر خمسين آية . [راجع : ۵۷۵]

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت ؓ روایت کرتے ہیں کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ سحری کھائی پھر آپ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے۔ اُس کا بیان ہے کہ میں نے پوچھا اذان اور سحری کے درمیان کس قدر فصل تھا؟ انہوں نے کہا کہ پچاس آیتیں پڑھنے کے برابر۔

(۲۰) باب برکة السحور من غير إيجاب

سحری کی برکت کا بیان مگر یہ کہ واجب نہیں

”لأن النبي ﷺ وأصحابه وأصلوا ولم يذكر السحور“.

اس لئے کہ حضور ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ پے در پے روزے رکھے اور اس میں سحری کا تذکرہ نہیں ہے۔

۱۹۲۲۔ حدثنا موسى بن إسماعيل: حدثنا جويرية، عن نافع، عن عبد الله ﷺ: أن النبي ﷺ وأصل فواصل الناس فشق عليهم فنهاهم. قالوا: إنك تواصل، قال: ((لست كهيتكم، إني أظل أطلع وأسقى)). [أنظر: ۱۹۶۲]. ۳۰
ترجمہ: حضور ﷺ نے پے در پے روزے رکھے تو لوگوں نے بھی پے در پے روزے رکھے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں تم لوگوں کی طرح نہیں ہوں مجھے تو کھلایا پلایا جاتا ہے۔
۱۹۲۳۔ حدثنا آدم بن أبي إياس: حدثنا شعبة: حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال: سمعت أنس بن مالك ﷺ قال: قال النبي ﷺ: ((تسحروا فإن في السحور بركة)).
حضرت انس بن مالک ﷺ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ سحری کھاؤ اس لئے کہ سحری کھانے میں برکت ہوتی ہے۔

یعنی سحری کھانا برکت کی چیز ہے اور سنت ہے لیکن واجب نہیں، کیونکہ حضور اقدس ﷺ اور آپ کے صحابہ ﷺ نے صوم وصال رکھا اور صوم وصال میں سحری نہیں ہوتی، اگر سحری واجب ہوتی تو صوم وصال آپ نہیں رکھتے۔

(۲۱) باب : إذا نوى بلنهار صوماً،

روزے کی نیت دن کو کر لینے کا بیان

”وقالت أم الدرداء: كان أبو الدرداء يقول: عندكم طعام؟ فإن قلنا: لا، قال: فإني صائم يومي هذا. وفعله أبو طلحة وأبو هريرة وابن عباس وحذيفة ﷺ.“
ام درداء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ابو درداء ؓ پوچھتے کہ تمہارے پاس کھانے کی کوئی چیز ہے؟ اگر میں جواب دیتی کہ نہیں تو وہ کہتے کہ آج میرا روزہ ہے۔ ابو طلحہ، ابو ہریرہ، ابن عباس اور حذیفہ ؓ نے بھی اسی طرح کیا ہے۔

۱۹۲۴۔ حدثنا أبو عاصم، عن يزيد بن أبي عبيد، عن سلمة بن الأكوع ﷺ: أن النبي ﷺ بعث رجلاً ينادي في الناس يوم عاشوراء: ((إن من أكل فليتم أو فليصم، ومن لم يأكل فلا يأكل)). [أنظر: ۲۰۰۷، ۷۲۶۵]. ۳۱

۳۰۔ وفق صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب عن الوصال في الصوم، رقم: ۱۸۳۳، وسنن أبي داود كتاب الصوم، باب في الوصال، رقم: ۲۰۱۳، ومسند أحمد، مسند المكثرين من الصحابة، باب مسند عبد الله بن عمر الخطاب، رقم: ۳۳۹۱، ۵۵۳۳، ۵۵۸۱، ۶۰۱۷، ۶۱۲۵، وموطأ مالك، كتاب الصيام، باب النهي عن الوصال في الصيام، رقم: ۵۹۰.

۳۱۔ وفق صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب من أكل في عاشوراء فليكم بقية يومه، رقم: ۱۹۱۸، وسنن النسائي، كتاب الصيام، باب إذا لم يجمع من الليل هل يصوم ذلك اليوم من التطوع، رقم: ۲۲۸۲، ومسند أحمد، أول مسند المنين أجمعين، باب حديث سلمة بن الأكوع، رقم: ۱۵۹۱۰، ۱۵۹۱۵، ۱۵۹۲۹، وسنن الدارمي، كتاب الصوم، باب في الصيام يوم عاشوراء، رقم: ۱۶۹۶.

سلمہ بن اکوع ؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عاشورہ کے دن ایک شخص کو بھیجا تا کہ اعلان کر دے کہ جس نے کھانا کھالیا ہے وہ شام تک نہ کھائے اور روزہ رکھ لے اور جس نے نہیں کھایا وہ اب نہ کھائے۔

رمضان میں نیت کی حیثیت

دن کے وقت میں روزہ کی نیت کرنا، یہ اس مشہور مسئلہ کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ آیا روزہ کے لئے صبح صادق سے پہلے نیت کرنا ضروری ہے یا صبح صادق کے بعد بھی نیت کی جاسکتی ہے، یہ مشہور اختلافی مسئلہ ہے۔ ۳۲ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہر روزہ کے لئے رات کو نیت کرنا ضروری ہے اور استدلال کرتے ہیں اس حدیث سے ”من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام لہ“ جو رات کے وقت میں پکا ارادہ نہ کر لے اس کا روزہ نہیں ہوتا۔

فرض روزوں کے بارے میں یہی مسلک امام شافعی اور امام احمد کا بھی ہے۔ البتہ نفل روزوں میں وہ دن میں نیت کرنے کو بھی جائز کہتے ہیں۔ ۳۳

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ رات سے نیت دو چیزوں میں ضروری ہے:

ایک قضاء کے روزے میں۔

دوسرے نذر غیر معین کے روزے میں، اس کے علاوہ جتنے روزے ہیں اس میں رات سے نیت کرنا ضروری نہیں بلکہ صبح کو بھی کر سکتا ہے جب تک کہ دن کا اکثر حصہ نہ گزرا ہو، چنانچہ رمضان اور نفل روزے میں یہی صورت ہوتی ہے کہ دن میں نیت کافی ہے اور یہی حال نذر معین کا ہے، نذر معین اور رمضان میں پاس ملے

۳۲ وقد اختلف العلماء فیمن لوی الصوم بعد طلوع الفجر الصادق، فقال الأوزاعی ومالك والشافعی ولعنہ بن حنبل واسحاق: لا يجوز صوم رمضان الا بنية من الليل، وهو مذهب الظاهرية، وقال النخعی والفرجانی وأبو حنیفة وأبو یوسف ومحمد وزفر: تجوز النية فی الصوم رمضان، والسدر المعین، وصوم النفل ای ما قبل الزوال۔
عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۷۲۔

۳۳ واحتج الجمهور لاشتراط النية فی الصوم من الليل بما أخرجه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ قال: ((من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له)) لفظ النسائي، ولحمي داود والترمذي: ((من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له))، عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۷۵، وسنن الترمذي، بحساب الصيام عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء لا صيام لمن لم يعمد من الليل، رقم: ۷۳۰، وسنن أبي داود، كتاب الصوم، باب النية فی الصيام، رقم: ۲۳۵۳، ج: ۲، ص: ۳۲۹، دار الفکر، بیروت، وسنن النسائي، كتاب الصيام، باب ذكر اختلاف الناقلين لخبر حفصة فی ذلك، رقم: ۲۳۳۱، ج: ۴، ص: ۱۹۶، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، ۱۴۰۴ھ۔
ج: ۸، ص: ۷۲، نقلاً عن

کہ شارع کی جانب روزے کے لئے وہ دن متعین ہو گیا، جب وہ پہلے سے متعین ہے تو اب رات سے نیت کرنے کی کوئی حاجت نہیں بلکہ مطلق صوم کی نیت کافی ہے اور وہ دن کے وقت میں بھی کر سکتے ہیں، اور نفل کے اندر بھی یہی ہے کہ چونکہ قضا اور نذرین کے علاوہ باقی تمام ایام نفل روزے کے لئے ہیں، لہذا اس میں بھی تعین کی ضرورت نہیں۔

اس حدیث میں یہاں تو حضرت ابو الدرداء ؓ کا واقعہ ذکر کیا ہے کہ ابو الدرداء ؓ حضرت ام الدرداء ؓ سے پوچھتے کہ کیا تمہارے پاس کھانا ہے ”ہاں قلنا لا“ ام الدرداء ؓ فرماتی ہیں کہ اگر ہم کہتے کہ نہیں ”قال لانی صائم یومی هذا“ تو ابو الدرداء ؓ فرماتے کہ آج میرا روزہ ہے تو یہ روزہ کب رکھا، جب صبح ہو گئی اور بیوی نے بتایا کہ گھر میں کھانا نہیں ہے۔

یہی واقعہ دوسری روایت میں نبی کریم ؐ کی طرف بھی منسوب ہے کہ آپ ؐ نے بھی ایسا ہی کیا تو اس سے معلوم ہوا کہ نفلی روزہ کی نیت دن میں بھی کی جاسکتی ہے اور رمضان اور نذرین کو اس پر قیاس کیا جاسکتا ہے، کیونکہ وہ متعین من جانب الشارع ہیں اور ”من لم یجمع“ والی حدیث قضاء اور نذرین غیر متعین پر محمول ہے۔

”یسادی فی الناس یوم عاشوراء“ اس وقت روزہ عاشورہ میں فرض تھا روایات میں آتا ہے کہ آپ ؐ نے یہ منادی بنوا سلم کے پاس بھیجا تھا کہ ان کو صوم عاشوراء کی اہمیت بتائی جائے، اور اگر انہوں نے اس دن روزہ نہ رکھا ہو تو رکھ لیں۔ تو آپ ؐ نے فرمایا کہ جس نے کھانا وغیرہ کچھ کھالیا ہو تب تو وہ اپنا روزہ بغیر کچھ کھائے ویسے ہی پورا کر لے اور جس نے ابھی تک کچھ نہ کھایا ہو تو وہ نہ کھائے یعنی روزہ کی نیت کر لے تو اس موقع پر آپ ؐ نے دن میں نیت کرنے کا حکم دیا، کیونکہ اس وقت عاشوراء کا روزہ فرض تھا، لہذا وہ دن فرض روزے کے لئے متعین تھا۔ ۳۳

سوال یہ پیدا ہو سکتا ہے کہ رمضان میں نیت کی کیا حیثیت ہے، اگر بغیر نیت کے روزہ رکھے تو قضا لازم ہے یا نہیں؟

جواب یہ ہے کہ نیت تو ضروری ہے، نیت اگر نہیں ہوگی تو یقیناً قضا لازم ہوگی، کیونکہ بغیر نیت کے روزہ ہوتا ہی نہیں، لیکن نیت کے معنی وہ الفاظ نہیں جو پڑھے جاتے ہیں بلکہ نیت کے معنی ہیں دل کا ارادہ کہ میں روزہ رکھ رہا ہوں بس نیت ہوگی اور یہ جو الفاظ وغیرہ لوگوں نے بنا رکھے ہیں اور اس کو بہت ضروری سمجھ لیا ہے، اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

(۲۲) باب الصائم یصبح جنباً

جنابت کی حالت میں روزہ دار کے صبح کو اٹھنے کا بیان

۱۹۲۵، ۱۹۲۶۔ حدثنا عبد اللہ بن مسلمہ، عن املک عن سمی مولیٰ ابی بکر

ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة. أنه سمع أبا بكر بن عبد الرحمن قال: كنت أنا وأبي حتى دخلنا على عائشة وأم سلمة؛ ح:

اب یہ باب قائم کیا کہ روزہ دار اس حالت میں صبح کرے کہ وہ جنابت کی حالت میں ہو، یہ مسئلہ شروع میں مختلف فیہ تھا، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ یہ فرماتے تھے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے رات کو جماع کیا اور صبح صادق سے پہلے غسل نہ کر سکا یہاں تک کہ صبح صادق ہو گئی۔ اس حالت میں کہ جہنی ہے تو روزہ ہو گا جی نہیں اور اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ ”من أدرکہ الصبح جنباً فلا صوم له“ جو جنابت کی حالت میں صبح کرے اس کا روزہ نہیں۔ ۳۵

جمہور کا کہنا یہ ہے کہ اگرچہ بہتر یہی ہے کہ اگر آدمی جہنی ہے تو صبح صادق سے پہلے غسل جنابت کر لے لیکن بالفرض اگر نہ کر سکا اور دن شروع ہو گیا تو شخص اس بات سے کہ وہ صبح کے وقت جہنی تھا روزہ فاسد نہیں ہو گا بلکہ روزہ ہو جائے گا۔

حدیث باب اسی پر دلالت کر رہی ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بتایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی بعض اوقات صبح کے وقت میں جہنی ہوتے تھے اور بعد میں غسل فرماتے تھے۔ ۳۶، ۳۷ اور جو حدیث ”من أصبح جنباً فلا صیام له“ ہے، اول تو اس کی سند پر کلام ہے لیکن اگر وہ معتبر بھی ہو تو اس کی توجیہ حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ نے یہ کی ہے کہ ”فلا صیام له“ کے معنی یہ ہیں کہ جنابت کی حالت صوم کی پاکیزہ حالت کے منافی ہے، لہذا اگر کوئی شخص اس طرح جنابت کی حالت میں ہو تو وہ ایسا ہے جیسے روزے کا کوئی فائدہ اس نے حاصل نہیں کیا۔

اس لئے کہ روزہ کا فائدہ تزکیہ نفس اور تزکیہ باطن ہے اور آدمی روزہ شروع ہی ایسی حالت میں کر رہا ہے ۵۵ وقد رواه عبدالرزاق فی (مصنفه) عن معمر عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن قال: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: ((من أدرکہ الصبح جنباً فلا صوم له)). عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۷۸، ومصنف عبدالرزاق، کتاب الصیام، باب من أدرکہ الصبح جنباً، رقم: ۳۹۶۷، ج: ۴، ص: ۱۷۹، المکتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۰۳ھ۔

۳۶ أن الصوم حال الجنابة مکروه، ولم أره فی غیرها، ولعل المراد منها الکراهة بحسب الحقیقة، دون الکراهة عند الشرع، کیف وأدلت عن التبی ﷺ أنه أصبح جنباً، وصام، وقد استدل علیه محمد فی ”موطنه“ من قوله تعالیٰ ﴿فَالْأَنبَاءُ بَاسْمِهِمْ﴾ وابتعدوا ما کتب الله لكم وکلوا واشربوا حتی یتبین لکم فی الخ، حیث رخص فیہ بالجماع وغیره الی طلوع الفجر، ومن لوازمه صومه مع الجنابة، فانه لا یفتسل اذن الا بعد الفجر، والشرع لم یكلفه بالغسل قبله. فیض الباری علی صحیح البخاری، ج: ۳، ص: ۱۵۹۔

۳۷ وقال القرطبي: فی هذا فالدتان: أحدهما: أنه كان یجامع فی رمضان ویؤخر الغسل الی بعد طلوع الفجر بیاناً للجواز. عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۷۹۔

جب مروان نے یہ حدیث سنی کہ حضرات اہمات المؤمنین یہ بیان فرماتی ہیں تو عبدالرحمن ابن حارث سے کہا کہ تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ جا کر ابو ہریرہ ؓ کو یہ حدیث سنا کر گھبراؤ، کیونکہ ابو ہریرہ ؓ کہتے تھے کہ روزہ نہیں ہوتا تو وہ نہیں گے تو گھبرا نہیں گے کہ دیکھو یہ کیا حدیث آگئی ہے۔

”ومروان یومئذ علی المدینۃ فقال ابو بکر فکروہ ذلک عبدالرحمن“ تو عبدالرحمن کو یہ بات اچھی نہیں لگی کہ جا کر ابو ہریرہ ؓ کے ساتھ معارضہ اور مناظرہ شروع کر دیں تو معلوم ہوا کہ بڑوں کے ساتھ اس طرح مناظرہ اور مجادلہ اچھی بات نہیں۔

انہوں نے کہا کہ موقع ہوگا تو ان کے سامنے ذکر کر دیں گے لیکن مناظرہ کرنا مناسب نہیں، ”ثم قدر لنا ان نجتمع بذي الحليفة“ بعد میں اللہ ﷻ نے یہ مقدر فرمایا کہ حضرت ابو ہریرہ ؓ کے ساتھ ذوالحلیفہ میں ہمارا اجتماع ہو گیا ”وکانت لابی هريرة هناك أرض“ حضرت ابو ہریرہ ؓ کی وہاں ذوالحلیفہ میں ایک زمین تھی، ”فقال عبدالرحمن لابی هريرة“

عبدالرحمن نے حضرت ابو ہریرہ ؓ سے کہا ”انی ذاکر لک امراً“ میں آپ سے ایک بات کرنا چاہ رہا ہوں ”ولولا ان مروان اقسم علیٰ فیہ لم اذکرہ لک“ اگر مروان نے قسم دے کر مجھ سے یہ بات نہ کہی ہوتی تو میں آپ سے ذکر نہ کرتا۔

”فذكر قول عائشة وأم سلمة“ ان کو وہ سنایا ”فقال کذا لک حدثنی فضل بن عباس وهو اعلم“ تو حضرت ابو ہریرہ ؓ نے کہا کہ مجھے تو فضل بن عباس نے اسی طرح حدیث سنائی تھی یعنی وہ حدیث جو میں روایت کرتا ہوں کہ ”من أصبح جنباً فلا صیام له“ تو مجھے فضل بن عباس نے سنائی تھی اور اس کی حقیقت وہی زیادہ جانتے ہیں یعنی ذمہ داری میرے اوپر نہیں ہے بلکہ فضل بن عباس پر ہے کیونکہ حدیث انہوں نے ہی سنائی تھی۔

”وقال همام وابن عبد الله بن عمر عن أبي هريرة: “كان النبي ﷺ یأمر بالفطر“ انہوں نے یہ روایت کی تھی کہ حضور اقدس ﷺ ایسے آدمی کو اخطار کا حکم دیا کرتے تھے جو صبح کو جسی ہو، نسائی وغیرہ کی روایت میں آتا ہے کہ بعد میں حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی احادیث ان کو مل گئیں تو انہوں نے اپنے قول سے رجوع فرمایا تھا۔

تفصیل اور مباشرت حالت صوم میں جائز ہے بشرطیکہ اس بات کا اطمینان ہو کہ آدمی آگے نہیں بڑھے گا۔

(۲۳) باب المباشرة للصائم

روزہ دار کے مباشرت کرنے کا بیان

”وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها: يحرم عليه فرجها“

۱۹۲۹۔ حدثنا مسدد : حدثنا يحيى ، عن هشام بن أبى عبد الله : حدثنا يحيى بن أبى كثير ، عن أبى سلمة ، عن زينب ابنة أم سلمة ، عن أمها رضى الله عنهما قالت : ((بينما أنا مع رسول الله ﷺ فى الخيملة اذ حضرت فانسللت فأخذت ثياب حيضتى ، فقال : ((مالك ؟ انقست ؟)) قلت : نعم فدخلت معه فى الخيملة وكانت هى ورسول الله ﷺ يغتسلان من اناء واحد وكان يقبلها وهو صائم . [راجع : ۲۹۸]

ترجمہ: حضرت زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا اپنی ماں سے روایت کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک چادر میں تھی، تو مجھے حیض آنے لگا، میں نے اپنے حیض کے کپڑے پکڑے اور چپکے سے نکل گئی۔ آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا تجھے حیض آنے لگا؟ میں نے کہا ہاں، پھر میں آپ ﷺ کے ساتھ چادر میں چلی گئی اور ام سلمہ اور رسول اللہ ﷺ ایک برتن سے غسل کرتے اور آپ ﷺ روزہ کی حالت میں ان کا بوسہ لیتے۔

(۲۵) باب اغتسال الصائم

روزہ دار کے غسل کرنے کا بیان

”وَبَلَ ابن عمر رضى الله عنهما ثوباً فألقى عليه وهو صائم. ودخل الشعبى الحمام وهو صائم. وقال ابن عباس: لا بأس أن يتطعم القدر أو الشيء. وقال الحسن: لا بأس بالمضمضة والتبرّد للصائم. وقال ابن مسعود: إذا كان يوم صوم أحدكم فليصبح دهنياً معرجلاً. وقال أنس: إن لى أبزن أتقحم فيه وأنا صائم، ويذكر عن النبى ﷺ أنه استاك وهو صائم. وقال ابن عمر: يستاك أول النهار وآخره [ولا يبلع ريقه]. وقال عطاء: إن ازدرد ريقه لا أقول: يفطر. وقال ابن سيرين: لا بأس بالسواك الرطب. قيل: له طعم، قال: والماء له طعم وأنت تمضمض به. ولم ير أنس والحسن وإبراهيم بالكحل للصائم بأساً.“

”وَبَلَ ابن عمر رضى الله عنهما ثوباً فألقى عليه وهو صائم.“

صائم کے لئے غسل کرنا جائز ہے، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک کپڑا بھگوایا اور روزہ کی حالت میں وہ ان پر ڈالا گیا، سخت گرمی ہوگی تو اس گرمی سے بچنے کے لئے وہ کپڑا تر کر کے ڈالا، تو معلوم ہوا کہ یہ عمل بھی جائز ہے، یہ ان حضرات کی تردید کر رہے ہیں جو کہتے ہیں کہ روزہ میں غسل مکروہ ہے، کیونکہ حالت صوم میں غسل کرنا یہ ایک طرح سے بے صبری کی علامت ہے، لہذا غسل نہ کرنا چاہئے تو ان کی تردید کر رہے ہیں کہ نہیں ایسا کرنا جائز ہے جیسا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کپڑا تر کر کے اپنے اوپر ڈالا۔

”ودخل الشعبى الحمام وهو صائم، وقال ابن عباس لا بأس أن يتطعم القدر أو الشيء.“

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے کہ دیک میں سے زبان پر کچھ لگا کر چکھ لے یہ دیکھنے کے لئے کہ نمک ہے یا نہیں یا کوئی اور چیز چکھ لے یعنی حلق میں نہ لے جائے صرف زبان سے چکھ لے تو یہ جائز ہے اور اسی کی بنیاد پر حنفیہ نے کہا ہے کہ وہ عورت جس کا شوہر بڑا جلائی ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ سالن وغیرہ چکھ لے۔

”وقال الحسن: لا بأس بالمضمضة والتبرّد للصائم . وقال ابن مسعود: إذا كان يوم صوم أحدكم فليصبح دهنًا مترجلًا“۔

کہ جب روزہ کا وقت ہو تو چائے صبح میں آدمی نے تیل بھی لگایا ہوا ہو اور کنگھی بھی کی ہو تو معلوم ہوا کہ روزہ کی حالت میں تیل کا کوئی قدم اٹھانا بھی جائز ہے اس میں تیل لگانا بھی داخل ہے اور کنگھی کرنا بھی داخل ہے۔

”وقال انس ان لی ابرن اتقحم فیہ وانا صائم“۔

”ابرن“ فارسی کا لفظ ہے، جیسے آج کل مب ہوتا ہے اسی قسم کا بڑا برتن ہوتا تھا لگن، تو اس میں پانی ڈال کر لوگ نہانے کے لئے بیٹھ جایا کرتے تھے، تو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرا ایک ابرن ہے، میں روزہ کی حالت میں اس میں گھس جاتا ہوں تو معلوم ہوا کہ یہ سب جائز ہے۔

”وکان ابن عمر یستاک اول النهار و آخره“۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما مسواک کرتے تھے دن کے شروع حصہ میں بھی اور آخری حصہ میں بھی، مطلب یہ ہے کہ دونوں میں جائز ہے، اس سے امام شافعی رحمہ اللہ پر رد ہے جو یہ فرماتے ہیں کہ آخر نہار میں مسواک جائز نہیں یا مکروہ ہے۔

”وقال عطاء: إن ازدر د ربقہ لا أقول: یفطر“۔

عطاء نے کہا کہ اگر تھوک نکل جائے تو میں نہیں کہوں گا کہ روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

”وقال ابن سیرین لا بأس بالسواک الرطب“۔

ترمسواک میں بھی کوئی حرج نہیں، اس سے ان لوگوں کی تردید کر رہے ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ خشک مسواک جائز ہے اور رطب جائز نہیں۔ تو فرمایا کہ ابن سیرین نے کہا کہ رطب بھی جائز ہے ”قیل له طعم“ ان سے کہا گیا کہ اگر رطب ہو تو اس میں ذائقہ ہوتا ہے تو ”قال والماء له طعم وانت تمشض به“ تو جب وہ جائز ہے تو یہ بھی جائز ہے۔

”ولم یروا انس والحسن وإبراهیم بالکحل للصائم بأسا“۔

انس، ابراہیم اور حسن رضی اللہ عنہم نے روزہ دار کے سرمہ لگانے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا۔

اس حدیث پر پہلے بھی کلام آچکا ہے، لیکن آگے جو ”قال ابو جعفر“ ہے یہ ابو جعفر امام بخاری رحمہ اللہ کے وراث ہیں

اور فربری کے شاگرد ہیں تو ان کا یہ مقولہ ہے اور اس مقولہ پر انشاء اللہ آگے کلام کروں گا۔

۱۹۳۰۔ حدثنا أحمد بن صالح : حدثنا ابن وهب : حدثنا يونس ، عن ابن شهاب ، عن عروة و أبي بكر ، قالت عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا : كان النبی ﷺ يدركه الفجر جنباً في رمضان من غير حلم فيغتسل ويصوم . [راجع : ۱۹۲۵]
ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ آنحضرت ﷺ کو رمضان میں بغیر احتلام کے یعنی جماع سے نہانے کی ضرورت ہوئی اور صبح ہوتی تو آپ ﷺ غسل کرتے اور روزہ رکھتے۔

۱۹۳۱۔ حدثنا اسماعيل قال : حدثني مالك ، عن سمى مولى أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة : انه سمع أبا بكر بن عبد الرحمن : كنت أنا و أبي فذهبت معه حتى دخلنا على عائشة رضی اللہ عنہا قالت : أشهد على رسول الله ﷺ ان كان ليصبح جنباً من جماع غير احتلام ، ثم يصومه . [راجع : ۱۹۲۵]

۱۹۳۲۔ ثم دخلنا على أم سلمة فقالت مثل ذلك [راجع : ۱۹۲۶]
ترجمہ: حضرت ابوبکر عبد الرحمن نے بیان کیا کہ میں اور میرے والد چلے یہاں تک کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس پہنچے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ پر گواہی دیتی ہوں کہ آپ ﷺ احتلام کے سبب سے نہیں بلکہ جماع کے سبب سے حالت جنابت میں صبح کرتے پھر روزہ رکھتے، پھر ہم لوگ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس پہنچے تو انہوں نے بھی اسی طرح بیان کیا۔

(۲۶) باب الصائم اذا أكل أو شرب ناسياً،

روزہ دار کے بھول کر کھانے یا پینے کا بیان

”وقال عطاء : ان استثر فدخل الماء في حلقه لا بأس به ان لم يملك ، وقال الحسن : ان دخل حلقه الذباب فلا شيء عليه . وقال الحسن و مجاهد : ان جامع ناسياً فلا شيء عليه“.

۱۹۳۳۔ حدثنا عبدان : أخبرنا يزيد بن زريع : حدثنا هشام : حدثنا ابن سيرين ، عن أبي هريرة ؓ عن النبی ﷺ قال : ((اذا نسي فأكل وشرب فليتم صومه ، فانما أطعمه الله وسقاه)) . [انظر : ۶۶۶۹] ۴

۴۔ وفق صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، باب أكل الناسي وشربه وجماعه لا يفطر ، رقم : ۱۹۵۲ ، وسنن الترمذی ، کتاب الصوم ، عن رسول الله ، باب ما جاء في الصائم يأكل أو يشرب ناسياً ، رقم : ۲۵۳ ، وسنن أبي داود ، کتاب الصوم ، باب من أكل ناسياً ، رقم : ۲۰۳۶ ، وسنن ابن ماجه ، کتاب الصیام ، باب ما جاء فيمن أظفر ناسياً ، رقم : ۱۶۶۳ ، ومسند أحمد ، باقی مسند المکثرين ، باب باقی المسند السابق ، رقم : ۸۷۷۳ ، ۹۱۲۵ ، ۹۹۵۵ ، ۹۹۷۴ ، ۹۹۹۲ ، ۱۰۲۵۱ ، وسنن الدارمی ، کتاب الصوم ، باب فيمن أكل ناسياً ، رقم : ۱۶۶۳ .

روزہ دار اگر بھول کر کھانی لے تو اس کا کیا حکم ہے؟
تو جہاں تک بھول (نسیان) کا تعلق ہے تو یہ مسئلہ مجمع علیہ ہے کہ بھول کر اگر کوئی چیز کھاپی لی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

”وقال عطاء: ان استنثر فدخل الماء في حلقه لا بأس به ان لم يملك.“
کہ اگر استنثر کیا اور پانی حلق میں چلا گیا تو کوئی حرج نہیں، کیونکہ اس کو لوٹانا اس کے اختیار میں نہیں تھا۔
اس سے امام بخاری رحمہ اللہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ خطا اور نسیان میں کوئی فرق نہیں، جس طرح نسیان سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اسی طرح خطا سے بھی فاسد نہیں ہوتا۔

نسیان اور خطا میں فرق

نسیان اور خطا میں فرق یہ ہے کہ نسیان کا مطلب یہ ہے کہ آدمی کو یاد نہیں رہا کہ میں روزہ سے ہوں اور خطا کے معنی یہ ہیں کہ روزہ یاد ہے لیکن کچھ غلط عمل کر لیا مثلاً گلی کرتے ہوئے غلطی سے بغیر ارادہ کے حلق میں پانی چلا گیا، تو حنفیہ کے نزدیک خطا اور نسیان میں فرق ہے۔ خطا سے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے لیکن نسیان سے نہیں ٹوٹتا۔ حنفیہ کا استدلال اس واقعہ سے ہے جس کی تفصیل آگے آرہی ہے کہ اگر کوئی شخص یہ سمجھ کر روزہ افطار کر لے کہ غروب آفتاب ہو گیا ہے تو روزہ فاسد ہو جائے گا حالانکہ اس کے ارادے کو روزہ توڑنے میں دخل نہیں تھا تو معلوم ہوا کہ روزے کے ٹوٹنے اور نہ ٹوٹنے میں ارادے کا دخل نہیں اگر بغیر ارادے کے بھی کوئی چیز کھالے گا تو روزہ فاسد ہو جائے گا، اس لئے یہ اثر حنفیہ کے خلاف ہے اور حنفیہ اس کے قائل نہیں۔

”وقال الحسن: ان دخل حلقه الذباب فلا شيء عليه.“
اگر کبھی حلق میں چلی جائے تو کوئی حرج نہیں، یہ حنفیہ بھی مانتے ہیں کیونکہ کبھی کے حلق میں چلے جانے پر اکل کا اطلاق نہیں ہوتا۔

”قال الحسن ومجاهد إن جامع ناسياً فلا شيء عليه.“

اگر بھول کر جماع کر لے تو اس پر کوئی حرج نہیں۔

(۲۷) باب سواك الرطب واليابس للصائم،

روزہ دار کو تر اور خشک سواک کرنے کا بیان

”ويذكر عن عامر بن ربيعة قال: رأيت النبي ﷺ يستاك وهو صائم مالا

أحصى أو أوعد.“

عامر بن ربیعہ ؓ نے بیان کیا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو روزہ کی حالت میں اتنی بار سواک کرتے

ہوئے دیکھا کہ میں شمار نہیں کر سکتا۔

”وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ: ((لو لا أن أشق على امتي لأمرتهم بالسواك عند كل وضوء))۔ ویروی نحوه عن جابر وزید بن خالد عن النبي ﷺ۔ ولم يخص الصائم من غيره۔ وقالت عائشة عن النبي ﷺ: ((السواك مطهرة للنفوس، مرضاة للرب))۔ وقال عطاء وقتادة: يتلعق ريقه“۔

”وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ: ((لو لا أن أشق على امتي لأمرتهم بالسواك عند كل وضوء))۔

حضرت ابو ہریرہ ؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی کہ اگر میں اپنی امت کے لئے دشوار نہ سمجھتا تو میں انہیں ہر وضو کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا، اسی طرح جابر اور زید بن خالد نبی کریم ﷺ سے نقل کرتے ہیں اور اس میں روزہ دار اور غیر روزہ دار کی تخصیص نہ فرمائی۔

وقالت عائشة عن النبي ﷺ: ((السواك مطهرة للنفوس، مرضاة للرب))۔
اور عائشہ ؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی کہ مسواک منہ کے پاک کرنے اور رب کی رضا کا سبب ہے۔
”وقال عطاء وقتادة: يتلعق ريقه“۔
عطاء اور قتادہ رحمہما اللہ نے کہا کہ روزہ دار اپنا تھوک نگل سکتا ہے۔

۱۹۳۴۔ حدثنا عبدان: أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر قال: حدثنا الزهري، عن عطاء بن يزيد، عن حمران قال: رأيت عثمان ؓ توضأ فافترغ على يديه ثلاثاً، ثم مضمض واستنثر، ثم غسل وجهه ثلاثاً، ثم غسل يده اليمنى إلى المرفق ثلاثاً، ثم غسل يده اليسرى إلى المرفق ثلاثاً، ثم مسح برأسه، ثم غسل رجله اليمنى ثلاثاً، ثم اليسرى ثلاثاً، ثم قال: رأيت رسول الله ﷺ توضأ نحو وضوئي هذا، ثم قال: ((من توضأ وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث نفسه فيهما بشيء غفر له ما تقدم من ذنبه))۔ ۲۲

اس حدیث کا بظاہر باب سے کوئی تعلق نظر نہیں آ رہا، اس واسطے کہ اس میں مسواک کا کہیں ذکر نہیں ہے، لیکن بظاہر امام بخاری رحمہ اللہ اس لئے لائے ہیں کہ اس میں حضرت عثمان ؓ نے حضور اکرم ﷺ کا پورا

۲۲۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الطهارة، باب صفة الوضوء وكماله، رقم: ۳۳۱، وسنن النسائي، كتاب الطهارة، باب المضمضة والاستنشاق، رقم: ۸۳، وسنن أبي داود، كتاب الطهارة، باب صفة وضوء النبي، رقم: ۹۶، وسنن ابن ماجه، كتاب الطهارة وسننها، باب ثواب الطهور، رقم: ۲۸۱، ومسند احمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب، مسند عثمان بن عفان، رقم: ۳۸۳، ۳۲۹، ۳۳۸، ۳۸۵، وسنن الدارمي، كتاب الطهارة، باب الوضوء ثلاثاً، رقم: ۶۹۰۔

وضو کر کے دکھایا، اور یہ ممکن نہیں ہے کہ انہوں نے مسواک نہ کیا ہو، لہذا اس سے مسواک کی سنت ثابت ہوئی ہے اور اس میں صائم اور غیر صائم کی کوئی تفریق نہیں۔

(۲۸) باب قول النبی ﷺ : ((إذا توضأ فليستشق بمنخره الماء)) ،

ولم يميز بين الصائم وغيره،

نبی کریم کا فرمانا کہ جب وضو کرے تو اپنے ہتھوں میں پانی ڈالے اور روزہ دار اور غیر روزہ دار کی کوئی تفریق نہیں کی ”وقال الحسن: لا بأس: بالسعوط للصائم إن لم يصل إلى حلقه، ويكتحل. وقال عطاء: إن تمضمض ثم أفرغ ما في فيه من الماء لا يضره إن لم يزد ذرّاً رقيقه، وما ذا بقي في فيه، ولا يمسّغ العلك فإن أزدرد ريق العلك لا أقول: إنه يفطر ولكن ينهي عنه، فإن استشر لدخل الماء حلقه لا بأس لأنه لم يملك“۔

”إذا توضأ فليستشق بمنخره الماء)) ، ولم يميز بين الصائم وغيره“۔

حضور اکرم ﷺ نے وضو کے اندر استشق کا حکم دیا اور صائم اور غیر صائم کے درمیان تمیز نہیں کی یعنی صائم کو بھی استشق کرنا چاہئے اور غیر صائم کو بھی، تو معلوم ہوا کہ استشق حالت صوم میں جائز ہے، یہاں تک تو بات ٹھیک تھی کہ استشق دونوں صورتوں میں کرنا چاہئے لیکن اس مسئلہ کو جو آگے بڑھا دیا اور وہ یہ کہ حسن بھری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

”وقال الحسن: لا بأس: بالسعوط للصائم إن لم يصل إلى حلقه، ويكتحل“۔

روزہ دار کے لئے سعوط میں کوئی حرج نہیں ہے اور سعوط کے معنی ہیں وہ دوا جو ناک کے ذریعے چڑھائی جائے، تو کہتے ہیں کہ سعوط اگر حلق تک نہ جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

خفیہ کا مسلک یہ ہے کہ سعوط اگر حلق تک پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہی ہو گیا لیکن اگر حلق تک نہ پہنچی تب بھی ایسی دوا اختیار کرنا جو ناک کے ذریعے چڑھائی جاتی ہے حالت صوم میں جائز نہیں، اس لئے کہ حلق تک پہنچ جانے کا بہت بڑا خطرہ ہے، اور استشق پر اس کو قیاس کرنا اس لئے درست نہیں کہ استشق سنت وضو ہے اور سعوط کوئی سنت نہیں، اور استشق میں پانی حلق تک پہنچنے کا اتنا خطرہ نہیں جتنا سعوط میں ہے، لہذا ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا درست نہیں ہو سکتا۔

”ویکتحل“ سرمہ لگانے کی حد تک بھی بات ٹھیک ہے اور یہ خفیہ بھی مانتے ہیں لیکن اس پر لوگ اعتراض یہ کرتے ہیں کہ آنکھ سے حلق تک ایک سوراخ ہے یہی وجہ ہے کہ اگر آنکھ میں کوئی دوائی وغیرہ ڈالی جائے تو اس کا اثر حلق میں پہنچتا ہے، لہذا اس سے روزہ ٹوٹنا چاہئے، تو خوب سمجھ لیں کہ آنکھ کے اندر جو سوراخ

ہے وہ اتنا خفیف ہے جو حکم میں مسامات کے ہے اور مسامات کے ذریعے اگر کوئی چیز جسم میں داخل ہو تو وہ مفسدِ صوم نہیں ہوتی، ہاں جسم میں جو خمارِ قاصیہ ہیں اور ان کا راستہ جوف تک ہے جیسے ناک خمارِ قاصیہ میں سے ہے تو ان میں ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

اس کا مقتضایہ ہوا کہ کان میں دوا ڈالنے سے روزہ نہ ٹوٹنا چاہئے، جب کہ ہمارے ہاں سب فقہاء نے یہ لکھا ہے کہ کان میں دوا ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے لیکن اب تمام تشریحِ اعضاء کے لوگوں کا اتفاق ہے کہ کان سے حلق میں جانے کا کوئی راستہ نہیں ہے، لہذا انداز چونکہ آنکھ کان کے ذریعے حلق تک چیز کے پہنچنے پر ہے اور وہ تحقیق غلط ثابت ہوگئی تو اس لئے اب بہت سے علمائے عصر کا رجحان یہی ہے کہ اس سے روزہ نہ ٹوٹے گا، البتہ اگر کوئی احتیاط کرے تو بہتر ہے۔

”وقال عطاء: ان تمضمض ثم افرغ ما فی فیہ من الماء لا یضرہ ان لم یؤذر ذریعہ، وما ذابقی فی فیہ“

کہ اگر کسی نے کھلی کی پھر منہ میں جو کچھ پانی تھا وہ انڈیل دیا تو اب اگر اپنے تھوک یا تھوک کے ساتھ پانی کے ملے ہوئے اثرات ہوں جو باقی رہ گئے ہوں وہ اگر حلق میں لے جائے تو اس سے کوئی حرج نہیں ہوگا اور اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، ہمارا مسلک بھی یہی ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹتا۔

”ولا یمضغ العلک فان اؤذر ذریعہ العلک لا أقول: انه یفطر ولكن ینہی عنہ، فان استنثر فدخل الماء حلقة لا باس لانه لم یملک“

”علک“ نہیں چبانا چاہئے، ”علک“ کے معنی ہیں گوند، اور یہ عورتیں زچگی وغیرہ کے عالم میں زیادہ استعمال کرتی ہیں تو اس کو نہیں چبانا چاہئے اور اگر علک کا لعاب نگل لیا تو ”لا أقول انه یفطر“ میں نہیں کہتا کہ اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا ”ولکن ینہی عنہ“ لیکن اس سے روکا جائے گا کہ یہ بری بات ہے نہیں کرنا چاہئے۔

حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر علک کے اثرات رینق کے اندر آگئے اور پھر رینق کو آدمی نگل لے تو روزہ ٹوٹ جائے گا، ہاں اگر علک کو منہ سے نکال کر پھینک دیا اور کھلی وغیرہ کر کے منہ صاف کر دیا، اس کے باوجود باقی اثرات رہ گئے جو تھوک کے ساتھ اندر چلے گئے تو وہ جائز ہے، اسی سے نوار کا حکم معلوم ہوا کہ روزہ کی حالت میں نوار کا استعمال جائز نہیں اور اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ اس کے جو اثرات ہیں وہ رینق میں شامل ہو جاتے ہیں اور رینق اندر جاتا ہے، لہذا نوار سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے۔

(۲۹) باب : إذا جامع فی رمضان،

کوئی شخص رمضان میں جماع کر لے

”ویدکر عن ابی ہریرۃ رفعہ: ((من افطر یوماً من رمضان من غیر علیہ ولا مرض لم یقضہ صیام الدھر وإن صامہ))۔ وبہ قال ابن مسعود۔ وقال سعید بن المسیب، والشعبی، وسعید بن جبیر، وإبراہیم، وقنادۃ، وحماد: یقضی یوماً مکانہ۔“

یہ حدیث یہاں پر یہ بیان کرنے کے لئے لائے ہیں کہ جماع کی صورت میں کفارہ آئے گا لیکن قضا نہیں ہوگی کیونکہ ساری عمر بھی اگر قضا روزے رکھتا رہے تو تلافی نہیں ہوگی، ”وبہ قال ابن مسعود“ اور یہی بات ابن مسعود رحمہ اللہ نے بھی کہی ہے کہ ساری عمر بھی روزے رکھتا رہے تو بھی قضا ادا نہیں ہوتی۔

”وقال سعید بن المسیب والشعبی وابن جبیر وإبراہیم وقنادۃ وحماد یقضی یوماً مکانہ“ ان حضرات نے بے شک یہ کہا ہے کہ ایک دن کی قضا کر لے، اور یہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اختلاف کے طور پر ذکر کر دیا ہے، ورنہ ان کا اپنا مسلک یہ ہے کہ قضا نہیں ہوگی۔

رمضان کے دن میں اگر کوئی جماع کرے تو بالاجماع اس پر کفارہ ہوگا۔ اعرابی کا مشہور واقعہ امام بخاری رحمہ اللہ نے آگے روایت کیا ہے، جماع کے ذریعے روزہ توڑنے پر کفارہ کے وجوب پر تمام فقہاء کا اجماع ہے، اور اگر کسی اور ذریعہ سے روزہ توڑ لینی کھاپی کر روزہ توڑا تو اس پر کفارہ کے وجوب میں اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک اس صورت میں بھی کفارہ واجب ہے اور قضاء بھی واجب ہے۔ امام شافعیؒ رحمہ اللہ اور امام احمد بن حنبلؒ رحمہ اللہ کے نزدیک ایسی صورت میں صرف قضا واجب ہے کفارہ واجب نہیں۔

امام شافعیؒ رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کفارہ خلاف قیاس مشروع ہوا ہے، لہذا اپنے مورد پر منحصر رہے گا اور مورد وہی اعرابی کا واقعہ ہے جس میں ہے کہ اس کا روزہ جماع سے ٹوٹا تھا، لہذا کفارہ اور صورتوں کی طرف متجاوز نہ ہوگا۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ تنقیح المناط کے لحاظ سے کفارہ کا حکم جماع کی خصوصیت کی وجہ سے نہیں بلکہ روزہ کے ٹوٹ جانے کی وجہ سے ہے اور روزہ کا ٹوٹ جانا جس طرح جماع میں ہے اسی طرح اکل و شرب میں بھی ہے، لہذا بطور تنقیح المناط کے یا بطور دلالت النص کے نہ کہ بطور قیاس، اس کا وہی حکم ہوگا جو جماع کا ہے۔

امام شافعیؒ رحمہ اللہ کی یہ بات تو ٹھیک ہے کہ غیر معقول الامر میں قیاس نہیں کر سکتے، لیکن امام ابو حنیفہؒ رحمہ اللہ کا کہنا یہ ہے کہ ہم قیاس نہیں کر رہے، بلکہ دلالت النص اور تنقیح المناط پر عمل کر رہے ہیں اور اس کی تائید

دارقطنی کی ایک حدیث سے بھی ہوتی ہے، جس میں فرمایا ”من افطر یوما من رمضان من غیر مرض ولا رخصة لم یقض عنه صیام الدهر کلہ“ تو اس میں کفارے کے وجوب کو ”من افطر“ کے ساتھ معلق کیا گیا، پھر افطار چاہے جماع سے ہو یا اکل و شرب سے، ہر صورت میں کفارہ آئے گا۔ یہ حدیث صاحب ہدایہ نے بھی بار بار نقل کی ہے، یہ دارقطنی کی حدیث ہے جو سند کے اعتبار سے ذرا مشکم فیہ ہے لیکن بخاری کی بعض روایتوں سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ ۳۳

یہ تو اختلاف ہے کہ ایک طرف حنفیہ اور مالکیہ ہیں اور دوسری طرف شافعیہ اور حنابلہ، لیکن امام بخاری رحمہ اللہ کا اس باب میں کیا مذہب ہے؟ آیا جماع کے علاوہ میں کفارہ واجب ہو گا یا نہیں؟ ان کا مذہب سمجھنے میں شرح کو بڑا غلط واقع ہوا ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ کے کلام میں بظاہر دیکھنے میں تعارض سا نظر آتا ہے، اوپر جو ”قال ابو جعفر“ آیا ہے اس میں اور یہاں بڑا تضاد سا لگتا ہے، اس لئے امام بخاری رحمہ اللہ کا مذہب طے کرنے میں شرح کو بڑا غلط جان ہوا، لیکن تفصیلات میں جائے بغیر بہت ادھیڑ بن کے بعد جو صحیح بات ہے وہ یہ ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک

امام بخاری رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی بھی طرح روزہ توڑ دے تو قضا اس کے اوپر کبھی آتی ہی نہیں اور روزے کی قضا ہے ہی نہیں، البتہ اگر جماع سے روزہ توڑا تو صرف کفارہ آئے گا، قضا نہیں ہوگی اور اگر اکل و شرب سے روزہ توڑا تو نہ قضا ہے اور نہ کفارہ۔ خلاصہ یہ کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک قضا کسی صورت میں بھی نہیں اور قضا کے بارے میں امام بخاری رحمہ اللہ استدلال کرتے ہیں اس حدیث سے جس میں ہے کہ ”من افطر یوما من رمضان من مرض ولا رخصة لم یقض عنه صیام الدهر کلہ“ کہ اگر کوئی شخص ایک دن بغیر کسی عذر کے روزہ توڑ دے اور پھر ساری عمر بھی روزہ رکھتا رہے تو قضا نہیں ہوگا، کیونکہ قضا ہو ہی نہیں سکتی اور یہ خطرناک بات ہے، لوگ سمجھتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے چھٹی کردی لیکن یہ تو زیادہ سنگین بات ہے، کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اب روزہ کی تلائی کا کوئی راستہ ہے ہی نہیں، اور کفارہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ جماع کے بارے میں کفارہ نص سے ثابت ہے اور یہ روزہ کی تلائی نہیں بلکہ تعزیر ہے، یہ اس کی سزا ہے کہ تو نے روزہ کیوں توڑا؟ اور اس کی تلائی چونکہ ہو ہی نہیں سکتی اس لئے اس کی قضا بھی نہیں ہے اور تعزیر چونکہ امر غیر مقبول ہے، لہذا وہ صرف مورد نص یعنی جماع پر منحصر رہے گی، اکل و شرب میں

۳۳ من افطر یوما من رمضان من مرض ولا رخصة لم یقض عنه صیام الدهر کلہ، سنن الدار قطنی، ج: ۲، ص: ۲۱۱،

چونکہ کوئی نص نہیں آئی اس لئے اس میں کفارہ بھی نہیں، یہ امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

اب ذرا اوپر والی بات ملاحظہ فرمائیں کہ ”قال أبو جعفر سألت أبا عبد الله“ ابو جعفر جو فریری کے شاگرد ہیں کہتے ہیں کہ میں نے امام سے پوچھا، ”اذا أفطر يكفر“ کہ اگر کوئی شخص روزہ توڑ دے کھاپی کر تو کیا وہ جماع کی طرح کفارہ دے گا؟ ”قال: لا“ امام بخاری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ نہیں دے گا، کیا وہ حدیث تم نے نہیں دیکھی جس میں یہ کہا گیا ہے کہ قضا نہیں ہوتی اگرچہ ساری عمر روزہ رکھتا رہے تو قضا تو اس وجہ سے نہیں اور کفارہ اس وجہ سے نہیں کہ وہ تعزیر ہے اور اکل و شرب میں کفارہ پر کوئی نص وارد نہیں ہوئی۔

۱۹۳۵۔ حدثنا عبد الله بن منير: سمع يزيد بن هارون: حدثنا يحيى: أن عبد الرحمن بن القاسم أخبره عن محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام بن خويلد، عن عباد بن عبد الله بن الزبير أخبره: أنه سمع عائشة رضي الله عنها تقول: إن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: إنه احترق. قال: ((مالك؟)) قال: أصبت أهلي في رمضان، فأتى النبي ﷺ بمكتل يدعى العرق، فقال: ((أين المحترق؟)) قال: أنا، قال: ((تصدق بهدا)). [أنظر: ۶۸۲۲]. ۳۳

ترجمہ: ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں جل گیا۔ آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا بات ہے؟ اس نے عرض کیا کہ میں اپنی بیوی کے پاس رمضان میں چلا گیا۔ نبی کریم ﷺ کے پاس ایک تھیلا کھجور کا آیا جیسے عرق کہا جاتا ہے، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہاں ہے جلنے والا؟ اس شخص نے کہا میں ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا اس کو خیرات کر دے۔

(۳۰) باب: اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء فتصدق عليه فليكفر
جب کوئی شخص رمضان میں جماع کر لے اور اس کے پاس کوئی چیز نہ ہو پھر اس کے پاس صدقہ آئے وہی کفارہ دیدے
۱۹۳۶۔ حدثنا أبو اليمان: أخبرنا شعيب، عن الزهري قال: أخبرني حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة روى عن النبي ﷺ: إذا جاءه رجل فقال: يا رسول الله، هلكت. قال: ((مالك؟)) قال: وقعت على امرأتى وأنا صائم. فقال

۳۳ وفی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب تغلیظ تحریم الجماع فی ہمار رمضان علی الصائم، رقم: ۱۸۴۳، وسنن أبی داؤد، کتاب الصوم، باب كفارة من أتى أهله في رمضان، رقم: ۲۰۳۳، ومسند أحمد، بابی مسند الأنصار، باب باقي المسند السابق، رقم: ۲۳۹۳۰، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب فی الذی یقع علی امرأته فی شهر رمضان نهاراً، رقم: ۱۶۵۵.

رسول اللہ ﷺ: ((هل تجد رقبة تعتقها؟)) قال: لا، قال: ((هل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟)) قال: لا، قال: ((هل تجد اطعام ستين مسكينا؟)) قال: لا، قال: لمكث عند النبي ﷺ. فبينما نحن على ذلك أتى النبي ﷺ بعرق فيها تمر - والعرق المكتل - قال: ((أين السائل؟)) فقال: أنا، قال: ((خذ هذا فتصدق به)). فقال: الرجل: على أفقر مني يا رسول الله؟ فوالله ما بين لابيئتها - يريد الحرثين - أهل بيت أفقر من أهل بيتي. فضحك النبي ﷺ حتى بدت أنباهه، ثم قال: ((أطعمه أهلک)). [انظر: ۱۹۳۷، ۲۶۰۰، ۵۳۶۸، ۶۰۸۷، ۶۱۶۳، ۶۷۰۹، ۶۷۱۰، ۶۷۱۱، ۶۸۲۶]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ سرکارِ دو عالم ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے آپ ﷺ کے پاس ایک شخص آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں تو ہلاک ہو گیا آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ کیا بات ہے؟ اس نے بتایا کہ میں نے اپنی بیوی سے روزہ کی حالت میں جماع کر لیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تمہارے پاس کوئی غلام ہے جسے تم آزاد کر سکو؟ اس نے کہا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم دو مہینے متواتر روزے رکھ سکتے ہو؟ اس نے کہا نہیں۔ پھر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتے ہو؟ اس نے کہا نہیں۔ نبی کریم ﷺ توڑی ذریعہ پھر ہم اسی حال میں تھے کہ نبی کریم ﷺ کے پاس ایک تھیلہ لایا گیا جس میں کھجوریں تھیں اور عرق سے مراد مکمل ہے۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا، سوال کرنے والا کہاں ہے؟ اس نے کہا میں ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسے جا اور خیرات کر دے۔ اس شخص نے پوچھا کیا اس کو دودن جو مجھ سے زیادہ محتاج ہے یا رسول اللہ ﷺ، مدینہ کے دونوں پتھر بیلے میدانوں کے درمیان کوئی گھر والا ایسا نہیں جو میرے گھر والوں سے زیادہ محتاج ہو، نبی کریم ﷺ ہنس پڑے، یہاں تک کہ آپ ﷺ کے اگلے دانت کھل گئے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا جا اپنے گھر والوں کو کھلا۔

(۳۱) باب المجمع فی رمضان، هل يطعم أهله من الكفارة إذا كانوا محاربين؟
کیا رمضان میں قعدا جماع کرنے والا اپنے گھر والوں کو کفارہ کا کھانا کھلا سکتا ہے
جب کہ وہ سب سے زیادہ محتاج ہو

۱۹۳۷۔ حدثنا عثمان بن أبي شيبة: حدثنا جرير، عن منصور، عن الزهري، عن حميد بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة ؓ: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إن الآخر وقع على امرأته في رمضان، فقال: ((أتجد ما تحرر رقبة؟)) قال: لا، قال: ((أفتستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟)) قال: لا، قال: ((أفتجد ما تطعم به ستين مسكينا؟)) قال: لا، قال: فأتى النبي ﷺ بعرق فيه تمر، وهو الزبيل، قال: ((أطعم هذا عنك)). قال: علي أحوج

منا؟ ما بین لا بیئھا اهل بیت احوج منا۔ قال: ((فاطمہ اھلک))۔ [راجع: ۱۹۳۶]۔
یہاں پر امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ ترجمہ الباب قائم کیا ہے کہ جب کفارہ دے رہا ہے تو کیا اپنے گھر والوں کو کفارہ میں سے کھلا سکتا ہے جب کہ وہ محتاج ہوں۔

اس سے یہ نتیجہ نکلا ہے کہ کفارہ میں سے اپنے گھر والوں کو بھی کھلا سکتا ہے لیکن یہ مذہب جمہور کا نہیں ہے، اس واسطے کہ جس طرح زکوٰۃ شوہر بیوی کو نہیں دے سکتا، بیوی شوہر کو نہیں دے سکتی، باپ بیٹے کو نہیں دے سکتا، بیٹا باپ کو نہیں دے سکتا، اس لئے کہ وہ گویا اپنے ہی کو کھلانا ہوا تو اس واسطے کفارہ بھی اپنی زوجہ یا اولاد کو نہیں دے سکتا۔

اب یہ جو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جا کر اپنے گھر والوں کو کھلا دو تو اس کا معنی یہ نہیں کہ اس سے تمہارا کفارہ ادا ہو جائے گا، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ انسان کے ذمہ پہلا فریضہ یہ ہے کہ اپنے بچوں کو کھلائے، باقی بچے تو کفارہ ادا کرے، تو اس وقت چونکہ تمہارے گھر میں کھانے کو کچھ ہے ہی نہیں، تو اس واسطے جا کر پہلے بچوں کو کھلا دو اور پھر جب کبھی استطاعت ہو تو بعد میں کفارہ ادا کر دینا۔

(۳۲) باب الحجامة والقیء للصائم

روزہ دار کے پچھلے گلوانے اور قے کرنے کا بیان

”وقال لی یحییٰ بن صالح: حدثنا معاوية بن سلام: حدثنا یحییٰ، عن عمر بن الحکم بن ثوبان: سمع ابا هريرة ؓ: إذا قاء فلا يفطر، إنما يخرج ولا يولج. ويذكر عن أبي هريرة أنه يفطر والأول أصح. وقال ابن عباس وعكرمة: الصوم مما دخل وليس مما خرج. وكان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یحتجم وهو صائم، ثم تركه، فكان یحتجم باللیل. واحتجم أبو موسى لیلًا. ويذكر عن سعد وزید بن أرقم وأم سلمة أنهم احتجموا صیامًا. وقال بکیر، عن أم علقمة: كنا نحتجم عند عائشة فلا نضحی. ویروی عن الحسن عن غیر واحد مرفوعاً: ((أفطر الحاجم والمحجوم)). وقال لی عیاش: حدثنا عبد الأعلى: حدثنا یونس، عن الحسن مثله. قيل له: عن النبی ﷺ؟ قال: نعم. ثم قال: اللہ أعلم.“

۱۹۳۸۔ حدثنا معلى بن أسد: حدثنا وهيب، عن أيوب، عن عكرمة، عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: أن النبی ﷺ احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم. [راجع: ۱۸۳۵]

”وقال لی یحییٰ بن صالح: حدثنا معاوية بن سلام: حدثنا یحییٰ، عن عمر بن

الحکم بن ثوبان: سمع أبا هريرة رضی اللہ عنہ: إذا قاء فلا يفطر، إنما يخرج ولا يولج.
اس ترجمہ الباب میں پہلے حجامت اور پھرتے کا ذکر کیا ہے کہ ان کا روزے کی حالت میں کیا حکم ہے؟ تو یحییٰ بن صالح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ”إذا قاء فلا يفطر“ اگر کسی کو قے آجائے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، چنانچہ جمہور بلکہ تقریباً سب کا مذہب یہی ہے۔

”وَيَذْكُرُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ يَفْطُرُ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ قول بھی مروی ہے کہ روزہ ٹوٹ جائے گا پہلا مذہب زیادہ صحیح ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹتا۔

”وقال ابن عباس وعكرمة: الصوم مما دخل وليس مما خرج“

کہ چیز کے داخل ہونے سے روزہ ٹوٹتا ہے، خارج ہونے سے نہیں ٹوٹتا، یہاں تک قے کا مسئلہ ہو گیا، آگے حجامت کی بات ہے۔

”كان ابن عمر يحتجم وهو صائم“

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ روزہ کی حالت میں حجامت کیا کرتے تھے، یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔

ائمہ ثلاثہ یعنی امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ، ان تینوں حضرات کا مسلک یہ ہے کہ حجامت سے روزہ نہیں ٹوٹتا، نہ حجامت کرنے والے کا اور نہ کرانے والے کا، الا یہ کہ غلطی سے حلق میں خون کا کوئی قطرہ چلا جائے تو حنفیہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جائے گا، جبکہ امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حجامت سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

ائمہ ثلاثہ کا استدلال اس حدیث سے ہے جو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے یہاں روایت کی ہے کہ ”أن النبي ﷺ احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم“ آپ نے حالت احرام میں حجامت کی اور حالت صوم میں بھی حجامت فرمائی، تو معلوم ہوا کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

نیز سنن ترمذی میں حضور اقدس ﷺ کا یہ ارشاد منقول ہے کہ ”ثلاث لا يفطرن الصائم الحجامة والقي والاحتلام“ تو یہ تو لی حدیث بھی موجود ہے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

امام احمد رحمہ اللہ کا استدلال اس حدیث سے ہے جو امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں تعلیقاً نقل فرمائی ہے کہ ”افطر الحاجم والمحجوم“ حجام اور مجحوم دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔

جمہور کی طرف سے اس حدیث کے مختلف جوابات دیے گئے ہیں، سب سے بہتر جواب امام طحاوی رحمہ اللہ نے دیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ درحقیقت نبی کریم ﷺ نے دو مخصوص آدمیوں کے لئے یہ ارشاد فرمایا تھا اور اس کا واقعہ یہ ہوا تھا کہ ایک دفعہ آپ ﷺ گذر رہے تھے تو ایک آدمی دوسرے کی حجامت کر رہا تھا، حجامت

بھی ہو رہی ہے اور ساتھ ساتھ کسی کی غیبت بھی ہو رہی ہے تو آپ ﷺ نے اس حاجم اور مجوم کے بارے میں فرمایا تھا کہ ”افطر الحاجم والمحجوم“ اور روزہ ٹوٹنے کا مطلب یہ ہے کہ روزہ کا ثواب ان کو نہ ملا، کیونکہ یہ لوگ روزہ کی حالت میں غیبت کر رہے ہیں اور امام طحاوی رحمہ اللہ نے اس پر روایت بھی پیش کی ہے کہ یہ لوگ غیبت کر رہے تھے جن کے بارے میں آپ ﷺ نے ”افطر الحاجم والمحجوم“ فرمایا تھا۔

”وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يحتجم وهو صائم، ثم تركه“

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بعد میں چھوڑ دیا تھا اور پھر رات کے وقت میں حجامت کیا کرتے تھے، ہو سکتا ہے کہ آپ احتیاط پر عمل کرتے ہوں تاکہ جھگڑا ہی نہ رہے۔ مطلب یہ ہے کہ بعض لوگوں کا خیال یہ تھا کہ اب تو حاجم اور مجوم کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے تو انہوں نے سوچا کہ احتیاط یہ ہے کہ رات میں کریں۔

”واحتجم ابو موسى ليلاً“ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بھی رات کو حجامت کی۔

”ويذكر ان سعيد و زيد بن ارقم، وأم سلمة احتجموا أصيماً“

ان حضرات سے منقول ہے کہ انہوں نے حالت صوم میں حجامت کروائی۔

”وقال بكير بن أم علقمة كنا نحتجم عند عائشة فلا ننهي“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے حجامت ہوتی تھی تو وہ ہمیں نہیں روکتی تھیں۔

”ويروى عن الحسن بن علي بن فضال عن ابي عبد الله عليه السلام: من فطر فطر الحاجم والمحجوم، وقال لي

عياش: حدثنا عبد الأعلى: حدثنا يونس بن الحسن مثله، قيل له عن النبي ﷺ؟ قال نعم“۔

شروع میں انہوں نے پوچھا کہ یہ جو آپ کہہ رہے ہیں کہ ”افطر الحاجم والمحجوم“ تو یہ نبی

کریم ﷺ سے روایت کر کے کہہ رہے ہیں؟ تو انہوں نے کہا کہ ہاں! حضور ﷺ سے روایت کر رہا ہوں، ”ثم

قال: الله أعلم“ بعد میں اللہ اعلم کہہ دیا، اس کے معنی یہ ہوئے کہ اس کے مرفوع ہونے میں تھوڑا سا تردد ہے،

تو اس وجہ سے بھی یہ روایت قابل استدلال نہ ہوئی۔

”افطر الحاجم والمحجوم“ کا بعض لوگوں نے ایک جواب یہ دیا ہے کہ ”افطر الحاجم

والمحجوم“ کا معنی ہے ”کا دان بفطر“ کہ اگر ان کو کمزوری لاحق ہوگئی تو اندیشہ ہے کہ پھر وہ روزہ

توڑنے پر مجبور نہ ہوں۔

۹۳۹۔ حدثنا أبو معمر: حدثنا عبد الوارث: حدثنا أيوب، عن عكرمة، عن ابن

عباس رضي الله عنهما قال: اجتمع النبي ﷺ وهو صائم. [راجع: ۱۸۳۵]

۹۴۰۔ حدثنا آدم بن أبي أياس: حدثنا شعبة قال: سمعت ثابتاً البنانی قال:

سئل أنس بن مالك ﷺ: أكنتم تكرهون الحجامه للصائم؟ قال: لا، ألا من أجل

الضعف. وزاد شبابة: حدثنا شعبه: على عهد النبي ﷺ.

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے یہ بات پوچھتے ہوئے سنا کہ کیا آپ لوگ روزہ دار کے لئے کچھ لگوانے کو مکروہ سمجھتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا کہ نہیں، مگر کنزوری کے سبب سے اس کو برا سمجھتے تھے۔

(۳۳) باب الصوم فی السفر والافطار

سفر میں روزہ رکھنے اور افطار کرنے کا بیان

امام بخاری رحمہ اللہ نے آگے کئی ابواب سفر کے اندر روزہ رکھنے کے بارے میں قائم فرمائے ہیں، اس میں جمہور کا مسلک یہ ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا اور نہ رکھنا دونوں جائز ہیں، لیکن روزہ رکھنا افضل ہے۔

امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک رحمہم اللہ تینوں کا مسلک یہی ہے اور امام احمد رحمہ اللہ سے دور روایتیں ہیں۔

ایک روایت جو ان کے ہاں مفتی بہ اور معتد ہے وہ یہ ہے کہ سفر کے اندر افطار کرنا افضل ہے، اور ابن حزم کے نزدیک سفر میں افطار کرنا واجب ہے۔ یہ دونوں حضرات اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جو آگے آ رہی ہے کہ ”لیس من البر الصیام فی السفر“ یعنی سفر کے اندر روزہ رکھنا کوئی نیکی نہیں ہے۔ جمہور کا استدلال قرآن کریم کی آیت سے ہے جس میں سفر کی حالت ”فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ“ کے بعد فرمایا کہ ”وَأَنْ تَصُومُواْ خَيْرٌ لَّكُمْ“ تو اس سے پتہ چلا کہ سفر کے اندر بھی روزہ رکھنا افضل ہے، اور آگے جو حدیثیں آ رہی ہیں ان میں حضور اکرم ﷺ کا سفر میں روزہ رکھنا ثابت ہے اور اس وقت امام بخاری رحمہ اللہ یہاں جو حدیث لا رہے ہیں تو اس میں بھی آپ سفر کے اندر روزہ کی حالت میں تھے، اگر روزہ نہ رکھنا افضل یا واجب ہوتا تو آپ افطار فرماتے۔

”لیس من البر الصیام فی السفر“ والی حدیث کے بارے میں خود آگے حدیث میں وضاحت آ رہی ہے کہ آپ ﷺ نے یہ اس صورت میں ارشاد فرمایا تھا جب کہ ایک صاحب سفر کے اندر شدید مشقت لاحق ہونے کی وجہ سے بالکل دم بلب ہو گئے تھے، چنانچہ آگے حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے سفر کے اندر ایک ہجوم دیکھا، اور اس میں لوگوں نے کسی شخص کے اوپر سایہ کیا ہوا تھا، آپ ﷺ نے پوچھا کہ یہ کون ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ انہوں نے سفر میں روزہ رکھا تھا اور اب اس حالت تک پہنچ گئے ہیں۔ اس وقت آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”لیس من البر الصیام فی السفر“۔

تو اس سے معلوم ہوا کہ جب سفر کی حالت میں شدید مشقت کا اندیشہ ہو تو اس وقت روزہ رکھنا افضل نہیں ہے لیکن عام حالات میں جب غیر معمولی مشقت کا اندیشہ نہ ہو تو پھر روزہ رکھنا ہی افضل ہے۔ ۵۵

۱۹۴۱ - حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفيان ، عن أبي إسحاق الشيباني : سمع ابن أبي أوفى رضي الله عنهما قال : كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فقال لرجل : ((انزل فاجدح لي)) ، قال : يا رسول الله ! الشمس ، قال : ((انزل فاجدح لي)) ، قال : يا رسول الله ! الشمس ، قال : ((انزل فاجدح لي)) ، فنزل فجدح له فشرب ثم رمى بيده ههنا ، ثم قال : ((إذا رأيتم الليل أقبل من هاهنا فقد أفطر الصائم)) .
 تابعه جرير وأبو بكر بن عياش ، عن الشيباني ، عن ابن أبي أوفى ، قال : كنت مع النبي ﷺ في سفر . [انظر : ۱۹۵۵ ، ۱۹۵۶ ، ۱۹۵۸ ، ۵۲۹۷] ۵۶
 سفر میں روزہ رکھنا جائز ہے

اس حدیث سے آگے امام بخاری رحمہ اللہ نے بہت سے مسائل مستطب کئے ہیں ، حضرت عبد اللہ بن اونیؓ فرماتے ہیں کہ ”کنا مع رسول اللہ ﷺ فی سفر“ ہم ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے ”فقال لرجل انزل فاجدح لی“ تو آپ ﷺ نے ایک شخص سے کہا کہ اتر جاؤ اور میرے لئے ستوتیار کرو۔ ”جدح - یجدح - جدحاً“ یہ سوئق کے لئے آتا ہے ، عام طور پر ”جدح السویق“ کے معنی ہیں اس کو پانی میں ملا کر ستوکا شربت تیار کرنا ، تو میرے لئے ستوتیار کرو ، تو انہوں نے کہا ”یا رسول اللہ الشمس“ کہ یا رسول اللہ ابھی تو دھوپ موجود ہے ، آپ ﷺ نے پھروہی فرمایا کہ ”انزل فاجدح لی“ انہوں نے پھر کہا کہ ”یا رسول اللہ الشمس“ پھر آپ ﷺ نے تیسری مرتبہ فرمایا کہ ”انزل فاجدح لی“۔ ”فجدح له“ تو انہوں نے حضور ﷺ کے لئے ستوتیار کیا ، ”فشرب“ تو آپ ﷺ نے وہ پی کر روزہ افطار فرمایا ، ”ثم رمى بيده ههنا“ پھر اپنا ہاتھ مشرق کی طرف کرتے ہوئے فرمایا ”إذا رأيتم الليل أقبل من ههنا فقد افطر الصائم“ کہ جب رات کو تم دیکھو کہ مشرق کی طرف سے آ رہی ہے تو بس روزہ افطار کا وقت ہو جاتا ہے۔

صورت حال یہ تھی کہ جس وقت آپ ﷺ نے ان صاحب سے فرمایا تھا کہ اتر کر ستوتیار کرو ، اس وقت اگرچہ سورج غروب ہو چکا تھا لیکن روشنی ابھی باقی تھی ، اسی لئے وہ صاحب سمجھ رہے تھے کہ ابھی روزہ افطار کرنے کا وقت نہیں ہوا تو انہوں نے کہا کہ ”الشمس“ یعنی اس روشنی کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ ابھی دھوپ باقی ہے ، لیکن حقیقت میں چونکہ سورج غروب ہو چکا تھا اگرچہ اجالا تھا ، انہوں نے سمجھا کہ جبکہ روشنی ہے ، رات کا اطلاق نہیں ہوگا ، اور قرآن کریم میں ”أَتِمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ“ آیا ہے ، چنانچہ آگے اسی واقعے کی دوسری روایت میں حضرت

۵۶ ولی صحیح مسلم ، کتاب الصیام ، باب بیان وقت انقضاء الصوم وغروب النهار ، رقم : ۱۸۴۲ ، وسنن ابی داؤد ، کتاب الصوم ، باب وقت فطر الصائم ، رقم : ۲۰۰۵ ، ومسند احمد ، أول مسند الکوفین ، باب حدیث

عبد اللہ بن ابی اوفی ، رقم : ۱۸۵۸۳ ، ۱۸۵۹۸ .

عبداللہ بن ابی اوفی کا یہ قول مروی ہے کہ ”ان علیک نھارا“ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ سورج غروب ہونے کے بعد بھی روشنی کی وجہ سے دن سمجھ رہے تھے۔ تو آپ نے فرمایا کہ وقت ہو گیا ہے، اسی لئے یہ بھی فرمایا کہ جب مشرق کی طرف سے دیکھو کہ رات آ رہی ہے تو چاہے مغرب کی طرف ابھی روشنی ہو، اس لئے کہ سورج غروب ہونے کے بعد کچھ دیر تک مغرب کی طرف روشنی رہتی ہے تو وہ روشنی اگرچہ ہو پھر بھی افطار کا وقت ہو جاتا ہے۔

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ آپ ﷺ سفر میں روزہ سے تھے اور سورج غروب ہونے کے بعد آپ نے روزہ کھولا، تو معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنا جائز ہے، خلافِ اولیٰ یا ناجائز نہیں۔

۱۹۳۲۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن هشام قال: حدثني أبي، عن عائشة: أن حمزة بن عمر الأسلمي قال: يا رسول الله اني أسرد الصوم. [انظر: ۱۹۳۳]

”یا رسول اللہ انی اسرد الصوم“۔

اے اللہ کے رسول! میں متواتر روزے رکھتا ہوں۔

۱۹۳۳۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أن حمزة بن عمر الأسلمي قال للنبي ﷺ: أصوم في السفر؟ وكان كثير الصيام، فقال: ((ان شئت فصم، وان شئت فافطر)). [راجع: ۱۹۳۲]

ترجمہ: حضرت حمزہ بن عمرو اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور اکرم ﷺ سے عرض کیا کہ میں سفر میں روزے رکھتا ہوں اور وہ بہت زیادہ روزے رکھتے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تو چاہے تو روزہ رکھ لے اور اگر چاہے تو افطار کر لے۔

(۳۴) باب: إذا صام أياماً من رمضان ثم سافر

رمضان کے چند روزے رکھ کر سفر کرنے کا بیان

۱۹۳۴۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن ابن شهاب، عن عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة، عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ خرج إلى مكة في رمضان فصام حتى بلغ الكديد فافطر فافطر الناس.

قال أبو عبد الله: والكديد ماء بين عسفان ولديد. [انظر: ۱۹۳۸، ۲۹۵۳]

۴۲۷۵، ۴۲۷۶، ۴۲۷۷، ۴۲۷۸، ۴۲۷۹، ۴۲۸۰

اس حدیث میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ رمضان میں مکہ مکرمہ کے لئے روانہ ہوئے اور بظاہر یہ فتح مکہ کا سفر ہے، کیونکہ فتح مکہ کا سفر رمضان میں ہوا تھا، تو آپ ﷺ نے روزہ رکھا یہاں تک کہ کدید کے مقام پر پہنچ کر روزہ افطار فرمایا اور پھر دوسرے لوگوں نے بھی افطار کیا۔ کدید فتح الکاف و کسر الدال ہے۔

اس سے امام بخاری رحمہ اللہ اس بات پر استدلال کر رہے ہیں کہ اگر کوئی شخص رمضان کی ابتدا میں مسافر ہونے کے باوجود روزے رکھتا رہا ہو تب بھی اس کے لئے جائز ہے کہ سفر کی حالت میں جب چاہے روزہ رکھنا چھوڑ دے۔ یہ باب اس لئے قائم کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک روایت مروی ہے کہ ”من استہل علیہ رمضان فی الحضر ثم سافر بعد ذلک فلیس له ان یفطر“ اگر کسی نے رمضان کا چاند نظر آنے کے بعد سفر شروع کیا تو اب اس کو افطار کرنے کا حق نہیں ہے بلکہ روزہ ہی رکھے گا۔ ۴۸

تو امام بخاری رحمہ اللہ اس بات کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے، قابل عمل نہیں اور اس باب کی حدیث بتا رہی ہے کہ اگرچہ رمضان حالت حضر میں شروع ہوا تھا اور آپ نے شروع میں روزے رکھے تھے اس کے باوجود آپ نے یہ پہنچ کر افطار کیا تو معلوم ہوا کہ اثنائے رمضان میں بھی سفر ہو تو روزہ افطار کرنا جائز ہے۔

باب (۳۵)

۹۳۵ ا۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: حدثنا یحییٰ بن حمزة، عن عبد الرحمن بن یزید بن جابر: أن إسماعیل بن عبید اللہ: حدثه عن أم الدرداء، عن أبي الدرداء رضی اللہ عنہما قال: خرجنا مع رسول اللہ ﷺ فی بعض أسفاره فی یوم خارج حتى یضع الرجل یدہ علی رأسه من شدة الحر وما لينا صائم إلا ما كان من النبی ﷺ وابن رواحة. ۴۹، ۵۰

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں نکلے، سخت گرمی کا موسم تھا یہاں تک کہ وہی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب جواز الصوم والفطر فی شہر رمضان للمسافر فی غیر، رقم: ۱۸۵۵، وسنن النسائی، کتاب الصیام، باب الرخصة للمسافر ان یصوم بعضاً ویفطر بعضاً، رقم: ۲۲۷۳، وسنن ابی داؤد، کتاب الصوم، باب الصوم فی السفر، رقم: ۲۰۵۲، ومسند أحمد، ومن مسند بنی ہاشم، باب بدایة عبد اللہ بن العباس، رقم: ۱۷۹۳، ۱۹۵۳، ۲۰۷۶، ۲۲۳۳، ۲۲۳۵، ۲۵۲۰، ۲۷۳۳، ۲۸۳۹، ۲۹۲۶، ۳۰۱۰، ۳۰۸۸، ۳۱۰۹، وموطأ مالک، کتاب الصیام، باب ما جاء فی الصیام فی السفر، رقم: ۵۷۶، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب الصوم فی السفر، رقم: ۱۶۳۶۔

تک کہ آدمی شدت حرکی وجہ سے اپنا ہاتھ اپنے سر پر رکھتا تھا، نبی کریم ﷺ اور عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ ہم میں سے کوئی بھی روزہ دار نہیں تھا۔

یہ سفر کون سا تھا؟ اس کی تعیین مشکل ہے، لیکن اس میں تمام صحابہ کا افطار کرنا اور حضور اکرم ﷺ اور عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کا روزہ رکھنا ثابت ہے، تو معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنا جائز ہے۔

(۳۶) باب قول النبی ﷺ لمن ظلل علیہ واشتد الحر :

((ليس من البر الصيام في السفر))

نبی کریم ﷺ کا اس فقرے سے جس پر گرمی کی زیادتی کے سبب سے سایہ کیا گیا تھا یہ فرمانا کہ سفر میں روزہ رکھنا بہتر نہیں۔
۹۳۶ھ - حدثنا آدم : حدثنا شعبة : حدثنا محمد بن عبد الرحمن الأنصاري قال : سمعت محمد بن عمرو بن الحسن بن علي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ في سفر فمرأى زحاما ورجلا قد ظلل عليه فقال : ((ما هذا ؟)) فقالوا : صائم فقال : ((ليس من البر الصوم في السفر)) .

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں تھے آپ ﷺ نے لوگوں کا ایک ہجوم دیکھا، جس پر سایہ کیا گیا تھا۔ آپ ﷺ نے پوچھا کیا بات ہے؟ لوگوں نے کہا روزہ دار ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ سفر میں روزہ رکھنا اچھی بات نہیں ہے۔

(۳۷) باب: لم يعب أصحاب النبی ﷺ بعضهم بعضاً في الصوم والإفطار

نبی کریم ﷺ کے اصحاب ایک دوسرے کو روزہ رکھنے اور افطار کرنے پر عیب نہیں لگاتے تھے
۹۳۷ھ - حدثنا عبد الله بن مسلمة ، عن مالك ، عن حميد الطويل ، عن أنس بن مالك قال : كنا نسافر مع النبی ﷺ فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم .

۵۰۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الصيام ، باب التخيير في الصوم والفطر في السفر ، رقم : ۱۸۹۲ ، وسنن أبي داود ، كتاب الصوم ، باب من اختار الصيام ، رقم : ۲۰۵۷ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الصيام ، باب ماجاء في الصوم في السفر ، رقم : ۱۶۵۳ ، ومسند أحمد ، مسند الأنصار ، باب باقي حديث أبي الدرداء ، رقم : ۲۰۷۰ ، ومن مسند القبائل ، باب من حديث أبي الدرداء عويمر ، رقم : ۲۶۲۳۲ .

۵۱۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الصيام ، باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان للمسافر في غير معصية الخ ، رقم : ۱۸۸۳ ، وسنن أبي داود ، كتاب الصوم ، باب الصوم في السفر ، رقم : ۲۰۵۳ ، وموطأ مالك ، كتاب الصيام ، باب ماجاء في الصيام في السفر ، رقم : ۵۷۸ .

یعنی سب روزہ رکھتے تھے تو نہ روزہ رکھنے والوں پر کوئی ملامت کی جاتی تھی اور نہ افطار کرنے والوں پر۔

(۳۸) باب من أفطر فی السفر لیراہ الناس

اس شخص کا بیان جس نے سفر میں افطار کیا تاکہ لوگوں کو دکھائے

۱۹۳۸۔ حدثنا موسى بن إسماعيل: حدثنا أبو عوانة، عن منصور، عن مجاهد، عن طاؤس، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: خرج رسول الله من المدينة إلى مكة لصيام حتى بلغ عسفان، ثم دعا بماء لرفعه إلى يده ليراه الناس فافطر حتى قدم مكة، وذلك في رمضان.

وكان ابن عباس يقول: قد صام رسول الله ﷺ وأفطر لمن شاء صام ومن شاء

افطر. [راجع: ۱۹۴۴].

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوئے تو آپ ﷺ نے روزہ رکھا یہاں تک کہ جب آپ ﷺ عسفان پہنچے تو آپ ﷺ نے پانی منگوایا اور اپنے ہاتھ کی طرف اٹھایا تاکہ لوگوں کو دکھا دیں پھر آپ ﷺ نے خود افطار فرمایا، یہاں تک کہ آپ ﷺ مکہ مکرمہ تشریف لائے اور یہ رمضان کی بات تھی۔

یہاں بھی آپ ﷺ نے سفر کی حالت میں روزہ رکھ لیا تھا اور پھر عسفان کے مقام پر پہنچ کر دن کے وقت میں افطار فرمایا۔

اس سے امام شافعی وغیرہ نے استدلال کیا ہے کہ اگر حالت سفر میں کسی شخص نے روزہ رکھ لیا ہو تو وہ جب چاہے اس روزے کو ختم کر کے افطار کر سکتا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک جب شروع کر دیا تو اب افطار کرنا جائز نہیں ہے جب تک کہ بہت سخت مشقت کا اندیشہ نہ ہو اور یہاں حضور ﷺ نے جو پانی منگا کر پیا اور افطار فرمایا تو وہ یہی صورت تھی کہ شدید مشقت کا اندیشہ تھا۔

سنن ابی داؤد اور سنن ترمذی وغیرہ کی روایتوں میں اس کی تصریح آئی ہے کہ ”بلغ بالناس الجهد“ کہ لوگوں کو بہت مشقت پیش آگئی تھی اور مشقت کا اندازہ اس بات سے بھی لگایا جاسکتا ہے کہ اسی روایت میں صراحت ہے کہ آپ ﷺ نے عصر کے بعد پانی منگا کر پیا، اب آدمی جب صبح سے عصر تک روزہ رکھ چکا ہو تو عصر کے بعد دوڑھا کی گھنٹے کی بات ہے تو اس میں افطار کرنا اسی وقت ممکن ہے جب بہت ہی مشقت کی حالت ہو گئی ہو، تو اس واسطے حنفیہ نے اس کو مشقت شدیدہ پر محمول کیا ہے اور حنفیہ کی دلیل وہی ہے کہ

”لَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ“ کہ جو عمل تم نے شروع کر دیا اس کو باطل نہ کرو۔ ۵۲

(۳۹) باب: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينَ﴾ [البقرة: ۱۸۳]

ان لوگوں پر جو طاعت رکھتے ہیں فدیہ ہے

قال ابن عمر وسلمة بن الأكوع: نسختها: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ﴾ إلى قوله ﴿وَعَلَى مَا هَدَانَا اللَّهُ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

وقال ابن نمير: حدثنا الأعمش: حدثنا عمرو بن مرة: حدثنا ابن أبي ليلى: حدثنا أصحاب محمد ﷺ: نزل رمضان فشق عليهم فكان من أطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم ممن يطيقه، ورخص لهم في ذلك فنسختها: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ فأمرُوا بالصوم.

۱۹۳۹- حدثنا [عياش]: حدثنا عبد الأعلى: حدثنا عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما: قرأ ﴿فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينَ﴾ قال: هي منسوخة. [أنظر: ۳۵۰۶، ۵۳]

ترجمہ: ہم سے اصحاب محمد ﷺ نے بیان کیا کہ رمضان کا حکم نازل ہوا تو ان پر دشوار گزرا۔ چنانچہ جو لوگ ہر روز ایک مسکین کو کھانا کھلا سکتے تھے اور روزہ کی طاقت رکھتے تھے انہوں نے روزہ چھوڑ دیا اور انہیں اس کی اجازت بھی دی گئی تھی۔ پھر آیت ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ نے اس کو منسوخ کر دیا اور ان لوگوں کو روزے کا حکم دیا گیا۔

﴿يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينَ﴾ کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں جو نور الانوار وغیرہ میں مذکور ہے۔

یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے وہ قول اختیار فرمایا ہے جس میں کہا گیا ہے کہ اس کے معنی یہ تھے کہ جن کو روزہ رکھنے کی طاقت ہو ان کے لئے بھی جائز ہے کہ بجائے روزہ رکھنے کے ایک مسکین کے کھانے کا فدیہ دے دیں، یعنی ابتداء اسلام میں یہ حکم تھا کہ رمضان کے روزوں میں اگر کوئی شخص روزہ رکھنے کے بجائے فدیہ دینا

۵۲ وذهب أكثر العلماء ومنهم مالك والشافعي وأبو حنيفة إلى أن الصوم الفضل لمن قوى عليه ولم يفتقر عليه، وقال

كثير منهم الفطر الفضل عملا بالرخصة وهو قول الأوزاعي وأحمد وإسحاق، وقال آخرون وهو خير مطلقا، وقال

آخرون الفضل ما يسرهما يسرهما قوله تعالى (يزيد الله بكم النسر) فإن كان الفطر يسر عليه فهو أفضل إلى حقه وإن كان

الصيام يسر كمن يسهل عليه حينئذ ويشق عليه فضاءه بعد ذلك فالصوم في حقه أفضل وهو قول عمر بن عبد العزيز

واختاره ابن المنذر، والذي يرجح قول الجمهور، ولكن قد يكون الفطر الفضل لمن اشتد عليه الصوم ونضر به، فتح

الباری ج: ۳، ص: ۱۸۳، وغیر النعمود ج: ۷، ص: ۲۹، دار الکتب العلمیة، بیروت ۱۴۱۵ھ، والمبسوط

للسرخسی ج: ۳، ص: ۹۲، وحاشیة ابن عابدین ج: ۲، ص: ۴۲۳.

۵۳ انفرد به البخاری.

چاہے باوجودیکہ اس کے روزہ رکھنے کی طاقت ہے تو ایسا کرنا جائز تھا، بعد میں یہ حکم آگیا کہ ”فَمِنْ شَهْدِ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيُضْمَّ“ تو اس کے بعد روزہ رکھنا فرض ہو گیا اور جس کو روزہ رکھنے کی طاقت ہو اس کے لئے فدیہ کی ادائیگی جائز نہ رہی، یہی قول امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں اختیار کیا ہے اور اسی کی روایت میں تائید ہے۔ ابن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ ”حدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَيْلَى: حَدَّثَنَا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ: نَزَلَ رَمَضَانَ لَفْشَقَ عَلَيْهِمْ لَكَانَ مِنْ أَطْعَمَ كُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينًا تَرَكَ الصَّوْمَ مِمَّنْ يَطِيقُهُ، وَرَخِصَ لَهُمْ لِي ذَلِكَ“ اس کی رخصت ان کو دی گئی ہے، فنسختها: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ فَأَمَرُوا بِالصَّوْمِ۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ”یَطِيقُونَهُ“ جو باب افعال سے ہے اس میں ہمزہ سلب کا ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ جو لوگ طاقت نہ رکھتے ہوں ان پر فدیہ ہے، اس صورت میں یہ آیت محکم ہے منسوخ نہیں ہے، آج بھی اس کا حکم باقی ہے کہ شیخ فانی وغیرہ اگر روزہ رکھنے کے بجائے ایک تہدی کے طعام کا فدیہ ادا کر دیں تو جائز ہے۔

(۴۰) باب: متى يقضى قضاء رمضان؟

رمضان کے روزے کب پورے کئے جائیں

”متی يقضى قضاء رمضان“ کہ رمضان کے قضاء روزے کب رکھے جائیں، اس سے درحقیقت ان روایتوں کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے جن میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رمضان کے قضاء روزے ”متتابعاً“ پے درپے رکھنا ضروری ہیں کہ نہ ان میں تاخیر جائز ہے اور نہ تفریق جائز ہے یعنی جو نبی آدمی کو روزہ رکھنے پر قدرت ہو فوراً رکھنے ضروری ہیں اور جب رکھنے شروع کرے تو پے درپے رکھے، یہ حکم مروی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور بعض اہل ظاہر نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث جو اس باب میں آ رہی ہے وہ اس پر صریح ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا قضاء روزے تاخیر سے رکھتی تھیں۔

وقال ابن عباس: لا بأس أن يفرق لقول الله تعالى: ﴿لَعَلَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ وقال سعيد بن المسيب في صوم العشر: لا يصلح حتى يبدأ برمضان، وقال إبراهيم: إذا فرط حتى جاء رمضان آخر يصومهما. ولم ير عليه أطعاما. ويذكر عن أبي هريرة مرسلا، وعن ابن عباس: أنه يطعم. ولم يذكر الله تعالى الأُطعام إنما قال: ﴿لَعَلَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾.

وقال ابن عباس: لا بأس أن يفرق لقول الله تعالى: ﴿لَعَلَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ روزے متفرق کر کے رکھے جائیں ”لَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿لَعَلَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾“ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اور دنوں میں نئی پوری کرلو اور اس میں کوئی قید نہیں لگائی کہ متتابعات ہونے چاہئیں۔

”وقال سعيد بن المسيب في صوم العشر: لا يصلح حتى يبدأ برمضان“.

حضرت سعید بن المسیب رحمہ اللہ نے عشرہ ذی الحج کے روزوں کے بارے میں فرمایا کہ یہ مناسب نہیں ہیں جب تک کہ رمضان کو شروع نہ کرے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کسی شخص کے رمضان کے روزے فوت ہو گئے تھے تب اس کے لئے ذی الحجہ کے عشرہ میں نقلی روزے رکھنا جائز نہیں بلکہ اس کو چاہئے کہ وہ رمضان کے روزے قضا کرے۔ لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ایسا کرنا واجب ہے، بلکہ یہ افضل کا بیان ہے، چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت میں الفاظ یہ ہیں ”عن سعيد أنه كان لا يرى بأساً أن يقضى رمضان في العشر كما نقله العيني رحمه الله“ اس سے معلوم ہوا کہ وہ اس کو واجب نہیں سمجھتے تھے جیسا کہ ”لا بأس“ کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے۔

”وقال إبراهيم: إذا فرط حتى جاء رمضان آخر يصومهما . ولم ير عليه اطعاما“.

ابراہیم نخعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر کسی شخص نے قضا روزوں کے بارے میں کوتاہی کی اور نہیں رکھے یہاں تک کہ دوسرا رمضان آ گیا تو ”يصومهما“ کہتے ہیں کہ دونوں روزے رکھے یعنی اس رمضان کے بھی اور گزشتہ رمضان کے بھی رکھے، ”ولم ير عليه اطعاما“ لیکن ساتھ ساتھ یہ بھی فرمایا کہ اس پر طعام کا فدیہ نہیں ہوگا، اس سے ان فقہاء کی تردید کر دی جو یہ کہتے ہیں کہ اگر اگلا رمضان آ گیا اور گزشتہ رمضان کے قضا روزے نہیں رکھے تو پھر روزے بھی رکھنا ہوں گے اور ایک ایک فدیہ بھی ادا کرنا ہوگا۔

ويذكر عن أبي هريرة مرسلًا، وعن ابن عباس: أنه يطعم. ولم يذكر الله تعالى
الاطعام إنما قال: ﴿لِعِدَّةٍ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾.

حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے مرسل اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ ایسا آدمی تاخیر کرنے کی وجہ سے کھانا کھائے یعنی کفارہ ادا کرے، لیکن امام بخاری رحمہ اللہ اس کی تردید کرتے ہیں کہ ”ولم يذكر الله الاطعام“ اللہ تعالیٰ نے قضا روزوں کے بارے میں اطعام کا ذکر نہیں فرمایا بلکہ یہ فرمایا کہ ﴿لِعِدَّةٍ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف قضا واجب ہے اطعام واجب نہیں۔

”يذكر“ کا صیغہ استعمال کر کے حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ کے اثر کی تضعیف کی طرف اشارہ کر دیا، کیونکہ وہ ”مجاهد عن أبي هريرة“ کے طریق سے مروی ہے، اور مجاہد کا سماع حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے نہیں ہے، اور دارقطنی نے اسی حدیث کو مرفوعاً بھی روایت کیا ہے، لیکن خود اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ البتہ علامہ عینی نے مصنف عبدالرزاق کے حوالہ سے حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ کا یہ قول حضرت عطاء کی روایت سے بھی نقل کیا ہے اور ان کا سماع حضرت ابو ہریرہ رحمہ اللہ سے ثابت ہے۔ اور حضرت ابن عباس سے بھی یہی قول دارقطنی وغیرہ میں موصولاً مروی ہے۔

۹۵۰۔ حدثنا أحمد بن يونس: حدثنا زهير عن يحيى، عن أبي سلمة قال:

سمعت عائشة رضي الله عنها تقول: كان يكون على الصوم من رمضان لما استطاع أن

أقضيہ إلا فی شعبان. قال یحیی: الشغل من النبی، أو بالنبی ﷺ ۵۴.

امام بخاری رحمہ اللہ اس ترجمہ الباب سے ان حضرات کی تردید کرنا چاہتے ہیں کہ یہ بات صحیح نہیں ہے بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں میرے جو روزے قضاء ہو جایا کرتے تھے تو میں اگلے سال شعبان میں رکھا کرتی تھی، کیونکہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مشغول رہتی تھی، اسی لئے مجھے اور لوگوں میں وقت نہیں ملتا تھا تو میں شعبان میں قضاء کرتی تھی، تو معلوم ہوا کہ تاخیر بھی جائز ہے اور تفریق بھی جائز ہے۔

(۴۱) باب الحائض ترک الصوم والصلاة

حائضہ نماز اور روزہ چھوڑ دے

وقال أبو الزناد: ان السنن ووجوه الحق لثانی کثیرا علی خلاف الراي، فما یجد المسلمون بدأ من اتباعها، من ذلك أن الحائض تقضي الصيام ولا تقضي الصلاة. ابو الزناد رحمہ اللہ نے کہا کہ سنن اور حق کے طریقے اکثر رائے اور عقل کے خلاف ہیں، لیکن مسلمانوں کو اس پر پیروی کیے بغیر کوئی چارہ کار نہیں ہے انہی امور میں سے یہ بھی ہے کہ حائضہ روزے کی قضا کرے اور نماز کی قضا نہ کرے۔

۱۹۵۱۔ حدثنا ابن أبي مریم: حدثنا محمد بن جعفر قال: حدثني زيد، عن عیاض، عن أبي سعيد ﷺ قال: قال النبی ﷺ: ((أليس اذا حاضت لم تصل ولم تصم؟ فذلك من نقصان دينها)) [راجع: ۳۰۴]

ترجمہ: ابو سعید خدری رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ عورت جب حائضہ ہو جاتی ہے تو کیا وہ نماز اور روزہ نہیں چھوڑ دیتی اور یہی اس کے دین کی کمی سے ہے۔

(۴۲) باب من مات وعليه صوم،

اس شخص کا بیان جو مر جائے اور اس پر روزے واجب ہوں

”وقال الحسن، إن صام عنه ثلاثون رجلاً يوماً واحداً جاز“.

”حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا اگر تیس آدمی اس کی طرف سے ایک ہی دن روزہ رکھ لیں تو کافی ہے۔“

۵۴۔ ولی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب قضا رمضان فی شعبان، رقم: ۱۹۳۳، وسنن الترمذی، کتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ما جاء فی تأخیر قضا رمضان، رقم: ۷۱۳، وسنن النسائی، کتاب الصیام، باب وضع الصیام عن الحائض، رقم: ۲۲۸۰، وسنن ابی داؤد، کتاب الصوم، باب تأخیر قضا رمضان، رقم: ۲۰۳۷، سنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب ما جاء فی قضا رمضان، رقم: ۱۶۵۹، ومسند أحمد، باقی مسند الأنصار، باب حدیث السيدة عائشة، رقم: ۲۳۸۵۰، ۲۳۷۸۱، وموطأ مالک، کتاب الصیام، باب جامع قضا الصیام، رقم: ۶۰۰.

یہ باب قائم کیا ہے کہ اگر کسی شخص کا انتقال ہو جائے اور اس کے ذمہ روزے ہوں تو کیا اس کا کوئی وارث یا کوئی بھی شخص اس کی طرف سے نیا پڑ روزے رکھ سکتا ہے؟
امام بخاری رحمہ اللہ جواز کے قائل ہیں۔

امام احمد رحمہ اللہ کا بھی یہی مسلک ہے کہ روزہ میں نیابت ہو سکتی ہے کہ اگر کسی شخص کے ذمہ روزے واجب تھے اور وہ رکھے بغیر مر گیا تو دوسرا شخص اس کی طرف سے رکھ سکتا ہے بلکہ یہاں حضرت امام بصری رحمہ اللہ کا قول نقل کیا ہے کہ اگر اس کی طرف سے تیس آدمی ایک دن میں روزہ رکھ لیں تو بس پورے رمضان کے روزے ہو گئے۔

۱۹۵۲۔ حدثنا محمد بن خالد: حدثنا محمد بن موسى بن أعين: حدثنا أبي، عن عمرو بن الحارث، عن عبيد الله بن أبي جعفر، أن محمد بن جعفر: حدثه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله ﷺ قال: ((من مات وعليه صيام صام عنه وليه)). ۵۵.
”تابعہ ابن وہب عن عمرو، ورواه يحيى بن أيوب عن ابن أبي جعفر“.

ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ ”من مات وعليه صيام صام عنه وليه“ اور اگلی حدیث سے بھی ان کا استدلال ہے۔

۱۹۵۳۔ حدثنا محمد بن عبد الرحيم: حدثنا معاوية بن عمرو: حدثنا زائدة عن الأعمش، عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، إن أمي ماتت وعليها صوم شهر، فأقضيها عنها؟ قال: ((نعم))، ((فدين الله أحق أن يقضى)).

قال سليمان: فقال الحكم وسلمة: ونحن جميعاً جلوس حين حدث مسلم بهذا الحديث. قالوا: سمعنا مجاهداً يذكر هذا عن ابن عباس ويذكر عن أبي خالد: حدثنا الأعمش، عن الحكم، ومسلم البطين وسلمة بن كهيل، عن سعيد بن جبیر وعطاء ومجاهد، عن ابن عباس: قالت امرأة للنبي ﷺ: إن أختي ماتت. وقال يحيى وأبو معاوية، عن الأعمش، عن مسلم بن سعيد، عن ابن عباس: قالت امرأة للنبي ﷺ: إن أمي ماتت. وقال عبيد الله بن عمرو، عن زيد بن أبي أنيسة، عن الحكم، عن سعيد، عن ابن عباس، قالت امرأة للنبي ﷺ: إن أمي ماتت وعليها صوم نذر. وقال أبو حريز: حدثنا عكرمة عن

۵۵. وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب لقضاء الصيام عن الميت، رقم: ۱۹۳۵. وسنن أبي داود، كتاب الصوم، باب ليمن مات وعليه صيام، رقم: ۲۰۳۸، وكتاب الإيمان والندور، باب ما جاء ليمن مات وعليه صيام صام عنه وليه، رقم:

ابن عباس: قالت امرأة للنبي ﷺ: ماتت أُمِّي وعليها صوم خمسة عشر يوماً ۶۱۔

نیابتِ روزہ کا حکم

ایک خاتون نے عرض کیا کہ میری بہن کا انتقال ہو گیا ہے، دوسری روایت میں ہے کہ اس نے کہا کہ میری والدہ کا انتقال ہو گیا ہے اور ان کے ذمے روزے تھے تو کیا میں ان کی طرف سے روزے رکھوں؟ تو فرمایا کہ ”صومی عنہا“ تو روزہ رکھنے کی اجازت دی، یہ حدیثیں بظاہر امام احمد بن حنبل اور امام بخاری رحمہما اللہ کے مسلک پر صریح معلوم ہوتی ہیں کہ ایک شخص دوسرے کی طرف سے نیابتِ روزہ رکھ سکتا ہے۔ ۵۷

جہور کا مسلک

جہور کا کہنا یہ ہے کہ جن میں خفیہ بھی داخل ہیں کہ عبادتِ بدنیہ میں نیابت جاری نہیں ہوتی، لہذا ایک کا دوسرے کی طرف سے روزہ رکھنا جائز نہیں۔

جہور کا استدلال

ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جو امام نسائی رحمہ اللہ نے سنن کبریٰ میں روایت کی ہے اور وہ یہ ہے کہ ”لا یصلی أحد عن أحد ولا یصوم أحد عن أحد“ ذکرہ الزیلعی کما فی فیض الباری۔ کہ ایک شخص دوسرے کی طرف سے نماز نہیں پڑھ سکتا، اور ایک شخص دوسرے کی طرف سے روزہ نہیں رکھ سکتا، اسی طرح ترمذی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی مرفوع حدیث ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ ”من مات وعليه صوم شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكين“ کہ جس شخص کے اوپر روزے ہوں اور اس کا انتقال ہو جائے تو اس کا وہی ایک روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے یعنی فدیہ ادا کرے۔ ۵۸

۵۶۔ فی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب قضاء الصیام عن الميت، رقم: ۱۹۳۶، وسنن الترمذی، کتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ماجاء فی الصوم عن الميت، رقم: ۶۵۰، وسنن أبی داؤد، کتاب الأیمان والنذور، باب فی قضاء النذر عن الميت، رقم: ۲۸۷۲، وسنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب من مات وعليه صیام من نذر، رقم: ۱۷۳۸، ومسند أحمد، ومن مسند بنی ہاشم، باب بدایة مسند عبد اللہ بن العباس، رقم: ۱۸۲۸، ۱۹۰۱، ۲۲۲۰، ۲۹۷۱، ۳۲۳۵۔

۵۷۔ حجة أصحابنا الحنفية ومن تبهم فی هذا الباب، فی أن: من مات وعليه صیام لا صوم عنه أحد، ولكنه أن أوصی به أطعم عنه ولیه کل یوم مسکینا نصف صاع من بر أو صاعاً من تمر أو شعیر، مارواه النسائی ((عن ابن عباس: أن رسول اللہ ﷺ قال: لا یصلی أحد عن أحد، ولكن یطعم عنه)). وعن ابن عمر رضی اللہ عنہما، قال: قال رسول اللہ ﷺ: ((من مات وعليه صوم شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكين)). عمدة القاری: ج: ۸، ص: ۱۵۳، وحاشیة الطحطاوی علی مرقا الفلاح، ج: ۱، ص: ۲۵۳، مکتبة البابی الحلبي، مصر، ۱۳۱۸ھ، والمبسوط للسرخسی، ج: ۳، ص: ۸۹، ج: ۷، ص: ۱۹، ج: ۸، ص: ۱۵۷، وسنن الترمذی، باب ماجاء من الکفارة، رقم: ۷۱۸۔

اس حدیث کو امام زبیلیؒ نے حسن قرار دیا ہے، کما فی عمدۃ القاری، اگرچہ حضرت شاہ صاحبؒ نے اس کے ضعف کو ترجیح دی ہے۔

ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ صوم میں نیابت جائز نہیں، رہی وہ حدیثیں جن میں آپ ﷺ نے دوسرے کو روزہ رکھنے کی اجازت دی کہ ”صام عنہ ولیہ“ یا ”صومی عنہا“ ان کی تاویل بعض حنفیہ نے یوں کی ہے کہ ”صام عنہ ولیہ“ کے معنی یہ ہیں کہ وہ اس کی طرف سے فدیہ ادا کرے، ”صام“ معنی میں فدیہ ادا کرنے کے لیے تاویل بہت بعید معلوم ہوتی ہے الفاظ حدیث میں فدیہ کا کوئی ذکر نہیں بلکہ باقاعدہ طور پر روزے رکھنے کا حکم ہے۔

میرے نزدیک سب سے بہتر توجیہ وہ ہے جو حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ نے فیض الباری میں فرمائی ہے، فرماتے ہیں کہ یہاں پر ”صام عنہ ولیہ“ کے معنی یہ نہیں ہیں کہ اس کی طرف سے قضاء کر سکتا ہے بلکہ یہاں ایصالِ ثواب مراد ہے اور جہاں تک میت کے ذمہ سے وجوب ساقط ہونے کا تعلق ہے تو وہ اطعام سے ہوگا، لیکن ولی کو چاہئے کہ روزہ رکھ کر میت کے لئے ایصالِ ثواب کرے اور روزہ رکھ کر ایصالِ ثواب کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اور یہاں یہ حدیثیں اسی پر محمول ہیں۔ ۵۹

بعض حضرات نے یہ بھی فرمایا کہ ابتدائے اسلام میں نیابت جاری ہونے کا حکم تھا بعد میں منسوخ ہو گیا ”لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد“ سے۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ طحاویؒ میں روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ان کی شاگرد عمرہ نے پوچھا کہ میری والدہ کا انتقال ہو گیا ہے، ان پر رمضان کے روزے واجب تھے، میں کیا کروں؟ اس کے

۵۹ قولہ [صام عنہ ولیہ]، وأولہ الحنفیۃ بأن معناه أطعم عنہ ولیہ، قلت: ومن أولہ بذلک، فله ما أخرجه الترمذی فی ”باب من جاء فی الکفارة“ عن ابن عمر مرفوعاً، قال: قال من مات وعليه صیام شهر، فليطعم عنہ مکان کل یوم مسکیناً، اهـ، الا ان الترمذی لم یحسنه، وحسنه القرطبی، کما نقله العینی، قلت: والظاهر ان الحدیث لیس قابلاً للتحسین، لان فی اسنادہ محمداً، وهو ابن ابی لیلی، کما صرح به الترمذی فی ”جامعہ“ ثم رأیت التصریح به فی ”المسنن الکبری“ فی موضعین، وابن ابی لیلی الثانی: الأول: عبد الرحمن بن ابی لیلی، وهو ثقة، والثانی محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی، ويقال له ایضاً: ابن ابی لیلی، وهذا الذی اختلفوا فیہ، وقد حسن البخاری حدیثہ، فی ”أبواب السفر“، کما عند الترمذی، ولی ”تذکرۃ الحفاظ“ أنه من رواة الحسان، قلت: وقد جربت منه التفسیر فی المتنون والاسانید، فهو ضعیف عندی، کما ذهب الیہ الجمهور. وبالجملة من حسن الحدیث المذكور ظن ان صححدا هو ابن سیرین، واذن تحسین القرطبی غیر مقبول عندی، الا ان یکون عنده اسنادہ غیر هذا، أما الجواب عندی فلا أقول: ان المراد من الصوم هو الاطعام، وانما عبر بالصوم مشکلة، بل أقول: انه ان ینبغي یصام عنہ الثابۃ، ویطعم مکان کل یوم مسکیناً ایضاً، قضاء مما علیہ. فیض الباری، ج: ۳، ص: ۱۶۷-۱۶۹.

جواب میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فدیہ ادا کرنے کا حکم دیا، حالانکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ”صام عنہ ولیہ“ حدیث کی راوی ہیں اور راوی کا اپنی روایت کے برخلاف فتویٰ دینا روایت کے منسوخ ہونے کی دلیل ہے اور ”لا یصوم أحد عن أحد“ والی روایت اس لئے بھی راجح ہے کہ یہ ایک قاعدہ کلیہ بیان کر رہی ہے جب کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے جو واقعات بیان کئے ہیں وہ جزئیات ہیں اور ”حکایۃ احوال لا عموم لها“ کے قیل سے ہیں اور ”لا یصلی أحد عن أحد ولا یصوم أحد عن أحد“ یہ ایک ضابطہ کلیہ بیان کر رہا ہے تو جو حدیث ضابطہ کلیہ بیان کر رہی ہو وہ اولیٰ ہوتی ہے بہ نسبت واقعات جزئیہ کے۔ ۱۰

اس حدیث میں امام بخاری رحمہ اللہ نے روایتوں کا اختلاف بیان کیا ہے کہ بعض روایتوں میں یہ مذکور ہے کہ اس عورت نے کہا کہ میری بہن کا انتقال ہو گیا ہے، بعض روایتوں میں ہے کہ ماں کا انتقال ہو گیا ہے، اسی طرح بعض میں ایک مہینے کے روزوں کا ذکر ہے اور بعض روایتوں میں پندرہ دن کے روزوں کا ذکر ہے، سند روایتیں سب صحیح ہیں اس لئے کہ عام طور سے رواقہ حدیث واقعہ کے مرکزی مفہوم کو محفوظ رکھنے کا اہتمام کرتے ہیں اور جو جزوی تفصیلات ہوتی ہیں جن کے ساتھ کسی حکم شرعی کا تعلق براہ راست نہیں ہوتا تو ان کو اتنا محفوظ کرنے کا اہتمام نہیں کرتے، اسی واسطے اس میں کسی راوی کو وہم بھی ہو جاتا ہے لیکن اس وہم کی وجہ سے جو اصل حدیث ہے اس کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

اصل بات یہ تھی کہ اس عورت نے اپنی کسی رشتہ دار کے بارے میں یہ بتایا کہ اس کے ذمہ کچھ روزے ہیں اور آیا اس کے لئے اس کی طرف سے روزہ رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ اصل مسئلہ یہ تھا اب وہ عورت جس کے اوپر روزے تھے وہ اس کی ماں تھی یا بہن تھی اور روزوں کی تعداد کیا تھی اس کا مرکزی مفہوم سے کوئی تعلق نہیں اور نہ اس سے کسی حکم شرعی میں کوئی فرق آتا ہے اس واسطے راویوں نے اس کو محفوظ نہیں رکھا۔

(۴۳) باب : متى يحل فطر الصائم؟

روزہ دار کے لئے کس وقت افطار کرنا درست ہے

”وَالْفِطْرُ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ غَابَ قَرْنُ الشَّمْسِ“

۱۰۔ قال الطحاوی: ((حدثنا روح بن الفرخ حدثنا يوسف بن عدي حدثنا عبد بن حميد عن عبد العزيز بن ربيع عن عمرة بنت عبد الرحمن قالت لعائشة: ان أمي توفيت وعليها صيام رمضان، أبلغ أن أفضي عنها؟ قالت: لا، ولكن تصدقني عنها مكان كل يوم على مسكين غير من صيامك)) وهذا سند صحيح. عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۱۵۵، والمجلد، ج: ۷، ص: ۳۰.

۱۹۵۴۔ حدثنا الحمیدی : حدثنا سفیان : حدثنا هشام بن عروة قال : سمعت
 أبی یقول : سمعت عاصم ابن عمر بن الخطاب ، عن أبیه ﷺ ، قال : قال رسول اللہ ﷺ :
 ((اذا قبل الليل من هاهنا وادبر النهار من هاهنا وغربت الشمس فقد الفطر الصائم)) .
 ۱۹۵۵۔ حدثنا اسحاق الواسطی : حدثنا خالد ، عن الشیبانی ، عن عبد اللہ بن
 أبی أوفی ﷺ قال : ((كنا مع النبی ﷺ فی سفر وهو صائم ، فلما غابت الشمس قال
 لبعض القوم : ((یا فلان ، قم فاجدح لنا)) ، فقال : یا رسول اللہ لو أمسیت ، قال : ((أنزل
 فاجدح لنا)) ، قال : یا رسول اللہ فلو أمسیت ، قال : ((أنزل فاجدح لنا)) ، قال : ان
 علیک نهارا . قال : ((أنزل فاجدح لنا)) ، فنزل فجرح لهم فشرّب رسول اللہ ﷺ قال :
 ((اذا رایتهم الليل قد اقبل من هاهنا فقد الفطر الصائم)) . [راجع : ۱۹۴۱]

روزہ دار کے لئے کس وقت افطار کرنا درست ہے، تو ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے افطار کیا جس وقت سورج
 کی ٹکڑ ڈوب گئی۔ دونوں حدیثوں کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

(۴۴) باب: یفطر بما تيسر من الماء أو غیره

پانی وغیرہ جو آسانی سے مل جائے اس سے افطار کرے

یہ باب قائم کر کے یہ کہنا چاہتے ہیں کہ افطار کے لئے کوئی خاص چیز مخصوص نہیں اور اس سے اس
 حدیث کی طرف اشارہ کر رہے ہیں جس میں آتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”من وجد تمرا فلیفطر
 علیہ ومن لا فلیفطر علی ماء، فان الماء طهور“ جس کے پاس کھجور ہو تو کھجور سے افطار کرے، اس
 سے بعض لوگوں نے یہ سمجھا کہ کھجور سے افطار کرنا واجب ہے، ان کی تردید کرنا چاہتے ہیں کہ واجب نہیں ہے،
 بلکہ کھجور ہو تو کھجور سے افطار کر لے اور کوئی چیز ہو تو اس سے بھی افطار کر سکتا ہے۔ الا

۱۹۵۶۔ حدثنا مسدد : حدثنا عبد الواحد : حدثنا الشیبان سلیمان قال : سمعت
 عبد اللہ بن أبی أوفی ﷺ قال : سنا مع رسول اللہ ﷺ وهو صائم فلما غربت الشمس قال :
 ((أنزل فاجدح لنا)) قال : ((یا رسول اللہ لو أمسیت ، قال : ((أنزل فاجدح لنا)) ، قال :
 یا رسول اللہ ان علیک نهارا ، قال : ((أنزل فاجدح لنا)) . فنزل فجرح . ثم قال : ((اذا
 رایتهم الليل اقبل من هاهنا فقد افطر الصائم)) ، وأشار بأصبعه قبل المشرق . [راجع : ۱۹۴۱]

۱۔ سنن الترمذی ، کتاب الصوم عن رسول اللہ ﷺ ، باب ماجاء ما يستحب علیہ الافطار ، رقم : ۲۹۴۳ ، ج : ۳ ، ص : ۷۷ ، دار احیاء التراث العربی ، بیروت . ومسند أحمد ، ج : ۴ ، ص : ۲۱۵ ، مؤسسة قرطبة ، مصر .

آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم دیکھو کہ رات اس طرف سے آگئی تو روزہ دار کے افطار کا وقت آگیا اور اپنی انگلیوں سے مشرق (پورب) کی طرف اشارہ کیا۔

(۴۵) باب تعجیل الافطار

افطار میں جلدی کرنے کا بیان

۱۹۵۷۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن أبي حازم ، عن سهل بن سعد : ان رسول الله ﷺ قال : ((لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر)) .
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگ ہمیشہ بھلائی کے ساتھ رہیں گے جب تک افطار میں جلدی کریں گے۔

(۴۶) باب : إذا أفطر في رمضان ثم طلعت الشمس

اگر کوئی شخص رمضان میں افطار کر لے پھر سورج طلوع ہو جائے

۱۹۵۹۔ حدثنا عبد الله بن أبي شيبه : حدثنا أبو أسامة ، عن هشام ابن عروة ، عن فاطمة عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت : أفطرنا على عهد النبي ﷺ يوم غيم ثم طلعت الشمس . قيل لهشام : فأمرُوا بالقضاء ؟ قال : بد من قضاء ؟ وقال معمر : سمعت هشاماً يقول : لا أدرى أقضوا أم لا . ۲۲

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے زمانے میں ایک مرتبہ افطار کر لیا یوم غیم جب کہ وہ دن ابراہیمؑ کا تھا تو ہم یہ سمجھے کہ دن ختم ہو کر سورج غروب ہو گیا ہے اس کی وجہ سے افطار کر لیا ”ثم طلعت الشمس“ بعد میں سورج نکل آیا یعنی معلوم ہوا کہ جس وقت ہم نے افطار کیا تھا اس وقت غروب نہیں ہوا تھا۔

ہشام بن عروہ نے یہ واقعہ بیان کیا تو ان کے شاگردوں نے ہشام سے کہا ”فأمرُوا بالقضاء؟“ یعنی سوال کیا کہ جب انہوں نے طلوع شمس سے پہلے روزہ افطار کر لیا تھا تو بعد میں ان کو قضاء کا حکم دیا گیا؟ قال ”بئذ من القضاء؟“ یعنی قضاء کرنے سے کوئی چارہ تھا؟ مطلب یہ ہے کہ قضاء کرنے سے کوئی چارہ نہیں تھا اس میں ہمزہ استہمام انکاری کا محذوف ہے یعنی ”ابن من قضاء؟“۔

”وقال معمر“ اوپر والی روایت تو ابواسامہ کی تھی، یہاں معمر بن راشد کہتے ہیں کہ میں نے ہشام کو سنا کہ وہ کہتے تھے ”لا أدرى أقضوا أم لا“ کہ مجھے یاد نہیں کہ انہوں نے قضا کی یا نہیں کی، یعنی اس روایت میں تو یہ ہے کہ انہوں نے اس بات پر جزم کیا کہ ضرور قضاء کی ہوگی، لیکن دوسری مرتبہ میں انہوں نے روایت

۲۲۔ ولفی سنن ابی داؤد ، کتاب الصوم ، باب الفطر قبل غروب الشمس ، رقم : ۲۰۱۲ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب الصیام ، باب

ما جاء فيمن أفطر ناسياً ، رقم : ۱۶۲۳ ، ومسند أحمد ، باقی مسند الانصار ، باب حدیث اسماء بنت ابی بکر ، رقم : ۲۵۶۹۰ .

کرتے ہوئے یہ کہا کہ پتہ نہیں قضا کی تھی یا نہیں، گویا روایت میں نہیں ہے کہ قضاء کی تھی لیکن انہوں نے اپنے طور پر جزم کرتے ہوئے کہا تھا اس وقت کی قضا کی ہوگی اور یہی قیاس کا مقتضی بھی ہے اور اگرچہ اس بات کے قائل ہیں اگر کوئی آدمی غروب آفتاب سے پہلے افطار کر لے تو اس کو قضاء کرنی ہی ہوگی۔ چنانچہ مصنف عبد الرزاق میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا واقعہ مذکور ہے کہ انہوں نے افطار کیا، بعد میں سورج نظر آ گیا تو انہوں نے فرمایا: ”الخطب یسیر نقضی یوماً“۔

چنانچہ امام بیہقی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا واقعہ ذکر فرمایا ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے افطار کر لیا تھا بعد میں پتہ چلا کہ سورج باقی تھا تو آپ ﷺ نے قضاء کا حکم دیا۔ ذکرہ العینی۔
یہی حنفی کی دلیل ہے اس بارے میں کہ اگر نطفہ افطار کر لیا جائے تو اس میں قضاء واجب ہوتی ہے لیکن نسیاناً افطار کرنے میں قضاء واجب نہیں ہوتی۔ ۶۳

(۴۷) باب صوم الصبیان

بچوں کے روزہ رکھنے کا بیان

”وقال عمر رضی اللہ عنہ لنشوان فی رمضان: ویلک، وصبیانا صیام الفضربہ“۔

اس باب میں یہ بتانا چاہتے ہیں کہ بچوں کا روزہ رکھنا جائز ہے اور ان سے رکھوانا بھی چاہئے تاکہ ان کو عادت پڑے اور اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے واقعہ سے استدلال کیا ہے کہ ان کے زمانے میں ایک شخص نے رمضان میں نشہ کر لیا تھا، شراب پی لی تھی ”نشوان“ کے معنی ہیں ”سکران“ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے فرمایا تھا ”ویلک، وصبیانا صیام الفضربہ“ تیرے اوپر انھوں نے ہمارے بچے روڑے سے ہیں اور تو نہ صرف روزہ توڑ رہا ہے بلکہ شراب بھی پی رہا ہے ”الضربہ“ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کی پٹائی کی، حد لگائی تو اس سے پتہ چلا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانے میں بچے بھی روزہ رکھ لیا کرتے تھے، اس سے ترجمہ الباب پر استدلال فرمایا۔

۹۶۰۔ حدثنا مسدد: حدثنا بشر بن المفضل عن خالد بن ذکوان، عن الربیع بنت

معوذ قالت: أرسل النبی ﷺ غداة عاشوراء الى قرى الأنصار: ((من أصبح مفطراً فليتم بقية يومه، ومن أصبح صائماً فليصم)) قالت: فكنا نصومه بعد نصوم صبيانا ونجعل لهم اللعبة من المهن، فاذا بكى أحدهم على الطعام أعطيناه ذلك حتى يكون عند الإفطار.

۱۳۔ ذل الحديث على أن من المفطر وهو أن الشمس قد غربت فاذا هي لم تغرب أمسك بقية يومه، وعليه القضاء ولا كفارة عليه، وبه قال ابن سيرين وسعيد بن جبیر والأوزاعي والثوري ومالك وأحمد والشافعي وإسحاق، وأوجب أحمد الكفارة في الجماع. عمدة القاری ج: ۸، ص: ۱۶۶، والمجموع ج: ۶، ص: ۳۱۸، دار الفكر، بيروت، ۱۴۱۷ھ، وسنن البيهقي الكبرى، باب من أكل وهو يروى أن الشمس قد غربت لم بان أنها لم تغرب، ج: ۳، ص: ۲۱۷، رقم: ۷۸۰۶.

عاشورہ کے دن آپ ﷺ نے انصار کی بستیوں میں اعلان فرمایا کہ جس نے افطار کی حالت میں صبح کی ہو تو وہ اپنا باقی روزہ پورا کر لے اور جو شروع سے روزہ سے ہوں تو وہ روزہ رکھیں۔ بظاہر یہ صورت ہوئی تھی کہ اس دن رویت ہلال میں شک تھا کہ آیا ہلال نظر آیا کہ نہیں آیا بعد میں شہادت ایسے وقت آگئی، جب کہ عاشورہ شروع ہو چکا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو لوگ روزے سے ہوں تو وہ روزہ پورا کر لیں اور جو روزہ سے نہ ہوں وہ اب روزہ کی نیت کر لیں بشرطیکہ صبح سے کچھ نہ کھایا ہو۔

یہاں پر جو مقصود ہے وہ یہ کہ فرماتے ہیں کہ ہم بعد میں عاشورہ کا روزہ رکھ لیا کرتے تھے اور اپنے بچوں کو بھی روزہ رکھوایا کرتے تھے۔

اس حدیث کی دوسری توجیہ یہ ہے کہ یہ رویت ہلال کا مسئلہ نہیں بلکہ فرضیت عاشوراء کی ابتداء کا بیان ہے کہ اس سے پہلے عاشورہ کا روزہ فرض نہیں تھا جب عاشورہ کے روزے کی فرضیت کا حکم آیا تو وہ ایسے وقت آیا جب عاشوراء کا دن شروع ہو چکا تھا اس پر آپ ﷺ نے یہ اعلان فرمایا کہ جنہوں نے کچھ کھایا ہو وہ کھانے سے پرہیز کر کے دن پورا کریں اور جنہوں نے روزہ نہ کھا ہوا اور صبح سے کچھ کھایا بھی نہ ہو تو وہ اب روزے کی نیت کر لیں، کہتے ہیں کہ ہم اپنے بچوں سے روزہ رکھوایا کرتے تھے ”ونجعل لهم اللعبة من العهن“ اور بچوں کے لئے ایک کھلونا بنا رکھا تھا کہ اگر کوئی بچہ کھانے کے لئے ضد کرتا اور روتا تو وہ کھلونہ دے دیتے تھے کہ اس سے کھیلے رہو ”حنی یكون عند الإفطار“ یہاں تک کہ افطار کا وقت آ جاتا تو بچے اس میں مشغول ہو کر کھانا بھول جاتے۔

(۴۸) باب الوصال

متواتر روزے رکھنے کا بیان

”ومن قال: ليس في الليل صيام قال الله عز وجل: ﴿ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ [البقرة: ۱۸۷]۔ ونهى النبي ﷺ عنه لهم وابقاء عليهم وما يكره من التعمق“۔
جو اس کے قائل ہیں کہ رات کو روزہ نہیں اس لئے کہ اللہ ﷻ نے فرمایا روزے رات تک پورے کرو اور نبی کریم ﷺ نے لوگوں کو مہربانی اور ان پر شفقت کرتے ہوئے اس سے منع فرمایا اور عبادت میں شدت اختیار کرنے کی کراہت کی وجہ سے۔

۱۹۶۱۔ حدثنا مسدد قال: حدثني يحيى، عن شعبة قال: حدثني قتادة عن أنس ﷺ عن النبي ﷺ قال: ((لا توصلوا))۔ قالوا: انك تواصل. قال: ((لست كأحد منكم، اني أطعم وأسقى، واني أبیت أطعم وأسقى))۔ [أنظر: ۸۲۳۱]

۱۹۶۲۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما قال: نهى رسول الله ﷺ عن الوصال، قالوا: انك تواصل: قال: ((اني

لست مفلکم، انی اطعم وأسقی)). [راجع: ۱۹۲۲]

صوم وصال یہ ہے کہ آدمی ایک کے بعد دوسرا روزہ رکھتا چلا جائے اور رات کے وقت بھی روزہ سے رہے، اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔

وصال کی ایک صورت یہ ہے کہ افطار کیا ہی نہیں اور پھر روزہ شروع کر دیا اور اگلے دن مغرب تک جاری رہا۔ یہ وہ صورت ہے جو حضور ﷺ اختیار فرماتے تھے اور آپ ﷺ نے دوسروں کو اس سے منع فرمایا کہ تم نہ کیا کرو، تمہارے اندر اتنی طاقت نہیں اور فرمایا کہ میں تمہاری طرح نہیں ہوں میں رات گزارتا ہوں اس حال میں کہ کھلانے والا مجھے کھلاتا ہے اور پلانے والا مجھے پلاتا ہے۔ چنانچہ بالاتفاق یہ وصال مکروہ ہے۔

وصال کی دوسری صورت یہ ہے کہ افطار کے وقت سحری تک کچھ نہ کھایا، اور پھر سحری کھائی، گویا ایک سحری سے دوسری سحری تک روزہ رکھا۔ اس دوسری صورت کی حنفیہ کے ہاں اگرچہ کوئی روایت نہیں لیکن حضرت علامہ انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ علامہ ابن تیمیہؒ کے نزدیک یہ مستحب ہے اور امام بخاریؒ نے باب الوصال الی السحر میں اس کا جواز بیان کیا ہے۔ اور حدیث میں جواز مذکور ہے، اس لئے اس میں اتنی تشدید نہیں۔

۱۹۶۳۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: حدثنا اللیث: حدثنا ابن الہاد، عن عبد اللہ ابن عباب، عن ابی سعید ؓ، أنه سمع النبی ﷺ يقول: ((لا تواصلوا فایکم أراد أن یواصل فلیواصل حتی السحر)). قالوا: لئانک تواصل یا رسول اللہ ۱۲ قال: ((انی لست کھیتکم۔ انی اہیت لی مطعم یطعمنی، وساق یشقین)). [انظر: ۱۹۶۷] ۶۳۔

تم لوگ وصال نہ کرو اور اگر تم میں سے کوئی شخص وصال کرنا چاہے تو صرف سحری تک کرے، یہ دوسرے قسم کے وصال کی بات ہو رہی ہے، تو اس سے معلوم ہوا کہ ایسا کرنا جائز ہے۔

۱۹۶۴۔ حدثنا عثمان بن ابی شیبہ ومحمد قالا: أخبرنا عبدة، عن هشام بن عروة، عن أبیه، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: نہی رسول اللہ ﷺ عن الوصال رحمة لهم، فقلوا: انک تواصل، قال: ((انی لست کھیتکم، انی یطعمنی ربی ویسقین)). قال أبو عبد اللہ لم یذكر عثمان: رحمة لهم.

ترجمہ: حضور ﷺ نے صوم وصال سے لوگوں پر مہربانی کے سبب سے منع فرمایا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ آپ ﷺ تو صوم وصال رکھتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا میں تمہاری طرح نہیں ہوں، میرا رب مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے۔

۱۲۔ وفی سنن أبی داؤد، کتاب الصوم، باب فی الوصال، رقم: ۲۰۱۳، ومسند احمد، ہافی مسند المکثرین، باب مسند

ابی سعید الخدری، رقم: ۱۰۶۳۳، ۱۰۸۲۱، ۱۱۱۲۱، ۱۱۱۳۳، ۱۱۱۶۹، ۱۱۳۹۵، وسنن الدارمی، کتاب الصوم،

باب نہی عن الوصال فی الصوم، رقم: ۱۶۳۳۔

(۴۹) باب التکیل لمن أكثر الوصال،

”رواہ انس عن النبی ﷺ“.

۱۹۶۵۔ حدثنا أبو الیمان: أخبرنا شعیب، عن الزهري قال: أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن: أن أبا هريرة ؓ قال: نهى رسول الله ﷺ عن الوصال في الصوم. فقال له رجل من المسلمين: إنك تواصل يا رسول الله، قال: ((وأيكم مثلي؟ إني أبيت يطعمني ربِّي ويسقني)). فلما أبوا أن ينتهوا عن الوصال واصل بهم يوماً ثم يوماً ثم رأوا الهلال، فقال: ((لو تأخر. لودتكم))، كالتكيل لهم حين أبوا أن ينتهوا. [انظر: ۱۹۶۶، ۲۸۵۱، ۷۲۳۲، ۷۵]

بعض صحابہ ؓ نے جب آپ ﷺ کے منع کرنے کے باوجود وصال نہ چھوڑا تو آپ ﷺ نے ان کو ذرا سبق دینے کے لئے لباً وصال کیا یعنی کئی دن گزر گئے افطار ہی نہیں فرمایا، پھر اتفاق سے بیچ میں چاند نظر آ گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر چاند نظر نہ آتا تو میں اور لباً وصال کرتا تا کہ تمہیں پتہ چلا کہ کیسے وصال کیا جاتا ہے، تو آپ ﷺ نے ان کو سبق دینے کے واسطے ایسا فرمایا۔

اور ان صحابہ کرام ؓ نے حضور ﷺ کی ممانعت کا مطلب بظاہر یہ سمجھا کہ آپ ﷺ شفقت کی وجہ سے منع فرما رہے ہیں، ورنہ وصال افضل ہے، اس لئے انہوں نے وصال جاری رکھا۔

۱۹۶۶۔ حدثنا يحيى: حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن همام: أنه سمع أبا هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال: ((اياكم والوصال))، - مرتين - قيل: إنك تواصل، قال: ((أني أبيت يطعمني ربِّي ويسقني، فاكلفوا من العمل ماتطيقون)). [راجع: ۱۹۶۵، ۷۵]

آپ ﷺ نے فرمایا میں اس حال میں رات گزارتا ہوں کہ میرا رب مجھے کھانا پلاتا ہے، تم عمل میں اتنی ہی مشقت اٹھاؤ جس قدر طاقت ہو۔

۷۵۔ وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب النهي عن الوصال في الصوم، رقم: ۱۸۳۶، ومسند أحمد، باقي مسند المكثرين، باب مسند أبي هريرة، رقم: ۲۸۶۵، ۶۹۳۱، ۷۰۲۸، ۷۱۲۸، ۷۲۳۳، ۷۳۵۳، ۷۸۳۳، ۸۱۹۰، ۸۵۳۸، ۱۰۰۲۹، ۱۰۲۷۶، وموطأ مالك، كتاب الصيام، باب النهي عن الوصال في الصيام، رقم: ۵۹۱، وسنن الدارمي، كتاب الصوم، باب النهي عن الوصال في الصوم، رقم: ۱۶۳۳.

(۵۱) باب من أقسم على أخيه ليفطر في التطوع ،

ولم ير عليه قضاء إذا كان أوفق له

کوئی شخص اپنے بھائی کو نفل روزہ توڑنے کے لئے قسم دے اور اس پر قضاء واجب نہیں ہے

جب کہ روزہ نہ رکھنا اس کے لئے بہتر ہو

اگر کوئی بھائی کسی دوسرے بھائی پر قسم کھائے کہ تمہیں قسم دیتا ہوں کہ تم روزہ افطار کر لو، اگر نفل روزہ ہو تو ایسا آدمی اگر افطار کر لے تو افطار کرنا جائز ہے اور اس پر قضاء بھی واجب نہیں ہے، یہ امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

حنفیہ کے نزدیک ایسی صورت میں قضاء واجب ہوگی اور قضاء واجب ہونے کی دلیل وہ حدیث جو ترمذی میں ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت حصہ رضی اللہ عنہما دونوں روزے سے ٹھیس، نفل روزہ رکھا ہوا تھا اتنے میں کوئی اچھا سا کھانا آ گیا، کھانا کھانے کو دل چاہا تو انہوں نے کھا کر افطار کر دیا اور روزہ توڑ دیا، بعد میں سوچا کہ پتہ نہیں ہم نے صحیح کیا یا غلط کیا، توڑنا جائز تھا یا نہیں اور جب توڑ دیا تو اس کی قضاء واجب ہے یا نہیں؟

چنانچہ حضور ﷺ سے پوچھنے کا مشورہ ہوا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضور ﷺ تشریف لائے تو حضرت حصہ رضی اللہ عنہا پوچھنے کے لئے دوڑ کر حضور ﷺ کے پاس گئیں ”وكانت ابنة ابيها“ اپنے باپ کی بیٹی تھیں تو جلدی سے جا کر مجھ سے پہلے ہی مسئلہ پوچھ لیا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تم روزہ رکھ رہی تھیں تو کیا کسی روزے کی قضا تھی، تو انہوں نے کہا کہ نہیں یا رسول اللہ! قضا نہیں تھی بلکہ نفل روزہ تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”فما قضيا يوماً آخر مكانه“ اس کے بدلے دوسرا روزہ قضاء کا رکھ لو، تو آپ نے قضاء کرنے کا حکم دیا، معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص نفل روزہ بھی توڑ دے تو اس کے ذمہ اس کی قضاء واجب ہے اور جن روایتوں سے امام بخاری رحمہ اللہ وغیرہ استدلال فرما رہے ہیں ان میں صرف اتنا ہے کہ قضاء کا ذکر نہیں لیکن عدم ذکر سے عدم شئی لازم نہیں آتا، مثلاً اگلی حدیث کا واقعہ ہے۔

۱۹۲۸۔ حدثنا محمد بن بشار: حدثنا جعفر بن عون: حدثنا أبو العمیس. عن عون بن أبي جحيفة، عن أبيه قال: أخى النبي ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء، فزار سلمان أبا الدرداء، فرأى أم الدرداء متبذلة، فقال لها: ما شأنك؟ قالت: أخوك أبو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا. فجاء أبو الدرداء فصنع له طعاماً فقال له: كل. قال: فإني صائم، قال: ما أنا بآكل حتى تأكل. قال: فاكل، فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء يقوم، قال: نم. فنام ثم ذهب يقوم فقال: نم. فلما كان من آخر الليل قال سلمان: قم الآن، فصلبنا. فقال له سلمان: إن لربك عليك حقاً، ولنفسك عليك حقاً، ولأهلك عليك حقاً. فأعط كل ذي حق حقه، فأبى النبي ﷺ، فلما ذكر ذلك له، فقال له النبي ﷺ: ((صدق

سلمان))۔ [انظر: ۶۱۳۹]

یہاں پر یہ واقعہ ذکر فرمایا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت سلمان ؓ اور حضرت ابوالدرداء ؓ کے درمیان مواخاة قائم فرمائی تھی، حضرت سلمان فارسی ؓ نے دیکھا کہ ابوالدرداء ؓ کی اہلیہ ایسے میلے کپڑے پہنے ہوئے ہیں اور ایسی نہیں رہتی ہیں جیسے عام طور پر ایک شوہر والی عورت رہتی ہے اور زیب و زینت کرتی ہے، تو انہوں نے پوچھا کہ کیا معاملہ ہے؟ تو انہوں نے بتایا کہ آپ کے بھائی ابوالدرداء ؓ کو دنیا کے کسی کام سے رغبت ہی نہیں، دن بھر روزہ رکھتے ہیں اور رات بھر نماز پڑھتے ہیں، جب انہیں دنیا سے کوئی رغبت ہی نہیں تو میں کس کے لئے زیب و زینت کروں۔ پھر جب حضرت ابوالدرداء ؓ آئے تو حضرت سلمان ؓ نے ان سے فرمایا کہ ایسا نہیں کرنا چاہئے یہ طریقہ ٹھیک نہیں ہے اور وہ اس وقت بھی روزہ سے تھے، حضرت سلمان ؓ نے انہیں قسم دے کر کہا کہ روزہ افطار کرو، چنانچہ انہوں نے روزہ افطار کر لیا، بعد میں جب حضور ﷺ سے یہ بات ذکر کی گئی تو آپ نے حضرت سلمان ؓ کی تصدیق کی۔

بے شک اس واقعہ میں یہ ذکر ہے کہ حضرت ابوالدرداء ؓ نے روزہ توڑ دیا لیکن قضا کیا یا نہیں کیا؟ اس میں اس کا ذکر نہیں ہے اور عدم ذکر سے یہ لازم نہیں آتا کہ قضا بھی واجب نہیں۔

(۵۲) باب صوم شعبان

شعبان کے روزے کا بیان

۱۹۶۹۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن أبي النضر ، عن أبي سلمة ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول : لا يفطر ويفطر حتى نقول : لا يصوم . وما رأيت النبي ﷺ استكمل صيام شهر الا رمضان وما رأته أكثر صياما منه في شعبان . [انظر: ۱۹۷۰، ۶۲۶۵]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ روزہ رکھتے جاتے یہاں تک کہ ہم کہتے کہ اب افطار نہ کریں گے اور افطار کرتے جاتے یہاں تک کہ ہم کہتے اب روزہ نہیں رکھیں گے اور میں نے نہیں دیکھا کہ نبی کریم ﷺ نے رمضان کے سوا کسی مہینہ میں پورے روزے رکھے ہوں اور نہ شعبان کے مہینہ سے زیادہ کسی مہینہ میں آپ ﷺ کو روزہ رکھتے ہوئے دیکھا۔

۱۹۷۰۔ حدثنا معاذ بن فضالة : حدثنا هشام ، عن يحيى ، عن أبي سلمة : أن عائشة رضي الله عنها حدثته قال : لم يكن النبي ﷺ يصوم شهرا أكثر من شعبان ، فإنه

كان يصوم شعبان كله [وكان يقول: ((خذوا من العمل ما تطيقون ، فان الله لا يمل حتى تعملوا)) وأحب الصلاة الى النبي ﷺ ما دووم عليه وان قلت ، وكان اذا صلى صلاة داوم عليها . [راجع : ۱۹۶۹]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ حضور اکرم ﷺ شعبان سے زیادہ کسی مہینہ میں روزے نہیں رکھتے تھے۔ آپ ﷺ شعبان کے پورے مہینہ میں روزے رکھتے اور فرماتے تھے کہ اتنا ہی عمل اختیار کرو جتنے کی تم طاقت رکھتے ہو، اللہ ﷻ نہیں اکٹاتا جب تک کہ تم نہ اکٹا جاؤ اور سب سے محبوب نماز نبی کریم ﷺ کے نزدیک وہ تھی جس پر ہدایت کی جائے اگرچہ کم ہی ہو اور جب کوئی نماز پڑھتے تو اس پر ہدایت کرتے۔
”کلمہ“ یہ تفلیح کہا یعنی اکثر حصہ میں روزہ رکھتے تھے۔

(۵۳) باب ما یذکر من صوم النبی ﷺ وإفطاره

حضور ﷺ کے روزے اور افطار کے متعلق جو روایتیں مذکور ہیں

۱۹۷۱۔ حدثنا موسى بن إسماعيل: حدثنا أبو عوانة، عن أبي بشر، عن سعيد ابن جبير، عن ابن عباس قال: ما صام النبي ﷺ شهراً كاملاً قط غير رمضان. ويصوم حتى يقول القائل: لا، والله لا يفطر، ويفطر حتى يقول القائل: لا والله لا يصوم. ۱
”و یصوم حتی یقول القائل“ کا مطلب یہ ہے کہ بعض اوقات آپ روزہ رکھنا شروع کرتے تو اس طرح روزہ رکھتے چلے جاتے کہ ہم سمجھتے کہ آپ افطار نہیں کریں گے اور بعض اوقات افطار کرتے تو اتنا لمبا افطار کرتے کہ گویا آپ مسلسل افطاری فرما رہے ہیں تو ہم سوچتے کہ شاید آپ روزہ ہی نہیں رکھیں گے۔

۱۹۷۲۔ حدثني عبدالعزيز بن عبد الله قال: حدثني محمد بن جعفر، عن حميد انه سمع أنساً يقول: كان رسول الله ﷺ يفطر من الشهر حتى نظن أن لا يصوم منه ، ويصوم حتى أن لا يفطر منه شيئاً . وكان لاتشاء تراه من الليل مصلياً الا رأيته ، ولا نائماً الا رأيته . وقال سليمان ، عن حميد : انه سأل أنساً في الصوم . [راجع : ۱۱۴۱]
”وكان لاتشاء تراه من الليل مصلياً الا رأيته ، ولا نائماً الا رأيته“۔

۱۷۰۱۔ وفي صحيح مسلم ، كتاب الصيام ، رقم : ۱۹۵۹ ، وسنن النسائي ، كتاب الصيام ، باب صوم النبي ﷺ ما دامى وذكر اختلاف الناقين ، رقم : ۲۳۰۶ ، وسنن أبي داؤد ، كتاب الصوم ، باب في الصوم المحرم ، رقم : ۲۰۷۵ ، وسنن ابن ماجه ، كتاب الصيام ، باب ما جاء في صيام النبي ، رقم : ۱۷۰۱ ، ومسنند أحمد ، ومن مسند بنی هاشم ، باب بدهایه مسند عبد الله بن عباس ، رقم : ۱۸۹۴ ، ۱۹۴۲ ، ۲۰۳۳ ، ۲۴۳۲ ، ۲۶۰۱ ، ۲۷۹۵ ، ۲۸۵۳ ، وسنن الدارمی ، كتاب الصوم ، باب في صيام النبي ، رقم : ۱۶۷۹ ۔

اور رات میں اگر کوئی نماز پڑھتا ہو اور کھانا چاہتا تو دیکھ لیتا اور سونے کی حالت میں دیکھنا چاہتا تو دیکھ لیتا۔

۱۹۷۳۔ حدثنی محمد: أخبرنا أبو خالد الأحمر: أخبرنا حميد قال: سألت أنسا رضی اللہ عنہ عن صيام النبي ﷺ فقال: ما كنت أحب أن راه من الشهر صائما الا رأيته، ولا مفطراً الا رأيته. ولا من الليل قائما الا رأيته، ولا نائما الا رأيته. ولا مسست خزة ولا حريرة ألين من كف رسول الله ﷺ، ولا شممت مسكة ولا عبيرة أطيب رائحة من رائحة رسول الله ﷺ. [راجع: ۱۱۳۱]

”ولا شممت مسكة ولا عبيرة أطيب رائحة من رائحة رسول الله ﷺ“.

اور کوئی خریا حریر ریشمیں پڑے بھی حضور ﷺ کی پتھلی سے زیادہ نرم و نازک نہیں دیکھا اور نہ مشک اور عنبر کی خوشبو سونگھی جو رسول اللہ ﷺ کی خوشبو سے پاکیزہ اور بہتر ہو۔

(۵۴) باب حق الضيف في الصوم

روزے میں مہمان کا حق ادا کرنے کا بیان

۱۹۷۴۔ حدثننا إسحاق: أخبرنا هارون بن إسماعيل: حدثنا علي: حدثنا يحيى قال: حدثني أبو سلمة قال: حدثني عبد الله بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما قال: دخل على رسول الله ﷺ فذكر الحديث، يعني: ((إن لزورك عليك حقاً، وإن لزورك عليك حقاً)) فقلت: وما صوم داؤد؟ قال: ((نصف الدهر)). [راجع: ۱۱۳۱]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میرے رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور پوری حدیث بیان کی یعنی تیرے مہمان کا تجھ پر حق ہے تیری بیوی کا تجھ پر حق ہے۔ میں نے پوچھا داؤد علیہ السلام کا روزہ کیسا تھا؟ آپ ﷺ نے فرمایا ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے۔

(۵۵) باب حق الجسم في الصوم

روزے میں جسم کے حق کا بیان

۱۹۷۵۔ حدثننا ابن مقاتل: أخبرنا عبد الله: أخبرنا الأوزاعي قال: حدثني يحيى بن أبي كثير، قال: حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن قال: حدثني عبد الله بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما قال: قال لي رسول الله ﷺ: ((يا عبد الله، ألم أخبر أنك تصوم النهار

وتقوم الليل؟) فقلت: بلى يا رسول الله، قال: فلا تفعل، صم وأفطر، وقم ونم، فإن لجسدك عليك حقاً، وإن لعينيك عليك حقاً، وإن لزورك عليك حقاً، وإن بحسبك أن تصوم من كل شهر ثلاثة أيام فإن لك بكل حسنة عشر أمثالها، فإذا ذلك ضيام الدهر كله)، فشددت فشدد على قلت: يا رسول الله، إنى أجد قوة، قال: ((لصم صيام نبي الله داود عليه السلام، ولا تزدد عليه)). قلت: وما كان صيام نبي الله داود عليه السلام؟ قال: ((نصف الدهر)). وكان عبد الله يقول بعد ما كبر: ياليتنى قبلت رخصة النبي ﷺ. [راجع: ۱۱۳۱]

اس میں آپ نے یہ فرمایا کہ ”ان لزورك عليك حقاً“ تمہارے ملنے جلنے والوں کا بھی تم پر حق ہے، تو امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سے ترجمہ الباب پر استدلال کیا ہے کہ روزے میں مہمان کا بھی حق ہے کہ گھر میں اگر کوئی مہمان آیا ہوا ہے تو آپ کو چاہئے کہ نفلی روزہ نہ رکھیں تاکہ اس کو کھانے میں کوئی تکلیف وغیرہ نہ ہو اور دوسری طرف مہمان کو بھی چاہئے کہ وہ روزہ نہ رکھے کہ میزبان اسی کے لئے کھانا وغیرہ تیار کر کے رکھے اور وہ حضرت روزے سے آئیں یہ بھی ٹھیک نہیں تو اسلام میں دونوں کا حق ایک دوسرے پر ہے۔

حضور اقدس ﷺ نے شروع میں ان کو فرمایا تھا کہ صرف تین دن روزہ رکھو، انہوں نے کہا یا رسول اللہ! مجھے اس سے زیادہ کی طاقت ہے، آخر میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر تو صوم داؤدی رکھ لیا کرو۔

وہ یہ کہ ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار کرو، عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما اسی پر عمل کیا کرتے تھے، جب آخر میں بوڑھے ہو گئے تو فرمایا کرتے تھے کہ ”یالیتنى قبلت رخصة النبي ﷺ“ کاش میں حضور اکرم ﷺ کی دی ہوئی رخصت پر عمل کرتا اور اس کو قبول کر لیتا یعنی کہ حضور ﷺ نے جو فرمایا تھا کہ مہینے میں تین روزے رکھ لیا کرو اور میں صوم داؤدی رکھتا رہا، لیکن اب بوڑھا ہونے کے بعد اس میں بہت مشقت معلوم ہو رہی ہے اور معمول کو ترک کرنا اچھا نہیں لگتا، اگرچہ ترک کرنا جائز تھا لیکن صحابہ کرام ﷺ کسی معمول کو شروع کرتے تو اس کو ترک کرنا ان پر بہت شاق گذرتا تھا، تو فرما رہے ہیں کہ اگر میں حضور اکرم ﷺ کی رخصت پر عمل کرتا تو مہینے میں صرف تین دن روزہ رکھنے کا معمول ہوتا اور معمول باقی رکھنے میں کبھی سختی نہ ہوتی، اب یا تو معمول کو توڑ دوں اور اگر معمول پر عمل کروں تو مشقت بہت معلوم ہوتی ہے۔

(۵۶) باب صوم الدهر

بیشہ روزہ رکھنے کا بیان

۱۹۷۶۔ حدثنا أبو الیمان : أخبرنا شعیب ، عن الزہری قال ! أخبرنی سعید بن

المسیب وأبو اسلمة بن عبد الرحمن : أن عبد الله بن عمرو قال : أخبر رسول الله ﷺ انى القول : والله ! لأصوم من النهار ولأقوم من الليل ما عشت . فقلت له : قد قلته بأبى أنت وأمى . قال : ((فانك لا تستطيع ذلك فصم وأفطر ، وقم ونم ، وصم من الشهر ثلاثة أيام فان الحسنة بعشر أمثالها ، ذلك مثل صيام الدهر)) . قلت انى أطيق الفضل من ذلك قال : ((فصم يوما وأفطر يوما ، فذلك صيام داود عليه السلام وهو أفضل الصيام)) . فقلت انى أطيق الفضل من ذلك ، فقال النبى ﷺ : ((لا أفضل من ذلك)) [راجع : ۱۱۳۱]

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کو میرے متعلق معلوم ہوا کہ میں کہتا ہوں کہ بخدا جب تک میں زندہ رہوں گا دن کو روزہ رکھوں گا اور رات کو کھڑا رہوں گا، میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ میرے ماں باپ آپ پر خدا ہوں میں نے ایسا کیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو ان کی طاقت نہیں رکھتا اس لئے تو روزہ رکھ اور افطار بھی کر اور رات کو عبادت کے لئے کھڑا ہو اور سو بھی جا، اور ہر مہینے میں تین دن روزے رکھ اس لئے کہ ہر نیکی کا دس گنا اجر بھی ملتا ہے اور یہ عمر بھر روزے رکھنے کے برابر ہے۔

میں نے عرض کیا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا ایک روزہ رکھ دو دن افطار کر، میں نے عرض کیا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا ایک دن روزہ رکھ اور ایک دن افطار کر، یہ داؤد علیہ السلام کا روزہ ہے اور یہ تمام روزوں سے افضل ہے۔ میں نے عرض کیا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں، نبی کریم ﷺ نے فرمایا اس سے افضل کوئی روزہ نہیں۔

صوم الدھر کی تین صورتیں

الف: پورے سال اس طرح روزے رکھنا کہ جس میں ایام منہیہ بھی داخل ہوں یہ بالاتفاق ناجائز ہے۔
ب: ایام منہیہ کو چھوڑ کر سال کے باقی ایام میں روزے رکھنا، یہ جمہور کے نزدیک جائز ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے۔
ج: ایک دن روزہ رکھنا اور ایک دن افطار کرنا یعنی صوم داؤد علیہ السلام، یہ بالاتفاق افضل اور مستحب ہے۔ ۲۸

(۵۷) باب حق الأهل فی الصوم

روزے میں بیوی بچوں کا حق ہے

”رواہ أبو حنیفۃ عن النبى ﷺ“

۱۹۷۷۔ حدثنا عمرو بن علی : أخبرنا ابو عاصم ، عن ابن جریج ، سمعت عطاء
 أن أبا العباس الشاعر أخبره : أنه سمع عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما يقول : بلغ
 النبي ﷺ أني أسرد الصوم ، وأصلى الليل . فاما أرسلني وأما لقيته فقال : ((ألم أخبر أنك
 تصوم ولا تفطر وتصلی ؟ فصم وأفطر وقم ونم . فان لم يترك عليك حظاً ، وان لنفسك
 وأهلك عليك حظاً)) . قال : انی لأقوی لذلك ، قال : ((فصم صيام داود ﷺ)) . قال :
 وكيف ؟ قال : ((كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، ولا يفطر إذا لاقى)) . قال : من لی بهذه يا
 نبي الله ؟ قال عطاء : لا أدري كيف ذكر صيام الابد ؟ قال النبي ﷺ : ((لا صام من صام
 الابد)) مرتين . [راجع : ۱۱۳۱]

”وکیف ؟ قال : ((کان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، ولا يفطر إذا لاقى)) . قال : من لی
 بهذه يا نبي الله ؟ قال عطاء : لا أدري كيف ذكر صيام الابد ؟ قال النبي ﷺ : ((لا صام من
 صام الابد)) مرتين “ .

آپ ﷺ نے فرمایا ایک دن رکھتے اور ایک دن افطار کرتے اور جب دشمن سے مقابلہ ہوتا تو پیچھے نہ ہتے۔
 حضرت عبد اللہ ﷺ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا کہ میری طرف سے اس کی ذمہ داری کون لیتا ہے؟
 یعنی اگر میں حضرت داؤد علیہ السلام جیسے روزے رکھوں تو اس بات کی ذمہ داری کون لے گا کہ میں بھی جنگ میں نہیں
 بھاگوں گا۔ عطاء نے کہا کہ میں نہیں جانتا کہ ہمیشہ روزہ رکھنے کا تذکرہ کس طرح کیا؟ یعنی مجھے یاد نہیں کہ صیام الابد
 کا تذکرہ کس طرح اس قصے میں آیا، لیکن حضور اکرم ﷺ نے فرمایا تھا کہ جس نے ہمیشہ روزے رکھے اس نے گویا
 روزے نہیں رکھے۔ یعنی اگر ایام منہیہ میں بھی روزے رکھتا رہا تو روزے کا کوئی ثواب نہیں ہے۔

(۵۸) باب صوم یوم و افطار یوم

ایک دن روزہ رکھنے اور ایک دن افطار کرنے کا بیان

۱۹۷۸۔ حدثنا محمد بن بشار : حدثنا غندر : حدثنا شعبه ، عن مغيرة قال :
 سمعت مجاهداً ، عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما عن النبي ﷺ قال : ((صم
 من الشهر ثلاثة أيام)) . قال : أطيق أكثر من ذلك ، فما زال حتى قال : ((صم يوماً
 وأفطريوماً)) ، فقال : (اقرأ القرآن في كل شهر)) ، قال : انی أطیق أكثر ، فما زال حتى
 قال : ((فی ثلاث)) . [راجع : ۱۱۳۱]

آپ ﷺ نے فرمایا کہ مہینے میں تین دن روزے رکھا کرو۔ انہوں نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ کی
 طاقت رکھتا ہوں ، اسی طرح گفتگو ہوتی رہی یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار

کرو۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قرآن ہر مہینہ میں ایک بار ختم کرو۔
عبداللہ نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا تین دن میں ایک بار قرآن ختم کرو۔

(۵۹) باب صوم داؤد علیہ السلام

داؤد علیہ السلام کے روزوں کا بیان

۱۹۷۹۔ حدثنا آدم: حدثنا شعبة: حدثنا حبيب بن أبي ثابت قال: سمعت أبا العباس المكي، وكان شاعراً، وكان لا يتهم في حديثه، قال: سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: قال لي النبي ﷺ: ((إنك لتصوم الدهر، وتقوم الليل؟)) فقلت: نعم. قال: ((إنك إذا فعلت ذلك هجمت له العين، ونفثت له النفس. لا صام من صام الدهر، صوم ثلاثة أيام صوم الدهر كله))، قلت: فإني أطيق أكثر من ذلك. قال: ((لصم صوم داؤد ﷺ، كان يصوم يوماً ويفطر يوماً، ولا يفطر إذا لاقى)). [راجع: ۱۱۳۱]

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ داؤد علیہ السلام ایک روز روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے اور پھر آگے فرمایا کہ ”ولا يفطر إذا لاقى“ جب کسی دشمن سے مقابلہ ہوتا تو پھر داؤد علیہ السلام بھاگتے نہیں تھے، اس کا مقابل سے تعلق غالباً اس طرح ہے کہ جب ایک دن روزہ رکھا اور ایک دن افطار کیا تو اس سے ان کی قوت برقرار رہی، پھر جب کبھی دشمن سے مقابلہ کی نوبت آتی تو بھاگنے کی نوبت نہیں آتی تھی، تو حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ ”من لم يهلده يا نبى الله“ میں کہاں اس خصلت پر عمل کر سکتا ہوں یعنی میں ایسی شجاعت اور ایمان کہاں سے لاؤں جو حضرت داؤد علیہ السلام کا تھا۔

”لاصام من صام الدهر“ جو ساری عمر روزہ رکھے اس نے روزہ نہیں رکھا، یہاں یہ تفصیل ہے کہ صوم اللہ ہر کی ایک صورت بالا جماع حرام ہے اور وہ یہ ہے کہ ایام منہیہ کو بھی نہ چھوڑے ان میں بھی روزہ رکھے، البتہ اگر ایام منہیہ چھوڑ کر باقی دنوں میں مسلسل روزے رکھے تو اس پر حضور اکرم ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما پر ایک قسم کی تکفیر فرمائی، اس کو حرام تو نہیں کہا، لیکن ان کو منع فرمایا، اس کی بناء پر اہل ظاہر اس کو بھی ممنوع کہتے ہیں، لیکن جمہور کے نزدیک ایسا کرنا جائز ہے، بلکہ امام شافعی رحمہ اللہ مستحب کہتے ہیں۔

علامہ یعنی رحمہ اللہ نے ”سنن الکعبی“ کے حوالے سے حضرت ابوقحیفہ ہجیمي ؓ کی حدیث نقل کی ہے ”من صام الدهر ضيق عليه جهنم هكذا“ نیز ابن ماجہ سے ایک روایت نقل کی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے علاوہ سارے سال روزے رکھتے تھے، نیز حضرت عمر، حضرت ابن

عمر، حضرت عائشہ، حضرت طلحہ اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہم سے منقول ہے کہ وہ مسلسل روزے رکھتے تھے۔ ۶۹۔
”لا صام من صام الابد“ یا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ شخص جو ایام منہیہ میں بھی روزہ نہیں چھوڑتا تو اس نے گویا روزہ رکھا ہی نہیں یعنی گناہ گار ہوا اور اگر اس کو دوسرے مہینے پر محمول کیا جائے کہ ایام منہیہ کے علاوہ دوسرے دنوں میں روزہ رکھتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ مسلسل روزے رکھ رہا ہے تو مسلسل روزہ رکھنے کی وجہ سے اب اس کی عادت بن گئی ہے، عادت بن جانے سے آدمی کے اوپر مشقت باقی نہیں رہتی تو گویا کہ اس نے روزہ رکھا ہی نہیں، کیونکہ یہ اس کی عادت ثانیہ بن گئی ہے۔
”هجمت له العين“ ایسا کرو گے تو آنکھ حملہ کرے گی یعنی نیند آنے لگے گی، **”ونفیت له النفس“** اور نفس تھک جائے گا **”نفۃ“** کے معنی **”تعب“** ہیں۔

۱۹۸۰۔ حدثنا اسحاق بن شاہین الواسطی: حدثنا خالد بن عبد اللہ، عن خالد الحذاء، عن أبي قلابہ قال: أخبرني أبو الملیح قال: دخلت مع أبيک علی عبد اللہ ابن عمرو، فحدثنا أن رسول اللہ ذکر له صومی، فدخل علی فالقیت له وسادة من آدم خشوها لیف فجلس علی الأرض، وصارت الوسادة بینی وبنه. فقال: ((أم یکفیک من کل شهر ثلاثة ایام؟)) قال: قلت: یا رسول اللہ، قال: ((خمساً)). قلت: یا رسول اللہ، قال: ((سبعاً))، قلت: یا رسول اللہ، قال: ((تسعاً))، قلت: یا رسول اللہ، قال: ((أحدى عشرة)). ثم قال النبی ﷺ: ((لا صوم فوق صوم داود عليه السلام، شطر الدهر صم یوماً وأفطر یوماً)). [راجع: ۱۱۳۱]

ترجمہ: ابو الملیح نے ابو قلابہ سے بیان کیا کہ میں تیرے والد کے ساتھ عبد اللہ بن عمرو کے پاس گیا تو انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ سے میرے روزے کا تذکرہ ہوا، آپ ﷺ میرے پاس تشریف لائے، میں نے آپ ﷺ کے لئے چڑے کا نکیہ جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی بچھا دیا۔ آپ ﷺ زمین پر بیٹھ گئے اور نکیہ میرے اور آپ ﷺ کے درمیان حائل تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کیا تمہیں ہر مہینے میں تین روزے کافی نہیں ہیں؟ میں نے کہا یا رسول اللہ یعنی لاجت کے ساتھ آپ ﷺ سے درخواست کی کہ کچھ اور رکھنے کی اجازت دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا پانچ روزے ہیں، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کچھ اور، آپ ﷺ نے فرمایا سات روزے، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کچھ اور، آپ ﷺ نے فرمایا گیارہ، پھر نبی ﷺ نے فرمایا داؤد کے روزوں سے بڑھ کر کوئی روزہ نہیں ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار کرو۔

(۶۰) باب صیام البیض ثلاث عشرة، وأربع عشرة، وخمس عشرة

ہر مہینے کی تیرہ، چودہ اور پندرہ کو روزے رکھنے کا بیان

۱۹۸۱۔ حدثنا أبو معمر: حدثنا عبد الوارث: حدثنا أبو التياح قال: حدثني أبو عثمان، عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: أوصاني خليلي ﷺ بثلاث: صيام ثلاثة أيام من كل شهر، وركعتي الضحى، وإن أوتر قبل أن أنام. [راجع: ۱۱۷۸]

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ مجھے میرے خلیل ﷺ نے تین باتوں کی وصیت فرمائی: ہر مہینے میں تین دن کے روزے رکھنا، چاشت کے دو رکعتیں پڑھنا اور سونے سے پہلے وتر کی وصیت فرمائی۔

(۶۱) باب من زار قوماً فلم يفطر عندهم

اس شخص کا بیان جو کسی کی ملاقات کو جائے اور وہاں اپنا روزہ نقل نہ توڑے

۱۹۸۲۔ حدثنا محمد بن المثنى قال: حدثني خالد - هو ابن الحارث - حدثنا حميد، عن أنس رضی اللہ عنہ: دخل النبي ﷺ على أم سليم، فأتته بتمر و سمن قال: ((أعيدوا سمنكم في سقائه، وتمركم في وعائه فأتني صائم))، ثم قال إلى ناحية من البيت فصلي غير المكتوبة، فدعا لأم سليم وأهل بيتها، فقالت أم سليم: يا رسول الله، إن لي خويصة، قال: ((ما هي؟)) قالت: خادمك أنس، فما ترك خير آخرة ولا دنيا إلا دعائي به قال: ((اللهم أرزقه مالاً وولداً وبارك له)) فإني لمن أكثر الأنصار مالاً. وحدثني ابنتي أمينة أنه دفن لصلبي مقدم الحجاج البصرة بضع وعشرون ومائة)). قال ابن أبي مريم: أخبرنا يحيى بن أيوب قال: حدثني حميد: سمع أنسا رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ. [انظر: ۶۳۳۳، ۶۳۳۴، ۶۳۷۸، ۷۰]

خدمت و دعا کی برکت

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا یعنی میری والدہ کے پاس

۱۔ وفی صحیح مسلم، کتاب المساجد وموضع الصلاة، باب جواز الجماعة فی النافلة والصلاة علی حصیر وخمرة، رقم: ۱۰۵۵، وکتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل انس بن مالک، رقم: ۳۵۲۹، ۳۵۳۱، وسنن الترمذی، کتاب المنایب عن رسول الله، باب مناقب انس بن مالک، رقم: ۳۷۲۳، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند انس بن مالک، رقم: ۱۱۶۱۱، ۱۲۳۸۵.

تشریف لائے، حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ ہیں، ”فانتہ بعمرو ومن“ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا آپ ﷺ کی تواضع کے لئے آپ کے پاس کچھ بھجور اور کچھ گھی لے کر آئیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اعیدوا منکم فی سقائہ وتمرکم فی وعائہ“ اپنا گھی اس کے مشکیزہ میں رکھو جس میں تھا اور اپنی بھجوریں اس کے برتن میں رکھو کیونکہ میں روزے سے ہوں۔

اس پر امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب قائم فرمایا ہے ”من زار قوما فلم یفطر عندهم“ کوئی شخص مہمان ہو کر گیا تو ضروری نہیں ہے کہ وہاں افطار کرے بلکہ کہہ دے کہ میرا روزہ ہے اس لئے میں نہیں کھا سکتا ہوں۔

”ثم قام إلى ناحية من البيت فصلی غیر المکتوبۃ، فدعا لام سلیم وأهل بیتها“ آپ ﷺ نے نماز پڑھ کر دعا فرمائی۔

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے عرض کیا ”یا رسول اللہ ان لی خویصۃ“ یہ شاذ کلمہ ہے، اس میں التواء سائین گوارا کیا گیا ہے۔ ”خاصۃ“ کی تفسیر ہے، یعنی میرا چھوٹا سا خاص معاملہ ہے یا خاص آدمی مراد ہے، ”قال : ماہی؟ قالت :“خادمک انس“ یعنی میں انس رضی اللہ عنہ کو آپ ﷺ کی خدمت میں دیتا چاہتی ہوں کہ وہ آپ ﷺ کی خدمت میں رہے۔

”لما ترک غیر آخرۃ ولادینا إلا دعا لی بہ“

دنیا اور آخرت کی ایسی کوئی بھلائی نہ تھی جس کی آنحضرت ﷺ نے مجھے دعا نہ دی ہو، یعنی ہر طرح کی دعا دی۔

”قال : (اللہم ارزقہ مالا وولداً بارک لہ) فانی لمن اکثر الانصار مالا“

اس دعا کی یہ برکت ہے کہ انصار میں سب سے زیادہ مال میرے پاس ہے اور آپ ﷺ نے اولاد میں برکت کی دعا دی تھی تو میری بیٹی امینہ نے مجھے بتایا ہے کہ حجاج کے بھرہ آنے تک میری جو صلیبی اولاد دفن کی چاچکی ہے اس کی تعداد ایک سو بیس سے کچھ زیادہ ہے، یعنی جس سال حجاج بھرہ آیا تھا اس وقت تک میرے ایک سو بیس سے زائد بیٹوں کا انتقال ہو چکا تھا اور جو زندہ ہیں وہ اس کے علاوہ ہیں۔

(۶۲) باب الصوم من آخر الشهر

آخر مہینہ میں روزے رکھنے کا بیان

۹۸۳۔ حدثنا الصلت بن محمد: حدثنا مہدی، عن غیلان: ح

وحدثنا أبو النعمان: حدثنا مہدی بن میمون: حدثنا غیلان بن جریر، عن مطرف، عن عمران ابن حصین رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ أنه سأل رجلًا وعمران یسمع فقال:

((یا ابا فلان، أما صمت سرر هذا الشهر؟)) قال: أظنه قال: یعنی رمضان. قال الرجل: لا یا رسول اللہ، قال: ((لماذا أفطرت فصم یومین)). لم یقل الصلّت: أظنه یعنی رمضان. قال أبو عبد اللہ: وقال ثابت، عن مطرف، عن عمران عن النبی ﷺ: ((من سرر شعبان)). اے تشریح

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ان سے پوچھا یا کسی اور شخص سے پوچھا اور یہ ہے تھے ”یا ابا فلان اما صمت سرر هذا الشهر؟“ اے ابو فلان! کیا تم نے اس مہینے کے آخر میں روزے نہیں رکھے۔

”سرر الشهر“ سرر [بفتح سین و قبل بضم السین] مہینے کے آخری حصے کو کہتے ہیں۔ بعض نے وسط اشہر اور بعض نے اول اشہر سے بھی اس کی تفسیر کی ہے، لیکن یہاں حدیث میں آخر شہر ہی مراد ہے۔
 ”قال: أظنه قال“ یعنی رمضان، راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال یہ ہے کہ میرے استاد نے بھی کہا تھا کہ ”سرر الشهر“ سے رمضان کا آخری حصہ مراد ہے۔ لیکن یہ راوی کا وہم ہے، دوسری روایات میں صراحت ہے کہ شعبان کا آخری حصہ مراد ہے، اور رمضان کا آخری حصہ قرار دیں تو معنی صحیح نہیں بنے کیونکہ رمضان کا تو سارا مہینہ روزے رکھنے ہوتے ہیں۔

اس شخص نے کہا ”لا، یا رسول اللہ، قال: لماذا افطرت فصم یومین“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم افطار کرو یعنی رمضان کے روزے ختم ہو جائیں تو تم دو روزے رکھ لینا۔
 اصل صحیح روایت یہ ہے کہ اس سے شعبان کے آخری روزے مراد ہیں اور جہاں تک رمضان کا لفظ ہے وہ بظاہر راوی کا وہم ہے۔

قال أبو عبد اللہ: وقال ثابت، عن مطرف، عن عمران عن النبی ﷺ: ((من سرر شعبان)) امام بخاری وجہ اللہ فرماتے ہیں کہ شعبان والی روایت ہی صحیح ہے۔

صورت حال یہ تھی کہ جن صاحب سے یہ سوال کیا جا رہا تھا ان کا یہ معمول تھا کہ وہ ہر مہینے کے آخر میں دو روزے رکھا کرتے تھے، انہوں نے یہ سنا کہ حضور ﷺ نے شعبان کے آخری روزوں سے منع فرمایا ہے تاکہ آدمی رمضان کے لئے مکمل طور پر تیار ہو، وہ یہ سمجھے کہ ان دونوں میں روزہ رکھنا منع ہے اس لئے اپنے معمول کو ترک کر کے وہ روزے چھوڑ دئے، حضور ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں چھوڑنے کی ضرورت نہیں تھی، وہ ممانعت اس شخص کے لئے تھی جس کا معمول نہ ہو اور جس کا معمول ہو وہ ان دنوں میں اپنا معمول پورا کر سکتا ہے، اس لئے کہ

ابو ولی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب صوم سرر شعبان، رقم: ۱۹۸۱، وسنن ابی داؤد، کتاب الصوم، باب فی العلم، رقم: ۱۹۸۳، ومسند أحمد، أول مسند البصرین، باب حلیث عمران بن حصین، رقم: ۱۸۹۹۷، ۱۹۰۳۶، ۱۹۰۵۰، ۱۹۱۰۰، ۱۹۱۲۰، ۱۹۱۲۸، ۱۹۱۵۵، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب الصوم من سرر الشهر، رقم: ۱۶۷۸.

روزہ رکھنا جائز ہے، چنانچہ فرمایا کہ اب تم ایسا کرنا کہ عید الفطر کے بعد بطور تلافی دو روزے رکھ لیتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی کے معمول میں نقلی عبادت داخل ہو جائے اور کسی وجہ سے چھوٹ جائے تو اگرچہ اس کی قضا واجب تو نہیں ہے، لیکن اس کو بالکل ترک کر دینے کے مقابلے میں کسی اور وقت اس کی تلافی کے طور پر اس کو انجام دینا بہتر ہے۔

(۶۳) باب صوم یوم الجمعة، وإذا أصبح صائماً یوم الجمعة فعليه أن يفطر

جمعہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان اگر کوئی جمعہ کا روزہ رکھے تو اس پر واجب ہے کہ افطار کرے

۹۸۴۱۔ حدثنا أبو عاصم، عن ابن جریج، عن عبد الحمید بن جبیر ابن شیبہ، عن محمد بن عباد قال: سألت جابرًا رضی اللہ عنہ: أنہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن صوم یوم الجمعة؟ قال: نعم. زاد غیر أبی عاصم: یعنی: أن یفرد بصومه. ۲۷

۹۸۵۱۔ حدثنا عمر بن حفص بن غیاث: حدثنا أبی: حدثنا الأعمش: حدثنا أبو صالح، عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: ((لا یصوم أحدکم یوم الجمعة إلا یوماً قبله أو بعده)). ۳۷

اس میں جمعہ کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت مذکور ہے۔ ابن حزم نے اس کی وجہ سے کہا کہ تمنا جمعہ کے دن روزہ رکھنا حرام ہے، اگر رکھنا ہو تو اس کے ساتھ ایک دن پہلے یا ایک دن بعد بھی روزہ رکھے۔ امام شافعی رحمہ اللہ سے مختلف اقوال مروی ہے، لیکن علامہ یعنی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک اصح کراہت ہے۔ حنفیہ اور مالکیہ کا کہنا یہ ہے کہ ابتدا میں یہ نہی تھی بعد میں منسوخ ہو گئی اور ابتدا میں بھی اس لئے تھی کہ کہیں لوگ جمعہ کی اس طرح تعظیم نہ شروع کر دیں جیسے یہودیوں نے یوم السبت کی شروع کر دی تھی۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جمعے کے دن بہت کم روزہ افطار فرماتے تھے، رواہ الترمذی و قال حدیث حسن، وصحیحہ ابن حبان۔

اس سے پتہ چلا کہ ممانعت اسی مذکورہ وجہ سے تھی، چنانچہ نبی یوم السبت بھی وارد ہوئی ہے کہ یوم السبت میں روزہ نہ رکھو، لیکن یوم السبت میں روزہ رکھنا خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔

۲۷۲۷۔ وفی صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب کراہۃ صیام یوم الجمعة منفرداً، رقم: ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، وسنن الترمذی، کتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ما جاء فی کراہیۃ صوم یوم الجمعة وحده، رقم: ۶۷۳، وسنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب فی صیام یوم الجمعة، رقم: ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، وسنن أبی داؤد، کتاب الصوم، باب النہی أن یخص یوم الجمعة بصوم، رقم: ۲۰۶۷، ومسند أحمد، ہافی مسند المکثرین، باب مسند أبی ہریرۃ، رقم: ۷۸۳، ۷۸۲، ۸۷۳۵، ۱۳۱۳۸، ۱۳۸۳۳، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب فی النہی عن الصیام یوم الجمعة، رقم: ۱۷۸۳.

اس کے بارے میں تمام علماء یہ کہتے ہیں کہ اس ممانعت کی وجہ یہی ہے کہ لوگ یہودیوں کے ساتھ مشابہت سے محفوظ رہیں، بعد میں اس کی اجازت دی گئی، ایسے ہی جمعہ کا معاملہ بھی ہے۔ ۴۷

۱۹۸۶۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن شعبة، عن أبي أيوب، عن جويرية

وحدثني محمد: حدثنا غندر: حدثنا شعبة، عن قتادة، عن أبي أيوب، عن جويرية بنت الحارث رضي الله عنها: أن النبي ﷺ دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة فقال: ((أصمت أمس؟)) قالت: لا، قال: ((تريدن أن تصومي غدًا؟)) قالت: لا، قال: ((فالفطري)). وقال حماد بن الجعد سمع قتادة: حدثني أبو أيوب أن جويرية حدثته فامرأها فافطرت. ۵۷

آپ ﷺ حضرت جویرہ رضی اللہ عنہا کے پاس جمعہ کے دن آئے، وہ روزے سے تھیں، آپ ﷺ نے پوچھا کہ کل روزہ رکھا تھا یعنی یوم النہیس کو؟ انہوں نے فرمایا، نہیں۔ آپ نے فرمایا آئندہ کل رکھنے کا ارادہ ہے؟ انہوں نے کہا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”فطری“ روزہ نہ رکھو۔ یہ اسی زمانہ کی بات ہے جب علیحدہ روزہ رکھنے کی ممانعت تھی۔

(۶۳) باب هل يخص شيئا من الأيام؟

کیا روزے کے لئے کوئی دن مخصوص کر سکتا ہے

۱۹۸۷۔ حدثنا مسدد: حدثنا يحيى، عن سفيان، عن منصور، عن ابراهيم

عن علقمة: قلت لعائشة رضي الله تعالى عنها: هل كان رسول الله ﷺ يخصص من الأيام شيئا؟ قالت: لا، كان علمه ديمة، وأيكم يطيق ما كان رسول الله ﷺ يطيق؟

[أنظر: ۶۳۶۶]

ترجمہ: حضرت علقمہ ؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ ﷺ کسی دن کو روزے کے لئے مخصوص کرتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا کہ آپ ﷺ کے عمل میں مداومت ہوتی تھی (یعنی جب کسی عمل کے لئے کسی وقت کو مخصوص کر لیتے تو اس کی پابندی فرماتے، لیکن روزوں میں اس طرح کی

۴۷۔ عمدة التاری، ج: ۸، ص: ۳۱۵۔

۵۷۔ ولی سنن ابی داؤد، کتاب الصوم، باب الرخصة فی ذلک، رقم: ۲۰۶۹، ومسند احمد، مسند المکثرین من الصحابة، باب مسند عبد اللہ بن عمر و بن العاص، رقم: ۲۳۸۲، وباقی مسند الأنصار، باب حدیث جویرہ بنت الحارث بن ابی ضرار زوج النبی، رقم: ۲۵۵۳۰۔

پابندی کسی خاص دن میں نہیں فرماتے تھے) اور تم میں سے کون شخص رسول اللہ ﷺ کے برابر طاقت رکھتا ہے۔

(۶۵) باب صوم یوم عرفہ

عرفہ کے دن روزہ رکھنے کا بیان

۱۹۸۸۔ حدثنا مسدد : حدثنا یحییٰ ، عن مالک ، قال : حدثنی سالم قال :

حدثنی عمیر مولیٰ أم الفضل ان أم الفضل حدثته ا ح :

وحدثنا عبد اللہ بن یوسف : أخبرنا مالک ، عن أبی النضر مولیٰ عمر بن عبد اللہ ، عن عمیر مولیٰ عبد اللہ بن عباس ، عن أم الفضل بنت الحارث : أن ناسا تماروا عندها یوم عرفہ فی الصوم النبی ﷺ فقال بعضهم : هو صائم ، وقال بعضهم : لیس بصائم فأرسلت الیه بقدح لبن وهو واقف علی بعیرہ فشربه . [راجع : ۱۶۵۸]

ترجمہ: حضرت ام فضل بنت حارث سے روایت ہے کہ کچھ لوگ ان کے عرفہ کے دن رسول اللہ ﷺ کے روزے کے متعلق اختلاف کرنے لگے بعض نے کہا آپ ﷺ نے روزہ رکھا ہے، بعض نے کہا روزہ نہیں رکھا ہے، ام فضل نے دودھ کا ایک پیالہ آپ ﷺ کی خدمت میں بھیجا اس حال میں کہ آپ ﷺ اپنے اونٹ پر سوار تھے آپ ﷺ نے اس کو پی لیا۔

۱۹۸۹۔ حدثنا یحییٰ بن سلیمان : أخبرنی ابن وهیب۔ أو قرئ علیہ۔ قال :

أخبرنی عمرو ، عن بکیر ، عن کریم ، عن میمونہ رضی اللہ عنہا : ان الناس شکوا فی الصیام النبی ﷺ یوم عرفہ فأرسلت الیه بحلاب وهو واقف فی الموقف ، فشرب منه والناس ینظرون .

ترجمہ: حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا روایت کرتے ہیں کہ لوگوں نے نبی ﷺ کے روزے کے متعلق عرفہ کے دن شک کیا، حضرت میمونہ نے آپ ﷺ کی خدمت میں دودھ بھیجا، اس حال میں کہ آپ ﷺ عرفات میں ٹھہرے ہوئے تھے، آپ ﷺ نے اس میں سے پی لیا اور لوگ دیکھ رہے تھے۔

مسئلہ: بعض روایت میں آتا ہے کہ حضور ﷺ نے یوم عرفہ کی ترغیب بیان فرمائی ہے اس وجہ سے اس دن کا روزہ مستحب ہے۔ البتہ حاجی کے لئے بہتر یہ ہے کہ روزہ نہ رکھے تاکہ روزہ کی وجہ سے حج کے افعال میں خلل

نہ آئے، نبی کریم ﷺ نے بھی امت پر آسانی کے لئے حج کے موقع پر اس دن روزہ نہیں رکھا تھا۔ ۶۷

(۶۶) باب صوم يوم الفطر

عيد الفطر کے دن روزہ رکھنے کا بیان

۱۹۹۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن ابن شهاب، عن أبي عبيد مولى ابن أزهر قال: ((شهدت العيد مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: هذان يومان نهي رسول الله ﷺ عن صيامهما، يوم فطرکم من صيامکم، واليوم الآخر تأکلون فيه من نسککم. قال أبو عبد الله: قال ابن عيينة: من قال: مولى ابن أزهر فقد أصاب، ومن قال: مولى عبد الرحمن بن عوف فقد أصاب. [أنظر: ۵۵۷۱] ۷۷

ترجمہ: ابو عبیدہ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ میں عید کے دن عمر بن خطاب رضي الله عنه کے ساتھ حاضر تھا، انہوں نے بیان کیا کہ ان دونوں دنوں میں رسول اللہ ﷺ نے روزے رکھنے سے منع فرمایا ہے ایک تو روزہ افطار کرنے کا دن ہے اور دوسرا وہ دن ہے جس میں اپنی قربانی کا گوشت کھاتے ہو۔

۷۷ واستدل بهذين الحديثين على استحباب الفطر يوم عرفة بعرفة، وفيه نظر لأن فعله المجرد لا يدل على نفى الاستحباب إذ قد يترك الشيء المستحب لبيان الجواز ويكون في حقه أفضل لمصلحة التبليغ، نعم روى أبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة والحاكم من طريق عكرمة أن أبا هريرة حدثهم (أن رسول الله ﷺ نهي عن صوم يوم عرفة بعرفة، وأخذ بظاهره بعض السلف فجاء عن يحيى بن سعيد الأنصاري قال: يجب فطر يوم عرفة للحاج، كذا ذكره الحافظ ابن حجر العسقلاني في فتح الباري، ج: ۳، ص: ۲۳۸، وصحیح ابن خزيمة، ج: ۳، ص: ۲۹۲، رقم: ۲۱۰۱، وسنن أبي داود، باب في صوم عرفة بعرفة، رقم: ۲۳۳۰، وسنن النسائي، باب النهي عن صوم يوم عرفة، رقم: ۳۰۰۳، والمستدرک علی الصحیحین، ج: ۱، ص: ۲۰۰، رقم: ۱۵۸۷.

۷۷ وفي صحيح مسلم، كتاب الصيام، باب النهي عن صوم يوم الفطر ويوم الأضحي، رقم: ۱۹۲۰، وكتاب الأضاحي، باب بيان ما كان من النهي عن أكل لحوم الأضاحي بعد، رقم: ۳۶۳۹، وسنن الترمذی، كتاب الصوم عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في كراهية الصوم يوم الفطر والنحر، رقم: ۷۰۲، وسنن النسائي، كتاب الضحايا، باب النهي عن الأكل من لحوم الأضاحي بعد ثلاث وعن أمساكه، رقم: ۳۳۳۸، وسنن أبي داود، كتاب الصوم، باب في صوم العيدین، رقم: ۲۰۶۳، وسنن ابن ماجه، كتاب الصيام، باب في النهي عن صيام يوم الفطر والأضحي، رقم: ۱۷۱۲، ومسند أحمد، مسند العشرة المبشرين بالجنة، باب أول مسند عمر بن الخطاب، رقم: ۱۵۸، ۲۱۹، ۲۶۹، وموطأ مالك، كتاب النداء للصلاة، باب الأمر بالصلاة قبل الخطبة في العيدین، رقم: ۳۸۶.

”من قال مولیٰ“ چونکہ یہ دونوں کے غلام تھے اور ان دونوں کو ان کی ولایت مشترک طور پر حاصل ہوئی، اس لئے مولیٰ ابن ازہر کہنا بھی درست ہے اور مولیٰ عبدالرحمن بن عوفؓ کہنا بھی درست ہے۔

۱۹۹۱۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : وهيب : عن عمرو بن يحيى ، عن أبيه ، عن ابن سعيد ؓ قال : نهى رسول الله ﷺ عن صوم يوم الفطر والنحر وعن الصماء ، وان يحثي الرجل في الثوب الواحد . [راجع : ۳۶۷]

۱۹۹۲۔ وعن صلاة بعد الصبح والعصر . [راجع : ۵۸۶]

ترجمہ : حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا اور صماء اور ایک کپڑے میں احتباء کرنے سے اور فجر اور عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

(۶۷) باب صوم يوم النحر

قرہانی کے دن روزہ رکھنے کا بیان

۱۹۹۳۔ حدثنا ابراهيم بن موسى : أخبرنا هشام ، عن ابن جريج قال : أخبرني عمرو بن دينار ، عن عطاء بن ميناء قال : سمعته يحدث عن أبي هريرة ؓ قال : ينهى عن صيامين وبيعتين : الفطر والنحر ، والملامسة والمناذلة . [راجع : ۳۶۸]

ترجمہ : حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا کہ دو قسم کے روزے اور دو قسم کی خرید و فروخت منع ہے، عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنا اور بیع ملامسہ اور بیع مناظلہ منع ہے۔

۱۹۹۴۔ حدثنا محمد بن المثنى : حدثنا معاذ : أخبرنا ابن عون ، عن زياد بن جبیر قال : جاء رجل الى ابن عمر رضي الله عنهما فقال رجل : نذر أن يصوم يوماً ، قال : أظنه قال : الاثنين فوافق ذلك يوم عيد ، فقال ابن عمر : أمر الله بوفاء النذر ، ونهى النبي ﷺ عن صوم هذا اليوم . [أنظر : ۶۷۵، ۶۷۶]

ترجمہ : ایک شخص ابن عمرؓ کے پاس آیا اور کہا کہ ایک شخص نے نذر مانی کہ ایک دن روزہ رکھے گا اور اس نے بیان کیا کہ میرا گمان ہے کہ وہ پیر کا دن ہے، اور اتفاق سے وہ عید کا دن پڑ گیا۔ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ ﷻ نے نذر پورا کرنے کا حکم دیا ہے اور نبی کریم ﷺ نے اس دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ اس وقت حضرت عبداللہ بن عمرؓ پر اس سوال کا حتمی جواب واضح نہیں ہوا، اس لئے تردد کا اظہار فرمایا۔ حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں یوم النحر میں روزہ نہ رکھے بعد میں رکھے۔

۱۹۹۵۔ حدثنا حجاج بن منهال : حدثنا شعبة : حدثنا عبد الملك بن عمير قال :

سمعت لوزة قال : سمعت أبا سعيد الخدري ؓ وكان غزاً مع النبي ﷺ لثنتي عشرة غزوة ، قال : سمعت أربعا عن النبي ﷺ فأعجبني قال : ((لا تسافر المرأة مسيرة يومين الا ومعها زوجها أو ذو محرم . ولا صوم في يومين : الفطر والاضحى ، ولا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ، ولا بعد العصر حتى تغرب . ولا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد : مسجد الحرام ، ومسجد الأقصى ، ومسجدى هذا)) . [راجع : ۵۸۶]

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری ؓ نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ بارہ غزوہ کئے تھے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے چار باتیں نبی کریم ﷺ سے سنیں جو مجھے بہت پسند آئیں ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ عورت و دون کا سفر نہ کرے ، مگر اس حال میں کہ اس کا کوئی رشتہ دار ایسا ساتھ ہو ، جس سے نکاح حرام ہے یا اس کا شوہر اس کے ساتھ ہو اور عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دنوں میں روزہ نہ رکھے اور نہ فجر کے بعد نماز پڑھے جب تک آفتاب طلوع نہ ہو اور نہ عصر کے نماز پڑھے جب تک غروب آفتاب نہ ہو جائے اور تین مسجدوں کے سوا کسی اور مسجد کے لئے سامان سفر نہ باندھے وہ تین مسجدیں یہ ہیں مسجد حرام ، مسجد اقصیٰ اور مسجد نبوی۔

(۶۸) باب صیام ایام التشریق

ایام تشریق کے روزوں کا بیان

۹۹۶۔ قال أبو عبد الله: قال لي محمد بن المثنى: حدثنا يحيى، عن هشام قال:

أخبرني أبي: كانت عائشة رضي الله عنها تصوم أيام منى وكان أبوها يصومها.

یہ باب امام بخاری رحمہ اللہ نے اس بات کو بیان کرنے کے لئے قائم فرمایا ہے کہ اگرچہ جمہور کے نزدیک عیدین کے دنوں میں روزہ رکھنا حرام اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا جائز ہے ، لیکن بعض فقہاء کرام کا مذہب یہ ہے کہ ایک خاص صورت میں ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی اجازت ہے ، اور وہ صورت یہ ہے کہ جس شخص کے ذمہ حج کے اندر قربانی تھی ، مثلاً اس نے حج تمتع کیا اور اس پر قربانی آگئی لیکن وہ قربانی کرنے کی استطاعت نہیں رکھتا ہے تو قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے کہ قربانی کے بجائے دس دن روزہ رکھے ”لمن لم يجد فلفلة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم“ تین روزے ایام حج میں رکھے اور سات اپنے گھر واپس آ کر رکھے۔

اس کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ آدمی یہ تین روزے یوم عرفہ تک پورے کرے مثلاً ۶، ۷، ۸ کو رکھے ، لیکن اگر کوئی شخص غفلت سے یا عذر رہے یہ روزے شروع میں نہ رکھ سکا ، تو اب اس کے لئے جائز ہے کہ وہ ایام تشریق میں روزہ رکھے۔

حضرت عائشہؓ کی طرف یہ مذہب منسوب ہے اور بعض حضرات نے اس کو دوسرے بعض صحابہؓ سے

بھی نقل کیا ہے اور امام مالک، امام اوزاعی اور امام اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ کی طرف بھی یہی مذہب منسوب ہے۔
 جمہور کا کہنا یہ ہے جن میں حفصہ، شافعیہ اور حنابلہ سب شامل ہیں کہ اس شخص کے لئے ایام تشریق میں
 روزہ رکھنے کی اجازت نہیں ہے، پہلے رکھے، اگر پہلے نہ رکھ سکا تو بعد میں رکھے لیکن ایام تشریق میں رکھنے کی
 اجازت نہیں ہے۔ ۸۔

یہ حضرات ان احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی ممانعت ہے اور وہ
 مطلق ہیں، لہذا ہر شخص کے لئے یہی حکم ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت نقل کی ہے ”کانت عائشة
 تصوم ایام منی“ وہ منی کے ایام میں روزہ رکھا کرتی تھیں، ”وكان أبوہ يصومها“ حضرت ہشام بن
 عروہ ؓ کے والد یعنی حضرت عروہ بن زبیر ؓ بھی ان دنوں میں روزہ رکھا کرتے تھے۔ جمہور اس کو اس پر محمول
 کرتے ہیں کہ ان حضرات تک ممانعت نہیں پہنچی تھی۔ لیکن چونکہ خود حضرت عروہ ؓ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 سے اگلی حدیث میں روایت کیا ہے کہ ان دنوں میں روزہ صرف اس کے لئے جائز ہے جو حدی پر قادر نہ ہو، اس
 لئے بظاہر ان کا روزہ رکھنا یا تو حدی نہ ہونے کی صورت پر محمول ہے، یا پھر تصوم اور بصوم سے مراد صوم کی
 اجازت دینا ہو سکتا ہے۔ اور یہ اجازت بھی اس متنی یا قارن کو جس کے پاس قربانی کی استطاعت نہ ہو۔

۱۹۹۷، ۱۹۹۸۔ حدثنا محمد بن بشار: حدثنا غندر: حدثنا شعبة: سمعت
 عبد الله بن عيسى، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة، وعن سالم، عن ابن عمر ؓ قالوا:
 لم يرخص في أيام التشريق أن يصمن إلا لمن لم يجد الهدى. ۹۔
 ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی رخصت نہیں ہے مگر اس شخص کو جس کے پاس قربانی کرنے کے لئے ہدی نہ
 ہو۔ یہ ان کا ذاتی مذہب ہے، ورنہ جمہور اس سے اتفاق نہیں کرتے ہیں۔ ۱۰۔

۹۔ وفی موطا مالک، کتاب الحج، باب صیام المتعم، رقم: ۸۳۸.

۸۔ ۱۰۔ واخلصوا فی صیام ایام التشریق علی أقوال: أحدهما: أنه لا يجوز صیامها مطلقاً وليست قابلة للصوم، ولا
 للمتعم الذي لم يجد الهدى ولا لغیره، وبه قال علی بن أبی طالب والحسن وعطاء، وهو قول الشافعی فی الجدید،
 وعلیه العمل والمتروی عند أصحابه، وهو قول الليث بن سعد وابن علیة وأبی حنیفة وأصحابه، قالوا: إذا نذر صیامها
 وجب علیه قضائها. والثانی: أنه يجوز لأصیام فیها مطلقاً، وبه قال أبو اسحاق المروزی من الشافعیة، وحکاه ابن
 عبد البر فی (المهید) عن بعض أهل العلم، وحکی ابن المنذر وغیره عن الزبیر بن العوام وأبی طلحة من الصحابة
 الجواز مطلقاً. والثالث: أنه يجوز للمتعم الذي لم يجد الهدى ولم يصم الثلاث فی أيام العشر، وهو قول عائشة
 وعبد الله بن عمر وعروة ابن الزبیر وبه قال مالک والأوزاعی واسحاق ابن راہویہ، وهو قول الشافعی فی القديم.
 وقال المزنی: أنه رجح عنه. عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۲۲۷، والمبسوط للسرخسی، ج: ۳، ص: ۹۲.

(۶۹) باب صوم یوم عاشوراء

عاشوراء کے دن روزہ رکھنے کا بیان

۲۰۰۴۔ حدثنا أبو معمر : حدثنا عبد الوارث : حدثنا أيوب : عن عبد الله بن سعيد بن جبیر ، عن أبيه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قدم النبي ﷺ المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء فقال : ((ما هذا ؟)) قالوا : يوم صالح ، هذا يوم نجى الله بنى اسرائيل من عدوهم ، فصامه موسى ، قال : ((فانا أحق بموسى منكم)) ، فصامه ، وأمر بصيامه . [أنظر : ۳۳۹۷ ، ۳۹۴۳ ، ۴۶۸۰ ، ۷۳۷۷]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو یہود کو دیکھا کہ عاشوراء کے دن روزہ رکھتے ہیں، آپ ﷺ نے پوچھا یہ کیسا روزہ ہے؟ تو ان لوگوں نے کہا کہ بہتر دن ہے اسی دن اللہ ﷻ نے بنی اسرائیل کو ان کے دشمنوں سے نجات دلائی تھی، اس لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس دن روزہ رکھا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا ہم تمہارے اعتبار سے زیادہ موسیٰ علیہ السلام کے حق دار ہیں، چنانچہ آپ ﷺ نے اس دن روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا۔

۲۰۰۵۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا أبو أسامة ، عن أبي عميس ، عن قيس ابن مسلم ، عن طارق بن شهاب عن أبي موسى ﷺ قال : كان يوم عاشوراء تعده اليهود عيداً ، قال النبي ﷺ : ((فصوموه انتم)) . [أنظر : ۳۹۴۲]

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ یہودی عاشوراء کے دن کو عید سمجھتے تھے، نبی کریم ﷺ نے اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ تم بھی اس دن روزہ رکھو۔

مسئلہ: اس پر اتفاق ہے کہ صوم یوم عاشوراء مستحب ہے پھر اس پر بھی اتفاق ہے کہ صیام رمضان کی فرضیت سے پہلے نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم عاشوراء کا روزہ رکھا کرتے تھے۔

پھر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا کہنا یہ ہے کہ اس وقت یہ روزہ فرض تھا بعد میں اس کی فرضیت منسوخ ہو گئی اور صرف استحباب باقی رہ گیا۔ ا

ا) اتفق العلماء على أن صوم يوم عاشوراء سنة وليس بواجب ، واختلفوا في حكمه أول الاسلام . فقال أبو حنيفة : كان واجباً ، واختلف أصحاب الشافعي على وجهين : أشهرهما : أنه لم يزل سنة من حين شرع ولم يك واجباً قط في هذه الأمة ، ولكنه كان بتأكد الاستحباب ، فلما نزل صوم رمضان صار مستحباً دون ذلك الاستحباب . والثاني : كان واجباً كقول أبي حنيفة ، وقال عياض : كان بعض السلف يقول : كان فرضاً وهو بالي على فرضيته لم ينسخ ، قال : وانقرض القائلون بهذا ، وحصل الاجماع على أنه ليس بفرض ، انما هو مستحب ، عمدة القارى : ج : ۸ ، ص : ۲۲۳ ، المجموع : ج : ۶ ، ص : ۴۰۷ ، والمهمل لابن عبد البر : ج : ۷ ، ص : ۲۰۳ ، وشرح معاني الآثار : ج : ۲ ، ص : ۷۵ .

بسم الله الرحمن الرحيم

۳۱۔ کتاب صلاة التراويح

(۱) باب فضل من قام رمضان

رمضان میں قیام کرنے والوں کی فضیلت کا بیان

۲۰۰۸۔ حدثنا يحيى بن بكير: حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب قال:

أخبرني أبو سلمة أن أبا هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول لرمضان: ((من قامه إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه)) [راجع: ۳۵]ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ وہ شخص جو رمضان کی راتوں میں ایمان کیساتھ ثواب کی نیت سے قیام کیا (تراویح پڑھا) اس کے اگلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔۲۰۰۹۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن ابن شهاب، عن حميد بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: ((من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه)) قال ابن شهاب: فتوفي رسول الله ﷺ والناس على ذلك. ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر، وصدرًا من خلافة عمر رضي الله عنهما. [راجع: ۳۵]حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”من قام رمضان ایماناً“ جس نے ایمان رکھ کر ثواب کی نیت سے رمضان میں قیام کیا یعنی تراویح کی نماز پڑھی اس کے اگلے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ ”احتساب“ کے معنی ہیں طلب ثواب۔”قال ابن شهاب: فتوفي رسول الله ﷺ والناس على ذلك. ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر، وصدرًا من خلافة عمر رضي الله عنهما“ابن شہاب زہری جو کہ اس حدیث کے راوی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی تو معاملہ اسی پر تھا۔

معاملہ اسی پر تھا کہ معنی یہ ہیں کہ تراویح کی باقاعدہ ایک جماعت نہیں ہوا کرتی تھی، بلکہ لوگ اپنے اپنے طور پر پڑھا کرتے تھے، کوئی منفرداً، کوئی دو آدمی مل کر پڑھتے تھے۔

”ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر، وصدرًا من خلافة عمر“

پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ابتدائی دور میں بھی ایسا ہی ہوتا رہا۔

۲۰۱۰۔ وعن ابن شهاب، عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري أنه

قال: خرجت مع عمر بن الخطاب ؓ ليلة في رمضان إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون، يصلي الرجل فيصلّي بصلاته الرّهط، فقال عمر: إني أرى لو جمعت هؤلاء على قاري واحد لكان أمثل، ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب. ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلّون بصلاة فارنهم، قال عمر: نعم البدعة هذه، والتي ينامون عنها أفضل من التي يقومون، يريد آخر الليل. وكان الناس يقومون أوله. ۱، ۲

یہ دوسری روایت ابن شہاب نے ذکر کی ہے "عن عبد القاری" یاہ کی تشدید کے ساتھ قبیلہ "قارہ" کی طرف منسوب ہیں۔

"خرجت مع عمر بن الخطاب ؓ ليلة في رمضان إلى المسجد"

میں (یعنی عبدالرحمن) حضرت عمر ؓ کے ساتھ مسجد میں آیا، دیکھا کہ لوگ مختلف ٹولیوں میں بٹے ہوئے ہیں "یصلّي الرجل لنفسه" کوئی اپنی ذات کے لئے پڑھ رہا ہے یعنی مفرداً "یصلّي بصلاته الرّهط" کوئی آدمی تنہا پڑھ رہا ہے اور اس کے ساتھ تین چار آدمی ملکر چھوٹی سی جماعت بن گئی ہے۔

حضرت عمر ؓ نے جب یہ دیکھا تو فرمایا "انی أرى لو جمعت هؤلاء على قاري واحد لكان أمثل" اگر میں ان کو ایک قاری پر جمع کر دوں جو ان کو امامت کرے تو یہ افضل ہوگا، "ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب" پھر ان سب کو ابی بن کعب کا مقتدی بنادیا یعنی جن کو حضور اقدس ﷺ نے اقرأ الصحابہ ﷺ قرار دیا تھا، "ثم خرجت معه" اس کے بعد پھر میں ان کے ساتھ نکلا تو دیکھا لوگ اپنے اپنے قاری کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہیں، جب حضرت ابی بن کعب ؓ سے کہہ دیا کہ آپ نماز پڑھایا کریں تو فرماتے ہیں ایک رات میں دوبارہ حضرت عمر ؓ کے ساتھ نکلا، "والناس يصلون بصلاة فارنهم" لوگ اس وقت حضرت ابی بن کعب ؓ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے، "قال عمر: نعم البدعة هذه" آپ ﷺ نے فرمایا یہ ایک اچھی بدعت ہے "والتي ينامون" یہ جو تہجد کی نماز سے سو جاتے ہیں افضل ہے اس نماز سے جو تم کھڑے ہو کر پڑھتے ہو۔

مطلب یہ ہے کہ تم تراویح پڑھنے کا تو اہتمام کرتے ہو لیکن تہجد پڑھنے کا اہتمام نہیں کرتے اور تہجد کی نماز پڑھنا یہ تراویح پڑھنے سے افضل ہے۔

"يريد آخر الليل" یعنی ان کی مراد یہ تھی کہ آخر اللیل میں نماز پڑھنا زیادہ افضل ہے جبکہ لوگ اوّل شب میں تراویح کی نماز پڑھا کرتے تھے۔

یہ ایک معروف واقعہ ہے اور اس میں کئی باتیں قابل ذکر ہیں۔

۱۔ لا یوجد للحدث مکررات۔

۲۔ وفی موطا مالک، کتاب النداء للصلاة، باب ماجاء فی قیام رمضان، رقم: ۲۳۱۔

پہلی بات تو یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے جو فیصلہ فرمایا کہ ایک قاری پر سب کو جمع فرمایا یہ چونکہ ایک خلیفہ راشد کا فیصلہ تھا اور صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں تھا کسی نے اس پر نکیر نہیں فرمائی، لہذا یہ بھی سنت میں داخل ہے اور ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین المہدیین من بعدی“ کے مصداق میں شامل ہے، اس لئے اس پر اجماع ہے کہ اس طریقہ سے تراویح کی جماعت بدعت نہیں ہے۔

حضرت عمرؓ نے اس کے لئے جو بدعت کا لفظ استعمال فرمایا کہ ”نعم البدعة هذه“ اس سے بعض اہل بدعت نے یہ استدلال کیا ہے کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں، بدعت حسنة اور بدعت سیئہ۔ ۳
لیکن حقیقت یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے یہاں بدعت کا لفظ اپنے لغوی معنی میں استعمال کیا ہے اور ظریفانہ جملہ کہا ہے کہ ”یہ اچھی بدعت ہے“ اصطلاحی معنی مراد نہیں ہیں، اصطلاحی معنی کے لحاظ سے بدعت صرف سیئہ ہی ہے، بدعت حسنة کوئی نہیں۔

بدعت کے اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ کوئی شخص دین میں کوئی ایسی بات ایجاد کرے جو حضور ﷺ یا حضرات خلفاء راشدین اور صحابہ کرامؓ سے ثابت نہ ہو اور اس بات کو دین کا حصہ بنائے تو یہ بدعت کہلاتی ہے۔ اگر وہ بات فی الجملہ حضور ﷺ، خلفاء راشدین اور صحابہ کرامؓ سے ثابت ہو تو اس بات یا عمل کو بدعت نہیں کہا جائے گا۔

اس لئے حضرت عمرؓ نے جو بدعت کا لفظ استعمال فرمایا وہ لغوی معنی کے اعتبار سے ہے، اصطلاحی معنی کے اعتبار سے وہ عمل بدعت کی تعریف میں نہیں آتا، البتہ اس کے ساتھ یہ بات اپنی جگہ ہے کہ تراویح کی نماز اگرچہ سنت ہے لیکن اس کا سنت مؤکدہ ہونا ثابت نہیں ہوتا تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس کو سنت مؤکدہ کیوں کہا جاتا ہے؟

در اصل تراویح کی سنت نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے ثابت ہے ”ان اللہ الفرض علیکم صیامہ وسنتکم لیامہ“ اس حدیث میں حضورؐ نے اس کی نسبت اپنی طرف فرمائی ہے کہ ”سنتکم لیامہ“۔

اس کے علاوہ حضرات صحابہ کرامؓ نے جس اہتمام اور مداومت کے ساتھ تراویح پر عمل کیا وہ بھی تراویح کے سنت مؤکدہ ہونے کی دلیل ہے، اس لئے کہ سنت مؤکدہ میں خلفاء راشدینؓ کی سنت بھی شامل ہے جیسا کہ آنحضرت ﷺ کے ارشاد ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء المہدیین الراشدین“ اس پر دال ہے۔

البتہ اس کی جماعت سنت مؤکدہ نہیں ہے، لہذا اگر کوئی شخص تنہا پڑھنا چاہتا ہے تو پڑھ سکتا ہے، بلکہ فقہاء

۳۔ والما دعاهما بدعة لأن رسول اللہ ﷺ، فیہا بقولہ: لم یسنہا لہم، ولا کانت فی زمن ابی بکر، ﷺ، ورغب رسول اللہ ﷺ، فیہا بقولہ: نعم۔ لیدل علی فضلہا، ولتلا یمنع هذا القلب من فعلہا۔ والبدعة فی الأصل احداث امر لم یکن فی زمن رسول اللہ ﷺ۔ ثم البدعة علی نوعین: ان کانت مما یندرج تحت مستحسن فی الشرع فہی بدعة حسنة، وان کانت مما یندرج تحت مستحب فی الشرع فہی بدعة مستحبة۔ عمدة القاری، ج: ۸، ص: ۲۳۵۔

نے تو یہ کہا ہے کہ حافظ کے لئے بہ نسبت جماعت سے پڑھنے کے تنہا پڑھنا افضل ہے اور ساتھ ساتھ یہ بھی کہا کہ ”مما يعرف ولا يعرف“ اس مسئلہ کو سمجھنا تو چاہیے لیکن اس کی تشہیر نہیں کرنی چاہیے کیونکہ لوگ جماعت بالکل چھوڑ دیں گے۔

تراویح کی جماعت اگرچہ سنت غیر مؤکدہ ہے لیکن رمضان کا زمانہ فضیلت کا زمانہ ہے، لہذا کوشش یہ کرنی چاہئے کہ جماعت قضاء نہ ہو۔

دوسری بات جو اس روایت سے معلوم ہو رہی ہے وہ بڑی اہم ہے اور وہ یہ ہے کہ اس حدیث سے صاف پتہ چل رہا ہے کہ نماز تراویح اور تہجد دونوں الگ الگ چیزیں ہیں ”التي ينامون“ سے مراد تہجد اور ”التي يقومون“ سے مراد تراویح ہے، تو صاف پتہ چلا کہ دونوں الگ الگ چیزیں ہیں، تہجد آخر اللیل میں ادا کی جاتی ہے اور تراویح اول اللیل میں ادا کی جاتی ہے۔

۲۰۱۲۔ وحدثني يحيى بن بكير: حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب: أخبرني عروة: أن عائشة رضي الله عنها أخبرت: أن رسول الله ﷺ خرج ليلة من جوف الليل، فصلى في المسجد وصلى رجال بصلاته، فأصبح الناس فتحدثوا فاجتمع أكثر منهم فصلى فصلوا معه. فأصبح الناس فتحدثوا فكثرت أهل المسجد من الليلة الثالثة، فخرج رسول الله ﷺ فصلى بصلاته. فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله حتى خرج لصلاة الصبح فلما قضى الفجر أقبل على الناس فتشهد. ثم قال: ((أما بعد، فإنه لم يخف على مكانكم، ولكني خشيت أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها)). فتوفي رسول الله ﷺ والأمر على ذلك. [راجع: ۸۲۹]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کی ایک درمیانی رات میں نکلے، آپ ﷺ نے مسجد میں نماز پڑھی اور لوگوں نے بھی آپ ﷺ کے پیچھے پڑھی۔ صبح کو لوگوں نے ایک دوسرے پر چڑچڑایا، دوسرے دن اس سے زیادہ لوگ جمع ہو گئے اور آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو لوگوں نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی پھر صبح ہوئی تو لوگوں نے ایک دوسرے سے بیان کیا، تیسری رات میں اس سے بھی زیادہ آدمی جمع ہو گئے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ باہر تشریف لائے، آپ ﷺ نے نماز پڑھی تو لوگوں نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ پڑھی جب چوتھی رات آئی تو مسجد میں لوگوں کا سامنا دشوار ہو گیا لیکن آپ ﷺ صبح کی نماز کے لئے نکلے جب صبح کی نماز ادا کی تو لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اما بعد! مجھ سے تم لوگوں کی موجودگی پوشیدہ نہ تھی، لیکن مجھے خوف ہوا کہیں تم پر فرض نہ ہو جائے اور تم اس کے ادا کرنے سے عاجز ہو جاؤ رسول اللہ ﷺ نے وفات پائی اور حالت یہی رہی۔

۲۰۱۳۔ حدثنا اسماعيل قال: حدثني مالك، عن سعيد المقبري، عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن أنه سأل عائشة رضي الله عنها: كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ

فی رمضان؟ فقالت: ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة، يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن، ثم يصلي ثلاثا. فقلت: يا رسول الله، أتناصم قبل أن توتر؟ قال: ((يا عائشة، ان عبيبي ثمانون ولا ينم قلبي)). [راجع: ۱۱۴۷]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا رسول اللہ ﷺ کی رات کی نماز رمضان میں کیسی تھی؟ انہوں نے جواب دیا کہ رمضان میں اور غیر رمضان میں اور اس کے علاوہ دنوں میں گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے، چار رکعتیں پڑھتے تھے، ان کے طول و حسن کو نہ پوچھو، پھر چار رکعتیں پڑھتے تھے، جن کے طول و حسن کا کیا کہنا، پھر تین رکعتیں پڑھتے تھے۔ تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ ﷺ وتر پڑھنے سے پہلے سو جاتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا اے عائشہ میری دونوں آنکھیں سوئی ہیں لیکن میرا قلب نہیں سوتا۔

اس حدیث سے ان لوگوں کا قول باطل ہو گیا جو یہ کہتے ہیں کہ تہجد اور تراویح ایک ہی چیز ہے اور وہ مذکورہ حدیث کی بنیاد پر کہتے ہیں کہ ”ما كان يزيد رسول الله ﷺ في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة“ اس سے استدلال کرتے ہیں کہ تراویح بھی آٹھ رکعت ہیں۔

لیکن یہ استدلال اس سے باطل ہو گیا، کیونکہ حضرت عائشہ ”جس نماز کی بات کر رہی ہیں وہ رمضان اور غیر رمضان دونوں میں پڑھی جا رہی ہے اور وہ تہجد کی نماز ہے جس میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے اور جو نماز رمضان کے ساتھ خاص ہے یعنی تراویح کی نماز، اس کا حدیث عائشہ میں ذکر نہیں ہے، لہذا اس سے تراویح کی آٹھ رکعت پر استدلال درست نہیں۔ احمد اور بعد اور جمہور امت کا اس پر اتفاق ہے کہ تراویح کی کم از کم بیس رکعت ہے۔

البتہ امام مالک سے ایک روایت میں چھتیس اور ایک میں اکتالیس رکعتیں مروی ہیں، جب کہ ان کی تیسری روایت جمہور ہی کے مطابق ہے۔

تراویح کی یہ بیس رکعتیں حضرت عمر مقرر فرمائی تھیں اس وقت صحابہ کرامؓ کی بہت بڑی تعداد موجود تھی ان میں سے کسی نے بھی حضرت عمرؓ کی اس عمل پر تکیہ نہیں فرمائی بلکہ اس پر عمل کیا اور اس کے بعد تمام صحابہؓ اور تابعین اسی پر عمل کرتے چلے آئے، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ بیس رکعت پر صحابہ کرامؓ اجماع منعقد ہو گیا تھا، اور ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء المهديين الراشدين“ حضرت عمرؓ کے عمل کے قابل تقلید ہونے کی دلیل ہے۔

اگر بالفرض حضرت عمرؓ سے کوئی غلطی ہوتی تو حضور ﷺ کی سنت پر جان دینے والے صحابہ کرامؓ اس کو کیسے گوارا کرتے؟ یقیناً ان حضرات صحابہ کرامؓ کے پاس نبی کریم ﷺ کی کوئی فعل یا قول موجود تھا جس کی تائید حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی مرفوع روایت سے ہوتی ہے: ”ان رسول الله ﷺ كان يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر“۔ ذكره الحافظ في المطالب العلية عن ابن ابي شيبة وعبد بن حميد، اگرچہ اس کی سند ضعیف ہے، مگر تعامل امت سے مؤید ہونے کی بنا پر قابل قبول ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۳۲۔ کتاب فضل لیلۃ القدر

(۱) باب فضل لیلۃ القدر

شب قدر کی فضیلت کا بیان

وقال الله تعالى:

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ . وَمَا أَذْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ إلى آخر السورة.

قال ابن عیینہ: ما كان في القرآن ﴿وَمَا أَذْرَاكَ﴾ فقد أعلمه. وما قال: ﴿وَمَا

يَذْرِيكَ﴾ [الأحزاب: ۶۳، الشوری: ۱، عبس: ۳] فإنه لم يعلم.

سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں کہ قرآن کریم میں جہاں ”وَمَا أَذْرَاكَ“ آیا ہے اللہ ﷻ نے اس بات کا علم نبی کریم ﷺ کو دے دیا ہے اور جہاں ”وَمَا يَذْرِيكَ“ آیا ہے اس کا علم نبی کریم ﷺ کو بھی نہیں دیا جیسے ”وَمَا يَذْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ“ یہاں نبی کریم ﷺ کو ساعت کا علم نہیں دیا، اور ”وَمَا أَذْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ“ یہاں لیلۃ القدر کا علم دے دیا ہے۔

قرآن سے معلوم ہوا کہ شب قدر رمضان شریف میں ہے ”شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن“ اور حدیث صحیح میں بتلایا کہ رمضان کے اخیر عشرہ میں خصوصاً عشرہ کی طاق راتوں میں اس کو تلاش کرنا چاہیے، پھر طاق راتوں میں بھی ستائیسویں شب پر گمان غالب ہوا ہے، واللہ اعلم۔

بہت سے علماء نے تصریح کی ہے کہ ”شب قدر“ ہمیشہ کے لئے کسی ایک رات میں متعین نہیں، ممکن ہے

ایک رمضان میں کوئی رات ہو دوسرے میں دوسری۔

۲۰۱۳۔ حدثنا علي بن عبد الله : حدثنا سفیان قال : حفظناه . وأبما حفظه من

الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال : ((من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ، ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من

ذنبه)) . تابعه سليمان بن كثير عن الزهري . [راجع: ۳۵]

حضور اکرم ﷺ نے قیام لیلۃ القدر کے لئے جو الفاظ استعمال کئے وہی الفاظ قیام رمضان اور صوم رمضان کے لئے بھی استعمال فرمائے کہ جب یہ عبادتیں انجام دے رہے ہو تو اس وقت میں خاص استحضار کرو کہ میں یہ کام کرنے جا رہا ہوں احتساب کے لئے یعنی اللہ ﷻ سے اجر و ثواب طلب کرنے کی خاطر۔

اس سے اس عبادت کی نورانیت اور اس کے آثار و برکات میں اضافہ ہوگا۔ اگر ویسے ہی بطور عادت پڑھ لی تو وہ نورانیت حاصل نہ ہوگی جو استحضار سے حاصل ہوتی ہے اگرچہ فریضہ ادا ہو جائے گا اور انشاء اللہ ثواب بھی ملے گا اس لئے کہ ابتداء میں نیت کر لی گئی تھی اور جب تک اس کے معارض کوئی نیت سامنے نہ آئے تو وہ نیت اللہ ﷻ کے لئے ہی ہوگی۔

اس لئے ہر مرتبہ تجدید نیت کیا کرو، استحضار کیا کرو (اس بات کا) کہ میں یہ کام اللہ ﷻ کے لئے کر رہا ہوں اجر و ثواب حاصل کرنے کے لئے کر رہا ہوں تو اس کی نورانیت میں اضافہ ہوگا۔ تو جو یہ کام کرے فرمایا ”غفرلہ ماتقدم من ذنبہ“ اس کے پچھلے گناہ (تھے وہ) معاف ہو جاتے ہیں۔ ۱۔

(۲) باب التماس لیلۃ القدر فی السبع الاواخر

شب قدر کو رمضان کی آخری سات راتوں میں ڈھونڈنے کا بیان

۲۰۱۵۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف: أخبرنا مالک، عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما: ان رجلاً من اصحاب النبی ﷺ اروا لیلۃ القدر فی المنام فی السبع الاواخر. فقال رسول اللہ ﷺ: ((اری رؤیاءکم قد تواطأت فی السبع الاواخر، فمن كان متحريها فليتحريها فی السبع الاواخر)). [راجع: ۱۱۵۸]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں چند لوگوں کو شب قدر خواب میں آخری سات راتوں میں دکھائی گئی، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں دیکھتا ہوں کہ تمہارے خواب آخری سات راتوں میں متفق ہو گئے اس لئے جو شخص اس کا تلاش کرنے والا ہے، اسے آخری سات راتوں میں ڈھونڈے۔

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد عشرہ اخیرہ کی پہلی سات راتیں ہیں، جو ایکس سے لے کر ستائیس تک ہوتی ہیں، پھر چونکہ دوسری روایات میں ”عشر اوآخر“ بھی آیا ہے، اس لئے انیسویں شب بھی اس میں شامل ہوگی۔ اور حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس سے مراد رمضان کی آخری سات راتیں ہیں، جن میں ایک سو بیس اور تیسویں راتیں شامل نہیں ہیں، لیکن یہ بات صرف اس سال کے ساتھ خاص تھی، بعد میں عام حکم عشرہ اخیرہ کی تمام طاق راتوں میں تلاش کرنے کا آگیا۔ علامہ ابن عبد البر نے بھی یہی توجیہ فرمائی ہے۔ لیکن یہ توجیہ بھی ممکن ہے کہ ”السبع الاواخر“ سے مراد آخری سات طاق راتیں ہیں، اس کی تائید حضرت عائشہ کی اس روایت سے ہوتی ہے جو اگلے باب میں آ رہی ہے ”تحرروا لیلۃ القدر فی الوتر من العشر الاواخر“۔

۱۔ مزید تشریح کے لئے ملاحظہ فرمائیں: انعام الباری، جلد: ۱، ص: ۳۸۷۔

۲۔ کمالی لامع الدراری وعمدة القاری، ج: ۸، ص: ۲۵۲۔

۲۰۱۶۔ حدثنا معاذ بن فضالة : حدثنا هشام ، عن يحيى ، عن أبي سلمة قال : سألت أبا سعيد - وكان لي صديقا - فقال : اعتكفنا مع النبي ﷺ العشر الأوسط من رمضان ، فخرج صبيحة عشرين فخطبنا وقال : ((اني أريت ليلة القدر ثم استبها - أو نسيها - فالتمسوها في العشر الأواخر في الوتر ، واني رأيت اني أسجد في ماء وطين ، فمن كان اعتكف معي فليرجع)) . فرجعنا وما نرى في السماء فزعة فجاءت سحابة فمطرت حتى سال سقف المسجد وكان من جريد النخل ، وأقيمت الصلاة فرأيت رسول الله ﷺ يسجد في الماء والطين حتى رأيت أثر الطين في جبهته . [راجع : ۲۶۹]

ترجمہ: ابوسعید روایت کرتے ہیں کہ جو کہ ابوسعید کے دوست تھے، ان سے میں نے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ ہم نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ رمضان کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کیا، آپ ﷺ میں کی صبح کو باہر نکلے اور ہم لوگوں کو خطبہ دیا، فرمایا کہ مجھے شب قدر دکھائی گئی پھر میں اسے بھول گیا یا یہ فرمایا کہ بھلا دیا گیا، اس لئے اس کو آخری عشرے میں طاق راتوں میں تلاش کرو۔

اور میں نے خواب میں دیکھا کہ میں پانی اور کچڑ میں سجدہ کر رہا ہوں اس لئے جس نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اعتکاف کیا ہے واپس ہو جائے اور آسمان میں بدلی کا کوئی ٹکڑا بھی ہم کو نظر نہیں آ رہا تھا کہ بادل کا ایک ٹکڑا نمودار ہوا اور بارش ہونے لگی، یہاں تک کہ مسجد کی چھت سے پانی بہنے لگا۔ جو کچھ گور ٹھنیوں سے بنی ہوئی تھی اور نماز پڑھی گئی، تو میں نے رسول اللہ ﷺ کو پانی اور کچڑ میں سجدہ کرتے ہوئے دیکھا یہاں تک کہ مجھے آپ ﷺ کی پیشانی میں کچڑ کا اثر دکھائی دیا۔

(۳) باب تحری لیلۃ القدر فی الوتر من العشر الأواخر،

شب قدر آخری عشرے کی طاق راتوں میں ڈھونڈنے کا بیان

۲۰۱۷۔ حدثنا قتیبہ بن سعید : حدثنا اسماعیل بن جعفر : حدثنا أبو سہیل ، عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها : أن رسول الله ﷺ قال : ((تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر من رمضان)). [أنظر : ۲۰۱۹، ۲۰۲۰]

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضور انور ﷺ نے فرمایا کہ شب قدر کو رمضان کے آخری عشرے کی طاق راتوں میں تلاش کرو۔

۲۰۱۸۔ حدثنا إبراهيم بن حمزة قال : حدثني ابن أبي حازم والدر اوردي ، عن يزيد ، عن محمد بن ابراهيم ، عن أبي سلمة ، عن أبي سعيد الخدري ﷺ قال : كان

رسول اللہ ﷺ بجاور فی رمضان العشر الثانی فی وسط الشهر ، فاذا کان حین یمسی من عشرين لیلۃ تمضی و یستقبل احدی وعشرين رجع الی مسکنه ، ورجع من کان بجاور معه . وانه اقام فی سهر جاور فیہ اللیلۃ الی کان یرجع فیہا فخطب الناس فأمرهم ماشاء اللہ ثم قال : ((کنت أجاور هذه العشر ، ثم قد بدا لی أن أجاور هذه العشر الأواخر ، فمن کان اعتکف معی فلیثبت فی معتکفه ، وقد أريت هذه اللیلۃ ثم أنسيتها فابتغوها فی العشر الأواخر ، وابتغوها فی کل وتر ، وقد رأيتنی أسیجد فی ماء و طین)) . فاستهلت السماء فی تلك اللیلۃ فأمطرت فوکف المسجد فی مصلى النبی ﷺ لیلۃ احدى وعشرين فبصرت عینی رسول اللہ ﷺ ونظرت الیه ، انصرف من الصبح ووجهه ممتلی طینا و ماء . [راجع : ۶۶۹]

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے، جب بیسویں رات گزر جاتی اور اکیسویں رات آ جاتی تو اپنے گھر کو واپس آتے اور جو لوگ آپ ﷺ کے ساتھ اعتکاف میں ہوتے وہ بھی واپس آ جاتے، ایک مرتبہ رمضان میں آپ ﷺ اس رات میں اعتکاف میں رہے جس میں آپ ﷺ واپس ہو جاتے تھے، اس کے بعد آپ ﷺ نے لوگوں کے سامنے خطبہ دیا اور جو کچھ اللہ ﷻ نے چاہا اس کا آپ ﷺ نے حکم دیا پھر فرمایا میں اس عشرے میں اعتکاف کرتا تھا، مگر اب آشکارا ہوا ہے کہ اس آخری عشرے میں اعتکاف کروں، اس لئے جو لوگ میرے ساتھ اعتکاف میں ہیں وہ اپنے اعتکاف کی جگہ میں ٹھہرے رہیں اور مجھے خواب میں شب قدر دکھائی گئی، پھر وہ مجھ سے بھلا دی گئی۔

اس لئے اسے آخری عشرے اور ہر طاق راتوں تلاش کرو اور میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ پانی اور کچھڑ میں سجدہ کر رہا ہوں، اشارہ یہ تھا کہ جس رات شب قدر ہوگی اس رات آپ ﷺ پانی اور کچھڑ میں سجدہ فرمائیں گے۔ پھر رات میں آسمان سے پانی برسا اور نبی ﷺ کے نماز پڑھنے کی جگہ میں مسجد ٹپکنے لگی وہ اکیسویں رات تھی میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ آپ ﷺ نماز صبح سے فارغ ہوئے اور آپ ﷺ کا چہرہ کچھڑ اور پانی سے بھرا ہوا تھا۔

شروع میں آپ ﷺ کا خیال یہ تھا کہ لیلۃ القدر رمضان کے دوسرے عشرے میں ہوگی اس واسطے خود بھی اعتکاف فرمایا اور صحابہ کرام ﷺ سے بھی کروایا، لیکن جب وہ عشرہ ختم ہونے لگا تو آپ ﷺ نے صحابہ کرام ﷺ سے فرمایا کہ اعتکاف جاری رکھو، اب یہ چلا ہے کہ لیلۃ القدر عشرہ اخیرہ میں ہوگی۔

۲۰۲۰۔ وحدثنی محمد بن أحمد: أخبرنا عبدة عن هشام بن عروة ، عن أبیه ، عن عائشة ،

قالت : کان رسول اللہ ﷺ بجاور فی العشر الأواخر من رمضان یقول : ((تحروا لیلۃ القدر فی العشر الأواخر من رمضان)) . [راجع : ۲۰۱۷]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ شب قدر کو رمضان کے آخری عشرے میں تلاش کرو۔

۲۰۲۱۔ حدثنا موسى بن اسماعيل : حدثنا وهيب : حدثنا أيوب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : ان النبي ﷺ قال : ((التمسوها في العشر الأواخر من رمضان ليلة القدر ، في تاسعة تبقى ، في سابعة تبقى ، في خامسة تبقى)) . [انظر : ۲۰۲۲]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ یہ شب قدر کو رمضان کے آخری عشرے میں تلاش کرو، اور شب قدر ان راتوں میں، جب نو یا سات یا پانچ (راتیں) باقی رہ جائیں۔ (چونکہ آخری عشرے میں یقینی طور پر تو نو ہی راتیں ہوتی ہیں، دسویں رات کا ہونا نہ ہونا مشکوک ہوتا ہے، اس لئے نو راتیں یقینی طور پر اکیسویں شب میں باقی ہوتی ہیں، اس لئے اسے تاسعہ تبقى سے تعبیر فرمایا ہے۔)

تشریح

لیلۃ القدر کو حاصل کرنے کے لئے رمضان کے آخری عشرے کی کچھ راتوں کا یہاں ذکر کیا گیا ہے کہ ان راتوں میں عبادت اور ذکر و تلاوت میں مشغولی اختیار کیا جائے تاکہ لیلۃ القدر ان میں سے جس شب میں بھی آئے اس کی سعادت حاصل ہو جائے۔ اس حدیث میں راتوں کی ترتیب کے سلسلے میں جو اسلوب اختیار کیا گیا ہے اس ترتیب سے مراد اکیسویں، تیسویں اور پچیسویں شب ہے۔

۲۰۲۲۔ حدثنا عبد الله بن أبي الأسود : حدثنا عبد الواحد : حدثنا عاصم ، عن أبي مجلز وعكرمة قالوا : قال ابن عباس رضي الله عنهما : قال رسول الله ﷺ : ((هي في العشر والأواخر ، هي في تسع بمضين ، أو في سبع يبقين)) ، يعني ليلة القدر تابعة عبد الوهاب ، عن أيوب وعن خالد عن عكرمة ، عن ابن عباس : ((التمسوا في أربع وعشرين)) . [راجع : ۲۰۲۱]

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ (شب قدر) آخری عشرے میں سے جب نو راتیں گزر جائیں (یعنی اکیسویں شب) یا سات راتیں باقی رہیں (یعنی تیسویں شب)۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ بھی ہے کہ لیلۃ القدر چوبیسویں میں تلاش کرو۔ بعض لوگوں نے اس سے چوبیسویں شب سمجھا حالانکہ اس پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے کہ چوبیسویں روزہ اور پچیسویں شب مراد ہو۔

(۴) باب رفع معرفة ليلة القدر لتلاحي الناس

لوگوں کے جھگڑنے کی وجہ سے شب قدر کی معرفت اٹھائے جانے کا بیان

۲۰۲۳۔ حدثنا محمد بن المثنى : حدثنا خالد بن الحارث : حدثنا حميد : حدثنا

انس، عن عبادۃ بن الصامت قال: خرج النبی ﷺ لیسخبرنا بلیلۃ القدر، فتلاحی رجلاً من المسلمین فقال: ((خرجت لأخبرکم بلیلۃ القدر فتلاحی فلان وفلان فرفعت وعسی أن یكون خیراً لکم، فالتمسوها فی التاسعة والسابعة والخامسة)). [راجع: ۳۹]

ترجمہ: حضرت عبادۃ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ باہر تشریف لائے تاکہ ہم کو شب قدر بتائیں (کہ کس رات میں ہے) دو مسلمان آپس میں جھگڑنے لگے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں اس لئے نکلا تھا کہ تمہیں شب قدر بتاؤں لیکن فلاں فلاں شخص جھگڑنے لگے اس لئے اس کا علم (شب قدر کا تعین) مجھ سے اٹھایا گیا اور شاید تمہارے لئے یہی بہتر ہو اس لئے اس کو آخری عشرے کی نویں، ساتویں اور پانچویں راتوں میں تلاش کرو۔ بات دراصل یہ ہے کہ کون سی طور پر اللہ جل جلالہ کو یہی منظور تھا کہ لیلۃ القدر کو خفیہ رکھا جائے، لیکن اس کے لئے یہ طریقہ اختیار فرمایا گیا کہ تعین فرما کر بھلا دی گئی، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ مسلمانوں کے درمیان جھگڑا کتنی بری بات ہے اور بے برکتی کا سبب ہے کہ اس کی وجہ سے شب قدر جیسی فضیلت کی چیز کی تعین بھلا دی گئی۔

شب قدر کا علم اور اس کا نسیان

شب قدر کی تعین اٹھائی گئی — شب قدر کی تعین اٹھائی گئی کا مطلب یہ ہے کہ ان دونوں اشخاص کے جھگڑنے کی وجہ سے شب قدر کی تعین کا علم میرے ذہن سے محو کر دیا گیا اس سے معلوم ہوا کہ آپس میں جھگڑنا اور منافرت و دشمنی اختیار کرنا بہت بری بات ہے، اس کی وجہ سے آدمی خیر و برکات اور بھلائیوں سے محروم ہو جاتا ہے۔ شاید تمہارے لئے یہی بہتر ہو۔ شاید تمہارے لئے یہی بہتر ہو کہ مطلب یہ ہے کہ شب قدر کے بارے میں جو تعین طور پر مجھے بتادی گئی تھی اور وہ اب بھلا دی گئی ہے اگر میں تمہیں بتا دیتا تو تم لوگ صرف اسی شب پر بھروسہ کر کے بیٹھ جاتے اب اس کے تعین کا علم نہ ہونے کی صورت میں نہ صرف یہ کہ تم لوگ اسے پانے میں بہت زیادہ سعی و کوشش کرو گے بلکہ عبادات و طاعت میں زیادتی بھی ہوگی جو ظاہر ہے کہ تمہارے حق میں بہتر ہی بہتر ہے۔ ۳

(۵) باب العمل فی العشر الأواخر من رمضان

رمضان کے آخری عشرے میں زیادہ کام کرنے کا بیان

۲۰۲۴۔ حدثنا علی بن عبد اللہ: حدثنا ابن عیینہ، عن ابی یعفور، عن ابی

الضحی، عن مسروق، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: کان النبی ﷺ اذا دخل العشر شد منزله وأحی لیلۃ وأیقظ أهلہ.

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب رمضان کا آخری عشرہ آتا تو نبی کریم ﷺ اپنا تہبند کس لیتے، رات کو زندہ کرتے اور اپنے اہل و عیال کو چگاتے۔

تہبند کس لیتے۔ یہ دراصل کسی کام کیلئے مستعد ہونے کے لئے بولا جاتا ہے اور یہاں اس بات سے کنایہ ہے کہ آپ ﷺ آخری عشرہ میں اپنی عادت اور اپنے معمول سے بھی بہت زیادہ عبادت و مجاہدہ کیا کرتے تھے، یا یہ اس بات سے بھی کنایہ ہو سکتا ہے کہ اس عشرہ میں آپ ﷺ اپنی ازواج مطہرات سے الگ رہتے تھے یعنی صحبت و مباشرت سے اجتناب فرماتے تھے۔

رات کو زندہ کرنے۔ کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ رات کے اکثر حصہ میں یا پوری رات نماز، ذکر اور تلاوت قرآن میں مشغول رہتے تھے۔

اپنے اہل و عیال کو چگاتے۔ اور اپنے اہل و عیال کو چگاتے یعنی آپ ﷺ اپنی ازواج مطہرات، صاحبزادیوں، لونڈیوں اور غلاموں کو آخری عشرہ کی بعض راتوں میں شب بیداری کی تلقین فرماتے اور انہیں عبادت خداوندی میں مشغول رکھتے تاکہ لیلۃ القدر کی سعادت انہیں بھی حاصل ہو جائے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۳۳ - کتاب الاعتکاف

(۱) باب الاعتکاف فی العشر الاواخر،

آخری عشرہ میں اعتکاف کرنے کا بیان

”والاعتکاف فی المساجد کلھا“

لقولہ تعالیٰ :

﴿وَلَا تُبَاسِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ؕ

بَلْكَ خُلُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ؕ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ

آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ۱۸۷]

ترجمہ: اور نہ ملو عورتوں سے جب تک کہ تم اعتکاف کرو مسجدوں

میں یہ حدیں باندمی ہوئی ہیں اللہ کی سوان کے نزدیک نہ جاؤ،

اسی طرح بیان فرماتا ہے اللہ اپنی آیتیں لوگوں کے واسطے تاکہ

وہ بچتے رہیں۔ ا۔

۲۰۲۵۔ حدثنا اسماعیل بن عبد اللہ قال : حدثني ابن وهب : عن يونس : أن نافعاً

أخبره عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال : کان رسول اللہ ﷺ یعتکف العشر

الأواخر من رمضان .

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کیا کرتے تھے۔

۲۰۲۶۔ حدثنا عبد اللہ بن یوسف : حدثنا اللیث ، عن عقیل ، عن ابن شہاب ،

عن عروۃ بن الزبیر ، عن عائشۃ رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ : ان النبی ﷺ کان یعتکف

العشر الاواخر من رمضان حتی توفاه اللہ تعالیٰ ، ثم اعتکف أزواجه من بعده .

یعنی روزہ میں تورات کی مباشرت کی اجازت ہے مگر اعتکاف میں درات دن کی وقت عورت کے پاس نہ جائے۔ روزہ اور اعتکاف کے متعلق جو حکم

در بارہ حلت و حرمت مذکور ہوئے یہ قاعدہ اللہ کے مقرر فرمائے ہوئے ہیں ، ان سے ہرگز باہر نہ ہونا بلکہ ان کے قریب بھی نہ جانا یا یہ مطلب ہے کہ

اپنی رائے یا کسی محبت سے ان میں سر موافقت نہ کرنا۔ تفسیر عثمانی ، سورہ بقرہ ، آیت : ۱۸۷ ، قاعدہ : ۲۰۷۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے، یہاں تک کہ اللہ ﷻ نے آپ ﷺ کو اٹھالیا پھر آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کی ازواج مطہرات بھی اعتکاف کرتی تھیں۔

۲۰۲۷۔ حدثنا اسماعیل قال: حدثني مالك، عن يزيد بن عبد الله بن الهاد، عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي سعيد الخدري: ان رسول الله ﷺ كان يعتكف في العشر الأوسط من رمضان، فاعتكف عاما حتى اذا كان ليلة احدى وعشرين - وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكافه - قال: ((من كان اعتكف معي فليعتكف العشر الاواخر، فقد آريت هذه الليلة ثم أنسيتها، وقد رأيتني أسجد في ماء وطين من صبيحتها، فالتمسوها في العشر الاواخر، والتمسوها في كل وتر)). فمطرت السماء تلك الليلة، وكان المسجد على عريش فوق المسجد فبصرت عيناى رسول الله ﷺ على جبهته أثر الماء والطين من صبح احدى وعشرين. [راجع: ۶۶۹]

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ رمضان کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے ایک سال آپ ﷺ نے اعتکاف کیا جب اکیسویں کی رات آئی اور یہ وہ رات تھی جس کی صبح میں آپ ﷺ اعتکاف سے باہر ہو جاتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہے، اس کو چاہیے کہ آخری عشرے میں اعتکاف کرے، اس لئے کہ یہ رات مجھے خواب میں دکھائی گئی پھر مجھ سے بھلا دی گئی اور میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں پانی اور کچھ میں اس رات کی صبح کو سجدہ کر رہا ہوں، اس لئے اسے آخری عشرہ میں تلاش کرو اور طاق راتوں میں تلاش کرو، پھر اسی رات کو بارش ہوئی اور مسجد کی چھت کھجور کی تھی اس لئے مسجد ٹپکنے لگی، میری دونوں آنکھوں نے اکیسویں صبح کو رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ کے چہرے پر پانی اور کچھ کے نشان تھے۔

(۲) باب الحائض ترجل رأس المعتكف

اعتکاف والے مرد کے سر میں حائضہ کے کنگھی کرنے کا بیان

۲۰۲۸۔ حدثنا محمد بن المثنی: حدثنا يحيى، عن هشام، قال: أخبرني أبي، عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النبي ﷺ يصفى إلى رأسه، وهو مجاور في المسجد فأرجله وأنا حائض. [راجع: ۲۹۵].

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بیان ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنا سر میری طرف جھکا دیتے، اس حال

میں کہ آپ ﷺ مسجد میں متکف ہوتے اور میں اس میں کنگھی کر دیتی در آنحالیکہ میں حائضہ ہوتی۔
 معلوم ہوا کہ غیر واجب غسل کے لئے مسجد سے نکلنا جائز نہیں اور جمعہ کے غسل کے لئے بھی جانا جائز
 نہیں اس لئے کہ آپ ﷺ ہر سال اعکاف فرمایا کرتے تھے اور ہر سال جمعہ بھی آتا تھا لیکن کہیں منقول نہیں کہ
 آپ ﷺ جمعہ کے غسل کے لئے جاتے ہوں بلکہ سر دھلویا اور وہ بھی اس طرح کہ خود مسجد میں رہے اور حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا نے مسجد کے باہر سے سر دھویا۔ اور اگر غسل واجب ہو تو اس کے لئے نکلنا جائز ہے۔
 ”جاور“ کے معنی ”متکف“ کے آتے ہیں۔

(۳) باب لا یدخل البیت الا لحاجة

اعکاف کرنے والا بغیر کسی ضرورت کے گھر میں داخل نہ ہو

۲۰۲۹۔ حدثنا قتیبہ : حدثنا لیث ، عن ابن شہاب ، عن عروۃ وعمرة بنت
 عبد الرحمن : أن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوج النبی ﷺ قالت : وإن کان رسول اللہ
 ﷺ لیدخل علی رأسہ وهو فی المسجد فأرجلہ ، وکان لا یدخل البیت الا لحاجة اذا کان
 معکفا . [انظر : ۲۰۳۳ ، ۲۰۳۴ ، ۲۰۴۱ ، ۲۰۴۵]

حدیث کی تشریح

آنحضرت ﷺ خود تو مسجد میں ہوتے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے گھر میں ہوتیں، آپ ﷺ سر کو ذرا
 سا مسجد سے باہر نکال کر حضرت عائشہ سے کنگھی کروا لیتے تھے۔
 ایک روایت میں ہے کہ سر دھلواتے وقت آپ ﷺ کے اور حضرت عائشہ کے درمیان صرف دروازہ کی
 چوکت حائل ہوتی تھی۔

روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بعض مرتبہ سر دھونے یا کنگھی کرتے وقت حضرت عائشہ حیض کی حالت
 میں بھی ہوتی تھی، اس طرح اس حدیث سے مندرجہ ذیل مسائل معلوم ہوتے ہیں۔

۱۔ متکف کے لئے کنگھی کرنا اور سر دھونا جائز ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ خود مسجد میں رہیں اور پانی مسجد سے باہر گرے۔
 ۲۔ دوسرے شخص سے بھی یہ کام کرائے جاسکتے ہیں اور ایسے شخص سے بھی جو مسجد سے باہر ہو، عورت
 سے بھی یہ کام کرایا جاسکتا ہے خواہ حائضہ ہی کیوں نہ ہو۔

۳۔ متکف کے بدن کا کچھ حصہ اگر مسجد سے باہر نکل جائے تو اس سے اعکاف نہیں ٹوٹتا، بشرطیکہ جسم کا
 صرف اتنا حصہ باہر ہو کہ دیکھنے والا پورے آدمی کو مسجد سے باہر نکلا ہوا نہ دیکھے۔

۴۔ قضاء حاجت کے لئے متکف اپنے گھر میں جاسکتا ہے۔

(۴) باب غسل المعتکف

معتکف کے غسل کا بیان

۲۰۳۰۔ حدثنا محمد بن یوسف : حدثنا سفیان ، عن منصور ، عن ابراهیم ، عن الأسود ، عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : کان النبی ﷺ یبأشرنی وأنا حائض . [راجع : ۲۹۵]
۲۰۳۱۔ وكان یخرج رأسه من المسجد وهو معتکف فأغسله وأنا حائض .

[راجع : ۲۹۵]

معتکف کے غسل میں یہ تفصیل ہے کہ معتکف کو صرف احتلام ہو جانے کی صورت میں غسل جنابت کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز ہے، اس میں بھی یہ تفصیل ہے کہ اگر مسجد کے اندر رہتے ہوئے غسل کرنا ممکن ہو مثلاً کسی برے برتن میں بیٹھ کر اس طرح غسل کر سکتا ہو کہ پانی مسجد میں نہ گرے تا باہر جانا جائز نہیں، لیکن اگر یہ صورت ممکن نہ ہو یا سخت دشوار ہو تو غسل جنابت کے لئے باہر جاسکتا ہے۔

اور اس میں بھی تفصیل ہے کہ اگر مسجد کا کوئی غسل خانہ موجود ہے تو اس میں جا کر غسل کریں، لیکن اگر مسجد کا کوئی غسل خانہ نہیں ہے یا اس میں غسل کرنا کسی وجہ سے ممکن نہیں یا سخت دشوار ہے تو اپنے گھر جا کر بھی غسل کر سکتے ہیں۔ غسل جنابت کے سوا کسی اور غسل کے لئے مسجد سے نکلنا جائز نہیں، جمعہ کے لئے غسل یا ٹھنڈک کی غرض سے غسل کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں، اس غرض سے مسجد سے باہر نکلنا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا، البتہ جمعہ کا غسل کرنا یا ٹھنڈک کے لئے نہانا ہو تو اس کی ایسی صورت اختیار کی جاسکتی ہے جس سے پانی مسجد میں نہ گرے، مثلاً کسی تپ میں بیٹھ کر نہالیں، یا مسجد کے کنارے پر اس طرح غسل کرنا ممکن ہو کہ پانی مسجد سے باہر گرے تو ایسا بھی کر سکتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ مسنون اعتکاف میں جمعہ کے غسل ٹھنڈک کی خاطر غسل کے لئے مسجد سے باہر نہیں جانا چاہئے، ہاں نقلی اعتکاف میں ایسا کر سکتے ہیں، اس صورت میں جتنی دیر غسل کے لئے باہر رہیں گے اتنی دیر کا اعتکاف معتبر نہیں ہوگا۔ ۲

البتہ بعض علماء نے یہ اجازت دی ہے کہ قضاء حاجت کے لئے باہر جائے تو مختصر وقت میں جلدی سے غسل کر کے آجائے، تاہم احتیاط بہتر ہے۔

(۵) باب الاعتکاف لیلاً

رات کو اعتکاف کرنے کا بیان

۲۰۳۲۔ حدثنا مسدد : حدثنا یحیی بن سعید ، عن عبید اللہ : أخبرنی نافع ، عن

۲ مسائل کی تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں : رسالہ ”احکام اعتکاف“ شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب، مفتی (الذی تعالیٰ)۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما : أن عمر سال النبی ﷺ قال : كنت نذرت في الجاهلية أن اعتكف ليلة في المسجد الحرام ، قال : ((أوف بندرک)) . [انظر : ۴۰۳۳ ، ۴۱۴۳ ، ۴۳۲۰ ، ۶۶۹۷ ج ۳]

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سے حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ میں نے جاہلیت کے زمانے میں نذر مانی تھی کہ ایک رات مسجد حرام میں اعتکاف کروں گا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی نذر پوری کرو۔

”ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام“

بعض لوگوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رات کا اعتکاف بھی ہو سکتا ہے، نقلی اعتکاف ہر وقت ہو سکتا ہے، آدمی جس وقت بھی نیت کرے اور مسجد میں چلا جائے۔

اعتکاف واجب کے لئے روزہ شرط ہے

امام شافعی رحمہ اللہ نے اس حدیث سے دوسرا استدلال کیا ہے کہ اعتکاف کے لئے روزہ شرط نہیں کیونکہ رات میں روزہ نہیں ہوتا۔

حنفیہ کہتے ہیں نقل اعتکاف کے لئے تو روزہ شرط نہیں لیکن اعتکاف مسنون کے لئے روزہ شرط ہے۔ حنفیہ کی طرف سے اس حدیث کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ حضرت عمرؓ کے اعتکاف کے سلسلے میں اس کے علاوہ جو اور روایتیں منقول ہیں ان سب کو پیش نظر رکھنے سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے دن رات دونوں کی نذر مانی تھی اور آپ ﷺ نے روزے کا بھی حکم دیا تھا، چنانچہ صحیح مسلم کی ایک روایت میں ”ليلة“ کے بجائے ”اعتكف يوما“ کا لفظ مروی ہے، نیز سنن نسائی کی روایت میں آپ ﷺ کی طرف سے روزہ رکھنے کا حکم بھی وارد ہوا ہے۔

اس حدیث میں دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ یہاں حدیث میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے جاہلیت میں نذر مانی

۳۱۲۸ ، وسنن الترمذی ، کتاب النذور والایمان ، باب نذر الکافر وما یفعل فیہ اذا أسلم ، رقم : ۳۱۲۸ ، وسنن الترمذی ، کتاب النذور والایمان ، باب ما جاء فی وفاء النذر ، رقم : ۱۳۵۹ ، وسنن النسائی ، کتاب الایمان والنذور ، باب اذا نذر أسلم قبل أن یفی ، رقم : ۳۷۶۰ ، وسنن أبی داؤد ، کتاب الایمان والنذور ، باب من نذر فی الجاهلیة ثم أدرك الاسلام ، رقم : ۲۸۸۹ ، وسنن ابن ماجہ ، کتاب الصیام ، باب فی اعتکاف یوم أو لیلۃ ، رقم : ۱۷۶۲ ، وکتاب الکفارات ، باب الوفاء بالنذر ، رقم : ۲۱۲۰ ، ومسند أحمد ، مسند العشرة المبشرين بالجنة ، باب أول مسند عمر بن الخطاب ، رقم : ۲۳۷۷ ، ومسند المکفوفین ، من الصحابة ، باب مسند عبد اللہ بن عمر بن الخطاب ، رقم : ۴۳۴۹ ، وسنن الدارمی ، کتاب النذور والایمان ، باب الوفاء بالنذور ، رقم : ۲۲۲۸ ، ۴۳۷۵ ، ۵۲۸۰

تھی، حضور ﷺ نے فرمایا اپنی نذر پوری کرو، حالانکہ قاعدہ یہ ہے کہ ”الإسلام يهدم ما كان قبله“ اس لئے اس نذر کا پورا کرنا ضروری نہیں تھا لیکن حضور ﷺ نے پھر بھی اس کے پورا کرنے کا حکم دیا کیونکہ یہ ایک نیک ارادہ تھا، اس لئے آپ ﷺ نے بہتر سمجھا کہ اسے پورا کیا جائے۔ جبکہ امام شافعیؒ یہ فرماتے ہیں کہ جاہلیت میں اگر کوئی ایسی نذر مانی ہو جو اسلام کے احکام کے مطابق ہو تو اسلام لانے کے بعد اس کو پورا کرنا لازم ہو جاتا ہے، وہ اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

”لیلۃ“ کا معنی صرف رات نہیں ہے بلکہ کلام الناس میں اس کا اطلاق دن رات پر ہوتا ہے اور یہی مراد ہے۔

(۶) باب اعتکاف النساء

عورتوں کے اعتکاف کرنے کا بیان

۲۰۳۳۔ حدثنا أبو النعمان: حدثنا حماد بن زيد: حدثنا يحيى، عن عمرة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النبي ﷺ يعتكف في العشر الأواخر من رمضان، فكننت أضرب له خباءً فيصلي الصبح ثم يدخله. فاستأذنت حفصة عائشة أن تضرب خباءً فأذنت لها فضربت خباءً. فلما رآته زينب بنت جحش ضربت خباءً آخر. فلما أصبح النبي ﷺ رأى الأخبية فقال: ((ما هذا؟)) فأخبر، فقال النبي ﷺ: ((ألم ترؤن بهن؟)) فترك الاعتكاف ذلك الشهر، ثم اعتكف عشراً من شوال. [راجع: ۲۰۲۹]

(۷) باب الاخبية في المسجد

مسجد میں خیمہ لگانے کا بیان

۲۰۳۴۔ حدثنا عبد الله بن يوسف: أخبرنا مالك، عن يحيى بن سعيد، عن عمرة بنت عبد الرحمن، عن عائشة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ أراد أن يعتكف فلما انصرف إلى المكان اكسدي أراد أن يعتكف. إذا أخبية، خباء عائشة وخباء حفصة، وخباء زينب، فقال: ((ألم ترؤن بهن؟)) ثم انصرف يعتكف حتى اعتكف عشراً من شوال. [راجع: ۲۰۲۹]

مسجد میں خیمے اور عورتوں کا اعتکاف

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اقدس ﷺ آخری عشرہ میں اعتکاف فرماتے تھے ”فكننت أضرب له خباءً“ میں آپ ﷺ کے لئے مسجد میں اعتکاف کے لئے ایک خیمہ ڈال دیا کرتی تھی، آپ ﷺ صبح نماز پڑھ کر اس میں داخل ہو جاتے تھے، اس لئے کہ اکیسویں شب مسجد میں عبادت میں گزارتے، معتکف میں جانے کی نوبت نہیں آتی تھی، لہذا فجر کے بعد اس میں داخل ہوتے۔

”فما أدلت حفصة عائشة“ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اجازت مانگی کہ وہ بھی اعتکاف کرنے کے لئے ایک خیمہ لگائیں، انہوں نے اجازت دے دی، ”ووضعت عباءة“ انہوں نے بھی خیمہ لگالیا، حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے ان کو دیکھا کہ بہت سارے خیمے لگے ہوئے ہیں تو پوچھا ”ما هذا؟“

بعض روایات میں آتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اجازت مانگی پھر حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے، ان کو دیکھ کر حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے بھی خیمہ لگالیا تو اس طرح بہت سارے خیمے ہو گئے۔

آپ ﷺ نے دیکھا تو فرمایا ”البر ترون بہن؟“ دوسری روایت میں آتا ہے ”البر یرون؟“ کیا وہ اس طرح نیکی کرنا چاہتی ہیں، کیا تم دیکھتے ہو کہ ان کے اندر نیکی کا خیال ہے؟ مطلب یہ ہے کہ یہ کوئی نیکی نہیں ہے کہ ساری عورتیں خیمے لگا کر مسجد کے اندر اعتکاف کریں، آپ ﷺ نے اس میں اعتکاف کرنا چھوڑ دیا، پھر دس دن شوال میں اعتکاف فرمایا۔

جہاں تک میں سمجھتا ہوں واقعہ یہ تھا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جب اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے اس لئے اجازت دے دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا حجرہ بالکل مسجد سے متصل تھا، اگر ان کو کسی حاجت کے لئے حجرہ جانا پڑتا تو مسجد سے نہیں گزرنا پڑتا تھا، پھر جب حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے اجازت مانگی تو ان کا حجرہ بھی مسجد سے متصل تھا۔

اب جب دوسری ازواج نے خیمے لگانے شروع کئے تو ان کے حجرے مسجد سے متصل نہیں تھے، اعتکاف کرنے کی صورت میں ان کا بکثرت مسجد میں آنا جانا اور مردوں سے اختلاط کا اندیشہ تھا، اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کوئی نیکی کی بات نہیں ہے کہ سب اس طرح کریں۔

جب دوسری ازواج کو منع کیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو بھی منع کرنا پڑا، ورنہ اوروں کو یہ خیال ہوتا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو تو اجازت دے دی اور اوروں کو منع کر دیا، جب عائشہ رضی اللہ عنہا کو منع کیا تو خود بھی نہ کیا تا کہ ان کی دل رنجی نہ ہو اور پھر شوال میں قضا کر کے اس کی تلاقی فرمائی۔

(۸) باب : هل يخرج المعتكف لحوائجه إلى باب المسجد؟

کیا اعتکاف کرنے والا اپنی ضرورتوں کے لئے مسجد کے دروازے تک آ سکتا ہے

۲۰۳۵۔ حدثنا أبو الیمان: أخبرنا شعیب، عن الزہری قال: أخبرنی علی بن الحسین رضی اللہ عنہما: أن صفیة زوج النبی ﷺ أخبرته أنها جاءت إلى رسول اللہ ﷺ تزوره في اعتكافه في المسجد في العشر والأواخر من رمضان، فتحدثت عنده ساعة ثم قامت تنقلب، فقام النبی ﷺ معها يقلبها حتى إذا بلغت باب المسجد عند باب أم سلمة

مَرَّ رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَلَسَّمَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ لَهُمَا النَّبِيُّ ﷺ: ((عَلَى رِسْلِكُمَا، إِنَّمَا هِيَ صِفِيَّةُ بِنْتُ حَمِيٍّ))، فَقَالَا: سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَكَبِرَ عَلَيْهِمَا. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ((إِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْلُغُ مِنْ ابْنِ آدَمَ مَسْلُغَ الدَّمِّ، وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْئًا)). [انظر: ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۳۱۰۱، ۳۲۸۱، ۶۲۱۹، ۷۱۷۱، ۷۱۷۲]

ترجمہ: حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ملاقات کی غرض سے آئیں، اس وقت آپ ﷺ مسجد میں رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف میں تھے، آپ ﷺ کے نزدیک تھوڑی دیر گفتگو کی، پھر چلنے کو کھڑی ہوئیں تو نبی کریم ﷺ بھی ان کے ساتھ کھڑے ہوئے، تاکہ ان کو پہنچا دیں یہاں تک کہ باب ام سلمہ کے پاس مسجد کے دروازے تک پہنچیں، دو انصاری مرد گزرے ان دونوں نے رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا تو نبی کریم ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم دونوں ٹھہرو، یہ صفیہ بنت جیحی یعنی میری بیوی ہے، دونوں نے کہا سبحان اللہ یا رسول اللہ ﷺ! آپ ﷺ کے متعلق کوئی بدگمانی ہو سکتی ہے، ان دونوں پر نبی کریم ﷺ کا یہ فرمانا شاق گزرا تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا شیطان خون کے پینچنے کی طرح انسان کے جسم میں پھرتا ہے اور مجھے خوف ہوا کہ کہیں شیطان تمہارے دلوں میں کوئی بدگمانی نہ پیدا کرے۔

یہ حدیث بہت سے عظیم فوائد پر مشتمل ہے:

- ۱۔ اول تو اس سے یہ معلوم ہوا کہ حالت اعتکاف میں کوئی ملنے والا آجائے تو اس سے بات چیت کرنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ یہ خیال رکھنا چاہیے کہ اعتکاف کی حالت میں فضول بات چیت سے پرہیز لازم ہے۔
- ۲۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ کوئی شخص ملنے کے لئے آئے تو اسے دروازہ تک پہنچانے کے لئے اس کے ساتھ جانا جائز ہے، لیکن مسجد سے باہر نہ نکلے۔

۳۔ آنحضرت ﷺ کے پاس چونکہ حضرت صفیہ نکل کر گئی تھیں اور پردے میں ہونے کی وجہ سے اجنبیوں کے لئے جان پہچان مشکل تھی، اس لئے آپ ﷺ نے انصاری صحابہ ﷺ کو بتا دیا کہ یہ نکل کر جانے والی حضرت صفیہ ہیں۔ ظاہر ہے کہ صحابہ کرام آنحضرت ﷺ کے بارے میں کسی بدگمانی کا تصور بھی نہیں کر سکتے تھے، لیکن اپنے عمل سے آپ ﷺ نے یہ تعلیم دی کہ کوئی شخص کتنے بڑے مرتبہ کا ہو، اسے تہمت کے مقامات سے پرہیز کرنا چاہیے اور ہر اس موقع پر بات واضح کر دینی چاہیے جہاں اس کے بارے میں کسی بدگمانی کا شائبہ ہو سکتا ہو۔

بحرہ طی صیح مسلم، کتاب السلام، باب بیان اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زوجہ أو محرماً الخ، رقم: ۴۰۴۱، وسنن أبی داؤد، کتاب الصوم، باب المعتکف یدخل البیت لحاجتہ، رقم: ۲۱۱۳، وکتاب الأدب، باب فی حسن الظن، رقم: ۴۳۴۲، وسنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب فی المعتکف یدورہ أهلہ فی المسجد، رقم: ۱۷۶۹، ومسند أحمد، بابی مسند الأنصار، باب حدیث صفیة أم المؤمنین، رقم: ۲۵۶۳۰، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب اعتکاف النبی، رقم: ۱۷۱۳۔

ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہوا کہ کوئی شخص اپنی طرف سے بدگمانی دور کرنے کے لئے کوئی بات کہے تو یہ نہ صرف جائز، بلکہ مستحسن ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ خاص طور سے علمائے کرام اور مقتداؤں کو اس کا اہتمام کرنا چاہیئے، اس لئے کہ اگر عوام کے دل میں ان کی طرف سے بد اعتقادی یا بدگمانی پیدا ہوگئی تو وہ ان سے دینی فائدہ حاصل نہیں کر سکیں گے۔ ۵

۴۔ اس حدیث سے ازواج مطہرات کے ساتھ آنحضرت ﷺ کا حسن سلوک بھی واضح ہوتا ہے کہ اعتکاف جیسی حالت میں بھی آپ ﷺ ان کی دلداری کے لئے دروازے تک پہنچانے تشریف لے گئے۔ ۶

(۹) باب الاعتکاف و خروج النبی ﷺ صبیحة عشرين

اعتکاف کا بیان اور نبی ﷺ بیسویں کی صبح کو اعتکاف سے نکلنے

۲۰۳۶۔ حدثنی عبد اللہ بن منیر : سمع ہارون بن اسماعیل : حدثنا علی بن المبارک قال : حدثنی یحییٰ بن ابی کثیر قال : سمعت ابا سلمة بن عبد الرحمن قال : سألت ابا سعید الخدریؓ قال : قلت : هل سمعت رسول اللہ ﷺ يذكر ليلة القدر؟ قال : نعم ، اعتكفنا مع رسول اللہ ﷺ العشر الوسط من رمضان ، قال : فخرجنا صبیحة عشرين ، قال : فخطبنا رسول اللہ صبیحة عشرين فقال : ((انی اريت ليلة القدر وانی نسيها ، فالتمسوها فی العشر الاواخر فی وتر لانی رأیت انی اسجد فی ماء وطين ، و من كان اعتكف مع رسول اللہ ﷺ فليخرج ، فارجع الناس الى المسجد ، وما تروى فی السماء قزعة ، قال : فجاءت سحابة فمطرت وأقيمت الصلاة فمسجد رسول اللہ ﷺ فی الطين والماء ، حتی رأیت الطين فی أریته وجهته . [راجع : ۶۶۹]

شب قدر کی ترغیب و فضیلت

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان شریف میں اعتکاف کا اصلی فائدہ شب قدر کی فضیلت کا حصول ہے، چنانچہ جب تک آنحضرت ﷺ کو یہ نہیں بتایا گیا کہ شب قدر آخری عشرے میں ہے، اس وقت تک آپ ﷺ نے یہ حال ابن دقین العید : وهذا ماكد فی حق العلماء ومن یقتدی به فلا یجوز لهم ان یفعلوا فعلاً یوجب سوء الظن بهم وان كان لهم فيه مخلص لأن ذلك سبب الى ابطال الانتفاع بعلمهم ، ومن ثم قال بعض العلماء : یبغی للحاکم ان ینبذ للمحكوم علیه وجه الحكم اذا كان خالفاً لهما للتهمة . ومن هنا یتلوه خطأ من یتظاهر بمظاهر السوء ، و یعتبر بأنه یحرب بذلك علی نفسه ، وقد عظم الهلاء بهذا الصنف والله اعلم ، کذا ذکره الحافظ ابن حجر المصنف فی فتح الباری ، ج : ۳ ، ص : ۲۸۰ .

۶۔ ماخوذ از : ”احکام اعتکاف“ شیخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مغللہ ذوالنورین۔

شب قدر کی تلاش میں پہلے دوسرے عشرے کا اعتکاف فرماتے رہے اور جب آپ ﷺ کو یہ بتا دیا گیا کہ شب قدر آخری عشرے میں آئے گی تو آپ ﷺ نے آخری عشرے کا مزید اعتکاف خود بھی فرمایا اور دوسرے حضرات کو بھی اس کی ترغیب دی۔

اس سال آنحضرت ﷺ کو یہ بھی بتا دیا گیا کہ شب قدر وہ رات ہوگی جس کی صبح کو آپ ﷺ پانی اور کچھڑ میں سجدہ کریں گے، یعنی بارش کی وجہ سے زمین بھیگی ہوئی ہوگی، چنانچہ اکیسویں شب میں بارش ہوئی اور صبح کی نماز میں آپ ﷺ نے اسی گیلی زمین پر سجدہ فرمایا، اس طرح متعین ہو گیا کہ شب قدر اس سال اکیسویں شب میں آئی تھی، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ آئندہ بھی ہمیشہ اکیسویں شب ہی میں شب قدر ہوگی، بلکہ رائج قول یہی ہے کہ شب قدر عشرہ اخیرہ کی طاق راتوں میں بدل بدل کر آتی رہتی ہی۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سجدہ کرتے وقت پیشانی کو مٹی یا کچھڑ سے بچانے کا بہت زیادہ اہتمام کرنے کی ضرورت نہیں، تھوڑی بہت مٹی یا کچھڑ اگر پیشانی کو لگ جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ اور حدیث میں اصل غور طلب بات یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اگر چہ گناہوں سے پاک تھے اور آپ ﷺ کے درجات انتہائی بلند تھے، اس کے باوجود شب قدر کی فضیلت حاصل کرنے کے لئے آپ ﷺ نے اس قدر محنت اٹھائی کہ پورا مہینہ اعتکاف کی حالت میں گزار دیا، ہم لوگ تو اس فضیلت کے کہیں زیادہ محتاج ہیں، اس لئے ہمیں اس کا اور زیادہ اہتمام کرنا چاہیے۔

(۱۰) باب اعتکاف المستحاضہ



مستحاضہ کے اعتکاف کرنے کا بیان

۲۰۳۷۔ حدثنا قتيبة: حدثنا يزيد بن زريع، عن خالد عن عكرمة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: اعتكف مع رسول الله ﷺ امرأة مستحاضة من أزواجه فكانت تری الحمرة والصفرة، فزئما وضعا الطست تحتها وهي تصلی. [راجع: ۳۰۹]

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آپ کی ایک بیوی نے استحاضہ کی حالت میں اعتکاف کیا اور وہ سرخی اور زردی دیکھتی تھیں اکثر ہم لوگ ان کے نیچے ایک ٹشت رکھ دیتے تھے اور وہ نماز پڑھتی تھیں۔

مستحاضہ اعتکاف میں بیٹھ سکتی ہے

اس حدیث کو نقل کرنے اور اسی کا ترجمہ الباب قائم فرمانے سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ استحاضہ کی حالت میں عورت اعتکاف میں بیٹھ سکتی ہے کیونکہ استحاضہ کی حالت میں اس کے اوپر حیض کے احکام جاری نہیں ہوتے لہذا حیض

کی حالت میں تو مسجد میں داخل ہونا منع ہے لیکن استخاضہ کی حالت میں داخل ہونا منع نہیں ہے اور اعتکاف بھی کر سکتی ہے اور یہ بات متفق علیہ ہے کہ جب عورت مستخاضہ ہو تو ساری ساری کی عبادتیں انجام دے سکتی ہیں، ان میں اعتکاف بھی داخل ہے اور یہ خون جو مستقل جاری ہے اس کی وجہ سے معذور کے حکم میں ہے اور معذور کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ وقت کی ابتدا میں وضو کر لے تو سارے وقت میں جو اس کو حدث لاحق ہوتا رہتا ہے اس سے وہ ایک وضو کافی ہو جائے گا۔ معلوم ہوا کہ عورت کے لئے حالت استخاضہ میں اعتکاف کرنا درست ہے، کیونکہ حالت استخاضہ میں عورت طاہرہ کے حکم میں ہوتی ہے۔

(۱۱) باب زيارۃ المرأة زوجها في اعتكافه

عورت کا اپنے شوہر سے اس کے اعتکاف کی حالت میں ملاقات کرنے کا بیان

۲۰۳۸۔ حدثنا سعيد بن عفیر قال : حدثني الليث قال : حدثني عبد الرحمن بن

خالد ، عن ابن شهاب ، عن علي بن الحسين : أن الصفيّة زوج النبی ﷺ أخبرته . ح ؛

وحدثني عبد الله بن محمد : حدثنا هشام بن يوسف : أخبرنا معمر ، عن الزهري ،

عن علي بن حسين : كان النبی ﷺ في المسجد وعنده أزواجه فرحن . فقال لصفية بنت

حبي : ((تعجلي حتى أنصرف معك)) . وكان بيتهما في دار أسامة - فخرج النبی ﷺ : معها

فلقية رجلا من الأنصار فنظرا إلى النبی ﷺ ثم أجازا . فقال لهما النبی ﷺ : ((تعالیا ، انہا

صفية بنت حبي)) فقلنا : سبحان الله یا رسول الله . قال : ((ان الشيطان یجرى من الانسان

مجرى الدم ، وانی خشیت ان یلقی فی أنفسكما شیئا)) . [راجع : ۲۰۳۵]

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ معتکف سے ملنے کے لئے گھر کی کوئی عورت مسجد میں آئے تو اس کی بھی

اجازت ہے، لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اول تو پردے کا مکمل اہتمام ہو، دوسرے ایسے وقت میں آئے جب مردوں کا

سامنا ہونے کا امکان کم سے کم ہو، بے پردہ، بے حیائی سے بے محابا مسجد میں آنے کا کوئی جواز حدیث سے نہیں ملتا۔

یہ بھی معلوم ہوا کہ معتکف اعتکاف کی حالت میں اپنی بیوی کے ساتھ خلوت میں بات کر سکتا ہے، لیکن جو کام

میاں بیوی کے مخصوص کام ہیں وہ کرنا جائز نہیں۔

(۱۲) باب الإعتکاف فی شوال

شوال میں اعتکاف کرنے کا بیان

۲۰۴۱۔ حدثنا محمد : أخبرنا محمد بن فضیل بن غزوان ، عن یحیی بن سعید ،

عن عمرة بنت عبد الرحمن ، عن عائشة رضی الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ یعتکف

فی کل رمضان فاذا صلی الغداة دخل مکانہ الذی اعتکف فیہ . قال : فاستاذنتہ عائشہ ان تعتکف فاذن لها ، فضربت فیہ قبة . فسمعت بہا حفصة لضربت قبة ، وسمعت زینب بہا لضربت قبة اخرى . فلما انصرف رسول اللہ ﷺ من الغد ابصر اربع قباب فقال : ((ما هذا ؟)) فاعبر خبرہن فقال : ((ما حملہن علی هذا ؟ آلمر؟ انزعواہا فلا اراها)) ، فنزعت . فلم يعتکف فی رمضان حتی اعتکف فی آخر العشر من شوال)) . [راجع : ۲۰۳۹]

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اعتکاف کے لئے پردہ وغیرہ لگا کر کوئی جگہ گیر لینا جائز ہے، البتہ یہ جگہ گیر نا اس وقت جائز ہے جب دوسرے مصلیوں یا متعلّقین کو اس سے تکلیف نہ ہو، ورنہ کوئی جگہ گیرے بغیر اعتکاف کرنا چاہیے۔

چنانچہ بعض علماء نے ازواج مطہرات کے خیمے اٹھوانے کی ایک حکمت یہ بیان فرمائی ہے کہ خیموں کی کثرت سے مسجد کے تنگ پڑنے کا اندیشہ تھا۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوئی کہ عورت کو شوہر کی اجازت کے بغیر اعتکاف نہیں کرنا چاہیے اور اگر ایسا کرے تو شوہر کو اعتکاف ختم کرانے کا بھی حق ہے، نیز اگر شوہر اجازت دے چکا ہو پھر مصلحت اعتکاف نہ کرنے میں معلوم ہو تو سابقہ اجازت سے رجوع کرنا بھی جائز ہے، لیکن یہ واضح رہے کہ اس طرح اعتکاف شروع کرنے کے بعد توڑنے سے اس دن کے اعتکاف کی قضاء واجب ہوگی جس دن کا اعتکاف توڑا ہے، ہاں اگر اعتکاف شروع نہ کیا ہو تو پھر قضا واجب نہیں اور حدیث مذکور میں ظاہر یہی ہے کہ ازواج مطہرات نے بھی اعتکاف شروع نہیں کیا تھا۔

یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ خواتین کو مسجد میں اعتکاف نہیں کرنا چاہیے، لیکن اگر کوئی عورت جس کا مکان مسجد سے بالکل متصل ہو اس طرح پردے کے ساتھ مسجد میں اعتکاف کرے کہ اسے مسجد میں باہر نکلنے کی ضرورت نہ ہو اور آس پاس بھی مرد نہ ہوں تو اپنے شوہر کے ساتھ اعتکاف کر سکتی ہے، لیکن افضل بہر صورت یہی ہے کہ گھر میں اعتکاف کرے۔

(۱۵) باب من لم یر علیہ اذا اعتکف صوماً

ان لوگوں کا بیان جنہوں نے اعتکاف کرنے والے پر روزہ ضروری نہیں سمجھا

۲۰۴۲۔ حدثنا اسماعیل بن عبد اللہ ، عن أخیه ، عن سلیمان ، عن عبد اللہ بن

ع و أجاز الحنفیة للمرأة أن تعتکف فی مسجد بیتها وهو المكان المعد للصلاة فیہ ، وفيہ قول للشافعی قديم ، وفي وجه لأصحابہ والمالکیة يجوز الرجال والنساء لأن التطوع فی البیوت الفضل ، وذہب أبو حنیفة وأحمد الی اختصاصہ بالمساجد التي تقام فیہا الصلوات ، فتح الباری ، ج: ۴، ص: ۲۷۲، وعمدة القاری ، ج: ۸، ص: ۲۶۸، المغنی ، ج: ۳، ص: ۶۷، والتمهید لابن عبد البر ، ج: ۱۱، ص: ۱۹۵.

عمر عن نافع، عن عبد اللہ بن عمر، عن عمر بن الخطاب ؓ، أنه قال: يا رسول اللہ انی نذرت فی الجاہلیۃ ان اعتکف لیلة فی المسجد الحرام، فقال له النبی ؐ: ((أوف نذرك))، فاعتکف لیلة. [أنظر: ۲۰۴۳، ۳۱۴۴، ۴۳۲۰، ۶۶۹۷، ۲۰۳۲]

(۱۶) باب: اذا نذر فی الجاہلیۃ أن یعتکف ثم أسلم

کوئی شخص جاہلیت کے زمانہ میں اعتکاف کی نذر مانے پھر مسلمان ہو جائے

۲۰۴۳۔ حدثنا عبید بن اسماعیل: حدثنا أبو أسامة، عن عبید اللہ، عن نافع، عن ابن عمر: أن عمر ؓ نذر فی الجاہلیۃ أن یعتکف فی المسجد الحرام۔ قال: أراه لیلة۔ فقال له رسول اللہ ((أوف بنذرك))۔ [راجع: ۲۰۳۲]

عام اصول یہ ہے کہ کفر کی حالت میں کسی نے کوئی منت مانی ہو تو اسلام لانے کے بعد اسے پورا کرنا واجب نہیں ہوتا، لیکن آنحضرت ؐ نے حضرت عمر ؓ کو نذر پوری کرنے کا حکم دیا، کیونکہ وہ ایک کار خیر تھا اور اگرچہ وہ واجب نہ ہو لیکن موجب ثواب ضرور تھا، اس سے یہ معلوم ہوا کہ جب کفر کی حالت کی ہوئی نذر کو پورا کرنے کا حکم دیا گیا ہے تو اسلام کی حالت میں کوئی شخص اعتکاف کی نذر کر لے تو اس کا پورا کرنا اور زیادہ ضروری ہوگا، چنانچہ اس حدیث سے نذر کے اعتکاف کی اصل نکتہ ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک دن کے اعتکاف کی نذر بھی درست ہے۔ والحدیث تکرر ذکرہ بحسب وضع التراجم۔

(۱۷) باب الإعتکاف فی العشر الأوسط من رمضان

رمضان کے درمیانی عشرے میں اعتکاف کرنے کا بیان

۲۰۴۴۔ حدثنا عبد اللہ بن ابی شیبۃ قال: حدثنا أبو بکر، عن ابی حصین، عن ابی صالح، عن ابی ہریرۃ ؓ قال: کان النبی ؐ یعتکف فی کلّ رمضان عشرة آیام، فلما کان العام الذی قبض فیہ اعتکف عشرين يوماً. ۱
ترجمہ: حضور ؐ ہر رمضان میں دس دن اعتکاف کرتے تھے، جب وہ سال آیا جس میں آپ ؐ کی وفات ہوئی تو بیس دن اعتکاف کیا۔

۱۔ فی سنن الترمذی، کتاب الصوم عن رسول اللہ، باب ماجاء فی الإعتکاف، رقم: ۷۲۰، وسنن ابی داؤد، کتاب الصوم، باب أين یكون الإعتکاف، رقم: ۲۱۱۰، وسنن ابن ماجہ، کتاب الصیام، باب ماجاء فی الاعتکاف، رقم: ۱۷۵۹، ومسند أحمد، باقی مسند المکثرین، باب مسند ابی ہریرۃ، رقم: ۷۴۵۲، ۸۰۸۱، ۸۳۰۸، ۸۸۳۵، وسنن الدارمی، کتاب الصوم، باب اعتکاف النبی، رقم: ۱۷۱۳۔

یعنی آخری سال جو بیس دن کا اعتکاف فرمایا ہے بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ جو واقعہ ابھی گزر رہا ہے یہ اس کی تلافی تھی، ایک مرتبہ آپ ﷺ نے شوال میں تلافی فرمائی، پھر سوچا کہ رمضان میں بھی تلافی کی جائے۔ لیکن زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ اس سے پہلے والے سال میں آپ ﷺ سفر میں ہونے کی وجہ سے اعتکاف نہ فرما سکے تھے، اس لئے اس سال میں دن کا اعتکاف فرمایا۔ چنانچہ ابوداؤد اور صحیح ابن حبان میں اس کی تصریح ہے۔ ۹۔

(۱۸) باب من أراد أن يعتكف ثم بدأ له أن يخرج

اگر کوئی شخص اعتکاف کرے اور اسے مناسب معلوم ہو کہ اعتکاف سے باہر ہو جائے

۲۰۳۵۔ حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن : أخبرنا عبد الله : أخبرنا الأوزاعي قال : حدثني يحيى بن سعيد قال : حدثني عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها : أن رسول الله ﷺ ذكر أن يعتكف العشر الأواخر من رمضان ، فاستأذنته عائشة فأذن لها . وسألت حفصة عائشة أن تستأذن لها ففعلت ، فلما رأت ذلك زينب بنت جحش أمرت ببناء لبني لها ، قالت : وكان رسول الله ﷺ إذا صلى انصرف إلى بيته فأبصر الأبنية فقال : ((ما هذا ؟)) قالوا : بناء عائشة وحفصة وزينب ، فقال رسول الله ﷺ : ((ألبس أردن بهذا ؟ ما أنا بمعتكف)) ، فرجع ، فلما أظفر اعتكف عشراً من شوال . [راجع : ۲۰۲۹]

اعتکاف کی قضاء کا طریقہ

اس میں اس بات پر استدلال کیا ہے کہ کسی نے اعتکاف کا ارادہ کیا اور پھر چھوڑ دیا تو یہ جائز ہے، اس سے کچھ واجب نہیں ہوتا۔

لیکن یہ اس وقت ہے جب اعتکاف شروع نہ کیا ہو اگر شروع کر کے چھوڑ دے تو پھر اگر مسنون اعتکاف تھا تو ایک دن کی قضاء واجب ہوگی، اور اگر نفلی اعتکاف تھا تو پھر کچھ بھی واجب نہیں۔

مسنون اعتکاف کی قضاء کا طریقہ یہ ہے کہ اگر اسی رمضان میں وقت باقی ہو تو اسی رمضان میں کسی دن غروب آفتاب سے اگلے دن غروب آفتاب تک قضاء کی نیت سے اعتکاف کر لیں، اور اگر اسی رمضان میں وقت باقی نہ ہو یا کسی وجہ سے اس میں اعتکاف ممکن نہ ہو تو رمضان کے علاوہ کسی بھی دن روزہ رکھ کر ایک دن کے لئے اعتکاف کیا جاسکتا ہے اور اگلے رمضان میں قضاء کرے تو بھی قضاء صحیح ہو جائے گی، لیکن زندگی کا کچھ بھر دوسرے نہیں، اس لئے جلد از جلد قضا کر لینی چاہیئے۔

اعتکاف مسنون ٹوٹ جانے کے بعد مسجد سے باہر نکلنا ضروری نہیں، بلکہ عشرہ اخیرہ کے باقی ماندہ ایام میں نفل کی نیت سے اعتکاف جاری رکھا جاسکتا ہے، اس طرح سنت مؤکدہ تو ادا نہیں ہوگی، لیکن اعتکاف کا ثواب ملے گا اور اعتکاف کسی غیر اختیاری بھول چوک کی وجہ سے ٹوٹا ہے تو عجب نہیں کہ اللہ ﷻ عشرہ اخیرہ کا ثواب اپنی رحمت سے عطا فرمادیں، اس لئے اعتکاف ٹوٹنے کی صورت میں بہتر یہی ہے کہ عشرہ اخیرہ ختم ہونے تک اعتکاف جاری رکھیں، لیکن اگر کوئی شخص اس کے بعد اعتکاف جاری نہ رکھے تو یہ بھی جائز ہے، اور یہ بھی جائز ہے کہ جس دن اعتکاف ٹوٹا ہے اس دن باہر چلا جائے اور اگلے دن سے بیت نفل اعتکاف شروع کر دے۔



اللهم اختر لنا بالخير

کمل بعون اللہ تعالیٰ الجزء الخامس من "انعام الباری" ولیہ ان شاء اللہ تعالیٰ الجزء السادس:
أوله کتاب البیوع، رقم الحدیث: ۲۰۴۷۔

نسأل اللہ الإعانة والتوفیق لإتمامه۔ والصلوة
والسلام علی خیر خلقه سیدنا ومولانا محمد خاتم
النبین وامام المرسلین وقائد الغر المحجلین
وعلی آلہ وأصحابہ أجمعین وعلی کل من
تبعهم باحسان الی یوم الدین۔
آمین ثم آمین یا رب العالمین۔

علمی و دینی رہنمائی کے لئے ویب سائٹ **www.deenEislam.com**

اغراض و مقاصد:

ویب سائٹ **www.deenEislam.com** کا مقصد اسلامی تعلیمات کو دنیا بھر کے مسلمانوں تک پہنچانا ہے اور اس کے ساتھ عصر حاضر کے جدید مسائل جن کا تعلق زندگی کے کسی بھی شعبہ سے ہو، اس کے بارے میں قرآن و سنت کی روشنی میں صحیح رہنمائی کرنا ہے۔
توہین رسالت کے حلوں کا موثر جواب اور دنیا بھر کے لوگوں کو نبی کریم ﷺ کے اوصاف و کمالات اور تعلیمات سے آگاہی بھی پروگرام میں شامل ہے۔
اسلام کے خلاف پھیلائی گئی غلط فہمیوں کو دور کرنا اور مسلمانوں کے ایمانی جذبات کو بیدار رکھنا بھی اس کوشش کا حصہ ہے۔

نیز صدر جامعہ دارالعلوم کراچی مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہ مفتی اعظم پاکستان، شیخ الاسلام جسٹس (ر) شریعت ایپلٹ بنچ سپریم کورٹ آف پاکستان مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم اور نائب مفتی جامعہ دارالعلوم کراچی حضرت مولانا مفتی عبدالرؤف صاحب سکھروی مدظلہ کی ہفتہ واری (اتوار و منگل) کی اصلاحی مجالس، سالانہ تبلیغی اجتماع اور دیگر علماء پاک و ہند کی تقاریر بھی اب انٹرنیٹ پر اس ویب سائٹ پر سنی جاسکتی ہیں، اسی طرح آپ کے مسائل اور ان کا حل ”آن لائن دارالافتاء“ اور مدارس دینیہ کے سالانہ نتائج سے بھی گھر بیٹھے باسانی استفادہ کیا جاسکتا ہے۔

رابطہ:

PH:0092215031039 Cell:00923003360816

E-Mail:maktabahera@yahoo.com

E-Mail:info@deeneislam.com

WebSite:www.deeneislam.com